

التحفة

السائغة المتقين

بشركة

إحياء علوم الدين

للعلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير برتضى

تأليفه

عند تحقق ان السارح لم يستكمل جميع الإحياء في بعض
مواضع ثم، فنبينا للفاضة أرحمنا أعيان علوم الدين
كاملا في أعلى الصفوة وفي الأسفل ما جاء به السارح.

مستورات

محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

اتِّخَافُ السَّادَةِ الْمُتَّقِينَ

بِشْرَحِ إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

تَصْنِيفُ

الْعَلَّامَةُ السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنِيُّ الرَّبِّيُّ
الشَّهْرِبِيرِيُّ رَضِيَ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١٢٠٥ هـ

تَنْبِيْهُ

حَيْثُ تَحَقَّقَ أَنَّ السَّادِعَ لَمْ يَسْتَكْمِلْ جَمِيعَ الْإِحْيَاءِ فِي بَعْضِ مَوَاضِعَ شَرَحِهِ فَتَنْبِيْهًُا لِلْفَائِدَةِ
أَرْجَبْنَا إِحْيَاءَ عُلُومِ الدِّينِ كَامِلًا فِي أَعْمَى الصَّفْحَةِ وَفِي الْأَسْفَلِ مَا جَاءَ بِهِ السَّادِعُ

الجزء التاسع

كتاب كسر الشهوتين، كتاب آفات اللسان، كتاب ذم الغضب والحقد والحسد،
كتاب ذم الدنيا، كتاب البخل وحب المال.

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

يطلب من دار الكتب العلمية بيروت، لبنان
ص: ١١/٩٤٢٤ تلخس : Nasher 41245 Le
هاتف : ٨١٥٥٧٢ - ٣٦٦١٣٥

كتاب كسر الشهوتين
وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الله ناصر كل صابر

الحمد لله المنيب لمن واطب على طاعاته، وزجر نفسه عن معاصيه وكسر عن شهواته، المقبل على من أقبل إليه بأنواع قرباته، الهادي لمن اعتصم به سبيل الرشد والتوفيق بعناياته، أحده سبحانه وتعالى حمداً أستفتح به أبواب هباته، وأشكره شكراً أستجلب به المزيد من صوب سحاب رحاه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تعرب عن صميم المخلص في طوياته، وتقرب مقلدها من حظائر قدسه وحضراته وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله وحبيبه وخليله صفة كائناته وخلصة خلاصاته صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ووارثيه وهداته، وسلم تسليماً، وعظم تعظيماً وبعد فهذا شرح

كتاب كسر الشهوتين

شهوة البطن وشهوة الفرج وهو الكتاب الثالث من الربع الثالث من كتاب الإحياء، للإمام حجة الإسلام، قطب الأئمة الاعلام، أبي حامد الغزالي سقى الله بعهاد الرحمة ثراه، وأجزل في جنة الفردوس قراه، تتبعته فيه تفصيل ما أجله، وبيان ما أهمله، وضم ما أبداه ونشره، ونظم ما بدده ونثره بوجه يفيد للمطالع مضامنه، ويبرز للمراجع مكانته، ويبين للطالب مقاصده، ويقيد للراغب أوابده، ويعلي للراقي مصاعده، ويقرب للشائق معاهده، ويهيج للناظر مشاهدته، سلكته فيه طريق الأيجاز في البيان، ونهته فيه على فوائد شريفة هي جواهر حسان والله أسأل الاعانة والتوفيق، والابانة عن وجه التحقيق، لا إله غيره ولا خير إلا خيره وهو حسبي ونعم الوكيل.

قال المصنف رحمه الله تعالى في مفتتح كتابه:

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعالیه المستحق للتحميد والتقدیس والتسبیح والتنزيه، القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه، المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه، المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه، المنعم عليه بما يزيد على مهات مقاصده بل بما يفني

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم) استفتاحاً لهذا الباب بمفتاح هو مفتاح كل كتاب وعنوان كل خطاب، ثم أردفه بجملة الحمد ليجمع بين الذكرين ويعمل بمقتضى الخبرين فقال:

(الحمد لله) وهو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال وهذا له تعالى خاصة (المنفرد بالجلال) أي المتناهي في عظم القدر (في كبريائه) أي عظمته (وتعالیه) أي رفعته وهو تفاعل من العلو بمعنى الفوقية المطلقة في الرتبة ومعنى تفرد به فيها أن لا يحيط به وصف الواسفين، بل علم العارفين (المستحق) أي المستوجب (للتحميد) أي لأنه يحمد وحده لنفسه أولاً ويحمده عباده له أبداً فهو المحمود المنى عليه (والتقدیس) هو التنزيه من كل وصف يدركه حس أو يتصور خيال أو يسبق إليه وهم أو يختلج به ضمير أو يفضي إليه فكر، (والتسبیح) هو التقديس والتنزيه. يقال: سبحت الله أي زهته عما يقول الظالمون الجاحدون (والتنزيه) يقال: زهت الله عن السوء أي برأته منه وفي ذكر التقديس والتنزيه بعد ذكره 'التعالی' الذي هو تفاعل من العلو وفيه نوع مبالغة إشارة إلى أنه العلي المطلق الذي له الفوقية لا بالإضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه إمكان نقبضه وهو منزه عن العلو بالإضافة إلى بعض الموجودات والإضافة إلى الوجود، (القائم بالعدل) أي السواء (فما يبرمه) أي يحكمه (ويقضيه) أي يقدره من أفعاله قد خلق أقسام الموجودات جسمانيها وروحانيها ناقصها وكاملها وأعطى كل شيء خلقه وهو بذلك جواد ورتبه في موضعه اللائق به ولا يفهم صفة قيامه بالعدل إلا من أحاط علماً بأفعال الله تعالى من ملكوت السموات إلى منتهى الثرى، حتى إذا لم ير في خلق الرحمن من تفاوت ثم رجع فما رأى من فطور ثم رجع كرة أخرى، فانقلب إليه البصر خاسئاً وهو حسير قد بهره جلال الحضرة الربوبية وحريره اعتدالها وانتظامها، فحينئذ يعلق بفهمه شيء من هذه الصفة (المتطول بالفضل) هو ابتداء إحسان بلا علة وتطول به من (فما ينعم به ويسديه) أي يوصله يقال أسدى إليه معروفاً إذا اتخذته عنده، (المتكفل) تفعل من الكفل وهو حياطة الشيء بجميع جهاته حتى يصير عليه كالفلك الدائر، (يحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه) أي جهاته إذ ركه من متعدييات متضادات إذ لا بد له من حرارة غريزية لو بطلت لبطلت حياته، ولا بد له من رطوبة تكون غذاء لبدنه كالدم وما يجري مجراه، ولا بد من يبوسة بها يتماك أعضاءه وخصوصاً ما صلب منها كالعظام ولا بد من برودة تكسر سورة الحرارة حتى تعدل ولا تحلل الرطوبات الباطنة بسرعة فهذه متعدييات متنازعات وقد جمع الله هذه في إهابه ولولا حفظه إياها لتنافرت وتباعدت وبطل امتزاجها واضمحلت تركيبها وبطل المعنى الذي صارت به مستعدة بقوة التركيب والمزاج وحفظ الله

بأمانيه، فهو الذي يرشده ويهديه، وهو الذي يميته ويحييه، وإذا مرض فهو يشفيه، وإذا ضعف فهو يقويه وهو الذي يوفقه للطاعة ويرتضيه، وهو الذي يطعمه ويسقيه ويحفظه من الهلاك ويحميه ويجرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه، ويمكنه من القناعة بقليل القوت ويقريه حتى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناويه ويكسر به شهوة النفس التي تعاديه، فيدفع شرها ثم يعبد ربه ويتقيه. هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به

تعالى بتعديل قواها مرة وبإمداد القلوب ثانياً (المنعم عليه بما يزيد على مقاصده بل بما يفى بأمانيه) جمع أمنية وهي تقدير الوقوع فيما يترامي إليه الأمل، (فهو الأصل الذي يرشده) بتوفيقه (ويهديه) إلى سبيل الخير والرشد عناية الهية تعين الإنسان عند توجهه في أمور فتقربه لما فيه صلاحه وفتفره عما فيه فساد، وأكثر ما يكون ذلك من الباطن نحو قوله تعالى: ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ﴾ الآية [الأنبياء : ٥١] وللهداية ثلاث منازل في الدنيا: الأول تعريف الخير والشر، والثاني: ما يمد به حالاً فحلاً بحسب استزادته من العلم والعمل الصالح، والثالث: نور الولاية التي هي في أفق نور النبوة بتجري هذه المنازل الثلاث يتوصل إلى الهداية للجنة، (وهو الذي يميته) بعد خلقه (ويحييه) ثانياً بعد موته، (وإذا مرض) بطرئان العلة في تركيب صورته (فهو) الذي (يشفيه) أي يزيل عنه تلك العلة (وإذا ضعف) عن حل ما حل (فهو) الذي (يقويه) ويدفع عنه ذلك الضعف، (وهو الذي يوفقه للطاعة) أي يلهمه إياها إلهاماً ويسهل له سبلها (ويرتضيه) أي يجعله مرضياً، (وهو الذي يطعمه ويسقيه) أشار بهذه الفقر إلى قوله تعالى حكاية عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿ والذي يمينتي ثم يحيين ﴾ [الشعراء : ٨١] ﴿ والذي هو يطعمني ويسقيني ﴾ * وإذا مرضت فهو يشفين ﴿ الآية [الشعراء : ٧٩ ، ٨٠] (ويحفظه من الهلاك ويحميه) بصيانة بعض المتعاديات والمتضادات بعضها عن بعض (ويجرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه) أي يوقعه في الردي وذلك لأن إمداد القلوب إنما تتم بخلق الأطعمة والأدوية وخلق الآلات المصلحة لها وخلق المعرفة الهادية إلى استعمالها حفظاً لبدنه من المتضادات وهذه هي الأسباب التي تحفظ الإنسان من الهلاك الداخل، (ويمكنه من القناعة) أي الاكتفاء (بقليل القوت ويقويه) أي يحفظ عليه قوته (حتى تضيق به) أي بالقناعة بالقوت اليسير (مجاري الشيطان) أي مداخله (الذي يناويه) أي يعاديه، وذلك لأنه يجري من ابن آدم مجرى الدم كما في الخبر، فإذا أقل القوت ضاقت العروق ولم يتولد دم كثير إذ إنما يتحصل بسبب الغذاء الكثير فلا يرد على القلب من تلك المجاري دم فيفيض ويصفو ويشرق نوره (ويكسر به سطوة النفس التي تعاديه) فإن الشهوات إنما تنبعث من امتلاء العروق بالدم الحاصل من كثرة الأغذية، فإذا قل الغذاء قل الدم فقلت سطوة النفس الأمانة بالسوء، (فيدفع شرها) بتلك الرياضة (ثم يعبد ربه) بجمع همته (ويتقيه) وتمام التقوى لا يكون إلا بعد مخالفة الهوى ومعاداة النفس وكسر سورتها (هذا بعد أن يوسع عليه بأنواع النعم وأصناف) الافضال (ما

ويشتهيه، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه كل ذلك يمتحنه به ويبتليه، فينظر كيف يؤثره على ما يهواه وينتحيه، وكيف يحفظ أوامرهم وينتهي عن نواهيهم، ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيه، والصلاة على محمد عبده النبي، ورسوله الوجيه، صلاة تزلفه وتحظيه، وترفع منزلته وتعليه وعلى الأبرار عترته وأقربيه، والأخيار من صحابته وتابعيه.

أما بعد: فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار إلى دار الذل والافتقار، إذ نهبها عن الشجرة فغلبتها شهواتها حتى أكلا منها فبدت لها سواتها والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الأدوية والآفات، إذ يتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق إلى المنكوحات ثم تتبع شهوة الطعام، والنكاح شدة الرغبة في الجاه والمال اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعمات، ثم يتبع

يلتذ به ويشتهيه ويكثر عليه ما يهيج بواعثه (وكل دواعيه كل ذلك ليمتحنه به ويبتليه) فإذا قهر تلك الشهوات ودفعها صار بذلك حراً تقياً بل يصير لهياً ربانياً فتقل حاجاته ويصير محسناً في معاملاته، فإن لم يمكنه إمامتها صار ملحقاً بالبهائم. قال تعالى: ﴿لِيلِوْكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [هود: ٧] (فينظر كيف يؤثره) أي يختاره (على ما يهواه) ويستلذه (وينتحيه) أي يقصده بميل النفس إليه، (وكيف يحفظ أوامرهم) فيأتمر بها (و) كيف (ينتهي عن نواهيهم ومناهيهم) أي منهياته مما نهى الله عن ارتكابها (و) كيف (يواظب) أي يداوم (على طاعته و) كيف (ينزجر عن معاصيه والصلاة) مع السلام (على سيدنا محمد عبده) ونبيه (النبيه) من نبه نباهة إذا شرف (ورسوله الوجيه) من وجه وجاهة إذا كان له حظ وروية، (صلاة تزلفه) أي تقربه إليه (وتحظيه) أي ترفع منزلته عنده، (وترفع محله) في أعلى عليين، (وتعليه) على مقامات إخوانه، (وعلى الأبرار من عترته) أي نسله (وأقربيه) هم الأذنون في النسب، (والأخيار من صحابته وتابعيه) أي تابعي طريقته وسنته.

(أما بعد: فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن فيها أخرج آدم وحواء عليها السلام من دار القرار) التي هي الجنة (إلى دار الذل والافتقار) التي هي الأرض. (إذ نهبها عن) أكل (الشجرة) هي الخنطة أو الكزبرة أو الخبيجة أو تجرة من أكل منها أحدث، والأولى أن لاتعين من غير قاطع كما لم تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه قاله البيضاوي (فغلبتها شهواتها) بوسوسة إبليس ألقى في خاطرهما، (حتى أكلا منها فبدت لها سواتها) أي انكشفت عوراتها وأخرجها مما كانا فيه من الكرامة والنعم، والقصة مشهورة في القرآن، (والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنع الآفات إذ تتبعه شهوة الفرج وشدة الشبق) محرمة أي الهيجان (إلى المنكوحات، ثم تتبع شهوة الطعام والنكاح شدة الرغبة) والميل (في الجاه

استكثار المال والجاه أنواع الرعونات وضروب المنافسات والمحاسدات، ثم يتولد بينها آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكاثر والكبرياء، ثم يتداعى ذلك إلى الحقد والحسد والعداوة والبغضاء، ثم يفضي ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء، وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء، ولو ذل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجاري الشيطان لأذعنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ولم ينجر به فللك إلى الانهك في الدنيا وإيثار العاجلة على العقبى، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا، وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتنا تحذيراً منها، ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها والتنبيه على فضلها ترغيباً فيها، وكذلك شرح شهوة الفرج فإنها تابعة لها. ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ثم فوائده، ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس، ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة، ثم القول في شهوة الفرج، ثم بيان ما على المرید في ترك التزويج

والمال اللذين هما الوسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعمات، ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات) وأصل الرعونة إفراطاً لجهالة أو الوقوف مع حظ النفس ومقتضى طبعها. (وضروبات المنافسات والمحاسدات ثم تتولد بينها آفة الرياء وغائلة التفاخر والتكاثر والكبرياء، ثم يتداعى ذلك إلى) ارتكاب (الحقد والحسد والعداوة والبغضاء، ثم يفضي بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء) وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة وترك سياستها وإهمال (ما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء) أي البطر الحاصل منها. (ولو ذل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجاري الشيطان التي يدخل منها لأذعنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطغيان) على الله عز وجل، (ولم ينجر به ذلك إلى الإضحاك في الدنيا وإيثار العاجلة على الآجلة) وقد ذم الله تعالى هذا الإيثار فقال: ﴿تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى﴾ [الأعلى: ١٦] (ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا) والتكالب هو التواكب، (وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتنا تحذيراً) عنها، (ووجب إيضاح طريق هذه المجاهدة والتنبيه على فضلها ترغيباً وكذلك شرح شهوة الفرج فإنها تابعة لها) أي لشهوة البطن.

(و نحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول نجمعها، وهو: بيان فضيلة الجوع) وما فيها من الأخبار والآثار، (ثم فوائده ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس، ثم بيان الرياء في ترك الشهوة ثم القول في شهوة الفرج، ثم بيان ما على المرید في ترك التزويج

وفعله، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين.

بيان فضيلة الجوع وذم الشبع:

قال رسول الله ﷺ: «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله وإنه ليس من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش» وقال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «لا يدخل ملكوت السماء من ملاً بطنه» وقيل يا رسول الله أي الناس أفضل؟ قال: «من قل مطعمه وضحكه ورضي بما يستر به عورته». وقال النبي ﷺ: «سيد الأعمال الجوع وذم النفس ولباس الصوف» وقال أبو سعيد الخدري:

وفعله، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين) فهي ثمانية فصول:

بيان فضيلة الجوع وذم الشبع:

ولنذكر أولاً مناسبة إيراد المصنف هذا الكتاب عقيب كتاب رياضة النفس فنقول: لما كان ختام هذا الكتاب المتقدم في الكلام على الإرادة والمريد، ولا بد للمريد من خصال سبع: الصدق في الإرادة وعلامته إعداد العدة ولا بد له من التسبب إلى الطاعة، وعلامة ذلك هجر قراءة السوء ولا بد له من المعرفة به نفسه، وعلامة ذلك انكشاف آفات النفس، ولا بد له من مجالسة عالم بالله، وعلامة ذلك إيناره على ما سواه ولا بد له من توبة نصوح، فبذلك يجد حلوة الطاعة وثبتت على المداومة وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى والزهد فيما كانت النفس راغبة فيه، ولا بد من طعمة حلال وعلامة ذلك المفاصلة عنه، وحلول العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع، ولا بد له من قرين صالح يؤازره على حاله وعلامته معاونته على البر والتقوى ونبيه إياه عن الإثم والعدوان، فهذه الخصال السبع قوة الإرادة لا قوام لها إلا بها ويستعين على هذه السبع بأربع من أساس بنيانه وبها قوة أركانه. أولها الجوع، ثم السهر، ثم الصمت، ثم الخلوة فهذه الأربعة سجن النفس وضيقها وتقييدها بهن تضعف صفاتها وعليهن تحسن معاملتها فلهذا أعقبه بهذا الكتاب ليكون كالتتمة لتلك الخصال التي ذكرها وابتدأ بها ورد في فضل الجوع فقال:

(قال رسول الله ﷺ: «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله، وأنه ليس من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش») قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (وقال ابن عباس) رضي الله عنها، (قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل ملكوت السماء من ملاً بطنه».) قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (وقيل: يا رسول الله أي الناس أفضل؟ قال: «من قل مطعمه وضحكه ورضي من اللباس (بما يستر عورته)».) قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (وقال رسول الله ﷺ: «سيد الأعمال الجوع وذم النفس لباس الصوف».) قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه، (قال

قال رسول الله ﷺ : « البسوا وكلوا واشربوا في أنصاف البطون فإنه جزء من النبوة » وقال الحسن : قال النبي ﷺ : « الفكر نصف العبادة ، وقلة الطعام هي العبادة » وقال الحسن أيضاً : قال رسول الله ﷺ : « أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعاً وتفكيراً في الله سبحانه ، وأبغضكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤوم أكل وشروب ». وفي الخبر : « أن النبي ﷺ كان يجوع من غير عوز » أي مختاراً لذلك وقال ﷺ : « إن الله تعالى يباهي الملائكة بمن قل مطعمه ومشربه في الدنيا يقول الله تعالى أنظروا إلى عبيدي ابتليت بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركها شهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يدعها إلا أبدلته بها درجات في الجنة » ، وقال ﷺ : « لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب ، فإن القلب كالزرع يموت إذا كثر عليه الماء » وقال ﷺ : « ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقمات يقمن صلبه وإن كان لا بد فاعلاً فثلث

رسول الله ﷺ : « البسوا واشربوا وكلوا في أنصاف البطون فإنه جزء من النبوة » قال العراقي : لم أجد له أصلاً .

قلت : وسيأتي للمصنف نحوه قريباً من حديث الحسين عن أبي هريرة .

(وقال الحسن البصري) رحمه الله تعالى مرسلأ ، (قال النبي ﷺ : « التفكير نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة ») قال العراقي : لم أجد له أصلاً .

قلت : وروى أبو نعيم في الحلية من طريق سالم بن أبي الجعد قال : قيل لأم الدرداء : ما كان أفضل عمل أبي الدرداء ؟ فقالت : التفكير .

(وقال النبي ﷺ : « أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعاً وتفكيراً وأبغضكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤوم أكل وشروب ») أي كثير النوم كثير الأكل كثير الشرب قال العراقي : لم أجد له أصلاً . (وفي الخبر : « أن النبي ﷺ كان يجوع من غير عوز » أي مختاراً له) ولغظ القوت : وفي حديث عائشة . قالت : كان رسول الله ﷺ وأصحابه يجوعون من غير عوز أي مختارين لذلك قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة . قالت : لو شئنا أن نشبع لشبعنا ، ولكن محمداً ﷺ كان يؤثر على نفسه ، وإسناده معضل .

(وقال ﷺ : « إن الله تعالى يباهي الملائكة بمن قلّ مطعمه ومشربه يقول الله تعالى : انظروا إلى عبيدي ابتليت بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركها شهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يدعها إلا أبدلته بها درجات في الجنة ») رواه ابن عدي في الكامل ، وقد تقدم في الصيام . (وقال ﷺ : « لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب فإن القلب كالزرع يموت إذا كثر عليه الماء ») . قال العراقي : لم أقف له على أصل . (وقال ﷺ : « ما ملأ آدمي وعاء

لطعامه وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه»، وفي حديث أسامة بن زيد وحديث أبي هريرة الطويل ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه: «إن أقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا، الأحفياء الأتقياء الذين إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا، تعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل، افترش الناس الفرش الوثيرة وافترشوا الجباه والركب، ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم، تبكي الأرض إذا فقدتهم ويسخط الجبار على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف أكلوا العلق ولبسوا الخرق شعثاً غبراً يراهم الناس فيظنون أن بهم داء وما بهم داء، ويقال قد خولطوا فذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا، فهم عند أهل الدنيا يمشون بلا عقول. عقلوا حين ذهبت عقول الناس، لهم الشرف في الآخرة، يا أسامة إذا رأيتهم في بلدة فاعلم أنهم أمان لأهل تلك البلدة ولا يعذب الله قوماً هم فيهم. الأرض بهم فرحة والجبار عنهم راض. اتخذهم

شراً من بطنه. حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه وإن كان لا بد فنلت لطعامه وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه» (رواه الترمذي من طريق المقدم وقد تقدم في الصيام).

(وفي حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة) رضي الله عنها الطويل (ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه: «إن أقرب الناس من الله عز وجل من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الأحفياء) بالحاء المهلمة وبالعمجة (الأتقياء الذين إن شهدوا لم يعرفوا) أي لخفائهم بين الناس (وإن غابوا لم يفتقدوا) أي لم يطلبوا (تعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم الملائكة) ولفظ القوت: ملائكة السماء (نعم الناس بالدنيا) أي بلذائها (ونعموا بطاعة الله عز وجل فرش الناس الفرش) اللينة (وافترشوا الحياة والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وهم حفظوها تبكي الأرض إذا فقدتهم ويسخط الجبار) جل وعز (على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يتكالبوا) أي لم يتواثبوا (على الدنيا تكالب الكلاب) أي تواثبها على الجيف وهي أمتعة الدنيا، (أكلوا العلق) جمع علقة بالضم هو اليسير من الطعام، (ولبسوا الخرق) أي البالي من الثياب، (شعثاً رؤوسهم غبراً) وجوهم، (يراهم الناس فيظنون أن بهم داء) أي علة (وما بهم داء، ويقال: إنهم قد خولطوا وذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم) ولا خولطوا، (ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر) جد (أذهب عنهم) حب الدنيا، (فهم عند أهل الدنيا يمشون بلا عقول) أي على هيئة من لا عقل له (عقلوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف) أي الرتبة العالية (في الآخرة إذا رأيتهم في بلدة فاعلم أنهم أمان لتلك البلدة ولا يعذب الله أبداً قوماً هم فيهم الأرض بهم فرحة والجبار عنهم راض اتخذهم نفسك إخواناً

لنفسك إخواناً عسى أن تنجو بهم وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظان فافعل . فإنك تدرك بذلك شرف المنازل وتحل مع النبيين . وتفرح بقدم روحك الملائكة ويصلي عليك الجبار . « روى الحسن عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ قال : « البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء » . وقال عيسى عليه السلام : « يا معشر الخواريين أجيئوا أكبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل » . وروى ذلك أيضاً عن نبينا ﷺ رواه طاوس . وقيل مكتوب في التوراة : إن الله

عسى أن تنجو بهم ، وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظان فإنك بذلك تدرك شرف المنازل وتحل مع النبيين وتفرح بقدم روحك الملائكة ويصلي عليك الجبار) هكذا رواه صاحب القوت . قال العراقي : الحديث بطوله رواه أحد في الزهد في حديث سعيد بن زيد قال : سمعت رسول الله ﷺ وأقبل على أسامة فذكره مع تقديم وتأخير ، ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات وفيه حبان بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين ، وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضاً ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده من هذا الوجه اهـ .

قلت : وقد روي بعضه من حديث معاذ أخرج أبو نعيم في الخلية من طريق أبي قلابة ، عن عبد الله بن عمر قال : « مر عمر بن الخطاب بمعاذ وهويكي فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أحب العباد إلى الله الأتقياء الأخفياء الذين إذا غابوا لم يفتقدوا وإن شهدوا لم يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح العلم » .

(وروى الحسن) البصري رحه الله تعالى (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال : « البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء ») قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف . (وقال عيسى عليه السلام : « يا معشر الخواريين أجيئوا أكبادكم ») ولفظ القوت : وفي خبر عن عيسى عليه السلام قال : « يا معشر الخواريين جوعوا بطونكم وعطشوا أكبادكم » (وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل ») (يعني بجتية الزهد وصفاء القلب فالجوع مفتاح الزهد وباب الآخرة ، وفيه ذل النفس واستكانتها وضعفها وانكسارها وفي ذلك حياة القلب وصلحها . وأخرجه أبو نعيم في الخلية من طريق موسى بن سعيد عن مالك بن دينار قال : بلغني أن عيسى عليه السلام قال لأصحابه : « اجيئوا أنفسكم وأظمئوها وأعروها وانصبوها لعل قلوبكم أن تعرف الله عز وجل » .

(وروى ذلك عن نبينا ﷺ أيضاً رواه طاوس) مرسلأ قال العراقي : لم أجده .

قلت : ورواه عبد الرحيم بن يحيى الأسود في كتاب الإخلاص هكذا عن طاوس عن النبي ﷺ إنه قال كذا في القوت .

ليبغض الحبر السمين لأن السمن يدل على الغفلة وكثرة الأكل وذلك قبيح خصوصاً بالخبر. ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الله تعالى يبغض القاريء السمين من الشبع وفي خبر مرسل: «إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش»، وفي الخبر: «إن الأكل على الشبع يورث البرص» وقال عليه السلام: «المؤمن يأكل في معي واحد والمنافق يأكل في سبعة أمعاء» أي يأكل سبعة أضعاف ما

(وقيل: مكتوب في التوراة أن الله عز وجل يبغض الحبر السمين) رواه أبو نعيم في الخلية من طريق سيار: حدثنا جعفر، سمعت مالك بن دينار يقول قرأت في الحكمة أن الله يبغض كل حبر سمين، ورواه البيهقي في الشعب من طريق محمد بن ذكوان، عن رجل عن كعب من قوله: إن الله يبغض أهل البيت للحمين والخبر السمين. قال البيهقي في تأويل الجملة الزائدة أنهم هم الذين يكثرون أكل اللحم قال: وقرانه بالجملة الأخرى كالدلالة على ذلك، وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال: جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف، فخاصم النبي صلى الله عليه وآله فقال له النبي صلى الله عليه وآله: «أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد في التوراة أن الله يبغض الحبر السمين» وكان حبراً سميناً. فغضب وقال: ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله تعالى: ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ الآية [الأنعام: ٩١]. وهكذا أخرجه الواحد في أسباب النزول، وأخرجه الطبري في تفسيره من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة، وعزاه أيضاً للحسن البصري، وعند أبي نعيم في الطب النبوي من طريق بشر الأعور قال: قال عمر: إياكم والبطنة الحديث وفي آخره: وإن الله يبغض الحبر السمين، **(لأن السمن يدل على الغفلة وكثرة الأكل وذلك قبيح)** مطلقاً **(خصوصاً بالحبر)** وهو العالم. ونقل البيهقي عن الشافعي أنه قال: يعدو العاقل من إحدى حالتين: إما أن يهتم لآخرته ومعاده أو لدنياه ومعاشه، والشحم مع المهم لا ينعقد فإذا خلا عن المعنيين صار في حد البهائم يعقد الشحم، **(ولأجله قال ابن مسعود)** رضي الله عنه: **(إن الله يبغض القاريء السمين)** ورواه صاحب القوت كذلك وفي موضع آخر في كتابه، **(ليمقت الحبر السمين)** وعزاه أبو الليث السمرقندي في بستانه لأبي أمامة الباهلي مرفوعاً قال السخاوي: وما أعلمه مرفوعاً.

(وفي خبر مرسل: إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش) قال العراقي: تقدم في الصيام دون الزيادة التي في آخره، وذكر المصنف هنا أنه مرسل، والمرسل. رواه ابن أبي الدنيا في مكائيد الشيطان من حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضاً **(وفي الخبر: «إن الأكل على الشبع يورث البرص»)** نقله صاحب القوت وقال قد يروى في خبر ثم ساقه قال العراقي لم أجد له أصلاً. **(وقال عليه الصلاة والسلام: «المؤمن يأكل في معي واحد)** بكسر الميم وبالعين المهملة مقصور فيه لفة أخرى معي بالكسر والسكون بعدها ياء حكاها صاحب المحكم والجمع الأمعاء وهي المصارين **(والكافر)** وفي نسخة المنافق بدل الكافر

(يأكل في سبعة أمعاء) قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر وسديث أبي هريرة اهـ .

قلت : رواه البخاري من طريق مالك عن أبي الزناد ، عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ : « يأكل المسلم في معي واحد والكافر في سبعة أمعاء » .

وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق مالك عن سهل بن أبي صالح عن أبيه ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ضافه ضيف وهو كافر فذكر قصته ، وفي آخرها : « المؤمن يشرب في معي واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء » . وأخرجه أيضاً من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مقتصراً على الحديث دون القصة .

وأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجه من رواية عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رجلاً كان يأكل أكلاً كثيراً فأسلم فكان يأكل أكلاً قليلاً ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : « إن المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء » واختلف في المراد بهذا الحديث على أقوال .

أحدها : قال ابن عبد البر الإشارة فيه إلى كافر بعينه لا إلى جنس الكفار ، ولا سبيل إلى حمله على العموم لأن المشاهدة تدفعه . ألا ترى أنه قد يوجد كافر أقل من مؤمن ويسلم الكافر فلا ينقص أكله ولا يزيد ، وفي حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه على أبي هريرة ما يدل على أنه في رجل بعينه ، ولذلك جعله مالك في موطنه بعده مفسراً له وهذا عموم ، والمراد به الخصوص فكانه قال : هذا إذا كان كافراً كان يأكل في سبعة أمعاء ، فلما آمن هو في وبورك له في نفسه ، فكفاه جزء من سبعة أجزاء ما كان يكفيه إذ كان كافراً خصوصاً فكانه قال هذا الكافر وهذا المؤمن اهـ .

وسبقه إلى ذلك الطحايري فقال : هذا الكافر مخصوص حكاه عنه ابن طاهر في مهاته ، ثم اختلف في تعيين الكافر الذي أسلم ، وكان ورود الحديث على أقوال .

أحدها : أنه جهجاه الغفاري رواه أبو يعلى والبزار والطبراني قال ابن بشكوال : وهو الأكثر قال العراقي : في شرح الترمذي أنه لا يصح لأن مدار حديثه على موسى بن عبيدة الترمذي وهو ضعيف .

الثاني : أنه أبو بصرة الغفاري رواه أحد في مسنده بإسناد صحيح وجزم به الخطيب في مهاته .

الثالث : أنه أبو غزوان رواه الطبراني بإسناد صحيح .

الرابع : أنه فضلة بن عمرو رواه أحمد والبزار بإسناد رجاله ثقات قال العراقي وهذه قصة أخرى وليس هو المبهم في حديث أبي هريرة .

الخامس : أنه ثمامة بن أثال .

السادس : أنه بصرة بن أبي بصرة الغفاري حكاها القاضي عياض والنووي ، وحكى ابن

يأكل المؤمن أو تكون شهوته سبعة أضعاف شهوته . وذكر المعنى كناية عن الشهوات لأن الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذه المعنى . وليس المعنى زيادة عدد معني المناق على معني المؤمن .

بشكوال كونه ثمانية بن أنال عن أبي إسحاق وصدر به المازري كلامه وقال العراقي : لم أجد في طرق الحديث ما يدل على هذين القولين .

الثاني : من الأقوال أن هذا مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا وللكافر وحرصه عليها ، وإليه أشار المصنف بقوله : **(أي يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن)** وكان المؤمن لزده في الدنيا وتقلله منها يأكل في معني واحد ، فليس المراد حقيقة الامعاء ولا حقيقة الأكل ، وإنما المراد الاتساع في الدنيا والتقليل منها ، فكأنه عبر بالأكل عن أخذ الدنيا وبالأمعاء عن أسباب ذلك والعرب ترفع في ذكر ضعف الشيء وأضعافه إلى سبعة .

وهذا هو القول الثالث **(أو تكون شهوته)** أي الكافر **(سبعة أضعاف شهوته)** أي المؤمن لأنه غير واقف مع المقصد الشرعي وإنما هو تابع لشهوة نفسه مسترسل فيها غير خائف من تبعة الحرام وورطته بخلاف المؤمن فإن الغالب من حاله قلة الأكل لعلمه أن مقصود الشرع من الأكل ما يسد الجوع ويمسك الرمق ويقوي على عبادة الله تعالى ، وخوفه من حساب الزيادة على ذلك ، فصار أكله إذا نسب لأكل الكافر كأنه سبعة .

وهذا هو القول الرابع **(ويكون المعنى)** على هذا القول **(كناية عن الشهوة لأن الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المعنى ، وليس المعنى زيادة عدد أمعاء المناق على أمعاء المؤمن)** ، وهذا القول اختيار سهل التستري رحه الله تعالى كأنه قال : المناق يأكل في سبعة أمعاء شره وطمع وشهوة وحرص ورغبة وغفلة وعادة ، فهو يأكل بهذه المعاني ، والمؤمن يأكل بمعنى الفاقة والزهد ، ولكن ليس ذلك أمراً مطرداً في حق كل مسلم وكافر ، فقد يكون في المؤمن من يأكل كثيراً بحسب العادة أو لعارض ، ويكون في الكفار من يعتاد قلة الأكل إما مراعاة الصحة كالأطباء أو للتقليل كالرهبان أو لضعف المعدة ، وحينئذ فهذا يخرج منخرج الغالب والسبع على سبيل التقريب دون التحديد .

القول الخامس : أن هذا تحضيض للمؤمنين على قلة الأكل إذا علموا أن هذه صفة المؤمن الكامل الإيمان وتنفر من كثرة الأكل إذا علموا أن هذه من صفة الكفار ، فإن نفس المؤمن تنفر من الاتصاف بصفة الكافر ، وهذا كما قال تعالى : ﴿ **والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم** ﴾ .

القول السادس : أن المراد به أن المؤمن يسمي الله تعالى عند طعامه بلا يشركه الشيطان فيه فيقل أكله لذلك والكافر لا يسمي الله فيشاركه الشيطان فيه ، وفي صحيح مسلم : « إن الشيطان ليستحل الطعام إن لم يذكر اسم الله عليه » .

وروي الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أديموا قرع باب الجنة يفتح لكم» فقلت: كيف نديم قرع باب الجنة؟ قال: «بالجوع والظلم». وروي أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله ﷺ فقال له: «أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا». وكانت عائشة

القول السابع: أن المراد المؤمن هنا تام الإيمان المعرض عن الشهوات المقتصر على سد خلته، والمراد بالكافر المتعدي في طغيانه المنهك على الدنيا الشديد الإعراض عن الآخرة فاريد مؤمن بوصف مخصوص وكافر بوصف مخصوص.

القول الثامن: قال النووي: المختار أن معناه بعض المؤمنين يأكل في معي واحد، وأن أكثر الكفار يأكلون في سبعة أمعاء، ولا يلزم أن كل واحد من السبعة مثل معي المؤمن.

تنبيه:

اختلف في المراد بالأمعاء السبعة، فحكى القاضي عياض عن أهل الطب والتشريح أن أمعاء الإنسان سبعة: المعدة، ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها البواب والصائم والرقيق، وهي كلها رفاق، ثم ثلاثة غلاظ الأعور والقولون والمستقيم وطره الدبر قال: فيكون على هذا موافقاً لما قاله ﷺ أن الكافر المذكور وإن كان بعينه أو بعض الكفار أو من يأكل منهم بشره وجشعه ولا يذكر اسم الله تعالى على أكله لا يشبعه إلا ملء أمعائه السبعة كالأنعام، أو أكلة الخضر. والمؤمن المقتصد في أكله يشبعه ملء معي واحد. قال: وقيل المراد بالسبعة صفات سبعة: الحرص، والشره وبعد الأمل، والطعم، وسوء الطبع، والحسد، وحب السمن قال: وقيل شهوات الطعام على سبعة. شهوة الطبع، وشهوة النفس، وشهوة العين، وشهوة الفم، وشهوة الأذن، وشهوة الأنف، وشهوة الجوع وهي الضرورية التي بها يأكل المؤمن، وأما الكافر فإنه يأكل بجميع شهواته. وحكى القاضي أبو بكر بن العربي قريباً من هذا القول عن بعض مشايخ الزهد فذكر الحواس الخمس والحاجة والشهوة.

(وروي) الحسن البصري (عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أديموا قرع باب الجنة يفتح لكم» قلت: وكيف نديم قرع باب الجنة؟ قال: «بالجوع والظلم») كذا في القوت قال العراقي: لم أقف له على أصل.

(وروي أن أبا جحيفة) وهب بن عبد الله السوائي رضي الله عنه، توفي رسول الله ﷺ وهو مراهق. (تجشأ في مجلس رسول الله ﷺ فقال له: «أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا») ولفظ القوت. وفي حديث أبي جحيفة لما تجشأ عند رسول الله ﷺ من تريد ولحم قال: كنت أكلته فقال له: «اكف عنا جشائك فإن أطولكم شبعاً في الدنيا أكثركم جوعاً في الآخرة» فقال: والله ما مملأت طعاماً منذ يومئذ إلى يومي هذا، وأرجو أن يعصمني الله عز وجل فيما بقي اهـ.

رضي الله عنها تقول: إن رسول الله ﷺ لم يمتلئ قط شعباً، وربما بكيت رحمة له مما أرى به الجوع فامسح بطنه بيدي وأقول: نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع؟ فيقول: «يا عائشة إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرم مأبهم وأجزل ثوابهم فأجذني أستحيي أن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي غداً دونهم فالصبر أياماً يسيرة أحب إليّ من أن لا ينقص حظي غداً في الآخرة وما من شيء أحب إليّ من اللحوق بأصحابي وإخواني» قالت عائشة: فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله إليه. وعن أنس قال: جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز إلى رسول الله ﷺ فقال: «ما هذه الكسرة». قالت: قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة. فقال رسول الله ﷺ: «أما أنه أول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام»

قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة، وأصله عند الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابن عمر تجشأ رجل الحديث لم يذكر أبداً جحيفة اهـ.

قلت: وأخرجه البزار أيضاً من حديث أبي جحيفة بلفظ: إن أكثر الناس شعباً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة. قال الحافظ ابن حجر: وسنده ضعيف، وحديث ابن عمر عن ابن ماجه في سنده مقال.

(وكانت عائشة رضي الله عنها تقول: إن رسول الله ﷺ لم يمتلئ قط شعباً، وربما بكيت رحمة له مما أرى به من الجوع فامسح بطنه بيدي وأقول: نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع فيقول: «يا عائشة إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرم مأبهم وأجزل ثوابهم فأجذني أستحيي أن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي غداً دونهم فالصبر أياماً يسيرة أحب إليّ من أن ينقص حظي غداً في الآخرة، وما من شيء أحب إليّ من اللحوق بأصحابي وإخواني» قالت: فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله إليه). قال العراقي: لم أجده. قلت: وهو أشبه بمخاطبة عمر رضي الله عنه مع ابنته حفصة حين لامت عليه في خشونة العيش. وأورده الذهبي في نعم السمر في سيرة عمر.

(وعن أنس) رضي الله عنه (قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز إلى رسول الله ﷺ فقال: «ما هذه الكسرة» قالت: قرص خبزته لم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة. فقال: «أما أنه أول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام» (قال العراقي: رواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف اهـ.

قلت: أخرجه القشيري في الرسالة فقال: أخبرنا علي بن أحد الإهوازي، أخبرنا أحد بن

وقال أبو هريرة: ما أشبع النبي ﷺ أهله ثلاثة أيام تبعاً من خبز الخنطة حتى فارق الدنيا. وقال ﷺ: « إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله المتخمون المملأى وما ترك عبد أكلة يشتهيها إلا كانت له درجة في الجنة ».

وأما الآثار: فقد قال عمر رضي الله عنه: إياكم والبطننة فإنها ثقل في الحياة تنن في الممات. وقال شقيق البلخي: العبادة حرفة حانوتها الخلوة وآلاتها المجاعة. وقال لقمان لابنه: بابني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن

عبيد الصنار، حدثنا عبد الله بن أيوب، حدثنا أبو الوليد الطيالسي، حدثنا أبو هاشم صاحب الزعفراني، حدثنا محمد بن عبد الله، عن أنس بن مالك أنه حدثه قال: جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز فساقه. قال: وفي بعض الروايات جاءت فاطمة بقرص شعير.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تبعاً من خبز الخنطة حتى فارق الدنيا) رواه مسلم وقد تقدم. (وقال ﷺ: « إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله تعالى المتخمون المملأى) أي الذين يملأون بطونهم من الطعام حتى يتخمون والتخمة فساد الطعام في المعدة. (وما ترك عبد أكلة يشتهيها إلا كانت له درجة في الجنة ») قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير، وأبو نعم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف اهـ.

قلت: لفظ الطبراني: « إن أهل الشبع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة » قال المنذري: إسناده حسن، وقال الهيثمي فيه يحيى بن سليمان القرشي فيه مقال.

وأخرج ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان بلفظ « إن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم يوم القيامة جوعاً قال الحافظ ابن حجر في سنده لين، وقد أخرجه ابن ماجه أيضاً من حديث ابن عمر بنحوه، وقد تقدم عند ذكر حديث أبي جحيفة، وتقدم عن كعب ان الله يبغض أهل البيت اللحميين أخرجه البيهقي في الشعب وهم المكثرون في أكل اللحم حتى يتحموا.

(وأما الآثار، فقد قال عمر رضي الله عنه: إياكم والبطننة فإنها ثقل في الحياة تنن في الممات) أخرجه أبو نعم في كتاب الطب النبوي من طريق بشر الأعرور قال: قال عمر بن الخطاب: إياكم والبطننة في الطعام والشراب فإنها مفسدة للجسد مورثة للفشل مكسلة عن الصلاة، وعليكم بالقصد فيها فإنه أصلح للجسد وأبعد من السرف، وقد روي عن عمرو بن العاص وغيره من الصحابة البطننة تذهب بالفطنة. (وقال شقيق البلخي) رحه الله تعالى: (العبادة حرفة حانوتها الخلوة وألتها المجاعة) يشير بذلك إلى أن الخلوة والجوع ركنان عظيمان لأساس العبادة ولا تتم إلا بهما وفيها سجن النفس وضيقها، ويتبع الخلوة الصمت ويتبع الجوع السهر فهي أركان أربعة. (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه: (يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة

العبادة. وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه: أي شيء تخافين؟ أي تخافين أن تجوعي؟ لا تخافي ذلك، أنت أهون على الله من ذلك إنما يجوع محمد ﷺ وأصحابه. وكان كهمس يقول: إلهي أجمعني وأعيرتني. وفي ظلم الليالي بلا مصباح أجلسنتي فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني؟ وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول: إلهي ابتليتني بالمرض والجوع وكذلك تفعل بأوليائك فبأي عمل أؤدي شكر ما أنعمت به عليّ؟ وقال مالك بن دينار: قلت لمحمد بن واسع: يا أبا عبد الله طوبى لمن كانت له غليظة تقوته وتغنيه عن الناس، فقال لي: يا أبا يحيى طوبى لمن أمسى وأصبح جائعاً وهو عن الله راضٍ. وكان الفضيل بن عياض يقول: إلهي أجمعني وأجمعت عيالي وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح، وإنما تفعل ذلك بأوليائك فبأي منزلة نلت هذا منك؟ وقال يحيى بن معاذ: جوع الراغبين منبهة، وجوع التائبين تجربة، وجوع المجتهدين كرامة، وجوع الصابرين سياسة، وجوع الزاهدين حكمة، وفي التوراة اتق الله وإذا شبعت فاذكر الجياح. وقل أبو سليمان:

وقعدت الأعضاء عن العبادة)، أي تكاسلت، (وكان الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (يقول) مخاطباً لنفسه: (أي شيء تخافين أتعافين أن تجوعي؟ لا تخافي ذلك، أنت أهون على الله من ذلك إنما يجوع محمد ﷺ وأصحابه) أخرجه أبو نعيم في الحلية، (وكان كهمس) بن الحسن العابد معاصر للحسن البصري روى عن جماهير التابعين (يقول: إلهي أجمعني وأعيرتني، وفي ظلم الليالي أجلسنتي، فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني)؟ نقله صاحب القسوت (وكان فتح) بن شخرف (الموصلي) رحمه الله تعالى (إذا اشتد مرضه وجوعه يقول: إلهي ابتليتني بالمرض والجوع، وكذلك تفعل بأوليائك فبأي عمل أؤدي شكر ما أنعمت به عليّ؟) نقله صاحب القسوت، (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى، (قلت لمحمد بن واسع) البصري: (يا أبا عبد الله طوبى لمن كانت له غليظة تقوته وتغنيه عن الناس، فقال: يا أبا يحيى طوبى لمن أصبح جائعاً وأمسى جائعاً وهو عن ربه راضٍ) نقله صاحب القسوت، (وكان الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (يقول: إلهي أجمعني وأجمعت عيالي وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح، وإنما تفعل هذا بأوليائك، فبأي منزلة نلت هذا منك) نقله صاحب القسوت: (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى: (جوع الراغبين منبهة) أي مما يحمل على النباهة أي الشرف والرفعة، (وجوع التابعين تجربة) بتعود أنفسهم إياه واستئناسهم به، (وجوع المجتهدين) في العبادة (كرامة) يكرمهم الله تعالى بها ليشغلهم بمناجاته، (وجوع الصابرين سياسة، وجوع الزاهدين حكمة) أخرجه القشيري في الرسالة بلفظ: الجوع للمريدين رياضة وللتائبين تجربة وللعارفين مكرمة، وقد علم من هذا أن الجوع لا يستغني عنه مريد متفرغ للطاعة ولا تائب عن الذنب ولا زاهد قد أعرضه عن الدنيا ولا عارف كامل شغله بالمولى. (وفي التوراة: اتق الله، وإذا شبعت فاذكر الجياح، وقال أبو

لأن أترك لقمة من عشائي أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح. وقال أيضاً: الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا من أحبه. وكان سهل بن عبدالله التستري يطوي نيفاً وعشرين يوماً ولا يأكل، وكان يكفيه طعامه في السنة درهم، وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه حتى قال: لا يوافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي ﷺ في أكله. وقال: لم ير الأكياس شيئاً أنفع من الجوع للدين والدنيا. وقال: لا أعلم شيئاً أضر على طلاب الآخرة من الأكل. وقال: وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع. وقال: ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال، وقد

سليمان) عبد الرحمن بن أحد بن عطية (الداراني) رحمة الله تعالى: (لأن أترك لقمة من عشائي أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح) أخرجه القشيري في الرسالة، فقال: سمعت محمد بن الحسين يقول: سمعت محمد بن أحد بن سعيد الرازي يقول: سمعت العباس يقول: قال أحد بن الحواري، قال أبو سليمان الداراني، لأن أترك من عشائي لقمة أحب إلي من أن أقوم الليل إلى آخره أي ان حال العبد مع الجوع في عبادته بعض الليل أقرب إلى الخشوع من قيامه وهو شعبان كل الليل. (وقال) الداراني أيضاً (الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا لمن أحبه) نقله صاحب القوت، (وكان) أبو محمد (سهل) بن عبد الله (التستري) رحمة الله تعالى (يطوي نيفاً وعشرين ليلة لا يأكل) وعبارة القوت، وقيل: كان سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام إلا في خمسة عشر يوماً فإذا دخل شهر رمضان كان لا يأكل حتى يرى الهلال، وكان يفطر كل ليلة على الماء القراح، (وكان يكفيه طعامه في السنة درهم) واحد يشتري له به الشعير فيطحن ويقرص، وكان يأكل كل يوم منه أوقية كما تقدم ذلك قريباً، (وكان يعظم) أن (الجوع ويبالغ فيه حتى قال: لا يوافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي ﷺ في أكله) والمراد بفضول الطعام ما زاد عن إقامة الصلب لعبادة الله تعالى. (وقال) أيضاً (لم ير الأكياس) أي العقلاء (شيئاً أنفع من الجوع في الدنيا والدين، وقال) أيضاً: (لا أعلم شيئاً أضر على طلاب الآخرة من الأكل) أي لما زاد عن الحاجة. (وقال) أيضاً. (وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع) لأن العبد إذا شبع تحركت شهواته، وإذا جاع ذل وفترت همته عن كثير من الأمور الدنيوية وتفرغ القلب للاجتهاد في الطاعات وناله العلم والحكمة، قال القشيري في الرسالة: أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله، حدثنا علي بن الحسن الارجاني، حدثنا أبو محمد عبد الله بن أحد الاصطخري بمكة. قال: قال سهل بن عبد الله: لما خلق الله الدنيا جعل في الشبع المعصية والجهل، وجعل في الجوع العلم والحكمة.

(وقال) أيضاً (ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال، وقد قال في

جاء في الحديث : « ثلث للطعام فمن زاد عليه فأكل من حسناته » . وسئل عن الزيادة فقال : لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل ، ويكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين ، فإذا كان ذلك وجد الزيادة . وقال : ما صار الأبدال ابدالاً إلا باخاص البطون والسهر والصمت والخلوة . وقال رأس كل بر نزل من السماء إلى الأرض الجوع ، ورأس كل فجور بينها الشبع . وقال : من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس . وقال : إقبال الله عز وجل على العبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله . وقال : اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسهر والجهد . وقال : ما مرّ على رجة الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روي فسلم من المعصية - وإن شكر الله تعالى - فكيف الشبع من الطعام ؟ وسئل حكيم : بأي قيد أقيد نفسي ؟ قال : قيدها بالجوع والعطش ، وذلكها ياخال الذكر وترك العز ، وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة ، واكسرها بترك زي القراء عن ظاهرها ، وانج من آفاتنا بدوام سوء

الحديث) الذي تقدم ذكره قريباً (« ثلث للطعام ») وثلث للشراب وثلث للنفس (فمن زاد عليه فإنما يأكل من حسناته) وسئل سهل (عن الزيادة) ما علامتها ؟ (فقال : لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل ويكون إذا جاع ليلة سأل أن يجعلها ليلتين فإذا كان ذلك وجد الزيادة) وقال سهل أيضاً (ما صار الأبدال ابدالاً إلا باخاص البطون والصمت والسهر والخلوة) . وهي الأركان التي أسست عليها الإرادة . ولفظ القوت ، وقال سهل رحمه الله تعالى : اجتمع الخير كله في هذه الأربع خصال ، وبها صار الأبدال ابدالاً اخاص البطون والصمت والسهر والاعتزال عن الناس . (وقال) أيضاً : (رأس كل بر نزل من السماء إلى الأرض الجوع ورأس كل فجور بينها الشبع ، وقال) أيضاً : (من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس) أي لأن الشيطان تضيق مجاريه إلى القلب فلا يقدر على أن يوسوس . (وقال) أيضاً : (إقبال الله على العبد بالجوع والسقم والبلاء نعمة من الله تعالى) عليه إذ لولا أنه اختاره لما بلاء (وقال) أيضاً : (اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه) الامارة بالسوء (وقتلها بالجوع والسهر والجهد) في طاعات الله عز وجل . (وقال) أيضاً : (ما على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روي ، فسلم من المعصية) وإن شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام (هذه الأقوال كلها لسهل رحمه الله تعالى وزاد صاحب القوت فقال : وقال سهل من لم يصبر على الجوع والضرم لم يتحقق هذا الامر .

(وسئل حكيم) من الحكماء (بأي قيد تقيد النفس) وفي بعض النسخ أقيد النفس . (قال : قيدها بالجوع والعطش ، وذلكها ياخاد العز وترك الذكر وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة واكسرها بترك زي الأغنياء) أي هيبتهم (وانج من آفاتنا بدوام ظن السوء

الظن بها، واصحبها بخلاف هواها. وكان عبد الواحد بن زيد يقسم بالله تعالى أن الله تعالى ما صافى أحداً إلا بالجوع ولا مشوا على الماء إلا به، ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع، ولا تولاهم الله تعالى إلا بالجوع. وقال أبو طالب المكي: مثل البطن مثل المزهر وهو العود المجوف ذو الأوتار إنما حسن صوته لخفته ورقته، ولأنه أجوف غير ممتلئ، وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للتمنام، وقال أبو بكر ابن عبد الله المزني: ثلاثة يحبهم الله تعالى، رجل قليل النوم قليل الأكل قليل الراحة.

وروي أن عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحاً لم يأكل فخطر بباله الخبز فانقطع عن المناجاة، فإذا رغيف موضوع بين يديه فجلس يبكي على فقد المناجاة، وإذا شيوخ قد أظلمه فقال له عيسى: بارك الله فيك يا ولي الله أدع الله تعالى لي فإني كنت في حالة فخطر ببالي الخبز فانقطعت عني، فقال الشيخ: اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر ببالي منذ عرفتك فلا تغفر لي بل كان إذا خطر لي شيء أكلته من غير فكر

بها واصحبها بخلاف هواها) أي بمخالفة ما تهواه، (وكان عبد الواحد بن زيد) البصري رحمه الله تعالى (يقسم بالله تعالى ما صافى الله تعالى أحد إلا بالجوع، ولا مشوا على الهواء والماء ولا طويت لهم الأرض، ولا والاهم الله تعالى إلا بالجوع). وكان يعد الأخلاق الشريفة السنية المحمودة ويحلف أنهم ما نالوها إلا بالجوع رواه صاحب القوت فقال: حدثني محمد الجهضمي، عن أحد بن شاعر قال: سمعت أبا سعيد الخزاز يقول: سمعت الثقات من العلماء يقولون: عن عبد الواحد بن زيد فذكره، وقال في موضع آخر، وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ما تحول الصديقون إلا بالجوع والسهر. (وقال أبو طالب المكي) رحمه الله تعالى في كتابه القوت (مثل البطن مثل المزهر) بكسر الميم (وهو العود المجوف ذو الأوتار إنما حسن صوته لخفته ورقته، ولأنه أجوف غير ممتلئ) ولو كان ثقيلاً جاسياً ممتلئاً لم يكن له صوت، (وكذلك الجوف إذا خلا عن الطعام والشراب كان) أرق للقلب (وأعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للتمنام، وقال بكر بن عبد الله المزني) البصري رحمه الله تعالى (ثلاثة يحبهم الله تعالى: رجل قليل النوم قليل الأكل قليل الراحة) أي في عبادة الله تعالى لأنها لا تحصل إلا بجهد ومشقة.

(وروي أن عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحاً لم يأكل) شيئاً (فخطر بباله) في أثناء مناجاته (الخبز فانقطع عن) أنس (المناجاة، فإذا رغيف موضوع بين يديه فجلس يبكي لفقد) أنس (المناجاة وإذا بشيخ قد أظلمه) أي أشرف عليه، (فقال له عيسى) يا ولي الله أدع الله لي فإني كنت في حالة) المناجاة (فخطر ببالي الخبز فانقطعت عني) تلك الحالة، (فقال الشيخ: اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر ببالي منذ عرفتك فلا تغفر

وخاطر. وروى أن موسى عليه السلام لما قربته الله عز وجل نجياً كان قد ترك الأكل أربعين يوماً - ثلاثين ثم عشرة - على ما ورد به القرآن لأنه أمسك بغير تبييت يوماً فزيد عشرة لأجل ذلك.

بيان فوائد الجوع وآفات الشبع:

قال رسول الله ﷺ: «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك». ولعلك تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو، وما سببه؟ وليس فيه إلا إيلام المعدة ومقاساة الأذى! فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه وقطعه للحمة وتناوله الأشياء المكروهة وما يجري مجراه؟ فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به وظن أن منفعته لكرهه الدواء ومرارته،

لي، وروى أن موسى عليه السلام لما قربته (الله نجياً) أي في مقام المناجاة (كان قد ترك الأكل أربعين يوماً).

وفي القوت: روي عن أبي سعيد الخراز قال: قال جماعة من الحكماء إن الله تعالى لا يكلم أحداً وفي بطنه شيء من "يا، فهذا يدل على أمره لموسى عليه السلام بترك الأكل ليلقاه خالياً من الدنيا وينفس ساكنة عن المنازعة إلى شيء من الملك وروح روحانية قد أحيها الحي بجياته، فعند ذلك صلح هذا الشخص لمخاطبه قبلاً بلا ترجمان. وروي عن مكحول قال: ثلاث خصال يجبها الله عز وجل قلة الأكل، وقلة الـم، وقلة الكلام. وكان بعض السلف يقول: أدنى أحوال المؤمن قلة الأكل والنوم وأفضل أحوال المنافق كثرة الأكل والنوم. وقال القشيري في الرسالة. قال يحيى ابن معاذ: لو أن الجوع يباع في السوق لما كان ينبغي لطلاب الآخرة إذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره، وقال أيضاً الجوع نور والشبع نار والشهوة مثل الحطب يتولد منه الإحراق ولا تنطفئ ناره حتى تحرق صاحبها. وكان سهل التستري إذا جاع قوي وإذا أكل ضعف. وقال أبو عثمان المغربي: الرباني لا يأكل أربعين يوماً والصمداني لا يأكل ثمانين يوماً.

بيان آفات الشبع وفوائد الجوع:

(قال رسول الله ﷺ جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك) كأجر المجاهد في سبيل الله، تقدم هذا الحديث قريباً. قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (ولعلك تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه وليس فيه إلا إيلام المعدة) بتخليتها عن الطعام والشراب (ومقاساة الأذى، فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه وقطعه للحمة وتناوله للأشياء المكروهة وما يجري مجراه. فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به وظن أن منفعته لمرارة الدواء

فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط، بل نفعه في خاصية في الدواء وليس لكونه مرأً وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء، فكذا لا يقف على علة نفع الجوع إلا سباسة العلماء، ومن جوع نفسه مصدقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع انتفع به وإن لم يعرف علة المنفعة، كما أن من شرب الدواء انتفع به وإن لم يعلم وجه كونه نافعاً.

ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم. قال الله تعالى: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾ [المجادلة: ١١] فنقول في الجوع عشر فوائد.

الفائدة الأولى: صفاء القلب وإيقاد القريحة وانفاذ البصيرة، فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ويكثر البخار في الدماغ شبه السكر حتى يحتوي على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار، وعن سرعة الإدراك، بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل وفسد ذهنه وصار بطيء الفهم والإدراك. وقال أبو سليمان الداراني: عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث العلم السماوي: وقال عليه السلام: «أحيوا

أو كراهته، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط) نشأ من غفلة، (بل نفعه في خاصية من الدواء) قائمة به (وليس لكونه مرأً) أو كريهاً، (وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء) الخذاق، (وكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سباسة العلماء) وتقادهم، (ومن جوع نفسه مصدقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع) وذم الشبع (انتفع به، وإن لم يعرف علة المنفعة. كما أن من شرب الدواء انتفع به وإن لم يعلم وجه كونه نافعاً، ولكننا نشرح ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم) المضاعفة بسبعين درجة كما في الخبر، وتقدم في كتاب العلم، قال الله تعالى: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾ فنقول: في الجوع عشر فوائد).

(الفائدة الأولى: صفاء القلب) وهو بياضه الذي يحصل من قلة امداد الدم الواصل من العروق (وإيقاد القريحة) أي تنورها، والقريحة هي الطبيعة من حيث صدور العلم عنها) وانفاذ البصيرة) أي امضاؤها، (فإن الشبع يورث البلادة) والجمود (ويعمي القلب) بترام الحجب عليه (ويكثر البخار في الدماغ) بصعوده من المعدة إليه، (فيثقل القلب بسببه عن الجريان في) ميدان (الأفكار وعن سرعة الإدراك) لما يلتقي إليه، (بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه وصار بطيء الفهم والإدراك) لما يلتقي إليه كما هو مشاهد. (قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى: (عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث العلم السماوي) أراد به العلم الذي يأتي من فوق من غير اكتساب، (وقال عليه السلام: «أحيوا

قلوبكم بقلة الضحك وقلة الشبع وطهروها بالجوع تصفو وترق . ويقال : مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب والحكمة كالمنطر . وقال النبي ﷺ : « من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه » . وقال ابن عباس : قال النبي ﷺ : « من شبع ونام قسا قلبه » ثم قال « لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع » . وقال الشبلي : ما جعت لله يوماً ؟ رأيت في قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة ، والعبرة ما رأيتها قط . وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصل إلى المعرفة والاستبصار بمقائق الحق والشبع يمنع منه والجوع يفتح بابه ، والمعرفة باب من أبواب الجنة ، فبالحري أن تكون ملازمة الجوع قرعاً لباب الجنة ، ولهذا قال لقمان لابنه : يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال أبو يزيد البسطامي : الجوع سحاب فإذا جاع العبد أمطر

قلوبكم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفو وترق » (قال العراقي : لم أجد له أصلاً . قلت : لكن مقابل الجملة الأولى قد رواه القاضي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة « كثرة الضحك تميمت القلب » وعند ابن ماجه « لا تكثروا الضحك فإن كثرة الضحك تميمت القلوب » وسيأتي في الكتاب الذي يليه .

(وقال : مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب والحكمة كالمنطر) الأشبه أن هذا من كلام أبي سليمان الداراني وليس بمحدث . (وقال النبي ﷺ : « من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه ») قال العراقي : لم أجد له أصلاً . (وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، قال النبي ﷺ : « من شبع ونام قسا قلبه ») أي غلظ واشتد ثم (قال) ﷺ : « لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع » (قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة « لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم » واستاده ضعيف اهـ .

قلت : ورواه كذلك البيهقي ، ورواه أيضاً الطبراني وابن عدي والبيهقي أيضاً من حديث سهل بن سعد ، وأما الجملة الأولى من الحديث فلم أقف لها على أصل .

(وقال) أبو بكر (الشبلي) رحمه الله تعالى (ما جعت لله يوماً إلا رأيت في قلبي باباً من الحكمة) أي العلم الإلهي ، (والعبرة) أي الاعتبار (ما رأيتها قط) قبل ذلك (وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصل إلى) مقام (المعرفة) في الله ، (والاستبصار بمقائق الحق) كما هي (والشبع يمنع) ذلك لما فيه من تلبيد الفكر ، (والجوع يفتح بابه والمعرفة باب من أبواب الجنة ، فبالحري أن يكون ملازمة الجوع قرعاً لباب الجنة) المشار إليه في الخبر السابق أديموا قرع باب الجنة . (ولهذا قال لقمان لابنه : يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة) وقد تقدم قريباً .

(وقال أبو يزيد) البسطامي رحمه الله تعالى : (الجوع سحاب فإذا جاع العبد أمطر القلب

القلب الحكمة. وقال النبي ﷺ: « نور الحكمة الجوع، والتباعد من الله عز وجل الشبع، والقربة إلى الله عز وجل حب المساكين، والدنو منهم. لا تشبعوا فتطفثوا نور الحكمة من قلوبكم ومن بات في خفة من الطعام بات الحور حوله حتى يصبح.»

الفائدة الثانية: رقة القلب وصفائه الذي به يتهيأ لإدراك لذة المناجاة والتأثر بالذكر، فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر حتى كأن بينه وبينه حجاباً من قسوة القلب، وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالذكر وتلذذه بالمناجاة، وخلو المعدة هو السبب الأظهر فيه. وقال أبو سليمان الداراني: أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري ببطني وقال الجنيد: يجعل أحدهم بينه وبين صدره مخلاة من الطعام ويريد أن يجد حلاوة المناجاة. وقال أبو سليمان: إذا

الحكمة) أي كما يحيط السحاب الماء، (وقال النبي ﷺ: « نور الحكمة الجوع، والتباعد من الله تعالى الشبع، والقربة إلى الله عز وجل حب المساكين، والدنو منهم، ولا تشبعوا فينطفئ نور الحكمة من قلوبكم ومن بات يصلي في خفة من الطعام بات الحور حوله حتى يصبح.» قال العراقي ذكره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أنه مسند وهي علامة ما رواه بإسناده اهـ.

قلت: ورواه أيضاً ابن عساكر في التاريخ بلفظ: « نور الحكمة الجوع، ورأس الدين ترك الدنيا، والقربة إلى الله حب المساكين والدنو منهم، والبعد من الله الذي قوى به على المعاصي الشبع فلا تشبعوا بطونكم فيطفأ نور الحكمة من صدوركم فإن الحكمة تسطع في القلب مثل السراج.»

الفائدة الثانية: رقة القلب وصفائه الذي يتهيأ به لإدراك لذة المناجاة والتأثر بالذكر) أي انتفاشه فيه، (فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب) لما يذكر وفهم معانيه، (لكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر) منه لفوات موجب الاستعداد الذي هو الرقة والصفاء الخاصلان من الجوع (حتى كان بينه) أي بين القلب (وبينه) أي بين أثر الذكر (حجاباً من قسوة القلب) وهو حجاب معنوي (وقد يرق في بعض الأحوال) والأحيان (فيعظم تأثره بالذكر وتلذذه بالمناجاة) فيكون لها فيه وقع عظيم (وخلو المعدة) عن الطعام والشراب (هو السبب الأظهر فيه) أي في رفته. (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (أحلى ما تكون لي العبادة إذا التصق ظهري ببطني) هو إشارة إلى ما ذكر من وجدان التلذذ في تلك الحالة والتصاق الظهر بالطن كناية عن قلة الأكل. (وقال الجنيد) رحمه الله تعالى: (يجعل أحدهم بينه وبين صدره مخلاة من الطعام ويريد أن يجد حلاوة المناجاة). نقله صاحب القوت بلفظ: يقوم أحدهم في صلاة فيجعل بينه وبين الله زنبيل طعام، ويريد أن يجد حلاوة المناجاة أو يسمع فهم الخطاب. (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (إذا جاع

جاء القلب وعطش صفا ورق وإذا شبع عمي وغلظ، فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة فهي فائدة ثانية.

الفائدة الثالثة: الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والأشر الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى، فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع، فعنده تسكن لربها وتخضع له وتقف على عجزها وذلك إذا ضعفت منها وضاعت حيلتها بلقيمة طعام فاتتها وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها وما لم يشاهد الإنسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه ولا قهره، وإنما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً لنفسه بعين الذل والعجز، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر. فليكن دائماً جائعاً مضطراً إلى مولاه مشاهداً للاضطراب بالذوق، ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي ﷺ قال: « لا بل أجوع يوماً وأشبع يوماً فإذا جعت صبرت وتضرعت وإذا شبعت شكرت » أو كمال قال. فالبطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع. والذل والانكسار

القلب وعطش صفا ورق وإذا شبع عمي وعاظ (فغلظ القلب وعماه إنما يكون من الشبع، فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة) فهي فائدة ثانية.

(الفائدة الثالثة: الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والاشر الذي هو مبدأ الطغيان) والتعدي عن الحدود (والغفلة عن الله تعالى، فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع) فإن فيه إمانتها واستكانتها وضعفها وفي ذلك حياة القلب، (فعنده) تطمئن (وتسكن لربها وتخضع له وتقف على عجزها وذلك) واقتارها (إذا ضعفت منها) بضم الميم أي قوتها، (وضاعت حيلتها بلقيمة طعام فاتتها وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها) وما لم يشاهد ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه وقهره) وبه فسر الخبر : من عرف نفسه فقد عرف ربه أي من عرف نفسه بالذل والافتقار عرف ربه بالعز والافتقار، (وإنما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً لنفسه بعين الذل والعجز) والانكسار، (و مراقباً) ربه بعين العز والقدرة والقهر (من أراد الرقي إلى هذا المقام، فليكن دائماً جائعاً مضطراً إلى مولاه مشاهداً للاضطراب بالذوق) بنور عرفاني يقذفه الحق في قلبه، (ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي ﷺ قال: « لا بل أجوع يوماً وأشبع يوماً فإذا جعت صبرت وإذا شبعت شكرت » أو كما قال) رواه أحد والترمذي وحسنه وابن سعد والطبراني والبيهقي من حديث أبي امامة بلفظ: عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يا رب ولكنني أشبع يوماً وأجوع يوماً فإذا جعت تضرعت إليك وإذا شبعت حمدتك وشكرتك، وقد تقدم الكلام على هذا الحديث، (فالبطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع، والذل

باب من أبواب الجنة واصله الجوع. ومن أغلق باباً من أبواب النار فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة لأنها متقابلان كالمشرق والمغرب، فالقرب من أحدهما بُعد من الآخر.

الفائدة الرابعة: أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء فإن الشبان ينسى الجائع وينسى الجوع والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة، فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة، ومن جوعه جوع أهل النار حتى انهم ليجوعون فيطعمون الضريع والزقوم ويسقون النساق والمهل، فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها فإنه هو الذي يهيج الخوف، فمن لم يكن في ذلة ولا علة ولا قلة ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء، وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع، فإن فيه فوائد جمة سوى تذكر عذاب الآخرة، وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل، ولذلك قيل ليوسف عليه

والإنكسار باب من أبواب الجنة وأصله الجوع، ومن أغلق (باباً من أبواب النار فقد فتح) لما (باباً من أبواب الجنة بالضرورة لأنها متقابلان كالمشرق والمغرب فالقرب من أحدهما بُعد عن الآخر) كما هو شأن المتقابلين.

(الفائدة الرابعة: أن لا ينسى بلاء الله وعذابه) وامتحانه (ولا ينسى أهل البلاء) والامتحان، (فإن الشبان ينسى الجائع والجوع) وفي المشهور على ألسنة العامة الشبان يفت للجياع فتأ بطيئاً، (والعبد الفطن) المتبصر بنور الإيمان (لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة) حين تدنو الشمس من الرؤوس ويلجمهم العرق، (ومن جوعه جوع أهل النار حتى أنهم ليجوعون) فيها (فيطلعون الضريع) الذي لا يسمن ولا يغني من الجوع وهو يببس الشريق (والزقوم) السلين، (ويسقون) فيها من عين آنية (الفساق والمهل) وكل ذلك مذكور في القرآن، (فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها وشداؤها فإنه الذي يهيج الخوف) ويشيره في قلبه (فمن لم يكن في ذلة) بين أبناء جنسه (ولا علة) في بدنه (ولا قلة) في ماله وجاهه (نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه) خياله، (ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء) في نفسه (أو مشاهدة بلاء) من غيره، (وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع) لأن فيه فوائد جمة (أي كثيرة) سوى تذكر عذاب الآخرة، وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل) كما ورد في الخبر «نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل» يعني أقرب شهباً بنا فالأقرب فرقع

السلام: لم تجوع وفي يدك خزائن الأرض؟ فقال: أخاف أن أشبع فانسى الجائع. فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام والشفقة على خلق الله عز وجل، والشبعان في غفلة عن ألم الجائع.

الفائدة الخامسة: وهي من أكبر الفوائد كسر شهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الأمانة بالسوء فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى، ومادة القوى والشهوات لا محالة الأطعمة فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة، وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه والشقاوة في أن تملكه نفسه، وكما أنك لا تملك الدابة الجموح إلا بضعف الجوع، فإذا شبت قويت وشردت وجحت، فكذلك النفس كما قيل لبعضهم: ما بالك مع كبرك لا تتعهد بدنك وقد انهت؟ فقال: لأنه سريع المرح فاحش الأشر

أهل البلاء إليه ووصف نفسه به وجعلهم الأمثل فالأمثل منه، فمن كان به عليه السلام أمثل كان هو الأفضل، ولذلك لما قيل ليوסף عليه السلام: لم تجوع وفي يدك) أي في قبضتك وملكك (خزائن الأرض) من الذخائر وغيرها، (فقال: أخاف أن أشبع فانسى الجائع) نقله صاحب القوت، (فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع، فإن ذلك يدعو إلى الرحمة) والبر والإطعام والشفقة على خلق الله عز وجل) تعظيماً لأمره تعالى، (والشبعان في غفلة من ألم الجائع) لا يدري عنه ولا يذكره على لسانه ولا ينظر حاله في قلبه.

(الفائدة الخامسة: وهي من أكبر الفوائد) وأجمعها (كسر شهوات) باعثة على (المعاصي كلها) جليلها وحقرها (والاستيلاء) أي الغلبة (على النفس الأمانة بالسوء) بقمع حدتها (فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لا محالة الأطعمة) الواصلة آثارها إليها (فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة) ويبطل عملها، (وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه) فيصرفها في الخير كيف يشاء، كما أن الشقاوة كلها في أن تملكه نفسه فتحمله في المعاصي حيث شاءت، (وكما أنك لا تملك الدابة الجموح) الصعبة المراس (إلا بضعف الجوع) أي إذا أضعفتها بقلة العلف: (فإذا شبت قويت وشردت) عنك (وججت) عليك، (فكذلك النفس) هي بمنزلة مطيبتك إن أشبعتها قويت عليك وإن أضعفتها بالجوع لأنت وانقادت، والله در البوصيري حيث قال:

والنفس كالطفل إن تهمله شب على حب الرضاع وان تظمه ينظم
وقال غيره:

فإنك مها تعط فرجك سؤله وبطنك نالا منتهى الذم أجمعا

(كما قيل لبعضهم: ما بالك مع كبرك) أي طعنك في السن (لا تتعاهد بدنك) بأن تراعيه من جهة الأكل والشرب والاستحمام؟ (فقال): لا أتعاهده (لأنه سريع المرح) أي

فأخاف أن يجمع بي فيورطني، فلأن أحله على الشدائد أحب إليّ من أن يجملي على الفواحش. وقال ذو النون: ما شبت قط إلا عصيت أو هممت بمعصية. وقالت عائشة رضي الله عنها: أول بدعة حدثت بعد رسول الله ﷺ الشبع.

إن القوم لما شبت بطونهم جمحت بهم نفوسهم إلى هذه الدنيا، وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزائن الفوائد، ولذلك قيل: الجوع خزانة من خزائن الله تعالى وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام، فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان كالغيبة والفحش والكذب والنميمة وغيرها، فيمنعه الجوع من كل ذلك وإذا شبع افتقر إلى فاكهة فيتفكك لا بحالة بأعراض الناس ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم.

وأما شهوة الفرج فلا تخفى غائلتها والجوع يكفي شرها، وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه وإن منفعته التقوى فلا يملك عينه فالعين تزني كما أن الفرج يزني فإن ملك عينه بغض الطرف فلا يملك فكره فيخطر له من الأفكار الرديئة وحديث النفس بأسباب

النشاط (فاحش الأشر فأخاف أن يجمع بي فيورطني) أي بوقمعي في ورطة المعاصي (فلأن أحله على الشدائد أحب إليّ من أن يجملي على الفواحش) فيهلكني. (وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى: (ما شبت قط إلا عصيت) بالفعل (أو هممت بمعصية) نقله صاحب القوت، (وقالت عائشة رضي الله عنها: أول بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ الشبع إن القوم لما شبت بطونهم جمحت بهم نفوسهم إلى الدنيا) ولفظ القوت، وقال بعض الصحابة: أول بدعة الخ وفيه جمحت بهم شهواتهم، (وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزانة الفوائد) باعتبار جمعها وضم ما انتشر من الفوائد، كما أن الخزانة تجمع أصناف الأموال النفيسة، (ولذلك قيل: الجوع خزانة من خزائن الله تعالى) قد جمع الله فيها كل خير، (وأول ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص من آفات اللسان) كلها (كالغيبة والفحش والكذب والنميمة وغيرها) مما سيأتي ذكرها في الكتاب الذي يليه، (فيمنعه الجوع من كل ذلك) ويقطع مادته، (وإذا شبع افتقر إلى فاكهة) أي تاقت نفسه إليها (فيتفكك لا بحالة بأعراض الناس، ولا يكب الناس في النار على مناخرهم) ووجوههم (إلا حصائد ألسنتهم) كما في حديث معاذ، وسيأتي. (وأما شهوة الفرج فلا تخفى غائلتها والجوع يكفي شرها) فلا تنبت، (وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه وإن منعه التقوى) عن ذلك (فلا يملك عينه، فالعين تزني كما أن الفرج يزني) ففي الخبر «زنا العينين النظر» (فإن ملك عينه بغض الطرف فلا يملك فكره فيخطر له من الأفكار الرديئة وحديث النفس بأسباب الشهوة ما تتشوش به مناجاته) وتحتل، (وربما عرض له

الشهوة ما تتشوش به مناجاته، وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة.

وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثلاً وإلاً فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع. قال حكيم: كل مريد صبر على السياسة فصبر على الخبز البحت سنة لا يخلط به شيئاً من الشهوات ويأكل في نصف بطنه رفع الله عنه مؤنة النساء.

الفائدة السادسة: دفع النوم ودوام السهر، فإن من شبع شرب كثيراً ومن أكثر شربه أكثر نومه، ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام: معاشر المريدين لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فتخسروا كثيراً. وأجمع رأي سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة الشرب، وفي كثرة النوم ضياع العمر وفوت التهجد وبلادة الطبع وقساوة القلب، والعمر أنفس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه يتجر والنوم موت فتكثيره ينقص العمر ثم فضيلة التهجد لا تحفى. وفي النوم فواتها ومها غلب النوم فإن تهجد لم

ذلك في أثناء الصلاة) التي هي معراج المؤمن ومحل مناجاته، (وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثلاً وإلاً فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع. قال حكيم) من الحكماء: (كل مريد صبر على السياسة فصبر على الخبز البحت) أي الخالص وحده (سنة) كاملة لا يتخللها ما يضاد (لا يخلط به شيئاً من الشهوات) من أنواع الادامات، (ويأكل في نصف بطنه) أي من غير شبع، وإنما هو بقدر سد الرمق (رفع الله عنه مؤنة النساء) أي فحينئذ تموت شهوته ولا يريدن جرماً أو حلالاً.

(الفائدة السادسة: دفع النوم ودوام السهر فإن من شبع) من الطعام (شرب كثيراً) فإن حرارة الطعام في المعدة تستدعي ذلك (ومن أكثر شربه) ارتخت عروقه (وكثر نومه) وخذت أعضاؤه، (ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام: معاشر المريدين لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتخسروا كثيراً) ولفظ القوت، وقيل: كان شباب في بني إسرائيل يتعدون، وكانوا إذا حضر عشائهم قام فيهم علمهم، فقال: يا معشر المريدين الخ. (وأجمع رأي سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة الشرب) نقله صاحب القوت، (وفي كثرة النوم ضياع العمر) قال بعض الناس لفيلسوف من الحكماء؟ صف لي شيئاً أستعمله حتى أكون أنام النهار، فقال: يا هذا ما أضعف عقلك إن نصف عمرك نوم والنوم من الموت تريد أن تجعل ثلاثة أرباعه نوماً وربعه حياة. قال: وكيف؟ قال: أنت إذا عشت أربعين سنة فإنما هي عشرون سنة أفتريد أن تجعلها عشر سنين (و) في كثرة النوم (فوت التهجد) وهو صلاة آخر الليل (وبلادة الطبع وقساوة القلب) وطول الغفلة ونقصان الفطنة. وفي هذه الأشياء الفوت، وفي الفوت الخسرة بعد الموت، (والعمر أنفس الجواهر) وأغلاها (وهو رأس مال العبد فيه يتجر) وبه يربح، (والنوم موت) مجازي (فتكثيره ينقص من

يجد حلاوة العبادة، ثم المتعزب إذا نام على الشبع احتلم ويمنعه ذلك أيضاً من التهجّد ويوجهه إلى الغسل إما بالماء البارد فيتأذى به أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجّد، ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام فإن فيه أخطاراً ذكرناها في كتاب الطهارة، وكل ذلك أثر الشبع، وقد قال أبو سليمان الداراني: الاحتلام عقوبة. وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة لتعذر الغسل في كل حال، فالنوم منيع الآفات والشبع مجلبة له والجوع مقطعة له.

الفائدة السابعة: تيسير المواظبة على العبادة فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنه يحتاج إلى زمان يشغل فيه بالأكل، وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال، ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه، والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات لكثر ربه. قال

العمر) كما تقدم ذلك من قول الحكم، (ثم فضيلة التهجّد لا تخفى) قد أثنى الله على المتجهدين في كتابه ووردت به الأخبار والآثار على ما تقدم في كتاب ترتيب الأوراد، (وفي النوم فواتها) أي تلك الفضيلة (ومها غلب النوم، فإن) وفقه الله للقيام (وتهجد لم يجد حلاوة العبادة) لما عنده من شواغل الغلبة (ثم المتعزّب) من المريدين (إذا نام على الشبع احتلم ويمنعه ذلك أيضاً من التهجّد ويوجهه إلى الغسل بالماء البارد فيتأذى به فلا يجد حلاوة العبادة أيضاً أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل) فإنهم ما يفتحونه إلا قرب الفجر (فيفوته الوتر إن كان فدا. أخره إلى التهجّد ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام) أي كلفته، وربما لا يوجد عنده من أجرته، (ربما تقع عينه على عورة من دخل الحمام فإن فيه أخطاراً كثيرة ذكرناها في كتاب الطهارة، وكل ذلك أثر الشبع، وقد قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى: (الاحتلام عقوبة) نقله صاحب القوت (وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة) ويعيق عنها (لتعذر الغسل في كل حال، فالنوم) إذا (منيع الآفات والشبع مجلبة له) أي يحمله على الجلب له (والجوع مقطعة له) أي يحمله على قطعه.

(الفائدة السابعة: تيسير المواظبة على العبادة) أي تسهيل الدوامه عليها، (فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنه يحتاج إلى زمان يشغل فيه بأكل وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه) واحتاج إلى آلات لذلك، (ثم يحتاج إلى غسل اليد) استعمال (الخلال) في أسنانه ليخرج فضول الطعام منها، (ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه) وامتناء معدته، (والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات لكثر ربه) وعظم أجره، (وقال السري) السقطي رحمه الله تعالى (وأيت لعلي) بن إبراهيم

السري: رأيت مع علي الجرجاني سويقاً يستف منه فقلت: ما حملك على هذا؟ قال: إني حسبت ما بين المضع إلى الاستفاف سبعين تسيحة فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة، فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المضع، وكل نفس من العمر جوهره نفيسة لا قيمة لها فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها، وذلك يصرفه إلى ذكر الله وطاعته. ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد، فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء واراقتة. ومن جلته الصوم فإنه يتيسر لمن تعود الجوع فالصوم ودوام الاعتكاف ودوام الطهارة وصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة، وإنما يستحقرها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ﴿ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴾ [الروم: ٧] وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال: من شبع دخل

(الجرجاني سويقاً يستف منه فقلت) له: (وما دعاك إلى هذا؟ فقال: إني حسبت ما بين المضع إلى الاستفاف سبعين تسيحة فما مضغت الخبز أربعين سنة) أي كيلا يضيع وقته بالمضع، وقد وقع مثل ذلك لداود الطائي، فقد أخرج أبو نعيم في الحلية من طريق إسماعيل بن الريان قال: قيل لداود الطائي اما تشتهي الخبز؟ قال: بين مضع الخبز وشرب الفتيت قراءة حسين آية. ومن طريق عامر بن إسماعيل الأخرس قال: قلت لداود الطائي بلغني انك تأكل الخبز اليابس صلبه الخشونة فقال: سبحان الله كيف وقد ميزت بين أكل الخبز اليابس وبين اللين، فإذا هو قراءة مائتي آية، ولكن ليس من محرقة بما يبس على، (فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المضع) ومحافضة الوقت عندهم أمر أكيد، (وكل نفس من) أنفاس (العمر جوهره نفيسة لا قيمة له)، ولذلك قالوا: تضيع الوقت يورث المقت، (فينبغي أن يستوفي منها خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها، وذلك يصرفه إلى ذكر الله تعالى وطاعته) ولا يدعه يذهب بجاناً. (ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد فإنه يحتاج إلى الخروج) منه كل ساعة (لكثرة شرب الماء وإراقتة) ضرورة. (ومن جلته الصوم، فإنه يتيسر لمن تعود الجوع) ويسهل عليه، (فالصوم ودوام الاعتكاف) في المسجد (ودوام الطهارة وصرف أوقات شغل الأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة) لا يحصى مقدارها إلا الذي وفقه الله لها، (وإنما يستحقرها الغافلون الذين لا يعرفون قدر الدين لكن) هم كما قال الله تعالى فيهم، ﴿ رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴾ وقد أشار أبو سليمان الداراني (رحه الله تعالى إلى ست آفات في الشبع فقال: من شبع دخل عليه ست آفات) الأولى: (فقد حلاوة

عليه ست آفات: فقد حلاوة المناجاة وتعذر حفظ الحكمة، وحرمان الشفقة على الخلق لأنه إذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع، وثقل العبادة، وزيادة الشهوات، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد، والشباع يدورون حول المزابل.

الفائدة الثامنة: يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض، فإن سببها كثرة الأكل وحصول فضلة الاخلاط في المعدة والعروق، ثم المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب ويمنع من الذكر والفكر وينغص العيش ويحوج إلى الفصد والحجامة والدواء والطبيب، وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات لا يخلو الإنسان منها بعد التعب عن أنواع من المعاصي واقتحام الشهوات، وفي الجوع ما يمنع ذلك كله.

حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء هندي، ورومي، وعراقي، وسوادي، وقال: ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لا داء فيه. فقال الهندي: الدواء الذي لا داء فيه عندي هو المليلج الأسود. وقال العراقي: هو حب الرشاد الأبيض؟ وقال الرومي: هو

المناجاة، (و الثانية: (تعذر حفظ الحكمة الإلهية، و) الثالثة: (حرمان الشفقة على الخلق لأنه إذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع، و) الرابعة: (ثقل العبادة) على البدن، (و) الخامسة: (زيادة الشهوات، و) السادسة: (أن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد) للاعتكاف والعبادة (والشباع يدورون حول المزابل وبيوت الماء لإخلاء المعدة).

(الفائدة الثامنة: يستفيد المرید (من قلة الأكل صحة البدن) واستقامته (ودفع الأمراض) عنه (فإن سببها) أي الأمراض (كثرة الأكل وحصول فضلة الأخلاط في المعدة والعروق) كما قال الشاعر:

فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

(ثم المرض يمنع من العبادات) أي من أدائها على الوجه المشروع، (ويمنع من الذكر والفكر وينغص العيش ويحوج إلى الفصد والحجامة) عند تبوّغ الدم، (والدواء والطبيب، وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات) فمنها ما يصرف إلى الأدوية، ومنها ما يصرف إلى الطبيب الذي يصفها (لا يخلو الإنسان منها بعد) تحمل (التعب من أنواع المعاصي واقتحام الشهوات وارتكاب الاخطار، وفي الجوع ما يمنع ذلك كله) بلا مشقة.

(وحكي) في أخبار الخلفاء (أن) هارون (الرشيد) أيام خلافته (جمع أربعة أطباء هندي ورومي وعراقي وسوادي) أي من سواد العراق وكل منهم ماهر في فنه، (وقال) لهم: (ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لا داء فيه، فقال) الطبيب (الهندي: الدواء الذي لا داء فيه عندي هو المليلج الأسود) المعروف بالكابلي، (وقال) الطبيب (الرومي: هو عندي

عندي الماء الحار . وقال السوادي : وكان أعلمهم المهليلج يعفص المعدة وهذا داء ، وحب الرشاد يزلق المعدة وهذا داء ، والماء الحار يرخي المعدة وهذا داء . قال : فما عندك ؟ فقال : الدواء الذي لا داء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشتهي ، وأن ترفع يدك عنه وأنت تشتهي . فقال : صدقت . وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي ﷺ : « ثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس » . فتعجب منه وقال : ما سمعت كلاماً في قلة الطعام أحكم من هذا ، وإنه لكلام حكيم . وقال ﷺ : « البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل جسم ما اعتاد » واطن تعجب الطبيب جري من هذا

حب الرشاد الأبيض ، وقال (الطبيب (العراقي: هو عندي الماء الحار ، فقال) الطبيب (السوادي وكان أعلمهم : الأهلilig) فيه أنه (يعفص المعدة) لما فيه من العفوصة والقبض (وهذا داء ، وحب الرشاد) الأبيض فيه أنه (يزلق العدة) ولفظ القوت : يرتق المعدة (وهذا داء ، والماء الحار) فيه أنه (يرخي المعدة وهذا داء ، فقال) الرشيد : (ما عندك ؟ فقال : الدواء الذي لا داء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشتهي ، وأن ترفع يدك) عنه (وأنت تشتهي فقال : صدقت) نقله صاحب القوت ، وهو في كتاب أخبار الخلفاء لابن أبي الدنيا ، (وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي ﷺ « ثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس ») وقد تقدم بلفظ « حسب ابن آدم لقمات يقمن صلبه وإن كان لا بدّ فنلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس » (فتعجب منه) الحكيم واستحسنه (وقال : ما سمعت كلاماً في قلة الطعام أحكم من هذا وإنه لكلام حكيم) ، ثم قال : جهدت الأطباء من الفلاسفة أن يقولوا مثل هذا في التقليل من الأكل فلم يهتدوا إليه ، فأكثروا ما قالوا : لا تقعد على طعام حتى تشتهي وأن ترفع يدك عنه وأنت تشتهي ، ومنهم من قال : تأكل بعد الجوع وترفع قبل الشبع ، وبعضهم يقول : لا تأكل إلا بعد جوع مفرط ولا تشبع شديداً ، وإن كان مرادهم هذا المعنى الذي ذكره نبيكم ﷺ هكذا أوردته صاحب القوت ، وقد نبه ﷺ في الخبر السابق « المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء » إنه لا يستحب للإنسان إلا الأكل في سبع بطنه ، وهو ما ذكره في هذا الخبر من اللقيات ، وذلك دون عشر لقم لأن الجمع بالألف والتاء لما دون العشرة ثم رخص لمن غلب عليه النهم أن يبلغ إلى ثلث بطنه ، فحصل من ذلك أن أكل المؤمن في اليوم ينبغي أن يكون في سبع بطنه أو ثلث بطنه .

(وقال ﷺ « البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل جسد ما اعتاد ») قال العراقي : لم أجد له أصلاً اهـ .

قلت : رواه الخلال من حديث عائشة بلفظ : الازم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا بدنا ما اعتاد . وقيل : الحمية رأس الدواء من كلام الحرث بن كلدة طبيب العرب ، وروى ابن أبي الدنيا

الخبر لا من ذلك. وقال ابن سالم: من أكل خبز الحنطة بحتاً بأدب لم يعتل إلا علة الموت. قيل: وما الأدب؟ قال: تأكل بعد الجوع، وترفع قبل الشبع. وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار: إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان، وأضر ما أدخل معدته طلع،

في كتاب الصمت من طريق وهب بن منبه قال: أجمعت الأطباء على أن رأس الطب الحمية، وأجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت.

ويخط الحافظ ابن حجر الجملة الأولى من الحديث لها أصل من حديث أوله أصل كل داء البردة والبردة محرمة هي التخمة قاله الجوهرى وهو حديث ضعيف رواه ابن عدي في الكامل، وأبو نعيم في الطب النبوي اهـ. ما وجد بخطه.

قلت: هذا الحديث أعني أصل كل داء البردة رواه أيضاً المستغفرى في الطب النبوي، والدارقطنى في العلل كلهم من طريق تمام بن نجيح عن الحسن البصرى عن أنس رفعه بهذا، وتمام ضعفه الدارقطنى وغيره، ووثقه ابن معين وغيره ولأبي نعيم أيضاً من حديث ابن المبارك عن إسحاق بن عبد الله عن علي بن زحر عن ابن عباس مرفوعاً مثله. ومن طريق عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رفعه «أصل كل داء من البردة، ومفرداتها ضعيفة وقد ذكر الدارقطنى عقب حديث أنس ما لفظه: وقد رواه عباد بن منصور عن الحسن من قوله وهو أشبه بالصواب وجعله الزمخشري في الفائق من كلام ابن مسعود.

(وأظن تعجب الطبيب) المذكور إنما (جرى من) ساع (هذا الخبر لا من ذلك) فقد قال ابن زكريا المنتطب: ما ترك عليه السلام في الطب شيئاً إلا أتى به في هذه الكلمات الثلاثة نقله الراغبى في الذريعة. (وقال) أبو الحسن علي (بن سالم) البصرى شيخ صاحب القوت (من أكل خبز الحنطة بحتاً) أي وحده بلا أدام (بأدب لم يعتل إلا علة الموت. قيل: وما الأدب؟ قال: يأكل بعد الجوع ويرفع قبل الشبع) نقله صاحب القوت. قال: والأسل في هذا أن العلل داخلة على الأجسام من اختلاف نبات الأرض، وأن المعدة مركبة على طبائع أربعة: الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. وكذلك نبات الأرض على هذه الطبائع، فإذا أكثر من اختلاف نباتها أمالت الحرارة والبرودة من النبات غرائز الطبائع من الرطوبة واليبوسة، فزاد بعض على بعض وقوي وضعف عن مثله، فكانت الأمراض من ذلك لأن كل مأكول من نبات الأرض يعمل في وصف من معاني الجسم وأن الحنطة مخالفة لسائر نبات الأرض لأنها معتدلة في الطبائع الأربع كاعتدال الماء في سائر الأشربة. وقال بعض الأطباء: كل من الخبز بحتاً فإنه لا يضر. وقال غيره: أكل الخبز يابساً وحده خير من أكله مع الأدم الضار (وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار) من الأكل: (أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان) فإنه بأسره جيد الكيموس قليل الغذاء وفي جميع أصنافه حتى الحامض جلاء مع القبض، (وأضر ما أدخل معدته الملح) لأنه يحرق الدم ويضعف البصر ويضر الدماغ والرئة ويقلل المني ويورث الجرب والحكة.

ولأن يقلل من طلع خير له من أن يستكثر من الرمان . وفي الحديث : « صوموا تصحوا »
ففي الصوم الجوع وتقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام وصحة القلوب من سقم
الطغيان والبطر وغيرها .

الفائدة التاسعة : خفة المؤنة فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر يسير ،
والذي تعود الشبع صار بطنه غريباً ملازماً آخذاً بمخنقه في كل يوم فيقول : ماذا تأكل
اليوم فيحتاج إلى أن يدخل المداخل فيكتسب من الحرام فيعصي أو من الحلال فيذل ،
وربما يحتاج إلى أن يمد أعين الطمع إلى الناس وهو غاية الذل والقهاء . والمؤمن خفيف
المؤنة . وقال بعض الحكماء : إني لأقضي عامة حوائجي بالترك فيكون ذلك أروح لقلبي .
وقال آخر : إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة أو زيادة استقرضت من نفسي

(ولأن يقلل من الملح خير له من أن يستكثر من الرمان) فإن القليل من المضر بما لا يضر ،
والكثير من النافع ربما يضر . ولفظ القوت : المالح في الموضعين . (وفي الحديث « صوموا
تصحوا ») قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط ، وأبو نعم في الطب النبوي من حديث أبي
هريرة بسند ضعيف اهـ .

قلت : هكذا رواه أبو نعم مقتصراً في كتابه المذكور ، ورواه في موضع آخر منه بلفظ : « أغزوا
تغنموا وسافروا تصحوا » ورواه أحد بلفظ « سافروا ترحبوا وصوموا تصحوا وغزوا تغنموا » وهو عند
الطبراني بلفظ « اغزوا تغنموا وصوموا تصحوا وسافروا تستغنوا » ورواه ابن بخيت في جزئه بلفظ
« سافروا ترحبوا وصوموا تصحوا واغزوا تغنموا » .

(وفي الصوم الجوع) ومن هنا اشتهر على السنة العامة . جوعوا تصحوا ومعناه صحيح لكنه
ليس بمحدث . (وفي تقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام) والأمراض ، (وصحة القلوب
من سقم الطغيان والبطر وغيرها) .

(الفائدة التاسعة : خفة المؤنة) للمريد ، (فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر
يسير) أي قليل (والذي تعود بالشبع صار بطنه غريباً ملازماً له آخذاً بمخنقه في كل يوم)
وهو كناية عن تملكه منه بالكلية كما يتمكن الآخذ بمخنق الإنسان وهو موضع خنقه (فيقول :
ماذا تأكل اليوم فيحتاج أن يدخل المداخل) من حيث انفق (فيكتسب من الحرام
فيعصي) الله تعالى ، (أو من الحلال فيذل ويتعب) وقد نهى عن إذلال المؤمن نفسه ،
(وربما احتاج إلى أن يمد أعين الطمع إلى الناس وهو غاية الذل والقهاء) أي الحقارة
(والمؤمن) من شأنه أن يكون (خفيف المؤنة . وقال بعض الحكماء : إني لأقضي عامة
حوائجي بالترك) فإذا تركتها قضيتها (فيكون ذلك أروح لقلبي) وفي نسخة لنفسي ، فإن
الاضطراب إنما يحصل بالتطلع . (وقال آخر إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة)

فتركت الشهوة فهي خير غريم لي وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله يسأل أصحابه عن سعر المأكولات، فيقال: إنها غالية. فيقول: أرخصوها بالترك. وقال سهل رحمه الله: الأكل مذموم في ثلاثة أحوال: إن كان من أهل العبادة فيكسل، وإن كان مكتسباً فلا يسلم من الآفات، وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه. وبالجملة: سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا، وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج، وسبب شهوة الفرج شهوة البطن، وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها وهي أبواب النار، وفي حسمها فتح أبواب الجنة، كما قال عليه السلام: «أديموا قرع باب الجنة بالجوع» فمن قنع برغيف في كل يوم قنع في سائر الشهوات أيضاً وصار حراً واستغنى عن الناس واستراح من التعب وتخلّى لعبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة فيكون من الذين: ﴿لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ [النور: ٣٧] وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة، وأما المحتاج فتلهيه لا محالة.

أقضيها (أو زيادة) أدرها (استقرضت من نفسي فتركت الشهوة فهو خير غريم لي) فيصير الترك حينئذ والمنع للنفس. هكذا عادة كما كان الأكل والأخذ عادة كذا في القوت. (وكان إبراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (يسأل أصحابه عن سعر المأكولات فيقال: إنها غالية فيقول أرخصوها بالترك) وكان ينشد:

فإذا غلا شيء عليّ تركته فيكون أرخص ما يكون إذا غلا

أخرجه أبو نعم في الحلية. (وقال سهل) التستري رحمه الله تعالى (الأكل مذموم في ثلاثة أحوال إن كان من أهل العبادة فيكسل) ويضعف، (وإن كان مكتسباً فلا يسلم من الآفات، وإن كان ممن يدخل عليه شيء) من الفيض من غير كسب (فلا ينصف الله تعالى من نفسه).

(وبالجملة: سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا) وتوابعهم عليها (وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج البطن) لأنه هو الذي يجرها (وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأبواب كلها) ويسدها (وهي أبواب النار، وفي حسمها فتح أبواب الجنة كما قال عليه السلام «أديموا قرع باب الجنة بالجوع») تقدم هذا الحديث وإن العراقي قال: لم أقف له على أصل، (فمن قنع برغيف في كل يوم قنع في سائر الشهوات أيضاً وصار حراً) غير مستعبد ولا مستذل، (واستغنى عن الناس واستراح من التعب) والمشقة (وتخلّى لعبادة الله عز وجل آناء الليل وأطراف النهار) (وتجارة الآخرة) من العبادة والزهد والقناعة، (فيكون من الذين قال) الله في حقهم: ﴿رجال لا تلهيهم أي لا تشغلهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ وإنما لا تلهيهم تلك لاستغنائهم عنها بالقناعة ولو اتجروا. (وأما المحتاج فتلهيه لا محالة).

الفائدة العاشرة: أن يتمكن من الإيثار والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته كما ورد به الخبر: فما يأكله كان خزانته الكنيف وما يتصدق به كان خزانته فضل الله تعالى، فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى. فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمّة والشبع، وكان الحسن رحمة الله عليه إذا تلا قوله تعالى: ﴿إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً﴾ [الأحزاب: ٧٢] قال: عرضها على السموات السبع الطبايق الطرائق التي زينها بالنجوم وحلة العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى: هل تحملين الأمانة بما فيها؟ قالت: وما فيها؟ قال: إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت. فقالت: لا. ثم عرضها كذلك على الأرض فأبت، ثم عرضها على الجبال الشم الشوامخ الصلاب الصعاب فقال لها: هل تحملين الأمانة بما فيها؟ قالت: وما فيها؟ فذكر الجزاء والعقوبة. فقالت: لا. ثم عرضها

(الفائدة العاشرة: أن يتمكن المرید من الإيثار) على إخوانه بما فضل من المال، (والصدقة بما فضل) من الأطعمة (على اليتامى والمساكين، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته كما ورد الخبر به)، وهو ما رواه الإمام من حديث عقبة بن عمرو، كل امرئ في ظل صدقته وقد تقدم في كتاب الزكاة، (وما يأكله فخزانته الكنيف) أي بيت الماء، (وما يتصدق به فخزانته فضل الله تعالى فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى أو لبس فأبلى). وروى أحد، وعبد بن حيد، ومسلم من حديث أبي هريرة يقول العبد: مالي مالي وإنما له من ماله ثلاث ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو أعطى فأقتى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركة للناس، وروى ابن المبارك والبيهقي وسعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حيد ومسلم والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث ابن الشخير يقول ابن آدم: مالي مالي وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا أكلت فأقتيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت.

(فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمّة والشبع. وكان الحسن) البصري (رحمه الله تعالى إذا تلا قوله تعالى) وهما الآيتان من آخر سورة الأحزاب: ﴿إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً﴾ إلى آخر السورة. (قال: عرضها الله على السموات السبع الطبايق و) السبع (الطرائق التي زينها بالنجوم وحلة العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى: هل تحملين هذه الأمانة بما فيها؟ قالت: وما فيها؟ قال: إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت. فقالت: لا ثم عرضها على الأرض كذلك فأبت، ثم عرضها على الجبال الشم الشوامخ) أي المرتفعة إلى السماء (الصلاب الصعاب فقال لها: هل تحملين الأمانة بما فيها؟ قالت: وما فيها؟ فذكر

على الانسان فحملها إنه كان ظلوماً لنفسه جهولاً بأمر ربه ، فقد رأيناهم والله اشتروا الأمانة بأموالهم فأصابوا آلافاً فماذا صنعوا فيها ؟ وسعوا بها دورهم وضيّقوا بها قبورهم وأسمنوا براذنيهم وأهزلوا دينهم وأتعبوا أنفسهم بالغدوّ والرواح إلى باب السلطان يتعرضون للبلاء وهم من الله في عافية يقول أحدهم : تبيعني أرض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا ، يتكئ على شماله ويأكل من غير ماله ، حديثه سخرة وماله حرام ، حتى إذا أخذته الكظة ونزلت به البطنة قال : يا غلام اثني بشيء أهضم به طعامي يا لكع اطعامك تهضم وإنما دينك تهضم . أين الفقير أين الأرملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله تعالى بهم ؟ فهذا اشارة إلى هذه الفائدة وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليدخر به الأجر ، فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه . ونظر رسول الله ﷺ إلى رجل سمين البطن فأوماً إلى بطنه باصبه وقال : « لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً

الجزء والعقوبة على الاحسان والإساءة . فقالت : لا . ثم عرضها على الإنسان) المراد به آدم عليه السلام (فحملها إنه كان ظلوماً لنفسه جهولاً بأمر ربه ، فقد رأيناهم والله اشتروا الأمانة بأموالهم فأصابوا آلافاً فماذا صنعوا فيها وسعوا بها دورهم وضيّقوا بها قبورهم وسمنوا براذنيهم) وهي خيل الروم ، وأهزلوا دينهم وأتعبوا أنفسهم بالغدوّ والرواح إلى باب السلطان) يتعرضون بالبلاء لأن أبواب السلطان فيها فتن ك مبارك الابل كما ورد في الخبر ، (وهم من الله في عافية يقول أحدهم ابغوني كذا وكذا واثوني بكذا وكذا يتكئ على شماله ويأكل من غير ماله) من غضب وظلم (خدمته) الذين يحفون به (مسخرة) أي أذلاء (وماله) الذي جمعه (حرام حتى إذا أخذته الكظة) وهو بالكسر ثقل المعدة بالطعام ، (ونزلت به البطنة) وهي التخمة (قال : يا غلام اثني بشيء يهضم طعامي) ثم خطابه وقال : (يا لكع) أي يا أحمق (اطعامك تهضم) أي الذي تريد هضمه هو طعامك (وإنما دينك تهضم) أي بل يهضم دينك . (أين الفقير أين الاملة) هي المنقطة التي مات أهلها . (أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله بهم ؟ وهذه اشارة إلى هذه الفائدة وهي أن ما يعصرف من فاضل الطعام إلى الفقير ليدخر به فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه) ، فإن الحسن رحمه الله تعالى في آخر كلامه حذر وأنذر عن ترك إطعام الفقراء والمسكين ، وأما ما سبق من تفسيره للآية فقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري في كتاب الأضداد عن ابن عباس نحوه ، وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري عن ابن جريج نحوه ، وأخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه ، وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه .

(ونظر رسول الله ﷺ إلى سمين البطن فأوماً) أي أشار (إلى بطنه بأصبه وقال « لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك » أي لو قدمته لآخرتك وآثرت به غيرك) قال

لك « أي لو قدمته لآخرتك وآثرت به غيرك. وعن الحسن قال: والله لقد أدركت أقواماً كان الرجل منهم يمسى وعنده من الطعام ما يكفيه ولو شاء لأكله فيقول: والله لا أجعل هذا كله لبطني حتى أجعل بعضه لله.

فهذه عشر فوائد للجوع يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ولا تنتاهى فوائدها، فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة، ولأجل هذا قال بعض السلف: الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد، والشيع مفتاح الدنيا وباب الرغبة، بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة، فإذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع كانت لك رتبة المقلدين في الإيمان والله أعلم بالصواب.

العراقي: رواه أحمد والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث جعدة الجشمي وإسناده جيد اهـ.

قلت: هو جعدة بن خالد بن الصمة الجشمي، وسماه ابن قانع جعدة بن معاوية حديثه في الجعديات، ورواه أيضاً الطيالسي وأبو يعلى والباوردي والضياء بلفظ: فطعن بطنه بأصبعه وقال « لو كان بعض هذا في غير هذا لكان خيراً لك ».

(وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى، (قال: والله لقد أدركت أقواماً إن كان الرجل منهم ليمشي وعنده من الطعام ما يكفيه، ولو شاء لأكله فيقول: والله لا أجعل هذا كله لبطني حتى أجعل بعضه لله) فيتصدق منه.

(فهذه عشر فوائد للجوع تتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ولا تنهاى فوائدها) لكثرتها، (فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة) تجمعها (ولأجل هذا قال بعض السلف: الجوع مفتاح الآخرة، وباب الزهد والشيع مفتاح الدنيا وباب الرغبة) قال القشيري في الرسالة: سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: سمعت محمد بن علي العلوي يقول: سمعت علي بن إبراهيم القاضي بدمشق يقول: سمعت محمد بن علي بن خلف يقول: سمعت أحمد بن أبي الحواري يقول: سمعت أبا عثمان الداراني يقول: مفتاح الدنيا الشيع ومفتاح الآخرة الجوع اهـ.

وأما قوله: الجوع باب الزهد والشيع باب الرغبة فقد ذكره صاحب القوت في أثناء كلام، (بل ذلك صريح في الأخبار، التي رويناها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة وترتقي من رتبة إدراك الإيمان فإذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع كانت لك مرتبة المقلدين في الإيمان، والله أعلم)

بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن :

اعلم أن على المريد في بطنه ومأكوله أربع وظائف .

الأولى: أن لا يأكل إلا حلالاً فإن العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار ، وقد ذكرنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام ، وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها .

أما الوظيفة الأولى: في تقليل الطعام فسيبيل الرياضة فيه التدرج ، فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة إلى القليل لم يحتمله مزاجه وضعف وعظمت مشقته ، فينبغي أن يتدرج إليه قليلاً قليلاً ، وذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من طعامه المعتاد ، فإن كان يأكل رغيفين مثلاً وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد فينقص كل يوم ربع سبع رغيف ، وهو أن ينقص جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً أو جزءاً من ثلاثين جزءاً ، فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضر به ولا يظهره أثره . فإن شاء فعل ذلك بالوزن ، وإن

بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن :

(اعلم أن على المريد في بطنه ومأكوله أربع وظائف) الوظيفة

(الأولى: أن لا يأكل إلا حلالاً فالعبادة مع أكل الحرام) لا تثبت فهي (كالبناء على أمواج البحار) أو على شفا جرف هار (وقد ذكرنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام) فاستغنينا عن ذكره هنا (وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها .

(أما الوظيفة الأولى:) من هذه الوظائف الثلاث (في تقليل الطعام وسيبيل الرياضة فيه التدرج ، فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة إلى القليل لم يحتمله مزاجه وضعف) حاله (وعظمت مشقته ، واشتدت بليته فينبغي أن يتدرج إليه قليلاً قليلاً ، وذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من طعامه المعتاد) عليه ، (فإن كان يأكل) كل يوم (رغيفين مثلاً وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد فينقص في كل يوم ربع سبع رغيف ، وهو أن ينقص جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً أو جزءاً من ثلاثين جزءاً فيرجع إلى رغيف في شهر) برياضة وتمهل (ولا يستضره ولا يظهر أثره) أي أثر النقصان (عليه ، فإن شاء فعل ذلك بالوزن) بأن يعيره يعود رطب وينقص كل ليلة بقدر نشاف العود ، (وإن شاء بالمشاهدة

شاء بالمشاهدة فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقصه عما أكله بالأمس، ثم هذا فيه أربع درجات

أقصاها: أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه وهو عادة الصديقين، وهو اختيار سهل التستري رحمة الله عليه إذ قال: إن الله استعبد الخلق بثلاث، بالحياة والعقل والقوة، فإن خاف العبد على اثنتين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر إن كان صائماً، وتكلف الطلب إن كان فقيراً، وإن لم يخف عليهما بل على القوة قال: فينبغي أن لا يبالي ولو ضعف حتى صلى قاعداً، ورأى أن صلاته قاعداً مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائماً مع كثرة الأكل وسئل سهل عن بدايته وما كان يقنات به. فقال: كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم، كنت آخذ بدرهم دسماً، وبدرهم دقيق الأرز، وبدرهم سمناً وأخلط الجميع وأسوي منه ثلاثمائة وستين أكرة آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها فقيل له: فالساعة كيف تأكل؟ قال: بغير حد ولا توقيت. ويحكي

فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقصه عما أكله بالأمس وهذا فيه أربع درجات).

(أقصاها: أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه) والمراد بالقوام الضرورة من القوت وهو ما سدّ الجوعة وأعان على أداء الفرائض (وهو اختيار أبي محمد سهل) بن عبد الله (التستري) رحمة الله تعالى (إذ قال: إن الله استعبد الخلق بثلاث: بالحياة والعقل والقوة فإن خاف العبد على اثنتين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر إن كان صائماً وتكلف الطلب إن كان فقيراً وإن لم يخف عليهما بل على القوة قال: فينبغي أن لا يبالي ولو ضعف حتى صلى قاعداً ورأى أن صلاته قاعداً مع الجوع أفضل من صلاته قائماً مع كثرة الأكل) فعلم من هذا أن المحافظة على العقل مقدمة على محافظة القوة فإن لم يصلح عقل المرید بالخبز البحت فلا بأس أن يتدم بعض الأدهان، وقد كان سهل رحمة الله تعالى يقول للمتقللين من أهل عبادان: احفظوا عقولكم وتعاهدوها بالأدهان والدم فإنه ما كان ولي الله ناقص العقل. (وسئل سهل) رحمة الله تعالى (عن بدايته وما كان يقنات به) ولفظ القوت: وقد حدثني الحسن بن يحيى البستي عن أحد بن مسروق قال: لقيت سهل بن عبد الله فلما دخلت عليه بشي وبقلبي وكان له في إرادة، ولذلك قلت له: أحب أن تصف لي بدايتك وما كنت تتقوت به، (فقال: كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم كنت آخذ بدرهم دسماً وبدرهم دقيق الأرز وبدرهم سمناً وأخلط الجميع وأسوي منه بنادق ثلاثمائة وستين أكرة آخذ كل ليلة أكرة أفطر عليها، فقيل له: فالساعة) ولفظ القوت: فقلت له الساعة (كيف) تعمل؟ قال: أكل بغير حد ولا توقيت) وفيه إشارة إلى أن العارف إذا بلغ درجة الصديقين سقط عنه الحد والتوقيت في الأوقات، ثم أنه تقدم للمصنف قريباً أن سهلاً كان في بدايته وهو في تستر يشترى له الفرق من

عن الرهابين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام .

الدرجة الثانية: أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة إلى نصف مد وهو رغيف وشيء مما يكون الأربعة منه منأ . ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين - كما ذكر النبي ﷺ - وهو فوق اللقبات لأن هذه الصيغة في الجمع للقلة فهو

الشعير بدرهم ويعمل منه ثلاثمائة وستين رغيفاً فيفطر كل ليلة على رغيف وذكر صاحب القوت أيضاً في موضع آخر من كتابه ما لفظه: وحدثونا عن سهل أنه سئل كيف كان في بدايته فاخبر بضروب من الرياضات: منها كان يقات ورق النبق مدة، ومنها أنه أكل دقات التبن ثلاث سنين، ثم ذكر أنه اقتات ثلاثة دراهم في ثلاث سنين، قيل: وما هو؟ قال: كنت أشتري في كل سنة بدانقين تمرأ وأربعة دوائق كسبأ ثم أعجنها عجنة واحدة ثم أخبزها ثلاثمائة وستين كبة أفطر كل ليلة على كبة. قال: فقلت له فكيف أنت في وقتك هذا؟ قال: أكل بلا حد ولا توقيت اهـ ولعل باعتبار الأوقات والأحوال.

(وحكي عن بعض الرهابين) جمع رهبان جمع راهب وهو عابد الدير (إنهم قد يردون أنفسهم إلى قدر درهم من الطعام) وهذا كما فعل سهل رحمه الله تعالى في الرواية الثانية .

(الدرجة الثانية: أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة إلى نصف مد) والمد هو رطل وثلث بالبغدادي عند أهل الحجاز فهو ربع صاع لأن الصاع خمسة أرتال وثلث. وعند أهل العراق المد رطلان كما في الصباح، (وهو رغيف وشيء) إذا كان كل رغيف نصف رطل وشيئاً (مما يكون الأربعة منه منأ) بالتشديد وهو لغة تمم وهو ما يوزن به رطلان لكن يزيد ثلثين ونصف ثلث إذ نصف المد هو نصف رطل ونصف الثلث فتأمل. (ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكر النبي ﷺ) ثلث للطعام وثلث الشراب وثلث للنفس، (وهو فوق اللقبات) لأنه ﷺ قال: «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن» فدل على أن ما نقص من ملء البطن فهو خير، ثم قال: «حسب ابن آدم لقبات يقمن صلبه» ثم ترقى فقال: «وإن كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس». فعلم من ذلك أنه رتبة فوق رتبة اللقبات (لأن هذه الصيغة في الجمع) بالالف والتاء (للقلة وهو لما دون العشرة) من العدد، وفيه أيضاً مع التقليل التصغير لأن لقيمة تصغير لقمة وفي القوت معنى الحديث فثلث للطعام أن يأكل شبعه المعتاد فيصير ثلث الشبع قوام الجسم باعتياد ثان، كما كان ملء البطن من الشبع هو العادة الأولى، وثلث الشبع هو ثمان أواق. فهذا على معنى الخبر الآخر: طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة، وفي هذا خمسة أوجه. قال بعض علمائنا البصريين: طعام الواحد شبعاً يكفي الاثنين قوتاً، وطعام الاثنين شبعاً يكفي الأربعة قوتاً، ومنهم من قال: طعام المسلم يكفي مؤمنين وطعام مسلمين يكفي أربعة من خصوص المؤمنين، ويجوز أن يكون طعام الواحد من المنافقين يكفي المسلمين على معنى قوله ﷺ: «المؤمن يأكل في معي واحد والمنافق في سبعة أمعاء»

لما دون العشرة، وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه إذ كان يأكل سبع لقم أو تسع لقم.

الدرجة الثالثة: أن يردّها إلى مقدار المد وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين، ويكاد ينتهي إلى ثلثي البطن ويبقى ثلث للشراب ولا يبقى شيء للذكر. وفي بعض الألفاظ «ثلث للذكر» بدل قوله «للنفس».

الدرجة الرابعة: أن يزيد على المد إلى المنّ ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرافاً مخالفاً لقوله تعالى: ﴿ولا تسرفوا﴾ [الأعراف: ٣١] أعني في حق الأكثرين، فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالسن والشخص والعمل الذي يشتغل به. وههنا طريق خامس

ويصلح أن يكون معناه طعام الواحد من الصناعات المتصرفين في المعاش يكفي اثنين ممن هو قاعد لا يتصرف، ويصلح أيضاً طعام واحد من المفترين يكفي طعام صائمين، وفي الخبر: إن صرحتين قال لابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما في قصة المرتد الذي قتلاه قبل أن يستتيهه ويحكم ألا يطبم عليه بيتاً والقيمت إليه كل يوم رغيفاً ثلاثة أيام، فلعله أن يتوب أو يرجع إلى الإسلام. اللهم إني أبرأ ولم أعلم ولم أرض إذ بلغني فدل بهذا أن في رغيف كفاية كل يوم وثلاثة أرغفة عندنا بالحجاز رطل لأن الرطل المكي عدد ستة أقراص منذ ذلك إلى يومنا هذا فيكون رغيفان ثماني أواق. فهذه كما قلناه أن ثمان أواق ثلث الشبع لقوله: ثلث طعام بعد قوله لقيت جمع لما دون العشرة، (وكان ذلك عادة عمر رضي الله عنه) فما ذكرنا مواعظاً لفعله (أي) روي أنه (كان يأكل سبع لقم أو تسع) لقم.

الدرجة الثالثة: أن يردّها بالرياضة والتدريج (إلى مقدار المد) وهو رطل وثلث بالبغدادي عند أهل الحجاز كما تقدم، (وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين، ويكاد ينتهي إلى ثلثي البطن ويبقى ثلث للشراب ولا يبقى شيء للذكر، و) جاء (في بعض الألفاظ) من الحديث المذكور: (ثلث للذكر بدل قوله للنفس) هكذا، أوردته صاحب القوت قال: فدل أيضاً على أن ملء البطن يمنع من الذكر وما منع من الذكر فهو شر. قال الله تعالى: ﴿والله خير وأبقي﴾ ورواية هذا اللفظ أغفلها العراقي.

الدرجة الرابعة: أن يزيد في المد حتى يبلغ إلى المن وهو ما يكال به رطلان ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرافاً مخالفاً لقوله تعالى ﴿كلوا واشربوا﴾ (ولا تسرفوا) إنه لا يجب المسرفين [الأعراف: ٣١] (أعني في حق الأكثرين) وفي القوت: أكل أربعة أرغفة كل يوم سرف ورغيفين قتر وثلاثة أرغفة قوام حسن. وهذا أعدل الأقوات، (فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالسن والشخص والعمل الذي يشتغل به) فإن الشاب الجلد تدعوه نفسه إلى الطعام أكثر من الشيخ الفاني، وكذلك الرجل السمين اللحم ليس له صبر على الجوع بخلاف

لا تقدير فيه ولكنه موضع غلط، وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد، ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه رغيماً أو رغيقين فلا يتبين له حد الجوع الصادق، ويشته عليه ذلك بالشهوة الكاذبة.

وقد ذكر للجوع الصادق علامات إحداها: أن لا تطلب النفس الأدم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان، فمهما طلبت نفسه خبزاً بعينه أو طلبت أدماً فليس ذلك بالجوع الصادق. وقد قيل: من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه أي لم يبق فيه دهنية ولا دسوسة فيدل ذلك على خلو المعدة، ومعرفة ذلك غامض. فالصواب للمريد

النحيف المزبل، وكذلك الأعمال والصنائع تختلف فمنها ما هو داع إلى كثرة الحاجة إلى الطعام (وهنا طريق خاص لا تقدير فيه ولكنه موضع غلط) واشتبه على أكثر الناس، (وهو أن يأكل إذا صدق جوعه) واشتهت إلى الطعام نفسه وترامت عليه (ويقبض يده) عن الطعام (وهو على شهوة صادقة بعد، ولكن الأغلب إن من لم يقدر لنفسه رغيماً أو رغيقين فلا يتبين له حد الجوع الصادق ويشته عليه ذلك بالشهوة الكاذبة) والفرق بين الصادقة منها والكاذبة أن الصادقة ما يختل البدن بدونه والكاذبة ما لا يختل بدونه.

(وقد ذكر للجوع الصادق علامات. إحداها: إن لا تطلب النفس الأدم مع الخبز بل يأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان، فمهما طلبت نفسه خبزاً بعينه أو أدماً فليس ذلك بالجوع الصادق) اعلم أن للجوع حدّاً من الأوقات وحدّاً في الأقوات، فحد الجوع الأول من الوقت إلى مثله كالعبد أربعة وعشرون ساعة، وحصه الآخر اثنتان وسبعون ساعة، وأما في الأقوات فحد الأول أن لا تطلب النفس الأدم، فإذا طلبت فليس جائعاً. فهذا حد الأول، وحده الثاني أن لا تطلب الخبز ولا تميز بينه وبين غيره، فمتى تآقت النفس إلى الخبز بعينه فليس جائعاً لأن لها شهوة في التخير، ومتى لم تميز بين خبز وغيره فهذا هو الجوع الصادق وهو الفاقة والحاجة إلى الطعام الذي جعله الله غذاءاً للجسم وهذا يكون في آخر الحدين من الأوقات بعد الثلاث إلى سبع وخمس، ويكون طلب العبد عند هذا الجوع القوام من العيش والضرورة من القوت وهو ما سد الجوعة وأعان على أداء الفرائض وهذا حال الصديقين.

(وقد قيل من علامته) ولفظ القوت: وقد سمعت بعض هذه الطائفة يقول: حد الجوع (أن يبصق) العبد (فلا يقع الذباب عليه) أي على بزاقه (أي لا يبقى فيه دهنية ولا دسوسة فيدل ذلك على خلو المعدة) ولفظ القوت: فإن لم يقع على بزاقه ذباب فقد خلت معدته عن الطعام يريد أن بزاقه قد خلا من الدسومة والدهنية وصار صافياً. مثل: الماء فلا يسقط عليه الذباب مع لطف حاسته التي ركبت فيه وخفي إدراكه لما يقع عليه وقد ذكره صاحب العوارف أيضاً هكذا، (ومعرفة ذلك غامض) أي خفي، (فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه

أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدها، فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته.

وعلى الجملة؛ فتقدير الطعام لا يمكن لأنه يختلف بالأحوال والأشخاص. نعم: قد كان قوت جماعة من الصحابة صاعاً من حنطة في كل جمعة فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعاً ونصفاً، وصاع الحنطة أربعة أمداد، فيكون كل يوم قريباً من نصف مد - وهو ما ذكرنا أنه قدر ثلث البطن - واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه، وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول: طعامي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله ﷺ. والله لا أزيد عليه شيئاً حتى ألقاه فإني سمعته يقول: «أقربكم مني مجلساً يوم القيامة وأحبكم إلي من مات على ما هو عليه اليوم». وكان يقول في إنكاره على بعض

القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدها فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته، وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن لأنه يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص) كما ذكرنا (نعم وقد كان قوت جماعة) من الصحابة رضوان الله عليهم (صاع من حنطة في كل جمعة، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا صاعاً ونصفاً) نقله صاحب القوت، (وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريباً من نصف مد وهو ما ذكرنا أنه قدر ثلث البطن، واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه، وقد كان أبو ذر الغفاري (رضي الله عنه يقول: طعامي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله ﷺ لا أزيد عليه شيئاً حتى ألقاه، فإني سمعته يقول: «أقربكم مني منزلاً يوم القيامة وأحبكم إلي من مات على ما هو عليه اليوم») هكذا أورده صاحب القوت. قال العراقي: رواه أحد في كتاب الزهد، ومن طريقه أبو نعم في الحلية دون قوله: «وأحبكم إلي» اهـ.

قلت: أما قوله: «كان قوتي الخ فقد أخرجه أيضاً أبو نعم في الحلية دون قوله: «من شعير» وهذا لفظه: حدثنا محمد بن علي بن حبيش، حدثنا يوسف بن موسى بن عبد الله المروزي، حدثنا عبد الله بن حنيف، حدثنا يوسف بن أسباط، حدثنا سفيان الثوري أراه عن حبيب بن حسان، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: كان قوتي على عهد رسول الله ﷺ صاعاً فلا أزيد عليه حتى ألقاه، وقال أيضاً: حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان، حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثنا أبي، حدثنا أبو معاوية الضرير، حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قيل له: ألا تتخذ ضيعة كما اتخذ فلان وفلان؟ قال: وما أصنع بأن أكون أميراً وإنما يكفيني كل يوم شربة من ماء أو لبن وفي الجمعة فقيز من قمح. قلت: والقيز مكيال وهو ثمانية مكايك، والمكوك صاعان ونصف وهو أيضاً ثلاث كيلجات، والكيلجة من وسبعة أثمان من.

الصحابة: قد غيرتم ينخل لكم الشعير ولم يكن ينخل، وخيزتم المرقق وجمعتم بين ادامين واختلف عليكم بألوان الطعام، وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر، ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله ﷺ، وقد كان قوت أهل الصفة مداً من تمر بين اثنين في كل يوم، والمد: رطل وثلاث ويسقط منه النوى وكان الحسن رحمة الله عليه يقول: المؤمن مثل العنيزة يكفيه الكف من الحشف والقبضة من السويق والجرعة من الماء، والمنافق مثل السبع الضاري بلعاً وبلعاً سرطاً لا يطوي بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه بفضله وجهوا هذه

وأما الحديث المرفوع فقد قال أبو نعيم: حدثنا أبو بكر بن مالك، حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا محمد بن عمر وقال: سمعت عراك بن مالك يقول: قال أبو ذر: «إني لأقربكم مجلساً من رسول الله ﷺ يوم القيامة، وذلك أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أقربكم مني مجلساً يوم القيامة من خرج من الدنيا كهيئة ما تركته فيها والله ما منكم من أحد إلا وقد تشبث بشيء منها غيري».

(وكان) رضي الله عنه (يقول في) بعض (إنكاره على بعض الصحابة قد غيرتم) أي السنة (نخل لكم الشعير) أي دقيقة (ولم يكن ينخل) بل ينفخ فبا طار منه بالنفخ وما لم يطرا بقي، (وخيزتم المرقق) أي الخبز الرقاق، (وجمعتم بين آدمين، واختلف عليكم بألوان الطعام وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر، ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله ﷺ) نقله صاحب القوت، وإنكار أبي ذر رضي الله عنه على أهل عصره وأمره إياهم بالمعروف والصدع بالحق مشهور، فإنه كان يقول ولا يبالي في الله لومة لائم، فلما لم يمكنه وضج منه الناس أمره عثمان رضي الله عنه بالخروج إلى الربرة فخرج إليها حتى مات بها رضي الله عنه، (وقد كان قوت أهل الصفة) وهم جماعة من فقراء الصحابة لم يكن لهم موضع يأوون إليه فكانوا يأوون إلى صفة المسجد (مداً من تمر بين اثنين في كل يوم) نقله صاحب القوت. قال العراقي: رواه الحاكم وصحح إسناده من حديث طلحة النصري اهـ.

قلت: هو طلحة بن عمرو النصري بالنون له صحبة روى عنه حرب بن أبي الأسود.

(والمد رطل وثلاث) بالبغدادي عند أهل الحجاز كذا في القوت، (ويسقط منه النوى، وكان الحسن) البصري رحمة الله تعالى (يقول: المؤمن مثل الغنيمة) تصغير غنم ولفظ القوت مثل العنيزة (يكفيه الكف من الحشف) وهو محرك التمر الرديء (والقبضة من السويق والجرعة من الماء، والمنافق مثل السبع الضاري) أي اللهج بأكل اللحم (بلعاً وبلعاً) أي يبلع في حلقومه بلعاً كثيراً (وسرطاً سرطاً) أي يزدرد في حلقه إزدراداً كثيراً (لا يطوي بطنه على الجوع لجاره) أي لأجل جاره بأن يأخذ من طعامه فيعطيه، (ولا يؤثر أخاه) المؤمن (بفضله) أي ما فضل منه من الطعام (وجهوا هذه الفضول أمامكم) كذا نقله صاحب القوت. (وقال) أبو محمد (سهل) (الستري) رحمة الله تعالى: (لو كانت الدنيا دماً عبيطاً)

الفضول أمامكم. وقال سهل: لو كانت الدنيا دماً عبيطاً لكان قوت المؤمن منها حلالاً لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط.

الوظيفة الثانية: في وقت الأكل ومقدار تأخيره وفيه أيضاً أربع درجات.

الدرجة العليا: أن يطوي ثلاثة أيام فما فوقها وفي المريدين من رد الرياضة إلى الطي لا إلى المقدار حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوماً وأربعين يوماً، وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم: محمد بن عمرو القرني، وعبد الرحمن بن إبراهيم دحم،

بالعين المهملة أي طرياً خالصاً لا خلطة فيه (لكان قوت المؤمن منه حلالاً) نقله صاحب القوت قال: وظن بعضهم أن هذا من كلامه عليه السلام، وهو خطأ إنما هو من كلام إمامنا سهل التستري، (لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط) وقال الحافظ السخاوي في المقاصد: هذا الكلام لا يعرف له إسناده ولكن معناه صحيح فإن الله لم يحرم على المؤمن ما يضطر إليه من غير معصية. وفي القوت: وقد سئل سهل رحمه الله تعالى عن قوت المؤمن. قال: قوته الله. قال: سألت عن قوامه، فقال: الذكر. قال: إنما سألت عن غذائه. قال غذاؤه العلم. قال: سألت عن طعمة الجسم. قال: مالك وللجسم دع الجسم إلى من تولاها قديماً يتولاها الآن. وكان رحمه الله تعالى يقول: القوت للمؤمنين والقوام للصالحين والضرورة للصديقين.

(الوظيفة الثانية: في وقت الأكل ومقدار تأخيره وفيه أربع درجات).

(الدرجة العليا: أن يطوي ثلاثة أيام فما فوقها سبعة وعشرة وخسة عشر) يوماً. وصاحب هذه الدرجة لا يعرض للأقوات ولكن يعمل في زيادة الأوقات فيؤخر أكله وقتاً بعد وقت حتى ينتهي إلى أكثر طاقة النفس لحمل الجوع بضعف الجسم عن الفرض أو خشية اضطراب العقل، فمن أراد هذه الطريق آخر فطره كل ليلة إلى نصف سبع الليل، وقد يكون قد طوى ليلة في نصف شهر، وهذا طريق من أراد الطي المذكور لأنه يعمل في تجوعه على مزيد الأيام ولا يعمل في نقصان الطعام فلا يؤثر ذلك نقصاً في عقله ولا ضعفاً عن أداء فرضه إذا كان على صحة قصد وبجس نية وصدق عقد، فإنه يعان على ذلك ويحفظ فيه ويكون طعمه إذا أكل عند كل وقت يزيد فيه وينقص ضرورة عن غير تعمل لنقصانه لأن معناه يضيق لا بحالة، فكلما زاد جوعه نقص أكله على هذا إلى أن ينتهي في الجوع وينتهي في قلة الطعم ولا تنال فضيلة الجوع التي وردت في الأخبار السابقة إلا بالطي وإليه الإشارة بقول المصنف: (وفي المريدين من رد الرياضة إلى الطي لا إلى المقدار حتى انتهى إلى ثلاثين يوماً وأربعين يوماً) أيضاً وانتهى إليه) أي إلى ثلاثين وأربعين (جماعة من العلماء يكثر عددهم) ولفظ القوت: ومن اشتهر بالطي وكثرة التقلل عنه بذلك الخمسة عشر يوماً إلى العشرين إلى شهر جماعة من العلماء يكثر عددهم، (منهم محمد بن عمرو العرني) هكذا في النسخ بضم العين المهملة، وفتح الراء وكسر النون وفي بعض نسخ القوت العوفي وفي تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر محمد بن عمرو بن حجاج الغزي صدوق مات سنة

وإبراهيم التيمي وحجاج بن فرافصة، وحفص العابد المصيبي، والمسلم بن سعيد، وزهير، وسليمان الخواص، وسهل بن عبدالله التستري، وإبراهيم بن أحمد الخواص، وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوي ستة أيام، وكان عبدالله بن الزبير يطوي سبعة أيام، وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوي سبعة. وروي أن الثوري وإبراهيم بن أدهم كانا يطويان ثلاثاً ثلاثاً كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة. قال بعض العلماء: من طوى لله أربعين يوماً ظهرت

ثمانين ومائتين ورسم عليه بعلامة الدال على أنه من رجال أبي داود. ولم يذكره الذهبي في الكاشف، (وعبد الرحمن بن إبراهيم) بن عمرو بن ميمون القرشي أبو سعيد الدمشقي لقبه (دحم) مصغراً ويعرف أيضاً بابن اليتيم مولى آل عثمان بن عفان قاضي الأردن وفلسطين، قدم بغداد سنة اثنتي عشرة ومائتين، فحدث بها وكان ينتحل في الفقه مذهب الأوزاعي، وقدم مصر فكتب بها وكتب عنه وهو وهو ثقة حافظ ثبت، ولد في شوال سنة ١٧٠ وتوفي بالرملة سنة ٢٤٥ روى عنه البخاري، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. (وإبراهيم) بن يزيد بن شريك (التيمي) تم الرباب أبو أساء الكوفي كان من العباد ثقة صالح الحديث. قال الأعمش: سمعت إبراهيم التيمي يقول: إني لأمكث ثلاثين يوماً لا أكل قتله الحجاج ولم يبلغ أربعين سنة روى له الجماعة. (وحجاج بن فرافصة) بضم الفاء الأولى وكسر الثانية بعدها صاد مهملة الباهلي المصري صدوق عابد، روى له أبو داود والنسائي. وقال القشيري في الرسالة: سمعت أبا عبدالله الشيرازي يقول: حدثنا محمد بن بشير، حدثنا الحسين بن منصور. حدثنا داود بن معاذ سمعت مجاهداً يقول: كان الحجاج بن فرافصة معنا بالشام فمكث خمسين ليلة لا يشرب الماء ولا يشبع من شيء يأكله (وحفص العابد المصيبي والمسلم بن سعد) وفي بعض النسخ بن سعيد، (وزهير) بن نعم الباني السلولي، أبو عبد الرحمن السجستاني نزيل البصرة عابد مات بعد المائتين روى له داود في كتاب المسائل له، (وسليمان الخواص) وأبو محمد (سهل بن عبدالله التستري) وقد تقدم عنه ما يدل على ذلك، (و) أبو إسحاق (إبراهيم بن أحمد الخواص) من أقران الجنيد مات بالري سنة ٢٩١ هكذا سرد هؤلاء الأربعة صاحب القوت، ثم قال: (وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوي ستة أيام، وكان عبدالله بن الزبير) رضي الله تعالى عنه (يطوي سبعة أيام، وكان أبو الجوزاء) أوس بن عبدالله الربيعي محرقة ثقة من قراء أهل البصرة روى له الجماعة (يطوي سبعة، وكان صاحب ابن عباس) وقد تكلم في سماعه عن عائشة، (وروي أن) سفيان (الثوري وإبراهيم بن أدهم كانا يطويان ثلاثاً ثلاثاً) زاد صاحب القوت: وقد رأينا من كان يطوي تسعاً وخمساً وكثيراً ممن كان يطوي ثلاثاً. (كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة).

قال السهروردي في العوارف: واشتهر حال جدنا محمد بن عبدالله المعروف بعمروه، وكان صاحب أحد الأسود الدينوري أنه كان يطوي أربعين يوماً وأقصى ما بلغ في هذا المعنى من الطي

له قدرة من الملكوت أي كوشف ببعض الأسرار الإلهية، وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة مرّ براهب فذاكره بحاله وطمع في اسلامه وترك ما هو عليه من الغرور، فكلمه

رجل أدركنا زمانه وما رأيته كان بأبهر يقال له زاهد خليفة كان يأكل في كل شهر لوزة ولم يسمع أن أحداً بلغ في هذه الأمة بالطي والتدرّج إلى هذا الحد، فكان في أول مرة على ما حكى ينقص القوت بنشاف العود ثم يطوي حتى انتهى إلى اللوزة في الأربعين، فقد يسلك في هذه الطريق جمع من الصادقين وقد يسلك غير الصادق هذا الوجود هو مستكن في باطنه يهون عليه ترك الأكل إذا كان له استحلاء نظر الخلق، وهذا عين النفاق نعوذ بالله من ذلك. والصادق ربما يقدر على الطي إذا لم يعلم بحاله أحد، وربما يضعف إذا علم بأنه يطوي فإن صدق في الطي ونظره إلى من يطوي لأجله يهون عليه الطي، فإذا علم به أحد تضعف عزيمته في ذلك. وهذه علامة الصادق، فهما أحسن في نفسه أن يجب أن يرى بعين التنقل، فليتهم نفسه، فإن فيه شائبة نفاق. ومن يطوي لله خالصاً يعوضه الله تعالى فرحاً في باطنه ينسيه الطعام، وقد لا ينسى الطعام لامتلاء قلبه بالأنوار يقوي جاذب الروح الروحاني فيجذبه إلى مركزه ومستقره من العالم الروحاني ويقفو بذلك عن أرض الشهوة النفسانية، ومن أثر جاذب الروح إذا تخلف عنه جاذب النفس عند كمال طمأنيتها وانعكاس أنوار الروح عليها بواسطة القلب المستنير بأقل من جاذب المغناطيس للحديد إذ المغناطيس يجذب الحديد لروح في الحديد مشاكل للمغناطيس يجذبه بنسبته الجنسية الخاصة، فإذا تجنس النفس بعكس نور الروح الواصل إليها بواسطة القلب يصير في النفس روح استمدتها القلب من الروح وأداها إلى النفس فيجذب الروح النفس بجنسية الروح الحادث فيه فيزدرى الأطعمة الدنيوية والشهوات الحيوانية، ويتحقق بمعنى قول رسول الله ﷺ أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني ولا يقدر على ما ذكرناه إلا عبد تصير أعماله وأقواله وسائر أحواله ضرورة، فيتناول من الطعام أيضاً ضرورة ولو تكلم مثلاً بكلمة من غير ضرورة النهب فيه نار الجوع التهاب الحلقاء بالنار، لأن النفس الراقدة تستيقظ بكل ما يوقظها، وإذا استيقظت نزعته إلى هواها، فالعبد المراد بهذا إذا فطن بسياسة النفس ورزق العلم سهل عليه الطي، وتداركته المعونة من الله تعالى لاسماً إن كوشف بشيء من المنح الإلهية، وقد حكى لي فقير أنه اشتد به الجوع وكان لا يطلب ولا يتسبب قال: فلما انتهى جوعي إلى الغاية بعد أيام فتح علي بتفاحة. قال: فتناولت التفاحة وقصدت أكلها، فلما كسرتها كوشفت بجوراء نظرت إليها عقب كسر التفاحة، فحدث عندي من الفرح بذلك ما استغنيت به عن الطعام أياماً.

(وقال بعض العلماء) ولفظ القوت: وقد كان بعض العلماء يقول والمراد به سهل التستري كما صرح به صاحب العوارف: (من طوى لله أربعين يوماً) أي من الطعام) ظهرت له قدرة من الملكوت أي كوشف ببعض الأسرار الإلهية) وكان يقول أيضاً لا يبلغ العبد حقيقة الزهد الذي لا شوبة فيه إلا بمشاهدة قدرة من غيب الملكوت نقله صاحب القوت والعوارف، (وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة) من الصوفية (مر براهب) في دير له، (فذاكره بحاله

في ذلك كلاماً كثيراً إلى أن قال في الراهب: إن المسيح كان يطوي أربعين يوماً وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لنبي أو صديق، فقال له الصوفي، فإن طويت خمسين يوماً تترك ما أنت عليه وتدخل في دين الإسلام وتعلم انه حق. وأنتك على باطل؟ قال: نعم فجلس لا يبرح إلا حيث يراه حتى طوى خمسين يوماً ثم قال: وأزيدك أيضاً فطوى إلى تمام الستين، فتعجب الراهب منه وقال: ما كنت أظن أن أحداً يجاوز المسيح؟ فكان ذلك سبب اسلامه. وهذه درجة عظيمة قلّ من يبلغها إلا مكاشف محمول شغل بمشاهدة ما قطعه عن طبعه وعادته واستوفى نفسه في لذته وأنساه جوعته وحاجته.

وطمع في إسلامه وترك ما هو عليه من الغرور، فكلّمه في ذلك كلاماً كثيراً إلى أن قال له الراهب: إن المسيح كان يطوي أربعين يوماً وأن ذلك معجزة لا تكون إلا لنبي أو صديق) ولفظ القوت: وإنما نعتقد إعجاز هذا وأنه لا يكون إلا لنبي، (فقال له الصوفي: إن طويت خمسين يوماً تركت ما أنت عليه وتدخل في دين الإسلام وتعلم أنه حق) ولفظ القوت: إن ما نحن عليه حق (وإنك على باطل قال: نعم فجلس لا يبرح إلا بحيث يراه حتى طوى خمسين يوماً) ولفظ القوت فقعده لا يبرح ولا يذهب إلا حيث يراه الراهب إلى أن طوى خمسين يوماً. (ثم قال: وأزيدك أيضاً فطوى إلى تمام الستين) يوماً (فتعجب الراهب) منه واعتقد فضله وفضل دينه، (وقال: ما كنت أظن أن أحداً يجاوز المسيح) عليه السلام. أي فعله في الطي ولكن هذه أمة تشبه بالأنبياء في العلم والفضل، (فكان ذلك سبب إسلامه) نقله صاحب القوت. قال وبعضهم يقول لا يوقن العبد يقيناً ثابتاً يحكم عليه بالاستقامة فيه ولبسة حال لازمة، وعلم نافذ في الملكوت إلا بمشاهدة قدرة من قدرة الغيب برأي عين تظهر له بشهادة دائمة يقوم بها وتضطره، فعند هذا يعرف من الله تعالى وصفه المخصوص القيوم به، ويصح لعبد مراد بهذا الطريق المنهج له طي أربعين في سنة وأربعة أشهر على ما نزلنا من تأخير الأوقات وقتاً بعد وقت حتى تدرج الليالي في الأيام، وتدخل الأيام في الليالي فتكون الأربعون بمنزلة يوم واحد وليلة واحدة وهذا طريق المقربين.

وقد أشار المصنف لهذا فقال: (وهذه درجة عظيمة قلماً يبلغها إلا) مراد به (كاشف له) بشهادة (محمول) فيه قد (شغل بمشاهدة ما) شغله عن نفسه و (قطعه عن طبعه وعادته، واستوفى نفسه في لذته وأنساه جوعته وحاجته) وكشف له حقيقته ومرجوعه. قال صاحب القوت: وقد عرفنا من كان فعل ذلك وظهرت له آيات من الملكوت وكشف له عن معاني قدرة الجبروت تجلّى الله عز وجل بها وفيها كيف شاء. وقال صاحب العوراف، قيل لسهل التستري رحمه الله تعالى: هذا الذي يأكل في كل أربعين أو أكثر أكلة واحدة أين يذهب لهب الجوع؟ قال: يطفئه النور، وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاماً بعبارة دلت على إنه يجد فرحاً بربه ينطفئ مع لهب الجوع، وهذا في الخلق واقع إن الشخص يطرقه فرح، وقد كان جائعاً فيذهب

الدرجة الثانية: أن يطوي يومين إلى ثلاثة وليس ذلك خارجاً عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة.

الدرجة الثالثة: وهي أدها أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة، وهذا هو الأقل وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع، حتى لا يكون له حالة جوع وذلك فعل المترفين وهو بعيد من السنة، فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا تغدى لم يتعش، وإذا تعشى لم يتغد. وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة.

عنه الجوع، وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك. ثم قال صاحب العوارف: واعلم أن هذا المعنى من الطي والتقليل لو أنه عين الفضيلة ما فات أحداً من الأنبياء، وكان رسول الله ﷺ يبلغ من ذلك إلى أقصى غاية، ولا شك أن لذلك فضيلة لا تنكر، ولكنه لا تنحصر مواهب الحق تعالى في ذلك فقد يكون من يأكل كل يوم أفضل ممن يطوي أربعين يوماً، وقد يكون من لا يكشف بشيء من معاني القدرة أفضل ممن يكشف بها إذا كشف الله تعالى بصرف المعرفة، فالقدرة أثر من القادر، ومن أهل لقب القادر لا يستغرب ولا يستنكر شيئاً من القدرة ويرى القدرة تنجلي له من سجع أجزاء عالم الحكمة.

الدرجة الثانية: أن يطوي يومين إلى ثلاثة أيام (وليس ذلك خارجاً عن العادة بل هو قريب، لكن لا وصول إليه إلا بالجد والمجاهدة) ومراعاة التدرج بالوجه الذي ذكر آنفاً.

الدرجة الثالثة: وهي أدها أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة وهذا هو الأكل وما جاوز ذلك) فهو (إسراف ومداومة للشبع حتى لا تكون له حالة الجوع)، فإذا جعل العبد شبعه بين جوعتين كان جوعه أكثر من شبعه وسلم من خبر أبي جحيفة ومن كانت له جوعة بعد كل شبعة اعتدل جوعه وشبعه، ومن أكل في كل يوم مرتين فقد تابع الشبع وتحمى بخبر أبي جحيفة وشبعه حينئذ أكثر من جوعه، (وذلك فعل المترفين وهو بعيد عن السنة) وقد كانوا يعدونه سرفاً هكذا نقله صاحب القوت، ولكن قال القشيري في الرسالة: سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول: سمعت علي بن الحسن الأرجاني يقول: سمعت أبا محمد الاصطخري يقول: سمعت سهل بن عبد الله وقد قيل له الرجل يأكل في اليوم أكلة، فقال: أكل الصديقين. قال: فأكلتيني؟ قال: أكل المؤمنين. قال: فتلاثة؟ قال: قل لأهلك بينوا لك معلفاً فهذا بظاهره يدل على الأكلتين في يوم من عمل المؤمنين وهم تحت الصديقين، فليتأمل في الجمع بين الكلامين، (فقد روى أبو سعيد) مالك بن سنان (الخدري) الأنصاري رضي الله عنه (أن النبي ﷺ كان إذا تغدى لم يتعش وإذا تعشى لم يتغد) هكذا نقله صاحب القوت. وقال العراقي: لم أجد له أصلاً في المرفوع، ورواه البيهقي في الشعب من فعل أبي جحيفة اهـ.

قلت: بل أخرجه أبو نعم في الحلية في ترجمة عطاء بن أبي رباح، حدثنا محمد بن عمر بن مسلم

وقال النبي ﷺ لعائشة: «إياك والسرف فإن أكلتين في يوم من السرف، وأكلة واحدة في كل يومين اقتار، وأكلة في كل يوم قوام بين ذلك». وهو المحمود في كتاب الله عز وجل.

ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحراً قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجد وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام، وخلو القلب لفراغ المعدة ورقة الفكر واجتماع الهم، وسكون النفس إلى المعلوم

وأحد بن السندي قال: حدثنا جعفر بن محمد الفريابي، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، حدثنا أيوب بن حبان، حدثنا الوضين بن عطاء، عن عطاء بن أبي رباح قال: دعي أبو سعيد الخدري إلى وليمة وأنا معه فرأى صفرة وخضرة، فقال: أما تعلمون أن رسول الله ﷺ كان إذا تغدى لم يتعش وإذا تعشى لم يتغد، (وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة) نقله صاحب القوت. (وقال النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها «إياك والسرف فإن أكلتين في كل يوم من السرف») كذا في القوت. قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة وقال: في إسناده ضعف (وأكلة واحدة في كل يومين اقتار، وأكلة في كل يوم قوام بين ذلك وهو المحمود في كتاب الله عز وجل) يشير إلى قوله تعالى: ﴿والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ [الفرقان: ٦٧] ولفظ القوت بعد إيراد هذه الآية، فكان الاكلتين في يوم من الإسراف، وأكلة في يومين من الاقتار، وأكلة في يوم قوام بين ذلك. وأقول على هذا أن أكل أربعة أرغفة سرف، ورغيفين قتر، وثلاثة أرغفة قوام حسن، وهذا أعدل الأقوات، ولا يعجبي أكل أربعة أرغفة في مقام واحد لأني لا آمن الزيادة فيصير ذلك معتاداً فإن كان عن جوع شديد أو عدة لسفر أو عدم فلا بأس، وقد كان للصحابه أكلتان وشربتان. فالاكلتان الوجبة والغبوق فالوجبة من الوقت إلى الوقت، والغبوق أن يشرب مذقة لبن أو يأكل كف تمر عند النوم أو بعد عتمة أو يكون عند الظهيرة، وقد يكون سحراً. والشربتان العطل والنهل، فالنهل الشربة الأولى من اللبن بمنزلة الوجبة والعلل الشربة الثانية بمنابة الغبوق من نقع تمر أو زبيب أو لبن يقوم مقام الاكلتين فهي تمام الري والأولى علالة للنفس من العطش فسمى عللاً، وكان من أخلاق السلف ترك الشبع اختياراً لأنفسهم لخفة الجسم أو مؤاساة الفقراء أو مساواة لهم في الحال لئلا يتفصلوا عليهم في حالهم.

(ومن اقتصر في كل يوم على أكلة واحدة) وكان صائماً (فيستحب له أن) يعمل في تأخير الافطار على رياضة و (يأكلها) أي تلك الأكلة (سحراً) أي في وقت السحر ولا يجاوزه، وهو (قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجد وقبل الصبح فيحصل له) بذلك خسة أشياء: (جوع النهار للصيام) أي لأجله، والأولى بالصيام، (وجوع الليل للقيام، وخلو القلب لفراغ المعدة، ورقة الفكر) أي صفائه، (واجتماع الهم) بخلو القلب، (وسكون

فلا تنازعه قبل وقته . وفي حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال : ما قام رسول الله ﷺ قيامكم هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تورم قدماه ، وما واصل وصالكم هذا قط غير انه قد أخرج الفطر إلى السحر . وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يواصل إلى السحر فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام وكان ذلك يشغله عن حضور القلب في التهجد فأولى أن يقسم طعامه نصفين ، فإن كان رغيين مثلاً أكل رغيماً عند الفطر ورغيماً عند السحر لتسكن نفسه ويخف

النفس إلى المعلوم فلا تنازعه قبل وقته) فإن النفس إذا علمت أنها ستأكل رغيماً في السحر اطأنت بالليل ولم تنازع وهذا أوسط الطرقات ، وأحبها إليّ وهو طريق السائرين كذا في القوت . قال : ومن لم يكن له معلوم فلا بأس أن يأكل شبعه ثم يترصب حتى ينتهي جوعه ، وترك المعلوم في الطعام طريق صوفية البغداديين ، والوقوف مع المعلوم طريقة البصريين ، ولما قدم صوفية أهل البصرة على أبي القاسم الجنيد بعد وفاة أبي محمد سهل قال لهم : كيف تعملون في الصوم ؟ فقالوا : نصوم بالنهار ، فإذا أمسينا قمنا إلى قفاننا . فقال : آه آه لو كنتم تصومون بلا قفاف كان أتم لحاكم أي لا تسكنون إلى معلوم ، فقالوا : لا نقوى على هذا . قال صاحب القوت : ولعمري أن طريق البغداديين بترك المعلوم من المطعم أعلى وهو طريق المتوكلين الأقباء ، وطريق البصريين بالمعلوم والتوقيت أسد من آفات النفوس ، وأقطع للتشرف والتطلع ، وهو طريق المريدين والعاملين .

(وفي حديث عاصم بن كليب) بن شهاب بن المجنون الجرمي الكوفي صدوق مات سنة بضع وثلاثين ومائة روى له البخاري تليقاً ومسلم والاربعة ، (عن أبيه) تابعي صدوق روى له البخاري في كتاب رفع اليدين والأربعة أصحاب السنن ، (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال : ما قام رسول الله ﷺ قيامكم هذا قط وإن كان ليقوم حتى تزلع قدماه) أي تتورم وتنشقق ، (وما واصل وصالكم هذا قط غير أنه قد أخرج الفطر إلى السحر) كذا هو في القوت قال العراقي : رواه النسائي مختصراً كان يصلي حتى تزلع قدماه وإسناده جيد اهـ .

قلت : وروى الجماعة سوى أبي داود من حديث المغيرة : كان يقوم من الليل حتى تنفطر قدماه .

(وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يواصل إلى السحر) كذا في القوت قال العراقي : لم أجده من حديث عائشة ، لكن رواه أحد من حديث علي ، ولا يصح . ورواه الطبراني من حديث جابر ، لكنه لم يصح من فعله وإنما هو من قوله « فأيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر » . ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ، وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه ، (فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الإفطار وكان ذلك يشغله عن حضور القلب) في التهجد ، (فالأولى أن يقسم طعامه نصفين إن كان رغيين مثلاً أكل

بدنه عند التهجد ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر ، فيستعين بالرغيف الأول على التهجد ، وبالتالي على الصوم . ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر . فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربه .

رغيفاً عند الفطر ورغيفاً عند السحر لتسكن النفس) عن الالتفات والاضطراب، (ويخفف بدنه عند التهجد) وإحياء الليل بالذكر، (ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر فيستعين بالرغيف الأول على التهجد، وبالتالي على الصوم) وقد استحسنته صاحب القوت وأشار إليه صاحب العوارف، (ومن كان) من عادته أنه (يصوم يوماً ويفطر يوماً) وهو أعدل طرقات الصيام، (فلا بأس أن يأكل يوم الفطر وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر) فإن لم يفعل فليأكل يوم فطره نصف أكله بالأمس فكأنه صائم فإن لم يفعل اضطرب جسمه وداخله الفتور في حاله كذا في القوت، (فهذه هي الطريق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربه) وبقيت عليه طريق أخرى في المرید الذي لا يصوم ولا يقتصر على أكلة واحدة في اليوم واللييلة ويريد قوام جسده للطاعة، فالمستحب إن كان ذا معلوم أن لا يزيد على رغيفين في اليوم واللييلة وليجعل بينها وقتاً طويلاً مرة وقصيراً أخرى على حسب الحاجة. وتوقان النفس إلى الغذاء لا على طريق العادة والشهوة. والرغيف ست وثلاثون لقمة يكون قوام النفس في كل ساعة ثلاث لقمات فإذا أراد أن يأكل الرغيف على هذا التقسيم فليجرح بعد كل ثلاث لقم جرة ماء فذلك اثنتا عشرة جرة في تضاعيف ست وثلاثين لقمة ففي ذلك قوام الجسد وصلاحه في يوم ولييلة على هذا الترتيب وفيه بلاغ للعابدين .

تنبيه:

أما أكل العادات والتنقل في الشهوات والأكل حتى يشبع، فهذا عند العلماء مكروه وأكله عندهم بمنزلة البهائم، وأما الأكل على شبع والامتلاء حتى يتخم فهذا فسق عند بعض العلماء وقد قاله بعض العارفين ويروى أنه قيل لأبي بكره إن ابنك أكل البارحة حتى بشم فقال: لو مات ما صليت عليه .

تنبيه:

ذكر بعض العلماء أن مراتب الشبع تنحصر في سبعة: الأول: ما تقوم به الحياة. الثاني: أن يزيد حتى يصوم ويصلي من قيام وهذان واجبان. الثالث: أن يزيد حتى يقدر على أداء النوافل. الرابع: أن يزيد حتى يقدر على الكسب وهذان مندوبان. الخامس: أن يملأ الثلث وهذا جائز. السادس: أن يزيد عليه وبه يثقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه. السابع: أن يزيد حتى يتضرر وهي البطنة المنهي عنها. وهذا حرام. قال الحافظ ابن حجر بعد أن نقله: ويمكن دخول الثالث في الرابع والأول في الثاني.

الوظيفة الثالثة: في نوع الطعام وترك الأدم وأعلى الطعام مخ البر فإن نخل فهو غاية الترفه وأوسطه شعير منحول، وأدناه شعير لم ينخل، وأعلى الأدم اللحم والحلاوة، وأدناه الملح والخل، وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم، وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الأدم على الدوام بل الامتناع عن الشهوات فإن كان لا يذ يشتهي الإنسان فأكله اقتضى ذلك بطراً في نفسه وقسوة في قلبه وأنساً له بلذات الدنيا حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجنأ له. وإذا منع نفسه عن شهواتها وضيق عليها وحرمتها لذاتها صارت الدنيا سجنأ عليه ومضيقأ له فاشتتهت نفسه الإفلات منها، فيكون الموت إطلاقها. وإليه الاشارة بقول

(الوظيفة الثالثة: في نوع الطعام وترك الأدم) وهو أي الطعام على ثلاث مراتب، (وأعلى الطعام مخ البر) أي لبابه الذي ينحصل بعد نخل دقيقة بالمنخل الحرير بعد المنقلة، (فإن نخل) كذلك (فهو غاية الترفه) وخبزه يعرف بالسميد أولاً ينخل مطلقاً وخبزه هو المعروف بالخشكار وفيه مرتبة تليها، وذلك أن ينخل بالمنخل الغير المانع وهي ملحقة بالأولى لما فيه من الترفه أيضاً. (وأوسطه شعير منحول) كما ذكرنا، (وأدناه شعير لم ينخل) وإنما يعجن بما فيه من النخالة سواء نفع فطار منه ما طار أو لم ينفع، (وأعلى الأدم اللحم) وقد وردت فيه أخبار تؤذن ببلعوه ففي حديث بريدة عند البيهقي في الشعب: «سيد الأدم في الدنيا والآخرة اللحم» (والحلاوة) وهي المركبة من سمن وعسل ولها أنواع تقدم ذكرها في كتاب الأطعمة، (وأدناه الملح والخل) أي كل منها بانفراد عن الآخر، (وأوسطه المزورات) وهي الأطعمة التي لا يكون فيها شيء من اللحم بخلاف المزورات وإنما اتخذت (بالأدهان) كسائله السمون وما يعصر من قلوب الأشجار كاللوز والفسق والجوز وكالزيت ودهن السمسم (من غير لحم) أي من غير أن يكون فيها شيء من لحم كما ذكرناه. وفي القوت: فإن كان لا بد من فاكهة مع الخبز الذي هو قوت النفس، فكما أطعم الله الفقراء في الكفارة وهو التوسط في الأدم الذي أمر به وأحبه للفقراء من الخبز واللبن لأن أعلى الأدم اللحم والحلواء، وأدناه الملح والخل فلم يأمر تعالى بأعلاه لأنه يشق على الأغنياء ولم يأمر بأدناه لأنه يشق على الفقراء وتوسط الأمر بينهما، فقال: من أوسط ما تطعمون أهليكم، فهو ما ذكرناه على ذلك. (وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الأدم على الدوام، بل الامتناع من الشهوات مطلقاً فإن كل لذية يشتهي الإنسان) وتدعو إليه نفسه وتطالبه به، (وأكله اقتضى ذلك بطراً في نفسه) من جهة متابعتها للشهوة (وقسوة في قلبه وأنساً له بلذات الدنيا حتى يألفها) ويأنس بها، (ويكره الموت ولقاء الله تعالى) لا محالة لأن الفطم عن المألوف صعب، (وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجنأ له) ومضيقأ (وإذا منع نفسه شهواتها وضيق عليها وحرمتها) أي منعها (فاشتتهت نفسه الانفلات منها سريعاً فيكون الموت إطلاقها) من ذلك المضيق والحبس، وقد روى مسد

يجي بن معاذ حيث قال: معاشر الصديقين جوّعوا أنفسكم لوليمة الفردوس، فإن شهوات الطعام على قدر تجويع النفس، فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فإنه يجري في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول باعادته، فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال عليه السلام: « شرار أمّتي الذين يأكلون مخ الخنطة » وهذا ليس بتحريم بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعص، ومن دوام عليه أيضاً فلا يعصي بتناوله ولكن تترى نفسه بالنعم فتأنس بالدنيا وتألّف اللذات وتسعى في طلبها فيجرها ذلك إلى المعاصي فهم شرار الأمة. لأن مخ الخنطة يقودهم إلى اقتحام أمور، تلك الأمور معاص. وقال عليه السلام: « شرار أمّتي الذين غدّوا بالنعم ونبتت عليه أجسامهم » وإنما همتهم ألوان الطعام وأنواع اللباس ويتشددون في

من حديث أبي هريرة « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » ورواه البزار والعسكري والقضاعي من حديث ابن عمر مثله، وروى أبو نعيم من حديث ابن عمر مرفوعاً « يا أبا ذر الدنيا سجن المؤمن والقرير أمنه والجنة مصيره، يا أبا ذر إن الدنيا جنة الكافر والقرير عذابه والنار مصيره والمؤمن من لم يجزع من دنياه الحديث. وروى أحد من حديث عبد الله بن عمر « والدنيا سجن المؤمن وسنته فإذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة. » (وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ) الرازي الواظ رحمة الله تعالى (حيث قال: معاشر الصديقين جوّعوا أنفسكم لوليمة الفردوس فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس) نقله صاحب القوت فيه إشارة إلى أن من يؤثر الآخرة ولذتها وطعامها ينهي نفسه عن لذة الدنيا ويكفها عن شهواتها وكلما زادت رياضة النفس بالتجويع زادت شهوتها إلى الطعام، (فكل ما ذكرناه من آفات الشبع) فما تقدم، (فإنها تجري في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول باعادته، فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها، حتى قال عليه السلام « شرار أمّتي الذين يأكلون مخ الخنطة ») قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (وهذا) إن صح وروده (ليس بتحريم) لمخ الخنطة، (بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعص) الله تعالى، (ومن دوام عليها أيضاً فلا يعص) الله تعالى (بتناوله ولكن تترى نفسه بالنعم فتأنس بالدنيا وتألّف اللذات وتسعى في طلبها) على قدر الجهد، (فيجرها ذلك إلى المعاصي فهم شرار الأمة) بهذا المعنى، (لأن مخ القمح) مع الدوام عليه (يقودهم إلى اقتحام) أي ارتكاب (أمور تلك الأمور معاص) لله تعالى. (وقال عليه السلام « شرار أمّتي الذين غدّوا بالنعم ونبتت عليه أجسامهم ») وإنما همتهم أنواع الطعام وأنواع اللباس ويتشددون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير تحرز ولا احتياط. قال العراقي: رواه ابن عدي في الكامل من طريق البيهقي في الشعب من حديث فاطمة بنت رسول الله عليه السلام، وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسلًا. قال الدارقطني في العلل: إنه أشبه بالصواب، ورواه أبو نعيم في الخلية من حديث هائشة بإسناد لا بأس به أهد.

الكلام، وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام اذكر أنك ساكن القبر فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات، وقد اشتد خوف أسلف من تناول لذيذ الأطعمة وتمرين النفس عليها، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة، حتى روي أن وهب بن منبه قال: التقى ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر: من أين؟ قال: أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله. وقال الآخر: أمرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد، فهذا تنبيه على أن تيسر أسباب الشهوات ليس من علامات الخير، ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل وقال: اعزلوا

قلت: وكذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن عساكر كلهم من طريق عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ، ولفظ حديثهم: « شرار أمي الذين غدوا بالنعم الذين يأكلون أنواع الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشققون في الكلام » وقال البيهقي بعد أن أورده تفرد به علي بن ثابت عن عبد الحميد الأنصاري اهـ.

وعلي بن ثابت ساقه الذهبي في الضعفاء وقال: ضعفه الأزدي قال: وعبد الحميد ضعفه القطان وهو ثقة اهـ.

وجزم المنذري بضعفه وقد روي هذا الحديث أيضاً عن عبد الله بن جعفر وعن ابن عباس، فحديث عبد الله بن جعفر لفظه « شرار أمي الذين ولدوا في النعم وغدوا به يأكلون من الطعام ألواناً ويلبسون من الثياب ألواناً ويركبون من الدواب ألواناً يتشققون في الكلام » رواه الحاكم في المستدرک، والبيهقي في الشعب، وقال الحاكم: صحيح. وتعقبه الذهبي بأن فيه أصرم بن حوشب وهو ضعيف. وأما لفظ حديث ابن عباس « شرار أمي الذين غدوا بالنعم وغدوا فيه الذين يأكلون طيب الطعام ويلبسون لين الثياب هم شرار أمي حقاً حقاً » رواه الديلمي في مسند الفردوس.

(وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام) يا موسى (اذكر أنك ساكن القبر فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيذ الأطعمة وتمرين النفس عليها، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة) ومن هنا قول العامة ومن العصمة أن لا تجدد، (حتى روي أن وهب بن منبه) الباني رحمه الله تعالى قال: (التقى ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر: من أين) بحيث هذا؟ (قال: أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله) تعالى. (وقال الآخر: أمرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد) فقد ادخر الله له في الآخرة كل ذلك ذكره صاحب القوت، (وهذا) فيه (تنبيه على أن تيسر أسباب الشهوات ليس من علامات الخير) فلا يفرح بمثله وقد انقطع بمثله كثيرون يرون الشهوات تساق إليهم فيعدونها منة عظيمة فيكون سبب إخلادهم في النقص، (ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل وقال:

عني حسابها . فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات - كما أوردناه في كتاب رياضة النفس - وقد روى نافع أن ابن عمر رضي الله عنها كان مريضاً فاشتبهى سمكة طرية فالتمس له بالمدينة فلم توجد ، ثم وجدت بعد كذا وكذا ، فاشترت له بدرهم ونصف فشويت وحلت إليه على رغيف فقام سائل على الباب فقال للغلام : لفها برغيفها وادفعها إليه . فقال له الغلام : أصلحك الله قد اشتيتها منذ كذا وكذا فلم تجدها فلما وجدتها اشتريتها بدرهم ونصف فنحن نعطيها ثمنها . فقال : لفها وادفعها إليه ، ثم قال الغلام للسائل : هل لك أن تأخذ درهماً وتركها ؟ قال : نعم . فأعطاه درهماً وأخذها وأتى بها فوضعها بين يديه وقال : قد أعطيتك درهماً وأخذتها منه . فقال : لفها وادفعها إليه ولا تأخذ منه الدرهم فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أيما امرئ اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له » . وقال ﷺ : « إذا

اعزلوا عني حسابها) رواه جعفر بن سليمان حدثنا حوشب عن الحسن قال : أتى عمر بشربة عسل فذاقها فإذا ماء وعسل ، فقال : اعزلوا عني حسابها اعزلوا عني مؤنتها ، وروى سليمان بن المغيرة عن ثابت قال : اشتهى عمر الشراب فأتى بشربة من عسل فجعل يدير الإناء في يده ويقول : لا أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى مرارتها ثم وضعها إلى رجل من القوم فشربها وإنما قال ذلك لأنه علم أنه حلال وفي الحلال حساب ، وفي الحساب نوع عذاب فمن حوسب نوقش . وقد أشار إلى ذلك أبو سعيد الخزاز حين نوع الجوع فقال : ومنهم من وجد الشيء الصافي فتركه زهداً فيه من مخافة طول الحساب والوقوف والسؤال ، (فلا عبادة لله أعظم من مخالفة الشهوات وترك اللذات) وإن كانت مباحة ، (كما أوردناه في كتاب رياضة النفس ، وقد روى نافع عن ابن عمر) رضي الله عنه (إنه كان مريضاً فاشتبهى سمكة طرية ، فالتمس له بالمدينة فلم توجد) أي لبعدها عن البحر ، (فوجدت بعد كذا وكذا) يوماً (فاشترت) له (بدرهم ونصف فشويت) على النار (وحلت إليه على رغيف) ليأكل ، (فقام سائل على الباب فقال) ابن عمر (للغلام) و هو نافع : (لفها برغيفها وادفعها إليه) أي إلى السائل ، (فقال له الغلام : أصلحك الله قد اشتيتها منذ كذا وكذا فلم تجدها فلما وجدناها اشتريناها بدرهم ونصف نحن نعطيها ثمنها . فقال : لفها وادفعها إليه ، ثم قال) أي الغلام (له) للسائل : (هل لك أن تأخذ درهماً وتركها ؟ قال) السائل : (نعم فأعطاه درهماً وأخذها وأتى بها ثانياً فوضعها بين يديه وقال : قد أعطيتك درهماً وأخذتها منه فقال لفها وادفعها إليه ولا تأخذ منه الدرهم ، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول « أيما امرئ اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له ») قال العراقي : رواه أبو الشيخ بن حبان في الثواب بإسناد ضعيف جداً ورواه ابن الجوزي في الموضوعات . (وقال ﷺ : « إذ استدّ) بالسئين المهملة وفي نسخة العراقي « إذا

سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار» وأشار إلى أن المقصود رد ألم الجوع والعطش ودفع ضررها دون التنعم بلذات الدنيا، وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له: إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمني فدخل عليه فقرب عشاؤه فاتوه بثريد لحم فأكل معه عمر، ثم قرب الشواء وبسط يزيد يده وكف عمر يده وقال: الله الله يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام؟ والذي نفس عمر بيده لئن خالفتم عن سنتهم ليخالفن بكم عن

سددت» (كلب الجوع) بتحريك اللام وهو الحرص على الأكل الكثير (برغيف وكوز من الماء القراح) الذي لا يشوبه شيء وفي غالب النسخ بدون ذكر القراح (فعلى الدنيا وأهلها الدمار) أي الهلاك (أشار) ﷺ (إلى أن المقصود) من الأكل (ردّ كلب الجوع) أي شدته (ودفع ضرره دون التنعم بلذات الدنيا) قال العراقي: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف اهـ .

قلت: ورواه ابن عدي والبيهقي ولكن لفظ الحديث عندهم « يا أبا هريرة إذا اشتد كلب الجوع فعليك برغيف وجر من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها الدمار » وفي إسناده الحسين بن عبد الغفار الأزدي . قال الذهبي: متهم، وقال الدارقطني: متروك، وفيه أيضاً أبو يحيى الوقار وقال الذهبي: كذوب وفيه أيضاً الماضي بن محمد . قال الذهبي: مصري مجهول، وقال أبو حاتم: الحديث الذي رواه باطل وليس المراد من قوله: فعلى الدنيا وأهلها الدمار الدعاء عليهم بالهلاك، بل انزاهم منزلة المالكين، فإن من هلك لا يقدر على شيء وكذلك الدنيا وأهلها والقصد الحث على التقنع باليسير والزهد في الدنيا والاعراض عن شهواتها .

(وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان) بن حرب الأموي أخو معاوية أسلم يوم الفتح وكان أفضل بني أمية أثرة عمر على دمشق حتى مات بها سنة تسع عشرة (يأكل أنواع الطعام، فقال عمر لمولى له) يقال له يرفأ: (إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فاعلمني فاعلمه فدخل عليه فقرب عشاؤه فاتوه بثريد ولحم فأكل معه عمر ثم قرب الشواء) أي اللحم المشوي (فبسط يزيد يده وكف عمر يده وقال: الله الله يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام؟ والذي نفسي بيده لئن خالفتم عن سنتهم ليخالفن بكم عن طريقهم) رواه إسماعيل بن عياش، حدثني يحيى الطويل عن نافع عن ابن عمر قال: بلغ عمر أن يزيد بن أبي سفيان يأكل ألوان الطعام فقال ليرفأ: إذا حضر طعامه فاعلمني فساقه، وفيه والذي نفس محمد بيده إن خالفتم عن سنته ليخالفن بكم عن طريقه فأشار عمر إلى أنهم كانوا يكتفون بطعام واحد ولون واحد ولا يزيدون، فمن خالف نهجهم الذي سلوكه خولف به عن طريقهم والخير كل الخير في إتباع السلف .

طريقهم . وعن يسار بن عمير قال : ما نخلت لعمر دقيقتاً قط إلا وأنا له عاص . وروي أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ويحففه في الشمس ثم يأكله ويقول : كسرة وملح حتى يتهاى في الآخرة الشواء والطعام الطيب : وكان يأخذ الكوز فيغرف به من جب كان في الشمس نهاره فتقول مولاة له : يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء : فيقول لها : يا أم فلان قد شردت عني كلب الجوع .

قال شقيق بن إبراهيم : لقيت إبراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل - عند مولد النبي ﷺ - يبكي وهو جالس بناحية من الطريق فعدلت إليه وقعدت عنده وقلت : ايش هذا البكاء يا أبا إسحاق ؟ فقال : خير فعاودته مرة واثنين وثلاثاً . فقال : يا شقيق استر علي . فقلت : يا أخي قل ما شئت . فقال لي : اشتهدت نفسي منذ ثلاثين سنة سكباجاً فمنعتها جهدي حتى إذا كان البارحة كنت جالساً وقد غلبنى النعاس إذا أنا بغتي شاب بيده قدح أخضر يعلو منه بخار ورائحة سكباج . قال : فاجتمعت بهمتي عنه فقربه . وقال : يا إبراهيم كلُّ فقلت ما آكل قد تركته لله عز وجل ، فقال له : قد أطعمك الله كلُّ ؛ فما كان لي جواب إلا أني بكيت ، فقال لي : كلُّ رحك الله ، فقلت : قد أمرنا أن

(وعن يسار بن عمير) مولى عمر ثقة نزل الكوفة ليس له في الكتب الستة شيء ، وإنما ذكره الخافظ في التهذيب للتمييز بينه وبين يسار مولى ابن عمر (قال : ما نخلت لعمر دقيقتاً قط إلا وأنا له عاص) رواه الأعمش عن شقيق عنه أي لم يكن يأمرني بنخله فإذا نخلته خالفت أمره وكنت عاصياً له ، (وروي ان عتبة) بن أبان (الغلام) رحمه الله تعالى (كان يعجن دقيقه ويحففه في الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح حتى يتهاى لي في الآخرة الشواء والطعام الطيب ، وكان يأخذ الكوز فيغرف به من جب) بضم الحاء وهو ذن الماء (كان في الشمس نهاره فتقول مولاة له : يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء . فيقول لها : يا أم فلان قد سددت عني كلب الجوع) أي شدته . أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال : حدثنا أبو محمد بن حبان ، حدثنا أحمد بن الحسن ، حدثنا أحمد الدورقي ، حدثنا إبراهيم بن عبد الرحمن ابن مهدي ، حدثني أبي عن بكر قال : كان عتبة يأخذ دقيقه فيبله بالماء ويعجنه ويضعه في الشمس حتى يجف فإذا كان الليل جاء فأخذه وأكل منه لقمياً . قال ثم يأخذ الكوز فيغرف من جب كان في الشمس نهاره فتقول مولاة له : يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء . فيقول لها : يا أم فلان قد سددت عني كلب الجوع .

وحدثنا أحمد بن إسحاق ، حدثنا جعفر بن أحمد ، حدثنا إبراهيم بن الجنيد ، حدثنا محمد بن الحسين ، وحدثنا عبد الله بن الفرج العابد قال : كان عتبة يعجن دقيقه في الشمس ثم يأكله ويقول : كسرة وملح حتى يتهاى في الدار الأخرى الشواء والطعام الطيب .

لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نعم، فقال: كل عافاك الله فإنما أعطيته، فقبيل لي: يا خضر اذهب بهذا واطعمه نفس إبراهيم بن أدهم فقد رحها الله من طول صبرها على ما يحملها من منعها، اعلم يا إبراهيم أني سمعت الملائكة يقولون: من أعطى فلم يأخذ طلب فلم يعط، فقلت: إن كان كذلك فما بين يديك لأجل العقد مع الله تعالى، ثم التفت فإذا أنا بفتى آخر ناوله شيئاً وقال: يا خضر لقمه أنت، فلم يزل يلقمني حتى نعست فانتبهت وحلاوته في فمي، قال شقيق: فقلت أرني كفك، فاخذت بكفه فقبلتها وقلت: يا من يطعم الجياع الشهوات إذا صححوا المنع، يا من يقدر في الضمير اليقين، يا من يشفي قلوبهم من محبته، أترى لشقيق عبدك حالاً؟ ثم رفعت يد إبراهيم إلى السماء وقلت: بقدر هذا الكف عندك وبقدر صاحبه بالجوهر الذي وجد منك جد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك وإن لم يستحق ذلك؛ قال: فقام إبراهيم ومشى حتى أدركنا البيت^(١).

وروي عن مالك بن دينار أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبناً فلم يأكله. وأهدي إليه يوماً رطب فقال لأصحابه: كلوا فما ذقتة منذ أربعين سنة. وقال أحمد بن أبي الخواريزي: انتهى أبو سليمان الداراني رغيماً حاراً بملح فحجث به إليه فعرض منه عضة ثم طرحه وأقبل يبكي وقال: عجلت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي وشقوتي قد عزمت على التوبة فأقلني! قال أحمد: فما رأيته أكل الملح حتى لقي الله تعالى. وقال مالك بن صيغم: مرت

(وروي عن) أبي يحيى (مالك بن دينار) البصري رحه الله تعالى (أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبناً فلم يأكله) أخرجه أبو نعم في الحلية من طريق عثمان بن إبراهيم الحميري جليس مالك بن دينار عن مالك أنه قال لرجل من أصحابه: إني لأشتهي رغيماً ليناً بلبن رائب. قال: فانطلق فجاء به. قال: فجعل له على الرغيغ فجعل مالك يقبله وينظر إليه ثم قال: اشتهيتك منذ أربعين سنة فغلبت حتى كان اليوم تريد أن تغلبي إليك عني وأبى أن يأكله. (وأهدي إليه رطب فقال لأصحابه كلوا فما ذقتة منذ أربعين سنة) نقله صاحب القوت (وقال أحمد بن أبي الخواريزي) رحه الله تعالى: (اشتهى أبو سليمان الداراني) رحه الله تعالى (رغيماً حاراً بملح فحجث به إليه فعرض منه عضة ثم طرحه وأقبل يبكي وقال: عجلت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي وشقوتي قد عزمت على التوبة فأقلني! قال أحمد: فما رأيته أكل الملح حتى لقي الله تعالى) رواه العباس بن حزة عن أحمد بن أبي الخواريزي، وقد وقع مثل ذلك لداود الطائي من طريق محمد بن بشير قال: دخلت على داود الطائي المسجد فصليت معه المغرب، ثم أخذ بيدي

(١) من قوله: «قال شقيق بن إبراهيم» إلى قوله: «حتى أدركنا البيت» لم يرد في سياق الشرح.

بالبصرة في السوق فنظرت إلى البقل فقالت لي نفسي: لو أطعمتني الليلة من هذا فأقسمت أن لا أطعمها إياه أربعين ليلة، ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بسرة قط وقال: يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة فما زاد فيكم ما نقص مني ولا نقص مني ما زاد فيكم. وقال طلقت الدنيا، منذ خمسين سنة، اشتهدت نفسي لبناً منذ أربعين سنة طعاماً فوالله لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى. وقال حماد بن أبي حنيفة: أتيت داود الطائي والباب مغلق عليه فسمعتة يقول: نفسي اشتهدت جزراً فاطعمتك جزراً، ثم اشتهدت تمرأ فأليت ان لا

فدخلت معه البيت فقام إلى دنّ له كبير فأخذ منه رغيفاً يابساً فغمسه في الماء، ثم قال: ادن فكل. قلت: بارك الله لك فافطر، فقلت له: يا أبا سليمان لو أخذت شيئاً من ملح. قال: فسكت ساعة ثم قال: إن نفسي تنازعتني ملحاً ولا ذاق داود ملحاً في الدنيا حتى مات رحمه الله تعالى.

(وقال مالك بن ضيغم مررت على سوق بالبصرة فنظرت إلى البقل فقالت لي نفسي: لو أطعمتني الليلة من هذا) البقل، (فأقسمت بالله أن لا أطعمها إياه أربعين سنة) أراد بذلك مخالفتها وكسر شهوتها لتأدب وتكف عن النزوع، (ومكث مالك بن دينار) رحمه الله تعالى (بالبصرة خمسين سنة، ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بسرة. وقال: يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة ما نقص مني ولا زاد فيكم وقال) أيضاً (طلقت الدنيا منذ خمسين سنة اشتهدت نفسي منذ أربعين سنة طعاماً فوالله لا أطعمتها حتى ألحق بالله عز وجل) ذكره ابن حبان في كتاب المصاحف. وقال: كان يكتب المصاحف بالأجرة ويتقوت بأجرته، وكان يجانب الإباحات جهده ولا يأكل شيئاً من الطيبات، وكان من المتعبدة الصبر والمتقشفة الخشن، فقد روى أبو نعيم في الحلية عن أحمد بن جعفر عن عبدالله بن أحمد بن حنبل، حدثنا أبو حمير، حدثنا أبي، عن جدي قال: كنت عند مالك بن دينار، فأخذ جلد ساعده فقال: ما أكله، العام رطبة ولا عنبية ولا بطيخة فجعل يعدد كذا وكذا: ألتس مالك بن دينار.

وأخرج أيضاً من طريق الهيثم بن معاوية، حدثني شيخ لي قال: كان رجل من الأغنياء بالبصرة وكانت له آنية نفيسة الجبال فساق القصة في عرضه إياها على مالك؟ وفيه فقال: مالك عجباً لك يا فلان أو ما تعلم أني قد طلقت الدنيا ثلاثاً. ومن طريق الحجاج بن نصير، حدثني المنذر أبو يحيى قال: رأيت مالكا ومعه كراع من هذه الأكرار التي قد طبخت قال: فهو يشمه ساعة فساعة. قال: ثم مر على شيخ مسكين على ظهر الطريق يتصدق فقال: هاه يا شيخ فناوله إياه ثم مسح به بالجدار ثم وضع كسائه على رأسه وذهب فلقيت صديقاً له فقلت له: رأيت من مالك كذا وكذا، فقال: أنا أخبرك كان يشتهي منذ زمان فاشتراه فلم تطب نفسه أن يأكله فتصدق به.

(وقال حماد بن أبي حنيفة) النعمان بن ثابت الفقيه روى عن أبيه ضعفه ابن عدي (أتيت داود) بن نصير الطائي رحمه الله تعالى أزوره (والباب مغلق عليه فسمعتة يقول، اشتهدت

تأكله أبداً ، فسلمت ودخلت فإذا هو وحده . ومرّ أبو حازم يوماً في السوق فرأى الفاكهة فاشتهاها ، فقال لابنه : اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا ممنوعة ، فلما اشتراها وأتى بها إليه قال لنفسه : قد خدعتيني حتى نظرت واشتهيت وغلبتيني حتى اشتريت ، والله لا ذقتيه فبعث بها إلى يتامى من الفقراء .

وعن موسى الأشج انه قال : نفسي تشتهي ملحاً جريشاً منذ عشرين سنة . وعن أحد ابن خليفة قال : نفسي تشتهي منذ عشرين سنة ما طلبت مني إلا الماء حتى تروى فما

جزراً فأطعمتك جزراً ثم اشتهيت تمرأ فأليت أن لا تأكله فسلمت ودخلت فإذا هو وحده (أخرجه أبو نعيم في الحية فقال : حدثنا إبراهيم بن عبد الله ، حدثنا محمد بن إسحاق .

وحدثنا أبو محمد بن حبان ، حدثنا أحمد بن علي بن الجارود قال : حدثنا أبو سعيد الأشج ، حدثني عبيد الله بن عبد الكريم ، عن حماد بن أبي حنيفة فساقه . وفيه آليت أن لا تأكله أبداً فاستأذنت وسلمت ودخلت فإذا هو يعاتب نفسه .

وأخرج من طريق الوليد بن عقبة قال : حدثني جار لداود الطائي طال : سمعت داود يعاتب نفسه : اشتهيت البارد وتمرأ فأطعمتك وأسقيتك لا ذاق داود تمرأ ما دام في دار الدنيا . قال : فما ذاقها حتى مات .

وأخرج من طريق إسماعيل بن حسان قال : جئت إلى باب داود الطائي أريد أن أدخل عليه فسمعته يخاطب نفسه ، فظننت ان عنده انساناً يكلمه فأطلت الوقوف بالباب ، ثم استأذنت فقال : ادخل فدخلت ، فقال : ما بدا لك من الاستئذان قال : قلت سمعتك تتكلم فظننت ان عندك انساناً تخصمه . قال : لا ، ولكن أخاصم نفسي وأعطيت الله عهداً أن لا أكل الجزر والتمر حتى ألقاه .

(ومر أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج التابعي الثقة العابد (يوماً في السوق فرأى الفاكهة فاشتهاها فقال لابنه : اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا) هي (مقطوعة ولا ممنوعة ، فلما اشتراها وأتى بها إليه قال لنفسه : قد خدعتيني حتى نظرت واشتهيت وغلبتيني حتى اشتريت والله والله لا ذقتيه فبعث بها إلى يتامى من الفقراء) بالمدينة .

(وعن موسى بن الأشج) رحمه الله تعالى (أنه قال : نفسي تشتهي ملحاً جريشاً منذ عشرين سنة) فما أطعمتها إياه (وعن أحمد بن خليفة) رحمه الله تعالى (قال نفسي تشتهي منذ عشرين سنة ما طلبت مني إلا الماء حتى تروى فما رويتها) فمثل هذ التشديدات في ترك المباحات أرادوا بذلك كبحاً لها ومخالفة لشهواتها رجاء أن يسلم لهم حالهم مع الله تعالى . (وروي أن

أرويتها . وروي ان عتبة الغلام اشتهى لحماً سبع سنين فلما كان بعد ذلك قال : استحيت من نفسي أن أدافعها منذ سبع سنين - سنة بعد سنة - فاشتريت قطعة لحم على خبز وشويتها وتركتها على رغيف فلقيت صبياً فقلت ، أأنت ابن فلان وقد مات أبوك ؟ قال : بلى ، فناولته إياها قالوا : وأقبل يبكي ويقرأ ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيتيمًا وأسيراً ﴾ [الإنسان : ٨] ثم لم يذقه بعد ذلك . ومكث يشتهي ثمراً سنين ، فلما كان ذات يوم اشترى ثمراً بقيراط ورفعه إلى الليل ليفطر عليه قال : فهبت ريح شديدة حتى أظلمت الدنيا ففرغ الناس ، فأقبل عتبة على نفسه يقول : هذا لجرأتي عليك وشرائي التمر بالقيراط ، ثم قال لنفسه : ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك ؟ على أن لا

عتبة) بن أبان (الغلام) رحه الله تعالى (اشتهى لحماً سبع سنين ، فلما كان بعد ذلك قال : استحيت من نفسي أن أدافعها سنة بعد سنة فاشتريت قطعة لحم على خبز وشويتها وتركتها على رغيف ، فلقيت صبياً فقلت) له : (أأنت ابن فلان وقد مات أبوك ؟ قال : بلى فناولته إياها . قالوا : وأقبل يبكي ويقرأ) قوله تعالى : ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطعام على حبه مسكيناً ويتيمًا وأسيراً ﴾ ثم لم يذقه بعد ذلك) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال : حدثنا أحمد بن إسحاق ، حدثنا جعفر بن أحمد بن فارس ، حدثنا إبراهيم بن الجنيدي ، حدثنا أحمد بن عمر الأنباري ، حدثنا أحمد بن حاتم أبو عبد الله البصري ، حدثنا أحمد بن عطاء بن عبد الله اليربوعي قال : نازعت عتبة الغلام نفسه لحماً . فقال لها : اندفعي عني إلى قابل فما زال يدافعها سبع سنين حتى إذا كان في السابعة أخذ دانقاً ونصف دقلاس ، فأتى بها صديقاً له من أصحاب عبد الواحد بن زيد فقال : يا أخي ان نفسي تنازعني لحماً منذ سبع سنين وقد استحيت منها كم أعدها وأخلفها فخذني رغيفين وقطعة من لحم بهذا الدانق ونصف ، فلما أتاه به إذ هو بصبي قال : يا فلان أأنت ابن فلان وقد مات أبوك ؟ قال : بلى قال : فجعل يبكي ويمسح رأسه وقال : قررة عيني من الدنيا أن تصير شهوتي في بطن هذا اليتيم ، فناوله ما كان معه ثم قرأ ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطعام على حبه مسكيناً ويتيمًا وأسيراً ﴾ .

(ومكث) عتبة الغلام (يشتهي ثمراً سنين ثم اشترى ثمراً بقيراط ورفعه إلى الليل ليفطر عليه . قال : فهبت ريح شديدة حتى أظلمت الدنيا ففرغ الناس فأقبل عتبة على نفسه يقول : هذه) الريح التي هبت . (من جرأتي عليك وشرائي التمر بالقيراط ، ثم قال لنفسه : ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك علي أن لا تذوقيه) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال : حدثنا أحمد بن إسحاق ، حدثنا جعفر بن أحمد ، حدثنا إبراهيم بن الجنيدي ، حدثني خالد بن خدّاش ، حدثنا عبد القادر بن عبد الرحيم قال : هاجت ريح بالبصرة حراء ففرغ الناس لها . قال : فجعل عتبة يبكي ويقول : واجرأتي عليك وشرائي التمر بالقراريط .

تذوقيه. واشترى داود الطائي بنصف فلس بقلأ وبفلس خلأ، وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه: ويلك يا داود ما أطول حسابك يوم القيامة، ثم لم يأكل بعد إلا قفاراً، وقال عتبة الغلام يوماً لعبد الواحد بن زيد: إن فلاناً يصف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسي فقال: لأنك تأكل مع خبزك تمرأ وهو لا يزيد على الخبز شيئاً قال: فإن أنا تركت أكل التمر عرفت تلك المنزلة؟ قال: نعم، وغيرها، فأخذ يبكي فقال له بعض أصحابه: لا أبكي الله عينك أعلى التمر تبكي؟ فقال عبد الواحد: دعه؛ فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه في الترك، وهو إذا ترك شيئاً لم يعاوده. وقال جعفر بن نصر: امرني الجنيد أن اشتري له التين الوزيري، فلما اشتريته أخذ واحدة عند الفطور فوضعها في فمه

حدثنا أبو محمد بن حيان، حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء، حدثنا أحمد الدورقي، حدثنا ابراهيم بن عبد الرحيم بن مهدي، حدثنا عبد السلام الزهراني، حدثنا أبو نعمة الزهراني قال: كان عتبة يفتل الشريط في بيت مع أصحاب له فهاجت ريح فأتيته وهو لا يدري، فقلت: يا عتبة أما ترى ما في السماء؟ قال: فطرح الشريط فقام فقال: يا عتبة تجتري. على ربك وتشتري التمر بالقراريط، وكان اشترى يومئذ بقرراط.

حدثنا أحمد بن سواد، حدثنا جعفر بن أحمد، حدثنا ابراهيم بن عبدالله الختلي، حدثنا إسحاق بن ابراهيم الثقفي البصري، حدثنا رياح القيسي قال: صحبت عتبة الغلام وقد اشترى تمرأ بقرراط، فلما كان عند المغرب هاجت ريح فقال عتبة: إنما أشتي التمر منذ سنة لم أكله حتى إذا أخذت شهوتي أردت أن تأخذني عندها لا أكلها فتصدق بها.

(واشترى داود) بن نصر (الطائي) رحمه الله تعالى (بنصف فلس بقلأ وبفلس خلأ وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه: ويلك يا داود ما أطول حسابك يوم القيامة، ثم لم يأكل بعده إلا قفاراً) أي خبزاً يابساً وحده، (وقال عتبة) بن أبان (الغلام يوماً) لعبد الواحد بن زيد (رحمها الله تعالى): (إن فلاناً يصف من نفسه) ولفظ القوت من قلبه (منزلة ما أعرفها من نفسي) ولفظ القوت: لا أعرفها ولم يذكر من نفسي: (قالا: لأنك تأكل مع خبزك تمرأ وهو لا يريد على الخبز شيئاً) ولفظ القوت: إن فلاناً لا يأكل التمر وأنت تأكله. (قال: فإن أنا تركت أكل التمر عرفت تلك المنزلة، قال: نعم وغيرها فأخذ يبكي قال له بعض أصحابه: لا أبكي الله عينك أعلى التمر تبكي؟ فقال عبد الواحد: دعه فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه في الترك، وإذا ترك شيئاً لم يعاوده) ولفظ القوت: وهو إذا ترك شيئاً لم يعاود فيه أبداً.

(وقال) أبو محمد (جعفر) بن محمد بن نصر الخلدی البغدادي صحب الجنيد وانتمى إليه وصحب النوري وروياً وسمنونا مات ببغداد سنة ٣٤٨ (أمرني الجنيد أن اشتري له التين فلما اشتريته أخذ واحدة عند الفطور فوضعها في فمه ثم ألقاها وجعل يبكي ثم قال: احمله

ثم ألقاها وجعل يبكي، ثم قال: أحله فقلت له في ذلك فقال: هتف بي هاتف أما تستحي؟ تركته من أجلي ثم تعود إليه! وقال صالح المري: قلت لعطاء السلمي إني متكلف لك شيئاً فلا ترد عليّ كرامتي، فقال: افعل ما تريد، قال: فبعثت إليه مع ابني شربة من سويق قد لنته بسمن وعسل، فقلت: لا تبرح حتى يشربها، فلما كان من الغد جعلت له نحوها فردّها ولم يشربها، فعاتبته ولمته على ذلك وقلت: سبحان الله رددت عليّ كرامتي! فلما رأى وجدي لذلك قال: لا يسوءك هذا؛ إني قد شربتها أول مرة وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك، كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى: ﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ [إبراهيم: ١٧] الآية. قال صالح: فبكيت وقلت في نفسي: أنا في واد وأنت في واد آخر. وقال السري السقطي: نفسي منذ ثلاثين

فقلت له في ذلك فقال: هتف في قلبي هاتف أما تستحي تركته من أجلي ثم تعود إليه) أورده القشيري في الرسالة بلفظ: وقال جعفر بن نصير دفع إلى الجنيد درهماً وقال اشتر به التين الوزيري فاشترته، فلما أظفر أخذ واحدة ووضعها في فمه وألقاها وبكى وقال: أحله فقلت له في ذلك. فقال: هتف بي هاتف في قلبي: أما تستحي شهوة تركتها من أجلي منذ ثلاثين سنة ثم تعود إليها.

(وقال صالح) بن بشر (المري) تقدم ذكره في كتاب العلم (قلت لعطاء السلمي) من رجال الخلية وقد تقدم ذكره أيضاً (إني متكلف لك شيئاً فلا ترد عليّ كرامتي. فقال: افعل ما تريد فبعثت إليه مع ابني شربة من سويق قد لنته بسمن وعسل، فقلت: لا تبرح حتى يشربها، فلما كان من الغد جعلت له نحوها فردّها ولم يشربها فعاتبته ولمته على ذلك وقلت: سبحان الله رددت عليّ كرامتي، فلما رأى وجدي لذلك قال لا يسوءك هذا إني شربتها أول مرة، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر كلما أردت ذلك تذكرت قوله تعالى: ﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ الآية قال صالح: فبكيت وقلت في نفسي أنا في واد وأنت في واد) أخرجه أبو نعيم في الخلية فقال: حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر، حدثنا أحد بن الحسين، حدثنا أحد بن إبراهيم الدورقي، حدثنا عمرو بن محمد بن رزين وعبد الله بن سليمان يزيد أحدهما على صاحبه عن صالح المري قال: كان عطاء السلمي قد أضر بنفسه حتى ضعف. قال: فقلت له، إنك قد أضرت بنفسك وأنا متكلف لك شيئاً فلا ترد عليّ كرامتي، قال افعل. قال: فاشترت سويقاً من أجود ما وجدت وسمناً. قال: فجعلت له شربة فلتنتها وحليتها فأرسلتها مع ابني وكوزاً من ماء فقلت: لا تبرح حتى يشربها. قال: فرجع فقال قد شربها، فلما كان من الغد جعلت له نحوها، ثم سرحت بها مع ابني فرجع بها لم يشربها. قال: فأتيته فلمته وقلت له: سبحان الله رددت عليّ كرامتي إن هذا مما يعينك ويقويك على الصلاة وعلى ذكر الله تعالى. قال: فلما رأيته قد وجدت من ذلك قال: يا أبا بشر لا يسوءك الله قد شربت أول ما بعثت بها، فلما كان الغد زاوالت نفسي على أن أسيفها فما قدرت على ذلك إذا أردت أن أشربه ذكرت هذه الآية ﴿يَتَجَرَّعُهُ

سنة تطالبي أن أغمس جزرة في دبس فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء : أعرف رجلاً تقول له نفسه أنا أصبر لك على طي عشرة أيام وأطعمني بعد ذلك شهوة أشتهيها ، فيقول لها : لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروي أن عابداً دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفاناً فجعل أخوه يقلب الأُرغفة ليختار أجودها فقال له العابد : مه أي شيء تصنع ! أما علمت أن في الرغيف الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صانع ، حتى استدار من السحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي الأرض والرياح والأرض والبهائم وبنو آدم ! حتى صار إليك ، ثم أنت بعد هذا تقلبه ولا ترضى به .

وفي الخبر : « لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صناعاً أولهم ميكائيل عليه السلام الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة ، ثم الملائكة التي تزجي

ولا يكاد يسيفه ويأتيه الموت من كل مكان ﴿ الآية فبكى صالح عند هذا وقلت في نفسي ألا أراني في واد وأنت في آخر .

(وقال السري السقطي) رحمه الله تعالى (نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبي أن أغمس جزرة في دبس فما أطعمتها) أخرجه القشيري في الرسالة سماعاً عن أبي عبد الرحمن السلمي عن ابن العباس البغدادي ، عن جعفر بن نصير عن الجنيد قال : سمعت السري يقول : فساقه إلا أنه قال : منذ ثلاثين سنة أو أربعين سنة ، وقد تقدم .

(وقال أبو بكر بن الجلاء) رحمه الله تعالى وهو من مشايخ صاحب القوت ومن معاصريه : (أعرف رجلاً تقول له نفسه أنا أصبر لك عن طي عشرة أيام وأطعمني بعد ذلك شهوة أشتهيها فيقول لها : لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة) التي اشتيتها . أورده صاحب القوت وقال : سمعت أبا بكر بن الجلاء يقول : أنا أعرف إنساناً فساقه .

(وروي) عن وهب بن منبه وغيره (أن عابداً دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفاناً) جمع رغيف ككثيب وكثبان (فجعل أخوه) أي العابد (يقلب) بعض (الأُرغفة) جمع آخر لرغيف كحمير وأحرة (ليختار أجودها) أي أحسنها (فقال له العابد : مه) أي كف عن هذا التقلب (أي شيء تصنع ، أما علمت أن في الرغيف الذي رغبت عنه) ولم تقع به (كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صانع) وظهرت كذا وكذا صنعة ؟ (حتى استدار) أي صار مستديراً (من السحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي الأرض والرياح والأرض) التي أنبتت (والبهائم وبنو آدم حتى صار إليك ثم أنت بعد هذا تقلبه ولا ترضى به) هكذا أورده صاحب القوت من رواية وهب بن منبه قال (وقال) الآخر زيادة (وفي الخبر « لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صناعاً) ولفظ القوت ثلاثمائة وستون بين صانع وصنعة (أولهم ميكائيل) عليه السلام يقال ان اسمه عبد الرزاق وكنيته

السحاب والشمس والقمر والأفلاك وملائكة الهواء ودواب الأرض، وآخرهم الخباز ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ [النحل: ١٨] « وقال بعضهم: أتيت قاسماً بالجوعى فسألته عن الزهد أي شيء هو؟ فقال: أي شيء سمعت فيه؟ فعددت أقوالاً فسكت فقلت: وأي شيء تقول أنت؟ فقال: علم أن البطن دنيا العبد فبقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد، وبقدر ما يملكه بطنه تملكه الدنيا وكان بشر بن الحرث قد اعتل مرة فأتى عبد

أبو الفتوح (الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة) أي من تحت العرش، ثم الملائكة التي تزجر السحاب) أي تسوقه (والشمس والقمر والأفلاك وملائكة الهواء ودواب الأرض وآخرهم الخباز ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾). قال العراقي: هذا الحديث لم أجد له أصلاً.

قلت: رواه صاحب القوت عن وهب بن منبه باللفظ الأول، وعن غيره باللفظ الثاني والقصة واحدة وهي قصة دعاء العابد لبعض إخوانه وقد صرح صاحب القوت بذلك وميز بين السياقين حيث قال، وقال الآخر زيادة في الخبر: أي في هذا الخبر الذي ساقه وأراد به هذه القصة، ولم يرد صاحب القوت بقوله في الخبر أنه مرفوع إلى نبينا ﷺ، فمن هنا جاء الاشتباه والحق أن سياق المصنف مشعر بأنه في الخبر النبوي، ولكن حيث وجدنا أصل الكلام الذي هو مأخذ المصنف في كتابه هذا استرحنا فهو خير إسرائيلي من قول ذلك العابد الذي دعا مخاطباً به أخاه، وهذا موضع شديد الالتباس وناهيك بالمصنف مع جلالة قدره كيف يغفل عن ذلك ويزيد في كلامه لبساً حتى يظن من جاء بعده أنه كلام نبوي ولكن مراجعة الأصول الصحيحة تمنع من الوقوع في الغلط والله أعلم.

(وقال بعضهم) ولفظ القوت: وحدثونا عن بعض هذه الطائفة قال: (أتيت قاسماً الجوعى) هو القاسم بن عثمان الدمشقي قال ابن السمعاني في الانساب: ولعله كان يبقى جائعاً كثيراً فلقب بالجوعى، له كرامات، وروي عن أبي الهيثم الحكيم بن نافع، وعنه محمد بن المعافي العابد، (فسألته عن الزهد أي شيء هو؟ فقال) لي (أي شيء سمعت فيه فعددت أقوالاً) قُبلت فيه، (فسكت) ولفظ القوت: فقلت قالوا الزهد قصر الأمل فقال: حسن وايش سمعت أيضاً؟ فقلت: قالوا الزهد ترك الإدخار. فقال: حسن حتى عدد عليه أقوالاً، قال: فسكت، (فقلت أي شيء تقول فيه أنت؟ فقال: اعلم أن البطن دنيا العبد فبقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد وبقدر ما يملكه بطنه تملكه الدنيا) زاد صاحب القوت: وعلى هذا المعنى كان شيخنا ابن سالم يقول: إذا أعطيت البطن حظه من الشيع طلبت كل جارحة حظها من اللهب فجمحت بذلك النفس إلى الهلكة، وإذا منعت البطن حظه قصرت كل جارحة عن حظها فاستقام القلب لذلك واعتدل.

(وكان) أبو نصر (بشر بن الحرث) الحافي رحمه الله تعالى (قد اعتل مرة فأتى عبد

الرحمن الطبيب يسأله عن شيء يوافقه من المأكولات؟ فقال: تسألني فإذا وصفت لك لم تقبل مني، قال: صف لي حتى أسمع، قال: تشرب سكنجبينا وتمص سفرجلاً وتأكل بعد ذلك اسفيداجا، فقال له بشر: هل تعلم شيئاً أقل من السكنجبين يقوم مقامه، قال: لا، قال: أنا أعرف. قال: ما هو؟ قال: الهندبا بالخل، ثم قال: أتعرف شيئاً أقل من السفرجل يقوم مقامه؟ قال: لا. قال: أنا أعرف، قال: ما هو؟ قال: الخرنوب الشامي، قال: فتعرف شيئاً أقل من الأسفيداجا يقوم مقامه؟ قال: لا. قال: أنا أعرف، ماء الحمص بسمن البقر في معناه، فقال له عبد الرحمن: أنت أعلم مني بالطب؟ فلم تسألني؟ فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ومن الشيع من الأقوات، وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها، وفي بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال فلم يرخصوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة، والشهوات ليست من الضرورات حتى قال أبو سليمان: الملح شهوة لأنه زيادة على الخبز وما وراء الخبز شهوة. وهذا هو النهاية. فمن لم يقدر على ذلك فينبغي أن لا يغفل عن نفسه ولا ينهمك في الشهوات، فكفى بالمرء

الرحمن المتطرب يسأله عن شيء يوافقه من المأكولات، فقال (له عبد الرحمن: (تسألني فإذا وصفت لك لم تقبل مني قال) له بشر: (صف لي حتى أسمع) فقال: تحتاج ان تستعمل ثلاثة أشياء فإن فيهن صلاح جسمك. (قال: تشرب سكنجبينا) وهو المعمول بالخل والعسل، (وتمص سفرجلا، وتأكل بعد ذلك اسفيداجا) وهو الشورباج ويعرف بالسلوقة فإنه يقوي الجسد ويرطبه، (فقال) له بشر: (هل تعلم شيئاً أقل) ثمناً (من السكنجبين يقوم مقامه؟ قال لا، قال انا أعرف، قال ما هو؟ قال الهندبا بالخل) ثم قال: (أتعرف شيئاً أقل) ثمناً (من السفرجل يقوم مقامه؟ قال: لا. قال: أنا أعرف. قال: ما هو؟ قال: الخرنوب الشامي) ثم قال: (أتعرف شيئاً أقل) ثمناً (من الاسفيداجا يقوم مقامها، قال:) أما هذا (لا، قال: أنا أعرف. قال: ما هو؟ قال: ماء الحمص بسمن البقر في معناها) فقال له عبد الرحمن: أنت أعلم مني بالطب فلم تسألني) هكذا أورده صاحب القوت، (فقد عرفت بهذا أن هؤلاء) العائفة إنما (امتنعوا من أكل الشهوات ومن الشيع من الأقوات، وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها أنفأ وأنه كان ذلك في بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال فلا يرخصوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة) ورعاً. (و معلوم أن الشهوات ليست من الضرورات حتى قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (الملح شهوة، لأنه زيادة على الخبز وما وراء الخبز شهوة) ولفظ القوت وكانوا يقولون ما زاد على الخبز فهو شهوة حتى الملح، (وهذا هو النهاية فمن لم يقدر على ذلك) بل زاد على الخبز (فينبغي أن لا يغفل عن نفسه) ولا يهملها في عاداتها (ولا ينهمك في الشهوات) بل يقتصر على شهوة واحدة سلباً أو أداماً آخر، (ومن جمع بين ادم كثيرة فقد انهمك في الشهوات،) فكفى بالمرء إسرافاً أن

سرافاً أن يأكل كل ما يشتهي، ويفعل كل ما يهواه فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم وقال علي كرم الله وجهه: من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه وقيل: إن للمداومة على اللحم ضراوة كضراوة الخمر. ومهما كان جائعاً وتاقت نفسه إلى الجوع فلا ينبغي أن يأكل ويجامع، فيعطي نفسه شهوتين فتقوى عليه، وربما طلبت النفس الأكل لينشط في الجوع ويستحب أن لا ينام على الشبع فيجمع بين غفلتين فيعتاد الفتور ويقسو قلبه لذلك ولكن ليصل أو يجلس فيذكر الله تعالى فإنه أقرب إلى الشكر. وفي الحديث: «أذبيوا طعامكم بالذكر والصلاة ولا تناموا عليه

يأكل من كل ما يشتهي ويفعل كل ما يهواه) فقد روى ابن ماجه وابن أبي الدنيا في كتاب الجوع، والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن من السرف أن تأكل كل ما اشتيت، وفي لفظ «إن من الإسراف» وسنده ضعيف فيه بقية، وحاله معروف. عن يوسف بن أبي كثير ضعيف، عن نوح بن ذكوان منكر الحديث، عن الحسن بن أنس. ولذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعقب بأن له شواهد بعضها أمثل من بعض، وبعضها حسن، وبعضها من تصحيح الحاكم فالسرف على كل حال في الأكل، والفعل مذموم، ومن أسرف في ماله أسرف في دينه ومن فعل ذلك خالف طريق السلف، (فينبغي) للمتشف من المريدين (أن لا يواظب على أكل اللحم) أو الدسم بل يقتصر عليها في الشهر مرتين، فإن أكله أربعاً فلا بأس به قد كان السلف يفعلون كذلك، كذا في القوت. (قال علي كرم الله وجهه «من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه») كذا في القوت، (وإن المداومة على اللحم لها ضراوة) أي هج بالانسان (كضراوة الخمر) فإن من ضرى بها لا يقدر على تركها إلا بمشقة، فكذلك اللحم فينبغي لأجل ذلك عدم الملازمة عليه لثلاث اعتاده النفس فيكون فطمها صعباً، ونظر إلى أن ترك اللحم مما يسيء الخلق ويحل بجوهر العقل. كان سهل التنسري رحمه الله تعالى يقول للمتقللين من أهل عبادان: احفظوا عقولكم وتعاهدوها بالآدهان والدسم فإنه ما كان ولي الله ناقص العقل.

(ومهما كان) المرید (جائعاً وتاقت نفسه إلى الجوع فلا ينبغي أن يأكل ويجامع فيعطي نفسه شهوتين) ويجمع لها بين حظين، بل يقتصر على الجوع دون الأكل وإذا جمع بينهما فهي تطلبها فرجاً طلبت النفس الجوع للتعفف وهي تريد الأكل، (ورجماً طلبت النفس الأكل لتنشط في الجوع) وفي الجمع بين شهوتين تقوية للنفس وإجراء عادة لها. (ويستحب) للمرید إذا أكل (أن لا ينام على الشبع فيجمع بين غفلتين فيعتاد الفتور) والكسل (ويقسو قلبه لذلك) (ولكن ليصل أو يجلس يذكر الله تعالى) بأي ذكر ألهه الله تعالى في وقته، (فإنه أقرب إلى الشكر) لنعمة الله عز وجل. (وفي الحديث «أذبيوا طعامكم) أي اهضموه (بالصلاة والذكر) وفي لفظ بذكر الله والصلاة (ولا تناموا عليه) قبل انهضامه عن أعالي المعدة

فتقسو قلوبكم». وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءاً من القرآن عقب أكله. فقد كان سفیان الثوري إذا شبع ليلة أحياها وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر، وكان يقول: أشبع الزنجي وكذّه ومرة يقول: أشبع الحمار وكذّه. ومهما انتهى شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه فينبغي أن يترك الخبز ويأكلها بدلاً منه لتكون قوتاً، ولا يكون تفكهاً لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة.

نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمر فقال له: ابدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به

(فتقسو) منصوب بفتحة على الواو ولأنه جواب النهي (قلوبكم) أي تغلظ وتشد وتكتسب ظلمة وحجاباً. قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط، وابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف اهـ.

قلت: رواه عبد الرحمن بن مبارك عن بزيع عن هشام عن عروة عن عائشة، ومن هذا الطريق أخرجه الطبراني في الأوسط وابن السني، وكذا أبو نعم في الطب، والبيهقي وقد روي أيضاً من طريق أبي الأشعث، عن أصرم بن حوشب، عن عبدالله الشيباني. عن هشام. ومن هذه الطريق أخرجه ابن السني وقد تكلم في الحديث من جهة بزيع، وأصرم بن حوشب. وكثر فيها الكلام. وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال: بزيع متروك وأصرم كذاب، وقد تعقبه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة وغاية ما يقال فيه إنه ضعيف ولذا اقتصر عليه العراقي.

(وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات) بتسليمتين (أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءاً من القرآن عقب كل أكلة) كذا في القوت فإن وجد نشاطاً أطال في صلاته إما بإطالة القراءة في الركعات أو زاد على عدد الركعات، فإن لحركة الاعضاء قياماً وقعوداً سراً بليغاً في إذابة الطعام، وكذا إن زاد على التسبيح بالتهليل والتكبير فحسن ليجمع الباقيات الصالحات. وكان بعض مشايخنا يأمر للمريد بعد أكله أن يراقب بالجلالة ويستمر عليه لحظات. قال: فإنه يمرى الطعام في الحال، (فقد كان سفیان الثوري) رحمه الله تعالى (إذا شبع في ليلة أحياها) بالقيام، (وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر، وكان) يتمثل (ويقول: أشبع الزنجي) أي العبد الأسود (وكذّه) أي اتعبه في الخدمة (ومرة يقول: أشبع الحمار وكذّه) وكان إذا جاع كأنه يتراخي في ذلك كذا في القوت وأصله عند أبي نعم في الحلية، (ومهما انتهى) المراد شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه فينبغي أن يترك الخبز ويأكلها بدلاً منه (أي يجعل ما اشتهاه بدلاً من الخبز ويقطع به جوعه (ليكون) ذلك له (قوتاً) عند الحاجة إلى طعم، (ولا يكون تفكهاً لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة) فإنه أسرع للملكة لأنه إذا شبع من الطيبات غير الخبز شبعة أو شبعتين كان أقرب إلى تركه وانقطاع شهوته.

(نظر) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (إلى) أي الحسن علي بن (سالم) البصري

وإلا أخذت من الخبز بقدر حاجتك: ومهما وجد طعاماً لطيفاً وغلظاً فليقدم اللطيف فإنه لا يشتهي الغليظ بعده، ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضاً للطافته. وكان بعضهم يقول لأصحابه: لا تأكلوا الشهوات فإن أكلتموها فلا تطلبوها فإن طلبتموها فلا تحبوها، وطلب بعض أنواع الخبز شهوة. قال عبد الله بن عمر رحة الله عليها: ما تأتينا من العراق فاكهة أحب إلينا من الخبز فرأى ذلك الخبز فاكهة.

وعلى الجملة: لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات واتباعها بكل حال

شيخ صاحب القوت رحهما الله تعالى (وفي يده خبز وتمر فقال له: ابدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به وإلا أخذت من الخبز بعده حاجتك) وقال: إن التمر مبارك والخبز مشؤم يعني أنه كان سبب إخراج آدم عليه السلام من الجنة، وأما بركة التمر فإن الله تعالى ضرب النخلة مثلاً لكلمة التوحيد في قوله: ﴿ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة﴾ [إبراهيم: ٢٤] وهي النخلة وليس في الثمار أحل من الرطب، ولذلك شبه رسول الله ﷺ المؤمن في حلاته ولينه وقوته وثبات أصله بالنخلة. فقال: لا يسقط ورقها مثلها كمثل المؤمن يقول سهل رحمه الله تعالى: إذا استغنت عن الخبز بغيره من الطعام كان خيراً لك يريد أن لا تقف نفسك مع عادة فتنازك إليها. نقله صاحب القوت. قال: وقد ذكرت هذه الحكاية لأبي بكر الجلاء فأعجبه وقال: هذا كلام الحكماء وكان ذلك يلائم حاله، (ومهما وجد) المرید (طعاماً) ذو لونين (لطيفاً وغلظاً) بالإضافة إلى أحدهما (فليقدم اللطيف فعل كفايته تم به) فإنه لا يشتهي الغليظ بعده فيستريح منه، (ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضاً للطافته) فإنما قدم أهل الدنيا غليظ الألوان على الرقيق ليتسوا في الأكل وتنفق شهواتهم فيكون لكل لون لطيف مكان آخر، وشبه بعضهم المعدة بمنزلة جراب ملأته جوزاً حتى لم يبق فيه فضل للجوز فجئت بسمسم فصبته عليه، فأخذ لنفسه موضعاً في خلال الجوز فوسع الجراب السمسم للطفه مع الجوز، فكذلك المعدة إذا أقيت فيها طعاماً رقيقاً لطيفاً بعد طعام خشن غليظ أخذته الشهوات في أماكنها فتمكن فيها بعد الشبع مما قبله، والعرب تعيب ذلك ولا تفعله إذ من سنتها أن تتبدى باللحم قبل الثريد. قال رجل من العرب لبعض الأنباط: أنت من الذي يتتدئون بالثريد قال الشواء فذم أهل العراق بذلك هذا إذا استوى اللونان في الحكم ولم يكن للمريد في ترك الأفضل منها نية فأما إن كان ترك الشهوات قد قدمت إليه وكان على عقد نية وقوة عزمه فلا بأس بأكل الأدون (وكان بعضهم يقول لأصحابه: لا تأكلوا الشهوات فإن أكلتموها فلا تطلبوها فإن طلبتموها فلا تحبوها) نقله صاحب القوت، (وطلب بعض أنواع الخبز شهوة) حتى قال بعضهم: الخبز من أكبر الشهوات. (قال عبد الله بن عمر) رضي الله عنها: (ما تأتينا من العراق فاكهة أحب إلينا من الخبز) رواه صاحب القوت، (فرأى ذلك الخبز) المخصوص (فاكهة) بالإضافة إلى غيره.

(وعلى الجملة لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات واتباعها بكل حال)

فبقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال له يوم القيامة ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ [الأحقاف: ٢٠] وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهواته .

قال بعض أهل البصرة: نازعتني نفسي خبز أرز وسمكاً فمنعتها، فقويت مطالبتها واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة، فلما مات قال بعضهم: رأيت في المنام فقلت ماذا فعل الله بك؟ قال: لا أحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات، وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز وسمكاً. وقال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب. وقد قال تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة: ٢٤] وكانوا قد

فإنه يخشى منه على المرید أن يتخذه عادة ولا يأمن من تألم قلبه وتوقان نفسه إليه ومناعتها إياه، لاسيما إذا كان مبتدئاً في السلوك غراً لا يعرف خبء النفس ودواهيها ولا يفتن لمكرها وآفتها، فإن ترك ذلك أفضل فليتركها حينئذ لأجل الله تعالى خوفاً أن يشتهي فيحرص على مثله ويدخل مداخل السوء من أجله ويبيع دينه فيه أو خشية تمكن العادة منه فتتعد عليه التوبة لدخوله في الشبهات عند اعتياد الشهوات لأن العادة جند من جنود الله تعالى يقهر العلم لأجله تعذرت الاستقامة، ولولا العادة لكنا تائبين، ولولا الابتلاء لكان التائبون مستقيمين فليترك حينئذ أكل الطيبات إذا صارت شهوات وخشي منها مطالبة العادات ودواعي النفس بالآفات، نوايماً بذلك صلاح قلبه وتسكين نفسه ليملك بذلك نفسه قبل أن تملكه وتفطم عاداتها قبل أن تهلكه ويغلب بالترك طبعه وهواه قبل أن يكونا بالشهوة يغلباه، (فبقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال يوم القيامة ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهواته) وقد كان هذا طريق طائفة من السلف إلى الله تعالى، ثم انقرضوا فانمحي طريقهم وخلف من بعدهم خلف من العلماء اتبعوا الشهوات ولم يتفألوا في هذه المقامات ولا سلك بهم هذه الطرقات فلم يتكلموا في طرق الشهوات، فلذلك درس هذا الطريق وعفا أثره لفقده سالكه وعدم كاشفه، فمن عمل به وسلكه فقد أظهره ومن أظهره فقد أحيا أهله .

(قال) صاحب القوت: حدثني (بعض) علمائنا عن بعض المریدین من (أهل البصرة) قال: (نازعتني نفسي خبزاً) ولفظ القوت خبز أرز (وسمكاً فمنعتها فقويت مطالبتها واشتدت مجاهدتي) لها (عشرين سنة . قال: فلما مات رآه بعضهم في المنام قال) ولفظ القوت قال: فات رأيت في النوم فقلت: (ماذا فعل الله بك؟ فقال: لا أحسن أن أصف لك ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات) ولفظ لقوت من النعم والكرامة، (وكان أول شيء استقبلني به خبز) أرز (وسمكاً وقال: كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب) إلى هنا آخر القصة .

(وقد قال) الله (تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ أي الماضية

أسلفوا ترك الشهوات. ولذلك قال أبو سليمان ترك شهوة من الشهوات انفع للقلب من صيام سنة وقيامها وفقنا الله لما يرضيه.

بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه:

اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق: الوسط، إذ خير الأمور أوسطها وكلا طرفي قصد الأمور ذميم. وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يومية إلى أن الإفراط فيه مطلوب وهيهات، لكن من أسرار حكمة الشريعة أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى وكان فيه فساد جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه، على وجه يومية عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان. والعالم يدرك أن المقصود الوسط لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع فالشرع ينبغي أن يمدح غاية الجوع حتى

(و) كأنهم كانوا (قد أسلفوا ترك الشهوات) لما تركوها وقدموا الجوع والعطش في خلو أيامهم فاستقبلهم بالأكل والشرب، ويقال لكل عمل جزء في الآخرة من جنسه وبمعناه (ولذلك قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (ترك شهوة من الشهوات أنفع للعبد من صيام سنة وقيامها) لفظ القوت: ترك شهوة من شهوات النفس انفع للقلب من صيام سنة وقيامها وهو الذي قال: لأن أترك لقمة من عشائي أحب إلي من قيام ليلة ذلك وقد تقدم قريباً. وكان رحمه الله تعالى شديد الأمر في الجوع وكان قد ترك أكل الشهوات وأكل الخبز أيضاً ثلاثين سنة كما نقله صاحب القوت.

بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه:

(اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط إذ خير الأمور أوسطها) كما ورد في الخبر وتقدم الكلام عليه (وكلا طرفي قصد الأمور ذميم) قال صاحب القوت، قال وهب بن منبه: لكل شيء وسط وطرفان، فإذا أمسكت أحد الطرفين مال الآخر وإن أمسكت الوسط اعتدل الطرفان.

قلت: أخرجه صاحب الحلية من طريق عبد الصمد بن معقل عن عمه وهب وزاد ثم قال: عليكم بالأوسط من الأشياء (وما أوردناه في فضائل الجوع فرجماً يومية) أي يشير (إلى أن الإفراط مطلوب وهيهات فمن أسرار حكمة الشريعة) الخفية، (أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى) أي الأبعد (وكان فيه فساد) إما حالاً أو مآلاً (جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه) والزجر عنه (على وجه يومية عند الجاهل) بالأسرار (إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان والعالم) الكامل في معرفته (يدرك) من ذلك (أن المقصود هو) (الوسط لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع، فالشرع ينبغي أن يمدح غاية الجوع

يكون الطبع باعناً والشرع مانعاً فيتقاومان ويحصل الاعتدال، فإن من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد فيعمل أنه لا ينتهي إلى النائية، فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع أيضاً ما يدل على إساءته كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار، ثم لما علم النبي ﷺ من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهى عنه، فإذا عرفت هذا فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بألم الجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلاً فإن مقصود الأكل بقاء الحياة وقوة العبادة، وثقل المعدة يمنع من العبادة وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منها. فالمقصود أن يأكل أكلاً لا يبقى للمأكول فيه أثر ليكون متشبهاً بالملائكة فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع، وغاية الإنسان الاقتداء بهم، وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال.

ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالرجوع إلى الوسط مثال نملة ألقيت في وسط حلقة محمية على النار مطروحة على الأرض، فإن النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها. فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز

حتى يكون الطبع باعناً والشرع مانعاً فيتقاومان ويحصل الاعتدال، فإن من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد فيعمل أنه لا ينتهي إلى الغاية فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع أيضاً ما يدل على إساءته كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار، ثم لما علم النبي ﷺ من حال بعضهم (وهو عبدالله بن عمرو بن العاصي) أنه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهى عنه) كما هو في الصحيحين ومرّ في كتاب صلاة الليل (فإذا عرفت هذا فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا تثقل المعدة و) بحيث (لا يحس بألم الجوع، بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلاً فإن مقصود الأكل بقاء رفق الحياة وقوة العبادة) بأن يكون أداؤه للفرائض من قيام، (وثقل المعدة يمنع من العبادة) أي من القيام اليها (وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منه) فكلاهما من المشوشات، (فالمقصود أن يأكل أكلاً لا يبقى للمأكول فيه أثر) لا في ظاهره ولا باطنه (ليكون متشبهاً بالملائكة) عليهم السلام، (فإنهم) عباد مكرمون (مقدسون من ثقل الطعام وألم الجوع وغاية الإنسان) في فضله (الاقتداء بهم) واللحوق بزميرتهم، (وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالرجوع إلى الوسط مثال نملة ألقيت في وسط حلقة محمية بالنار مطروحة على الأرض، فإن النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها

الذي هو الوسط، فلو ماتت ماتت على الوسط لأن الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة، فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة، ولا مطمع للإنسان في الخروج وهو يريد أن يتشبه بالملائكة في الخلاص، فأشبه أحواله بهم البعد، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط، فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة. وعنه عبر بقوله ﷺ: «خير الأمور أوسطها» [الأعراف: ٣١] ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع تيسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوي على العمل مع خفته، ولكن هذا بعد اعتدال الطبع.

أما في بداية الأمر إذا كانت النفس جوحاً متشوقة إلى الشهوات مائلة إلى الإفراط

فلا تزال تهرب) في كل ناحية منها (حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط، فلو ماتت ماتت على الوسط لأن الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة، فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للإنسان في الخروج) منها إذ هي خلقت معه فلا تفارقه، (وهو) مع ذلك (يريد أن يتشبه بالملائكة) بخروجه عن الصفات البهيمية: (في الخلاص) منها (فأشبه أحواله بهم البعد) عن الشهوات، (وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأخلاق المقابلة وعنه عبر بقوله ﷺ: «خير الأمور أوسطها») قال العراقي رواه البيهقي في الشعب مرسلًا وقد تقدم.

قلت: أخرجه من قول مطرف، وكذلك رواه ابن جرير في التفسير أيضاً، ويروى من قول يزيد بن مرة الجعفي رواه ابن جرير أيضاً وروي ذلك عن علي مرفوعاً بسند فيه مجاهيل، ورواه السمعاني في الذيل، وأبو بكر الحبابي في الأربعين، ويروى أيضاً عن ابن عباس أخرجه الديلمي بلا سند وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلاً.

(وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿كلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾) وكذا قوله تعالى: ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط﴾ الآية [الإسراء: ٢٩] وكذا قوله تعالى: ﴿لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ [الفرقان: ٦٧] وقال تعالى: ﴿أنها بقرة لا فارص ولا بكر عوان بين ذلك﴾ [البقرة: ٦٨] (ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع تيسرت له العبادة والفكر) والمراقبة ونحوها (وخف في نفسه وقوي على العمل في خفته) وفي بعض النسخ وقوي بالعمل على خفته، (ولكن هذا بعد اعتدال الطبع).

(أما في بداية الأمر إذا كانت النفس جوحاً) رافعة رأسها (متشوقة إلى الشهوات

فلاعتدال لا يتفعا بل لا بد من المبالغة في إيلاهما بالجوع، كما يبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره إلى أن تعتدل، فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ترك تعذيبها وإيلاهما، ولأجل هذا السر يأمر الشيخ مریده بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمر بالجوع وهو لا يجوع ويمنعه الفواكه والشهوات، وقد لا يمتنع هو منها، لأنه قد فرغ من تأديب نفسه فاستغنى عن التعذيب. ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجراح والامتناع عن العبادة، كان الأصلح لها الجوع الذي تحس بألمه في أكثر الأحوال لتتكسر نفسه.

والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل فترد بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالكي طريق الآخرة إما صديق وإما مغرور أحق.

أما الصديق فلاستقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغناؤه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق، وأما المغرور: فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه الظان بها خيراً وهذا غرور عظيم وهو الأغلب، فإن النفس قلما تتأدب تأدباً كاملاً، وكثيراً ما

مائلة إلى الإفراط فلاعتدال لا يتفعا بل لا بد من المبالغة في إيلاهما (أي إتعاها) بالجوع كما يبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة) أي منقادة مهذبة (بالجوع والضرب وغيرها إلى أن تعتدل) وهذا مشاهد، (فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ترك تعذيبها وإيلاهما) وأطلق لها الإكرام، (ولأجل هذا السر يأمر الشيخ مریده بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع) والصبر عليه (وهو) بنفسه (لا يجوع ويمنعه) تناول (الفواكه والشهوات) ويحذر منها (وهو لا يمتنع منها) بل يتناولها، (لأنه قد فرغ من تأديب نفسه فاستغنى عن التأديب) إذ صارت مذلة في العبادة، (ولما كان الأغلب على النفس الشره والشهوة والجراح والامتناع من العبادة) بالتكاسل (كان الأصلح لها الجوع الذي تحس بألمه في أكثر الأحوال لتتكسر)، فلاامتناع عن العبادة ثمرة الكسل والكسل ثمرة امتلاء المعدة، وكذا الجماع إنما يحركه باعث الشهوة والشهوة تنبعث عن الطعام وقس عليها بقية الأوصاف الذميمة والجوع مقطعة للكل. (والمقصود أن تنكسر) النفس (حق) تعتدل فترد بعد ذلك أيضاً في الغذاء إلى الاعتدال، وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالكي طريق الآخرة) رجلاًن: (إما صديق) قد بلغ الغاية القصوى في مرتبة صدقه في العبادة، (وإما مغرور أحق).

(أما الصديق: فلاستقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغناؤه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق) فهو لا يلازم الجوع ولا حد له في أكله ولا توقيت، (وأما المغرور: فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه) وترويضها (الظان بها خيراً وهذا غرور

تغتر فتنظر إلى الصديق ومساحته نفسه في ذلك فيسامح نفسه كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه فيتناول ما يتناوله ويظن بنفسه الصحة فيهلك، والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص - ليس مقصوداً في نفسه - وإنما هو مجاهدة نفس متناثية عن الحق غير بالغة رتبة الكمال أن رسول الله ﷺ لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه .

قالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم ، وكان يدخل على أهله فيقول : « هل عندكم من شيء » ؟ فإن قالوا : نعم . أكل وإن قالوا لا . قال : « إني إذا صائم » وكان يقدم إليه الشيء فيقول : « أما إني قد كنت أردت الصوم ثم يأكل » . وخرج ﷺ يوماً وقال : « إني صائم » فقالت له عائشة رضي الله عنها قد أهدي إلينا حيس فقال : « كنت أردت الصوم ولكن قربيه » .

عظيم) وقع في الناس (وهو الأغلب) على أحوالهم ، (فإن النفس قلما تتأدب تأدباً كاملاً وكثيراً ما تغتر فتنظر إلى الصديق ومساحته) نفسه في ذلك ، (فيسامح نفسه فيكون حاله كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه فيتناول ما يتناوله) الصحيح (ويظن بنفسه الصحة فيهلك ، والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصوداً في نفسه وإنما هو) لأجل (مجاهدة نفس) جوحة (متناثية عن الحق غير بالغة رتبة الكمال) فهي رياضة المريدين وطريق المجاهدين (أن رسول الله ﷺ لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه) ولا تجزئة ولا تقسم .

(قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم) رواه البخاري ومسلم ، (وكان) ﷺ (يدخل على أهله فيقول : « هل عندكم من شيء » . فإن قالوا نعم أكل ، وإن قالوا لا قال : « إني إذا لصائم ») قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عائشة وهو عند مسلم بنحوه كما سيأتي . (وكان) ﷺ (يقدم إليه الشيء فيقول : « إما إني قد أردت الصوم ثم يأكل ») قال العراقي : رواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ : « وإني قد كنت فرضت الصوم » وقال : إسناده صحيح وعند مسلم : « قد كنت أصبحت صائماً » (وخرج ﷺ يوماً وقال : « إني صائم » فقالت عائشة رضي الله عنها : قد أهدي لنا حيس) وهو تمر ينزع نواه ويدق مع إقط ويعجنان بالسمن ثم يدلك باليد حتى يبقى كالتريد وربما جعل معه السويق ، (فقال : « كنت أردت الصوم ولكن قربيه ») قال العراقي : رواه مسلم بلفظ : « قد كنت أصبحت صائماً وفي رواية له : « أدنيه فلقد أصبحت صائماً فأكل » وفي لفظ للبيهقي : « إني كنت أريد الصوم ولكن قربيه » اهـ .

قال صاحب القوت : الأفضل لمن عقد لله تعالى صوماً إن يتمه فإن فسخه لغير الله عوقب على

ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له: كيف كنت في بدايتك؟ فأخبر بضروب من الرياضات، منها أنه كان يقات ورق النبق مدة، ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين ثم ذكرانه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين فقليل له: فكيف أنت في وقتك هذا؟ فقال: أكل بلا حد ولا توقيت، وليس المراد بقوله بلا حد ولا توقيت: أي أكل كثيراً بل أي لا أقدر بمقدار واحد ما أكله. وقد كان معروف الكرخي يهدى إليه طبيبات الطعام فيأكل، فقليل له: إن أخاك بشراً لا يأكل مثل هذا. فقال: إن أخي بشراً قبضه الورع وأنا بسطنتي المعرفة، ثم قال: إنما أنا ضيف في دار مولاي فإذا أطعمني أكلت وإذا جوعني صبرت، مالي والاعتراض والتمييز؟ ودفعت إبراهيم بن أدهم إلى بعض إخوانه دراهم

ذلك من عقوبات القلوب أو عقوبات الجوارح في طرقات الآخرة فتلك عقوبة ترك فضائل الأعمال قال بشر بن الحرث رحمه الله تعالى: إن فلاناً الغني يصوم الدهر، فقال المسكين ترك حاله ودخل حال غيره إنما حاله أن يطعم الجياع ويكسو العراة ويؤاسي المحتاجين، فهذا أفضل له من صيامه الدهر ثم قال بشر: عبادة الغني كروضة على مزبلة وعبادة الفقير كعمد الجواهر في جيد الحساء. ودخل سفیان الثوري رحمه الله تعالى يوماً على أبي إسحاق الفزاري فقدم إليه قصعة فيها خبيص فقال: لولا أنني صائم لأكلت معك. قال الفزاري: دخل علي أخوك إبراهيم بن أدهم فقعد في موضعك هذا فقدمت إليه خبيصاً في هذه القصعة فأكل، فلما أراد الانصراف قال: أما أي كنت صائماً إلا أنني أحببت أن أكل معك أسرك بذلك، فوضع الثوري يده فجعل يأكل وتأدب بإبراهيم.

(ولذلك حكى عن سهل) التسري رحمه الله تعالى (أنه قيل له: كيف كنت في بدايتك) أي ابتداء حالك في السلوك (فأخبر بضروب من الرياضات) وأنواع من المجاهدات. (منها: أنه كان يقات ورق النبق مدة، ومنها أنه أكل دقاق التين) وهو ما تكسر منه (مدة ثلاث سنين، ثم ذكر أنه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين) قيل: وما هو؟ قال: كنت اشترى في كل ستة بدانتين عمراً وأربعة دوانيق كسباً ثم أعجنها عجنة ثم أجزئها ثلاثمائة وستين كبة أنظر في كل ليلة على كبة قال (فقليل له فكيف أنت في وقتك هذا؟ قال: أكل بلا حد ولا توقيت) نقله صاحب القوت وقد تقدم له، وللمصنف قريباً نحو هذه وكذا أورده القشيري في الرسالة في ترجمة سهل. (وليس المراد بقوله بلا حد ولا توقيت أي أكل كثيراً بل) المراد (أي لا أقدر بمقدار واحد ما أكله، وقد كان) أبو محفوظ (معروف) بن فيروز (الكرخي) رحمه الله تعالى (يهدى إليه طيب الطعام فيأكل فقليل له: إن أخاك بشر) بن الحرث الحافي (لا يأكل مثل هذا. فقال: إن أخي بشراً قبضه الورع، وأنا بسطنتي المعرفة، ثم قال: إنما أنا ضيف في دار مولاي، فإذا أطعمني أكلت، وإذا جوعني صبرت مسالي والإعتراض والتمييز) وفي نسخة التخير هكذا أورده صاحب القوت. (ودفع إبراهيم بن أدهم) رحمه الله

وقال: خذ لنا بهذه الدراهم زبدًا وعسلًا وخبزًا حواري، فقيل: يا أبا إسحاق بهذا كله؟ قال: ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال، وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال وأصلح ذات يوم طعاماً كثيراً ودعا إليه نفرًا يسيراً فيهم الأوزاعي والثوري فقال له الثوري: يا أبا إسحاق أما تخاف أن يكون هذا سرافاً؟ فقال: ليس في الطعام إسراف إنما الإسراف في اللباس والأثاث.

فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليداً يرى هذا من إبراهيم بن أدهم ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال: ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة، وعن سري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جزرة في دبس فما فعل. فإياه متناقضاً فيتحير ويقطع بأن أحدهما مخطئ، والبصير بأسرار العلم يعلم إن كل ذلك حق ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال، ثم هذه الأحوال المختلفة يسمعا فطن محتاط أو غبي مغرور، فيقول المحتاط: ما أنا من جملة العارفين حتى أسامح نفسي فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ومالك بن دينار، وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات فيقتدي بهم والمغرور

تعالى (إلى بعض إخوانه دراهم فقال: خذ لنا بهذه زبدًا وعسلًا وخبزًا حواري فقيل له: يا أبا إسحاق هذا كله) كأنه استكبره (قال: ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال) نقله صاحب القوت وأصله في الحلية لأبي نعم، (وأصلح إبراهيم) بن أدهم مرة طعاماً كثيراً ودعا إليه نفرًا يسيراً فيهم) أبو عمرو (الأوزاعي و) سفيان (الثوري فقال له الثوري: يا أبا إسحاق أما تخاف أن يكون هذا إسرافاً؟ فقال: ليس في الطعام إسراف إنما الإسراف في اللباس والأثاث) نقله صاحب القوت وأصله في الحلية لأبي نعم، (فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليداً) محضاً (يرى هذا) الصنيع (من إبراهيم بن أدهم ويسمع عن مالك بن دينار) أبي يحيى البصري (أنه قال: ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة) أخرجه أبو نعم في الحلية. (وعن) السري (السقطي) رحمه الله تعالى (أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جزرة في دبس فما فعل) أخرجه القشيري في الرسالة بالشك منذ ثلاثين سنة أو أربعين ورواية صاحب القوت منذ ثلاثين من غير شك، (فإياه متناقضاً) مع بعضه (فيتحير) عند الوقوف عليه، (ويقطع بأن أحدهما مخطئ) لا بحالة (والبصير) العارف الناقد (بأسرار العلم يعلم أن ذلك حق، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال) والأشخاص (ثم هذه الأحوال المختلفة يسمعا فطن محتاط) لدينه (أو غبي مغرور) بحاله وعلمه، (فيقول المحتاط: ما أنا من جملة العارفين حتى أسامح نفسي) ما سامح به أولئك القوم، (فليس نفسي أطوع من نفسي سري السقطي ومالك بن دينار) رحمه الله تعالى ومن يكون مثلها. (وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات فيقتدي بهم، والمغرور يقول: ما نفسي

يقول: ما نفسي بأعصى علي من نفس معروف الكرخي وإبراهيم بن أدهم، فاقتدي بهم وارفع التقدير في مأكولي، فأنا أيضاً ضيف في دار مولاي فهالي وللاعتراض؟ ثم أنه لو قصر أحد في حقه وتوقيره أو في ماله وجاهه بطريقة واحدة قامت القيامة عليه، واشتغل بالاعتراض. وهذا مجال رحب للشيطان مع الحمقى، بل رفع التقدير في الطعام والصيام وأكل الشهوات لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله وانقباضه، ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكلية حتى يكون أكله إذا أكل على نية كما يكون إمساكه بنية، فيكون عاملاً لله في أكله وإفطاره، فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله ﷺ يحب العسل ويأكله ثم لم يقس نفسه عليه بل لما عرضت عليه شربة باردة

بأعصى علي من نفس معروف الكرخي، وإبراهيم بن أدهم) رحها الله تعالى (فاقتدي بهم وارفع التقدير في مأكولي أنا ضيف في دار مولاي فهالي وللاعتراض ثم أنه لو قصر أحد في حقه وتوقيره وفي ماله وجاهه) بل وحاشيته (بطريقة واحدة قامت القيامة عليه واشتغل بالاعتراض) ولم يبق في المجال شيئاً (وهذا مجال رحب) أي واسع (لشيطان مع الحمقى) قلنا للنعقول، (بل رفع التقدير) والتوقيت (في الطعام والصيام وأكل الشهوات لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله تعالى علامة في استرساله وانقباضه) قال صاحب القوت: بعد أن أورد الأحاديث المتقدمة في الصيام والأكل وكان بينه وبين الله تعالى علامة في صومه وفطره، وكان الوجود علامة فطره ويكون مراداً به وكان العدم علامة صومه يكون معه مراداً به. قال: وعلى هذا المعنى تصريف قلوب العارفين ومن هذه المشكاة تضيء بصائر الشاهدين ولا يوكلون إلى حال ولا يوقفون مع مقام، (ولا يكون ذلك) ولا يتم (إلا بعد) تمام ثلاث خصال: إحداها: (خروج النفس عن مساحة الهوى) وتوقانها (إلى العادة بالكلية)، والثانية: حسن النية (حتى يكون أكله إذا أكل على نية كما يكون امتناعه) من الأكل (بنية) فيستوي فطره وصومه إذا كان العامل فيها واحداً (فيكون عاملاً لله في أكله وإفطاره). والثالثة: أن يحفظ الجوارح الست بحسن الرعاية وهن السمع والبصر واللسان والقلب واليد والرجل، ويكون مفطراً بالبطن والفرج فيكون ما حفظ أكثر وأبلغ وأحب إلى الله تعالى، ويكون أفضل ممن صام بجارحتين وإن لم يكن ممن أصبح صائماً ثم أفطر بهذه الأوصاف الثلاث دخلت عليه الشهوة الخفية فما روي عنه ﷺ أنه لما قال: «أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية» فقيل: ما الشهوة الخفية؟ فقال: «أن يصبح أحدكم صائماً ثم يعرض له الطعام يشتهي فيفطر لأجله». (فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه فإنه كان يرى رسول الله ﷺ يحب العسل ويأكله) قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة: كان يحب الحلواء والعسل الحديث. وفيه قصة شربه للعسل عند بعض نسائه، (ثم لم يقس نفسه بذلك بل لما عرضت عليه شربة باردة

ممزوجة بعسل جعل يدبر الإناء في يده ويقول: أشر بها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها . اعزلوا عني حسابها وتركها .

وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشفها مريده بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه ، فينبغي أن يدعو إلى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغني عن الرياضة فإن الشيطان يجهد معلقاً من قلبه فيلقي إليه كل ساعة : أنك عارف كامل ، وما الذي فاتك من المعرفة والكمال ، بل كان من عادة إبراهيم الخواص أن يخوض مع المريد في كل رياضة كان يأمره بها كي لا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل فينتفره ذلك من رياضته ، والقوي إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبهاً بهم وتلطفاً في سياقتهم إلى السعادة وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء ، وإذا كان حد الاعتدال خفياً في حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغي أن لا يترك في كل حال ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله إذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً مأدوماً

ممزوجة بعسل جعل يدبر الإناء في يده ويقول: أشر بها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها اعزلوا عني حسابها ، وتركها) ، وقد علم أنه كان حلالاً فامتنع من شربه خوفاً من الحساب وقد تقدم ذلك قريباً .

(وهذه الأسرار) الخفية (لا يجوز لشيخ من شيوخ الطريقة أن يكشفها مريده ، بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو إلى الاعتدال فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه فينبغي أن يدعو إلى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال) فيما بعد ، (ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغني عن الرياضة) وتهذيب الأخلاق ، (فإن الشيطان يجد لذلك من قلبه متعلقاً فيلقي إليه كل ساعة أنك عارف كامل ، وما الذي فاتك من المعرفة والكمال) فيقع المريد في غرور عظيم ولا يبقي منه شيء في الطريق ، (بل كان عادة) أبي إسحاق إبراهيم بن أحد (الخواص) رحمه الله تعالى من أقران الجنيد مات بالري سنة ٢٩١ (أن يخوض مع المريد في كل رياضة يأمره بها كي لا يخطر بباله أن الشيخ لم) أي لأي شيء (يأمره بما لم يفعل فينتفره ذلك من رياضته) فكان يفعل ذلك الشيخ دفماً لتفوره قطعاً لما يخطر في باله ، (والقوي الشديد إذا شغل بالرياضة وإصلاح الغير لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبهاً بهم وتلطفاً في) حسن (سياقتهم إلى السعادة ، وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء) ومن على قدمهم ، وقد خفي ذلك على كثيرين فلم يحيطوا به علماً (وإذا كان حد الاعتدال خفياً في حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغي أن لا يترك في كل حال) حتى يقع على حد الاعتدال فيتمسك به ويستقيم عليه ، (ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله إذ دخل عليه فوجده يأكل

بسمن فعلاه بالدرة قال: لا أم لك كُلُّ يوماً خبزاً ولحماً، ويوماً خبزاً ولبناً، ويوماً خبزاً وسمناً، ويوماً خبزاً وزيتاً، ويوماً خبزاً وملحاً، ويوماً خبزاً قفاراً. وهذا هو الاعتدال فاما المواظبة على اللحم والشهوات فافراط وإسراف ومهاجرة اللحم بالكلية إقتار وهذا قوام بين ذلك والله تعالى أعلم.

بيان آفة الرياء المتطرق إلى من ترك كل الشهوات أو قلل الطعام:

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان هما أعظم من أكل الشهوات.

إحداهما: أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتبهها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة. وهذا هو الشرك الخفي. سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقيل له: هل تعلم به بأساً؟ قال: يأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة. وهذه آفة عظيمة بل حق العبد إذا

لحماً مادوماً بسمن) أي مطبوخاً به (فعلاه بالدرة) أي السوط، (وقال: لا أم لك) لا تفعل هكذا (كل يوماً خبزاً ولحماً) وهما أعلى الطعام والادم (ويوماً خبزاً ولبناً، ويوماً خبزاً وسمناً، ويوماً خبزاً وزيتاً) وهؤلاء الثلاثة من أعلى الطعام وأوسط الأدم (ويوماً خبزاً وملحاً) وهما من أعلى الطعام وأدنى الأدام (ويوماً خبزاً قفاراً) أي وحده بلا أدام (وهذا هو الإعتدال فاما المواظبة على اللحم) في كل يوم (و) على (الشهوات) كالفواكه وغيرها (فإفراط وإسراف) منهي عنها (ومهاجرة اللحم بالكلية إقتار) وهو أيضاً منهي عنه، (وهذا قوام بين ذلك) قال الله تعالى: ﴿وكان بين ذلك قواماً﴾ [الفرقان: ٦٧] والله أعلم.

بيان آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات أو قلل الطعام:

(اعلم) وفتك الله تعالى (أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان هما) في الحقيقة (أعظم من أكل الشهوات) فينبغي للمريد أن يتعاهد نفسه من طرورها.

(إحداهما: أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتبهها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة) وليس هذا من طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين، (وهذا هو الشرك الخفي) كذا في سائر نسخ الكتاب والأول، وهذا من الشهوة الخفية وهي التي جاء في الخبر «أخوف ما أخاف على أمي الرياء والشهوة الخفية» فالرياء بالمعاملات وخفي الشهوة أن يشتهي أن يعرف ويوصف بترك الشهوات كما هو في سياق القوت، وليس فيه ذكر للشرك الخفي وإن كان بحسب المعنى صحيحاً (سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقيل له: هل تعلم به بأساً؟ قال: لا إلا في شيء واحد مكروه (يأكل في الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة) فاعله بذلك كذا في القوت قال ولعمري انه موضع علة لأن الصادقين من كانوا يأكلون في الجماعة ما لا يأكلون في الخلوة فهذا ضد حالهم (وهذه

ابتلي بشهوات وأحبها أن يظهرها فإن هذا صدق الحال وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال، فإن إخفاء النقص وإظهار ضده من الكمال هو نقصانان متضاعفان، والكذب مع الإخفاء كذبان فيكون مستحقاً لمقتين ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين. ولذلك شدد أمر المنافقين فقال تعالى: ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار﴾ [النساء: ١٤٥] لأن الكافر كفر وأظهر وهذا كفر وستر، فكان ستره لكفره كفرةً آخر لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه وعظم نظر المخلوقين فمحا الكفر عن ظاهره والعارفون يبتلون بالشهوات بل بالمعاصي، ولا يبتلون بالرياء والغش والإخفاء، بل كمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى ويظهر من نفسه الشهوة إسقاطاً لمنزلته من قلوب الخلق

آفة عظيمة بل حق العبد إذا ابتلي بالشهوات) أي بأكلها (وأحبها أن يظهرها) ولا يخفيها وليسترها بنفسه ولا يسترها (فإن هذا) من (صدق الحال) وهو طريق السلف، (وبدل عن فوات المجاهدات بالأعمال) قالوا: إن فاتته المجاهدة في الأعمال فلا يفوته الصدق في الحال وإن لم يكن صديقاً فليصدق في كذبه فإن الصدق في الكذب أصل الصدقين، (فإن إخفاء الكذب) والنقص وإظهار ضده من الإخلاص (والكمال) هما (نقصانان متضاعفان والكذب مع الإخفاء) هما (كذبان) لأنه نقص، وأظهر حال الكاملين واعتل وأبدى شعار المعصومين فكذب من طريقين (فيك مستحقاً لمقتين) أي للمقت من وجهين، (فلا يرضى منه إلا بتوبتين، ولذلك شدد الله) تعالى (أمر المنافقين) فغضب عليهم ومقتهم مقتين ثم لم يرض منهم إلا بتوبتين واشترط عليهم شرطين (فقال تعالى: ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار﴾) يعني أسفل من الكفار (لأن الكافر كفر وأخلص) في كفره (وأظهره) فسوى بين ظاهره وباطنه (وهذا) أي المنافق (ككفر) وأشرك في إيمانه (فستر) فخالف بين ظاهره وباطنه، (فكان ستره الكفر كفرةً آخر لأنه استخف بنظر الله تعالى إلى قلبه وعظم نظر المخلوقين فمحا الكفر عن ظاهره) فزاد الله في هوانه وشد في توبته بما وكده في شرطه فقال: ﴿إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله﴾ [النساء: ١٤٦] وهذا مما لا يمتحن به عالم بالله تعالى ولا غافل عن الله تعالى والله الحمد. (والعارفون) قد يبتلون بالشهوات) أي بأكلها (بل المعاصي) والذنب لما تجري عليهم (ولا يبتلون بالرياء) أي رياء المخلوقين (والغش والإخفاء) وليس للسلف في هذا الباب إلا طريقان أحدهما: ما أشار إليه المصنف بقوله: (وكما العارف أن يترك الشهوات لله تعالى) ويجاهد النفس (في الله تعالى) والعارفون في طريق هذه المجاهدة على قسمين: فمنهم من كان يخفيه لأنه أسلم له، ومنهم من كان يظهره لأنه مؤمن قوي نيته في ذلك القدوة والتأسي، وإلى هذا القسم أشار المصنف بقوله: (ويظهر من نفسه الشهوة إسقاطاً لمنزلته من قلوب الخلق) وطريق آخر: كان فيه طائفة من العلماء والعاملين فكانوا يأكلون الطيبات ويتسعون في المأكول إذا وجدوها إلا أنهم كانوا يظهرن

وكان بعضهم يشتري الشهوات ويعلقها في البيت وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصد به تلبس حاله ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين حتى لا يشوشون عليه حاله .

فنهاية الزهد : الزهد في الزهد بإظهار ضده وهذا عمل الصديقين فإنه جمع بين صديقين كما أن الأول جمع بين كذابين . وهذا قد حمل على النفس ثقلين وجرعها كأس الصبر مرتين مرة بشربه ومرة برميه ، فلا جرم أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وهذا يضاهاى طريق من يعطي جهراً فيأخذ ويرد سراً ليكسر نفسه بالذل جهراً وبالفقر

ذلك ويكشفون نفوسهم به ، فإن فاتك الطريق الأقرب الأعلى فاسلك الطريق الأسفل الأوسط ، فأما أن يكون عبد يأكل بالشهوات في السر ويخفيها في العلانية أو يظهر شعار ضدها من الترك لها والزهد فيها فليس هذا طريق الموقنين ولا مسلك الصادقين . وهذا قد عرج عن طريق المسالك وسلك سبيل المهالك فإياك أن تترك محجة الطريق فتقع في حيرة المضيق .

روي أن عابداً من بني إسرائيل انتهى من سياحته إلى أرض لقوم رأى في وسطها طريقاً مستطرقاً تسلك فيه السابلة فقال : هذه أرض لقوم كيف أسلكها شق عليه أن يجاوز الأرض فيبعد عليه طريقه فتفكر وقال : هذا طريق مسلك لا بأس علي أن أسلكه فسلكه ، فلما خرج من تلك الأرض عوقب على ذلك ، ونسي ذنبه فجعل يستكشف قبيل له : لأنك سلكت عليّ على غير طريق ودخلت حرث قوم بغير إذنهم فقال : يا رب معذرة إليك إني رأيته قد جعل طريقاً فأوحى الله إليه أو كل ما اتخذ الظالمون طريقاً جعلته إلي سبيلاً فمن سلك طريق ظالم بغرور لم يكن في ذلك معذوراً وأوقعه في الخيرة والغرور ، فهلك وأهلك من اقتدى به . وهذا طريق متصنع جاهل متطرق بذلك إلى الدنيا يتسوق عند الناس بترك الشهوات مظلم التوحيد في الوحدة ضعيف اليقين في غيبته عن العيون ، (وقد كان بعضهم) من الصادقين من السلف (يشتري الشهوات بنفسه) ويعلقها في البيت ويظهر للناس شعار الزاهدين (وهو فيها) عند الله (من الزاهدين) لا يأكلها (وإنما يقصد بذلك) إسقاط منزلته من قلوب الجاهلين (والتلبس) أي الإخفاء (لحاله) عن الناظرين (ليصرف نفسه قلوب الغافلين) ويشتري بالمعاملات لتنتقطع عنه المقالات (حتى لا يتشوش حاله) لأن هذا مقام من زهد في الأشياء وأخفى زهده ، (فنهاية) الخفاء (الزهد الزهد في الزهد بإظهار ضده) واستشعار المزهود فيه ثم لا يتناول ولا يتمتع به ، فيكون هذا أشد من المجاهدة . (وهذا عمل الصديقين) وحال الصادقين وطريق الأقوياء من أهل الإرادات ، (فإنه جمع بين صديقين كما أن الأول جمع بين كذابين ، وهذا قد حمل على النفس ثقلين) نقل المنع من الحفظ وثقل سقوط المنزلة عند الخلق فعدمت النفس لذة المتعة به وفقدت إثبات المنزلة بتركه (وجرعها كأس الصبر مرتين مرة بشربه ومرة برميه) وقذفه ، (فلا جرم أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وهذا يضاهاى طريق من يعطي جهراً) وعلانية (فيأخذ ، ويرد سراً) وخفية (ليكسر نفسه في الأخذ بالذل جهراً) إذ فيه سقوط الجاه

سراً . فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه والصدق فيه . ولا ينبغي أن يغره قول الشيطان : إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك فاستره إصلاحاً لغيرك ، فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره ، فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ويروجه الشيطان عليه في معرض إصلاح غيره ، فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه وإن علم أن من أطلع عليه ليس يقتدي به في الفعل أو لا ينزجر باعتقاده أنه أتارك للشهوات .

الآفة الثانية: أن يقدر على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به فيشتهر بالتعفف عن الشهوات ، فقد خالف شهوة ضعيفة وهي شهوة الأكل وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه ، وتلك هي الشهوة الخفية فمهما أحس بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام فليأكل فهو أولى له . قال أبو سليمان : إذا قدمت إليك شهوة وقد كنت تاركاً لها فأصّب منها شيئاً يسيراً ولا تعط نفسك منها ، فتكون

بظهور الرغبة (وبالفقر) والزهد (سراً) فلا هو متع نفسه بالجاه مع الرد ولا هو أنالها حظها بتناوله مع الأخذ ، وهذا من أشد شيء على النفس وهو طريق علماء الزهاد ، ومن أخرجه سلكه إلى مقام الصديقية ، وهذان طريقان قد درسا وعفا أثرهما في هذا الزمان وما قبله بكثير لا يسلكه إلا من عرفه الفرد بعد الفرد والسابلة من القراء على طرقات التصنع والتزين برآء ، (فمن فاته هذا) الطريق الأقرب الأسهل (فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه والصدق فيه) فإنه أيضاً حجة الطريق ، ومن لم يسلكها وقع في حيرة المضيق ، (فلا ينبغي أن يغره قول الشيطان إنك إن أظهرت) ذلك للناس (اقتدى بك غيرك فاستره إصلاحاً لغيره) وهذا غرور ، (فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره) ابدأ بنفسك ثم بمن تعول ، (فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ويروجه الشيطان عليه) ويزينه له (في معرض إصلاح غيره ، فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أن من اطلع عليه ليس يقتدي به في الفعل ولا ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات .

(الآفة الثانية : أن يقدم على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به) بين الناس (فيشتهر بالتعفف عن الشهوات) أي ترك كل شهوة لأجل الشهرة ثم اشتهى أن يعرف بتركها فهذا شهوة الشهوات (فقد خالف شهوة ضعيفة وهي الأكل وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه) فقد وقع في أعظم مما كره ومتعته بشهوة النظر إليه والمدح له أكبر من متعته بترك شهوته المأكولة (وذلك هي الشهوة الخفية) التي جاء في الخبر أخوف ما أخاف على أمي الرياء والشهوة الخفية ، وفسروها بأن يشتهي أن يعرف ويوصف بترك الشهوات ، (فمهما أحس بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام فليأكل فهو أولى . قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى : (إذا قدمت إليك شهوة وقد كنت تاركاً لها فأصّب منها شيئاً

قد أسقطت عن نفسك الشهوة وتكون قد نفست عليها إذ لم تعطها شهوتها . وقال جعفر بن محمد الصادق : إذا قدمت إلى شهوة نظرت إلى نفسي فإن هي أظهرت شهوتها أطعمتها منها وكان ذلك أفضل من منعها ، وإن أخفت شهوتها وأظهرت العزوب عنها عاقبتها بالترك ولم أنلها منها شيئاً ، وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية .

وبالجمل ، من ترك شهوة الطعام ووقع في شهوة الرياء كان كمن هرب من عقرب وفزع إلى حية ، لأن شهوة الرياء أضر كثيراً من شهوة الطعام والله ولي التوفيق .

يسيراً (ولا تعط نفسك) منها (مناها ، فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة و) تكون قد (نفست عليها) إذ لم تبلغ (شهوتها) قال صاحب القوت ، فإن فعل هذا فحسن لأن أبا سلمان خاف عليه ما ذكرناه قبيل من أن يظهر ترك الشهوة فيصير منعه باعتقاد فضله من ترك الشهوات أبلغ من أكل الشهوات ، أو أن يأكلها فتشرف عليها نفسه ببلوغ شهوته التي كان تركها لعة الإخلاص كما تقول العامة بعة الصبي تشيع الدابة فإن بقي يقينه وغاب الخلق عن عينه تركها وقلبه مطمئن بالإيمان لأنه لم يعتل بالنظر فيتداوى بالتناول للبعض فأما إن كان قد اعتقد ترك شهوة لمعنى دخل عليه منها يخرجه من الورع أو يعزم على المجاهدة ثم أتى بها ، فهذا اختبار من الله له لينظر كيف يعمل بالوفاء بالعقد فاحب إلي أن لا ينال منها شيئاً وليتعلل وليدافع عن نفسه بالمعاريض والمعاني حتى لا يفتن به أنه تركها للمجاهدة فيكون قد فعل الوصفين معاً الوفاء بالعقد في تركها والتورية بلطف الحيلة عن الفتنة له في قصده ، وهذا طريق المريدين وصفات المتقين وهو الطريق الأدنى الذي ذكرناه أولاً فإن ظهر قرب الله تعالى منه وغلبه نظره إليه أغناه عن الحيلة والاحتيا لقربه وشهادة ذي الجلال والإكرام وهو الطريق الأعلى الذي ذكرناه آخراً وهذا للموقنين .

(وقال جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الصادق) رحمه الله تعالى (إذا قدمت إلي الشهوة نظرت إلى نفسي فإن هي أظهرت شهوتها) لما (أطعمتها منها ، وكان ذلك أفضل من منعها وإن أخفت شهوتها وأظهرت العزوب عنها عاقبتها بالترك ولم أنلها منها شيئاً) نقله صاحب القوت وقال : وتفسير ذلك أن إظهار النفس للشهوة أن لا تبالي أن تعرف بأكل الشهوات وأن تحب أن يظهر على ذلك من يعرف من أهل الديانات وإخفاء النفس للشهوة أن تشتهي وتحب أن يعلمها أنها تحب وتشتهي وتكره أن تعرف بأنها ممن تشتهيها ، (وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية) التي هي شهوة الشهوات .

(وبالجمل : من ترك شهوة الطعام ووقع في شهوة الرياء كان) في المثال (كمن هرب من عقرب وفزع إلى حية لأن شهوة الرياء أضر من شهوة الطعام) كما تتدم .

القول في شهوة الفرج: اعلم أن شهوة الوقاع سلطت على الإنسان لفائدتين:

إحداها: أن يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة. فإن لذة الوقاع لو دامت لكانت أقوى لذات الأجساد، كما أن النار والآمها أعظم آلام الجسد. والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم وليس ذلك إلا بألم محسوس ولذة محسوسة مدركة، فإن ما لا يدرك بالذوق لا يعظم إليه الشوق.

الفائدة الثانية: بقاء النسل ودوام الوجود فهذه فائدتها. ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا إن لم تضبط ولم تقهر ولم تترد إلى حد الاعتدال. وقد قيل في تأويل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦] معناه شدة الغلظة، وعن ابن عباس: في قوله تعالى ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [العلق: ٣] قال: هو

القول في شهوة الفرج:

(اعلم) أيك الله (أن شهوة الوقاع) أي المجامعة بين الرجل وزوجته (سلطت على الإنسان لفائدتين):

(أحداها: أن يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة) إذ ليس كل الناس يعرف اللذات المعقولة ولو توهمناها مرتفعة لما تشوقوا إلى لذات الجنة، (فإن لذة الوقاع) هي لذة ساعة (لو دامت لكانت أقوى لذات الأجساد) كلها (كما أن النار وألمها أعظم آلام الجسد والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم وليس ذلك إلا بألم محسوس ولذة محسوسة مدركة، فإن ما لا يدرك بالذوق لا يعظم إليه الشوق) ولا تحصل فيه الرغبة.

(الفائدة الثانية: بقاء النسل ودوام الوجود) ونظام العالم، (فهذه فائدتها) فلولا الشهوة ما كان الوقاع، ولولا الوقاع ما كان النسل فأنه سبحانه جعلها سبباً لهذا الإيجاد، ولذلك قال ﷺ «تناكحوا تكثروا» وقال «خير النساء الولود الودود وشرها العقيم» وقال «تزوجوا الولود الودود فإني مكاثر بكم الأمم» وقال «سوداء ولود خير من حسناء عقيم» ولقصد النسل حظر إتيان المرأة في محاشها وكره الغزل تأكيداً للمقصود من النكاح، (ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا إن لم تضبط) على القانون (وتقهر وترد إلى حد الاعتدال) الذي هو خير الأمور، (وقد قيل في تأويل قوله تعالى ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ معناه الغلظة) قال صاحب القوت: رويناه عن قتادة. قلت: وأخرج ابن أبي حاتم عن مكحول ما لا طاقة لنا به قال: العزبة والإنعاظ والغلظة. وأخرج السدي قال: من التغليظ والإغلال إلى الغلظة. (وعن ابن عباس) رضي الله عنها (في قوله تعالى ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ قال: هو قيام الذكر) قال صاحب القوت: رويناه عن ابن عباس.

قيام الذكر . وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله ﷺ إلا أنه قال في تفسيره: الذكر إذا دخل .

وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله ، وكان ﷺ يقول في دعائه : « أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنتي » . وقال عليه السلام : « النساء حباتل الشيطان ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطة على الرجال » .

قلت : والمشهور عن ابن عباس في تفسيره قال : الليل إذا أقبل هكذا أخرجه ابن جرير وابن المنذر ، وروي عنه أيضاً العاسق الظلمة . والوقب : شدة سواده إذا دخل في كل شيء أخرجه الطستي في فوائده ، وروي عن مجاهد قال : يعني الليل إذا دخل . هكذا رواه ابن جرير وابن المنذر ، وإن صح ما قاله المصنف فهو نقل غريب عن ابن عباس ، وقوله : هو قيام الذكر كأنه تفسير للوقوب والغاسق هو الذكر وهو في غريب اللغة .

(وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله ﷺ إلا أنه قال في تفسيره الذكر إذا دخل) هكذا ذكره صاحب القوت .

قلت : وهذا أغرب من الأول ولغرابة القولين نقلها صاحب القاموس في كتابه وأسندها للمصنف وهو إنما تع صاحب القوت وكأنه لعدم اشتها كتابه بين أيدي الناس تنوسي وجعل . كان الغزالي هو الذي أبدى هذين القولين وقد ذكرت في شرحي عليه كلاماً يحتاج إلى مراجعته . وكان شيخنا المرحوم أبو عبد الله بن الطيب رحمه الله تعالى ينكر هذا جداً ويدل على هذا قول العراقي في تحريجه حديث ابن عباس موقوفاً ومستنداً لا أصل له ، (وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله) هو قول فياض بن نجيب نقله عنه صاحب القوت وزاد في موضع آخر فقال ، وقال بعضهم : ثلث دينه . (وكان ﷺ يقول في دعائه « أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنتي ») تقدم الكلام عليه في كتاب الدعوات . (وقال ﷺ « النساء حباتل الشيطان ») قال العراقي : رواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث زيد بن خالد الجهني بإسناد فيه جهالة اهـ .

قلت : الحباتل جمع حباله بالكسر هو ما يصاد به من أي شيء كان . وروي أبو نعم من حديث عبد الرحمن بن عباس ، وابن لال من حديث ابن مسعود ، والدلمي من حديث عبد الله بن عامر ، وعقبة بن عامر ، والتميمي في ترغيبه من حديث زيد بن خالد كلهم بلفظ « الشباب شعبة من الجنون والنساء حباله الشيطان » هكذا روى عندهم بالافراد والرواية بالجمع أكثر نبه عليه الحافظ السخاوي رضي الله تعالى عنه .

قلت : وقد رواه أيضاً الخزازطي في اعتلال القلوب والقضاعي في مسند الشهاب من حديث زيد بن خالد .

(ولولا هذه الشهوة) قد ركبت في الرجال (لما كان للنساء سلطة على الرجال) قال

روي أن موسى عليه السلام كان جالساً في بعض مجالسه إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألواناً ، فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ، ثم أتاه فقال : السلام عليك يا موسى ، فقال له موسى من أنت ؟ فقال : أنا إبليس ، فقال : لا حياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئت لأسلم عليك لمنزلتك من الله ومكانتك منه ، قال : فما الذي رأيت عليك ؟ قال : برنس اختطف به قلوب بني آدم قال : فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوذت عليه قال : إذا أعجبتة نفسه واستكثر عمله ونسي ذنوبه ، واحذرك ثلاثاً : لا تحل بامرأة لا تحل لك فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتته بها وأفتتها به ، ولا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها فإنه

صاحب القوت : وقد حدثت عن ابن البراء عن عبد المنعم بن إدريس قال : حدثنا أبي عن وهب ابن منبه أنه وجد في التوراة خلق آدم عليه السلام حين خلقه الله عز وجل وابتدعه فقال : إني خلقت آدم وركبت جسده في أربعة أشياء ، ثم ذكر الحديث بطوله في ذكر الطبايع الأربعة ، ثم قال : وقد تغلب الحرارة على بعض المريدين من قبيل قوة المزاج وحدة الشباب فيظهر الطبع بتبنيغ المني على العزاب كما تقوى الحرارة بتبنيغ الدم لأن أصل المني هو الدم يتصاعد في خرزات الصلب ، وهناك مسكنه فتتضج الحرارة فيستحيل أبيض فإذا امتلأ منه خرزات الصلب وهو الفقار طلب الخروج من مسلكه فقويت الصفة لذلك ، فهذا حين هيجان الإنسان للكنكاح فلا يصح لمثل هذا أن يأكل الحمرات من الأطعمة وليطفيء ذلك بأكل المبردات والأشياء القاطعة وليتجنب أكل كل حار يابس أو بارد رطب فإنه يبيح الطبع ويقوي العضو ، وقد روينا أن أزواج رسول الله ﷺ إنهن كن يأكلن الخل والبرودات بعد وفاة رسول الله ﷺ يقطن به الشهوة .

(وروي أن موسى عليه السلام كان جالساً) ذات يوم (إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألواناً) مختلفة (فلما دنا منه قلع) ذلك البرنس (فوضعه ثم أتاه فقال : السلام عليك فقال له موسى) عليه السلام : (من أنت ؟ فقال : أنا إبليس ، فقال : لا حياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئت لأسلم عليك لمنزلتك من الله) تعالى (ومكانك منه . قال) له موسى عليه السلام : (فما الذي رأيت عليك) يعني البرنس الذي قلعه ؟ (قال : إني أختطف به قلوب بني آدم قال) له موسى عليه السلام : (فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوذت عليه) أي غلبته وملكته ؟ (قال : إذا أعجبتة نفسه) أي رضي عنها (واستكثر عمله ونسي ذنوبه) قال : (وأحذرك) يا موسى (ثلاثاً) . الأولى : (لا تحل بامرأة لا تحل لك فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتته بها ، والثانية : (لا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، و) الثالثة : (لا تخرجن صدقة إلا أمضيتها)

ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء بها. ثم ولي وهو يقول: يا ويلتاه علم موسى ما يحذر به بني آدم.

وعن سعيد بن المسيب قال: ما بعث الله نبياً فيما خلا إلا لم ييأس إبليس أن يهلكه النساء ولا شيء أخوف عندي منه، وما بالمدينة بيت أدخله إلا بيتي وبيت ابنتي اغتسل فيه يوم الجمعة ثم أروح. وقال بعضهم: إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندي أنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطيء وأنت موضع سري وأنت رسولي في حاجتي، فنصف جنده الشهوة ونصف جنده الغضب.

وأعظم الشهوات شهوة النساء وهذه الشهوة أيضاً لها إفراط وتفریط واعتدال.

بالفعل، (فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ثم ولي) إبليس (وهو يقول : يا ويلتاه علم موسى ما يحذر به بني آدم) وهذه الخصال التي أشار إليها إبليس قد حذر منها نبينا ﷺ كما هو في الأخبار الواردة في ذلك لا سيما الأولى منها. ففي حديث بريدة عند الطبراني: لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما، وعنده وعند البيهقي من حديث ابن عباس: لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم ولا تسافر امرأة إلا مع محرم ولا يدخل عليها رجل إلا مع محرم، وعند البيهقي أيضاً: لا يدخل رجل على امرأة إلا ومعها محرم من دخل فليعلم أن الله معه. وعند ابن سعد من مرسل الحسن: لا تحدثن من الرجال إلا محرماً. وعند البزار من حديث جابر: لا تدخلوا على هؤلاء المغيبات فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، والأخبار في التحذير عن الخلوة مع النساء الاجنبيات كثيرة.

(وعن سعيد بن المسيب) القرشي المدني التابعي رحمه الله تعالى (قال : ما بعث الله نبياً فيما خلا) أي مضى (إلا لم ييأس إبليس أن يهلكه بالنساء) أي ما عدا نبينا ﷺ فإن الله سبحانه قد أعانه عليه، فأسلم فلم يكن له عليه سبيل، وقد روى نحو ذلك البزار من حديث جابر. (ولا شيء أخوف عندي منهن) أي من طائفة النساء. قال ذلك وسنه ثمانون كما سيأتي قريباً. (وما بالمدينة بيت أدخله إلا بيتي وبيت ابنتي) وهي التي زوجها عبد الله بن أبي وداعة كما سيذكر المصنف قصتها قريباً (اغتسل فيه يوم الجمعة ثم أروح وقال بعضهم : إن الشيطان يقول للمرأة : أنت نصف جندي وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطيء) غرضي (وأنت موضع سري وأنت رسولي في حاجتي) وقد صدق في قوله، (فنصف جنده الشهوة) بها يقاثل المؤمن، (ونصف جنده) الآخر (الغضب) فإذا اجتمع في رجل فقد كمل عنده جنده الشيطان.

(وأعظم الشهوات شهوة النساء) ولذا كانت لذة وقاعن أعظم اللذات لو دامت ولكثرة استحواذهن على قلوب الرجال بمقتضى الشهوات كن من سهام إبليس التي لا تحطى المرامي أبداً،

فالإفراط : ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجواري فيحرم عن سلوك طريق الآخرة أو يقهر الدين حتى يجبر إلى اقتحام الفواحش ، وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين .

أحدهما : إن يتلولوا ما يقوي شهواتهم على الاستكثار من الوقاع كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوي المعدة لتعظم شهوة الطعام - وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع

فيحملن الرجال ما لا يطيقون ويقعون في المحذور لأجلهن ، وإذا كن رسلاً في حاجة لا ترد شفاعتهن ، وتقضي حاجتهن . وكل ذلك لما فيهن من مخالب الفتى فهن شر غالب لمن غلب ، وهذه الشهوة أيضاً لها) ثلاث مراتب (إفراط وتفريط واعتدال . فالإفراط) وهي المرتبة الأولى (ما يقهر العقل حتى تصرف همه الرجل إلى الاستمتاع بالنساء) المنكوحات (والجواري) بملك اليمين ويشتمل بهن ، (فيحرم عن سلوك طريق الآخرة أو) ما (يقهر الدين حتى يجبر إلى اقتحام الفواحش) التي حرم الله ما ظهر منها وما بطن ، وذلك على ضربين .

أحدهما : تعاطيه في المحرث ولكن لا على الوجه الذي يجب وقد عظم الله أمره فقرنه مرة بالشرك فقط فقال ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ﴾ [النور : ٣] ومرة قرنه بالشرك وقتل النفس المحرمة فقال ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ﴾ [الفرقان : ٦٨] وسمى ذلك سفاحاً من حيث أن المجتمعين عليه لا غرض لها سوى سفح الماء للشهوة كمن ضيع ماء في غير حرثه .

والثاني : تعاطيه في غير المحرث كاللواط وهي أعظم من الزنا لأن الزنا وضع البذر في المحرث على غير الوجه المأثور ، فهو كمن زرع في أرض غيره أو على غير الوجه الذي يجوز أن يزرع فيها . وفي اللواط مع ذلك تضييع فمتعاطيها كمن قال الله تعالى فيه ﴿ ويهلك الحرث والنسل ﴾ [البقرة : ٢٠٥] ولهذا وصف قوم لوط بالإسراف فقال : ﴿ أنتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون ﴾ [النمل : ٥٥] (حتى ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين) .

(أحدهما : أن يتناولوا ما يقوي شهواتهم على الاستكثار من الوقاع) من غير ضعف وفنور ، (كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوي المعدة لتعظم شهوة الطعام) وكل منها شنيع . قال صاحب القوت : وحدثونا في أخبار الملوك أن ملك الهند أهدى إلى المنصور تحفاً منها أنه وجه إليه بفيلسوف طبيب قال : فأنزله المنصور وأحسن إليه ، فلما دخل إليه قال الفيلسوف : قد جئتكم يا أمير المؤمنين بثلاث خصال : تتنافس الملوك فيها لا تصنعها إلا لهم . قال : وما هي ؟ قال : اخضب لحيتك بسواد لا تنصل أبداً ولا تتغير عن حالها . قال : وما الخصلة الثانية ؟ قال : أعالجتك بعلاج تتسع به في المآكل فتأكل أي شيء شئت لا تتخم ولا يؤذيك الطعام . قال : وما الثالثة ؟ قال : أقوي صلبك بتقوية تنشط بها إلى الجماع فتجامع ما شئت لا تمل من ذلك ولا يضعف بصرك ولا تنقص من قوتك . قال : فأطرق المنصور ثم رفع رأسه إليه فقال : قد كنت أظن أنك أعقل مما أنت .

ضارية وحيات عادية فتنام عنه في بعض الأوقات فيحتال لإنارتها وتهيجها ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها ، فإن شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها فيدرك لذة بسبب الخلاص .

فإن قلت: فقد روي في غريب الحديث أن رسول الله ﷺ قال: « شكوت إلى جبرائيل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة ». فاعلم أنه ﷺ كان تحته تسع نسوة ووجب عليه تحصينهن بالإمتاع وحرم على غيره نكاحهن وإن طلقهن فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع .

والأمر الثاني: أنه قد تنتهي هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق وهو غاية الجهل

أما ما ذكرت من السواد فلا حاجة لي به لأن ذلك غرور وزور ، والشيب هيبة ووقار ولم أكن لأغتر نوراً جعله الله في وجهي بظلمة السواد ، وأما ما ذكرت من الأكل فوالله ما أنا بشره ومالي في الاستكثار من الطعام حاجة لأنه يثقل الجسم ويشغل عن التائب وأقل شيء فيه كثرة الأختلاف إلا الخلاء ، فأرى ما أكره وأسمع ما لا أحب . وأما ما ذكرت من النساء ، فإن النكاح شعبة من الجنون ، وما أقبح بخليفة مثلي يجثو بين يدي صبية . ارجع إلى صاحبك مذموماً مدحوراً فلا حاجة لي بما جثت به .

(وما مثل ذلك إلا كمن ابتلي بسباع ضارية وبهائم عادية فتنام عنه في بعض الأوقات فيحتال لإنارتها وتهيجها ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها) وكفى بما يحتاج من باعث الطبيعة على ذلك فهو كمن قال :

كلما أنبت الزمان قناة ركب المر في القناة سناناً

(فإن شهوة الطعام والوقاع على التحقيق ألم) يحس في الباطن وفي النسخة: آلام (يريد الإنسان الخلاص منه) وفي نسخة: منها (فيدرك لذة بسبب الخلاص) من تلك الآلام .

(فإن قلت: فقد روي في غريب الحديث أن رسول الله ﷺ قال: شكوت إلى جبريل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة ») قال العراقي: رواه العقيلي في الضعفاء ، والطبراني في الأوسط من حديث حذيفة وقد تقدم وهو موضوع ، (فاعلم أنه ﷺ كانت تحته تسع نسوة) تقدم ذكر أسماهن (ووجب عليه تحصينهن) بالإمتاع فكان يقسم لمن وربما دار عليهن كلهن بغسل واحد كما ورد ، (وحرم على غيره نكاحهن وإن طلقهن) كما هو مذكور في خصائصه ﷺ ، (فكان طلبه القوة لهذا) السبب (لا للتمتع) فلا يكون مذموماً بل هو محمود بهذا النظر .

والأمر الثاني: أنه قد تنتهي هذه الشهوة ببعض الضلال) عن نهج الدين (إلى) مرتبة

بما وضع له والوقاع وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم ثم لأن المتعشق ليس يقنع بإقامة شهوة الوقاع وهي أقبح الشهوات وأجدرها أن يستحي منه حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضي إلا من محل واحد والبهيمة تقتضي الشهوة أين اتفق فتكتفي به. وهذا لا يكتفي إلا بشخص واحد معين حتى يزداد به ذلاً إلى ذل وعبودية إلى عبودية، وحتى يستسخر العقل لخدمة الشهوة. وقد خلق ليكون مطاعاً لا ليكون خادماً للشهوة ومحتالاً لأجلها وما العشق إلا سعة إفراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لا هم له. وإنما يجب الاحتراز من أوائله بترك معاودة النظر والفكر، وإلاً فإذا استحکم عسر دفعه. فكذلك عشق المال والجاه والعقار والأولاد حتى حب اللعب بالطيور والنزد والشطرنج فإن هذه الأمور

(العشق وهو) نهاية الحماقة و (غاية الجهل بما وضع له) أي لأجله (الوقاع وهو مجاورة في) الصفة (البهيمية لحد البهائم) في عدم ملك النفس وذم الهوى، (لأن المتعشق ليس يقنع بإقامة شهوة الوقاع) ولا يرضى باردة لذة الباه (وهي) من (أقبح الشهوات) وأسمجها (وأجدرها بأن يستحي منه حتى اعتقد) في نفسه (أن الشهوة لا تنقضي إلا من محل واحد، والبهيمة تقتضي الشهوة أين اتفق فتكتفي به) لأنها إذا سقطت الأذى عنها بالسفاد سكنت فصارت إلى الراحة. (وهذا) المتعشق (لا يكتفي إلا بواحد معين) ثم لا يرضى بذلك، (حتى يزداد به ذلاً على ذل وعبودية على عبودية). فالبهيمة أحسن حالاً منه ثم لا يرضى بذلك (حتى يستسخر) ويستذل ما هو الأشرف الذي هو (العقل لخدمة) ما هو أخس وهو (الشهوة، وقد خلق) العقل وأعطى ليقمع به الشهوة القبيحة و (ليكون مطاعاً) رئيساً أماً خدوماً (لا ليكون خادماً للشهوة) وساعياً في صحبتها (ومحتالاً لأجلها) فما أخس حال من جعل الخادم خدوماً والمخدوم خادماً وما مثله إلا كمن انتعل بالمنديل ونشف الوجه بالنعل، (وما العشق إلا منبع إفراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لا هم له) وتعاطيه حال كل جاهل فارغ سباً إذا نظر إلى أخبار العشق وجالس العشاق، وربما يؤدي العاشق إلى ذبول ودق بل إلى الموت. قال الشاعر:

لو فُكّر العاشق في منتهى معشوقه قصر عن حبه

وقال حكيم لتلميذ له هوى جارية: هل تشك في أن لا بدأً أن تغارقها يوماً ما؟ قال: لا. قال: فاجعل تلك المرارة المتجرعة في ذلك اليوم في يومك هذا وارتح ما بينها من الخوف المنتظر وصعوب معالجة ذلك بعد الاستحكام وانضمام الإلف إليه، وقيل لبعض الحكماء: ما العشق؟ فقال: جنون لا يؤجر صاحبه عليه. وسئل آخر عنه فقال: مريض نفس فارغة فأشاروا كلهم إلى معنى واحد، (وإنما يجب الاحتراز عن أوائله بترك معاودة النظر و) اجالة (الفكر) فيه، (وإلاً فإذا استحکم) غرسه في القلب (عسر دفعه، وكذلك عشق المال والجاه والعقار والأولاد) وما في معناها (حتى حب اللعب بالطيور) كالحمام وغيره (والعود) وما في معناه (والنزد شير

قد تستولي على طائفة بحيث تنغص عليهم الدين والدنيا ولا يصبرون عنها البتة .
ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عند
توجهها إلى باب لتدخله وما أهون منعها بصرف عنانها . ومثال من يعالجها بعد
استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنبها ويجريها إلى
ورائها . وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر فليكن الاحتياط في بدايات
الأمر فاما في أواخرها فلا تقبل العلاج إلا بمجهود جهيد يكاد يؤدي إلى نزع الروح .
فإذا إفراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحد وهو مذموم جداً ، وتفريطها بالعنة
أو بالضعف عن امتناع المنكوحة وهو أيضاً مذموم ، وإنما المحمود أن تكون معتدلة
ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانبساطها ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح .

والشطنج) وما في معناها ، (فإن هذه الأمور قد تستولي على طائفة بحيث تنقص عليهم
الدين والدنيا ولا يصبرون عنها البتة) أما نقص الدين عليهم فمن جهات متعددة ، وأما
نقصان الدنيا فإنه إن كان محترفاً يشغل بها عن حرفته ويضيع عياله ، وإن كان ذا مال فإنه يضيعه
فما يتعلق بتلك الأشياء وهلم جرا إلى أن ينفذ ، وأما عدم صبرهم عنها فذلك مشاهد كادت أن
تحول بينهم وبين أكلهم .

(ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عند
توجهها إلى باب لتدخله) فإنه يمكنه ذلك ، (وما أهون منعها بصرف عنانها ومثال من
يعالجها بعد استحكامها) ورسوخها (مثال من يترك الدابة) على حالها (حتى تدخل وتجاوز
الباب ثم يأخذ بذنبها ويجريها إلى ورائها ، وما أعظم التفاوت بين الأمرين في العسر
واليسر ، فليكن الاحتياط في بدايات الأمور) أي أوائلها (فاما في أواخرها فلا تقبل
العلاج إلا بمجهود جهيد) وتعب شديد (يكاد يؤدي إلى نزع الروح) من البدن .

(فإذا إفراط الشهوة أن تغلب العقل إلى هذا الحد وهو مذموم جداً وتفريطها بالعنة)
بالضم وهي أن لا يقدر على إتيان النساء أو لا يشتبهن والاسم عنين ويكون خلقه ، ويكون عن
سحر (أو بالضعف عن إمتناع المنكوحة) عن سبب عارض كبرد في الصلب أو غيره ، (وهو
أيضاً مذموم ، وإنما المحمود) من الشهوة (أن تكون معتدلة مطبعة بالعقل والشرع في
انقباضها وانبساطها) . والوقاع الصادر من هذه الشهوة إذا كانت بالوصف المذكور إن مضطاه
العبد على الوجه الذي سنه الشرع ، وذلك إما محمود وهو أن يتعاطاه قاصداً به النسل أو مسكناً
لنفسه ، فلاما إذا اجتمع في مقره يجري مجرى مدة وقبح من جرح يعظم بحسبه الضرر ، ويدعو
صاحبه إلى ما هو في الشرع محرم ، وإما مكروه طبياً وإن لم يكن قد كرهه شرعاً ، وذلك أن يتعاطاه
فضلاً عما تقدم ذكره ، فإنه ينفذ العمر ويستنفد القوى ويوسع أوعية النبي ويجلب إليه دماً كثيراً

قال ﷺ: « معاشر الشباب عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعله بالصوم فالصوم له وجاء » .

بيان ما على المرید في ترك التزویج وفعله:

اعلم أن المرید في ابتداء أمره ينبغي أن لا يشغل قلبه ونفسه بالتزویج فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ويستجره إلى الأُنس بالزوجة. ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله ولا يفرغه كثرة نكاح رسول الله ﷺ، فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى، فلا تقاس الملائكة بالحدادين. ولذلك قال أبو سليمان الداراني: من تزوج فقد ركن إلى الدنيا. وقال: ما رأيت مريداً تزوج فثبت على حاله الأول. وقيل له مرة: ما

ويزيد شهوة، فأعظم فائدة أن يلحق صاحبه بأفق البهائم والتبوس والثيران وغيرها مما يوصف بالشبق، (ومها افطرت فكسرها بالجوع والنكاح. قال ﷺ: « معشر الشباب عليكم بالباءة) أي النكاح، (فمن لم يستطع فعله بالصوم فإنه له وجاء) أي قطع له وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في كتاب النكاح مفصلاً.

بيان ما على المرید في ترك التزویج وفعله:

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن المرید في ابتداء أمره) في سلوكه (لا ينبغي أن يشغل قلبه ونفسه بالتزویج فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ويستجره إلى الأُنس بالزوجة ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله تعالى) . وقال صاحب القوت: الأفضل للمرید في زماننا هذا ترك التزویج إذا أمن الفتنة وعود العصمة ولم تنازعه نفسه إلى معصية، ولم يرادف خاطر النساء على قلبه حتى يشتت همه أو يقطع عن حسن الإقبال على الخدمة من مسامرة الفكر ومحادثة النفس بأمر النساء ولم تجمح نفسه إلى محذور وكثرة الخواطر بالشهوات يغير القلب من الخشوع ويدخل عليه النقصان، فمتى لم يتل العبد بهذه الوسوس، فإن التخلي أفضل لمعان محودة لأنه يجد لذة الوحدة وحلاوة المعاملة ويقبل على نفسه ويشغل بجماله فلا يهتم بجماله غيره، فيحمل حاله على حاله فيقصر أو يقوم بحكم نفسه أخرى فيعجز ويعالج شيطاناً آخر مع شيطانه، وتنضم نفس أخرى إلى نفسه وله في مجاهدة نفسه ومصابرة هواه وعدوه أكبر الأشغال. (ولا يفرغه كثرة نكاح رسول الله ﷺ فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى) لأشغاله بمطالعة جمال مولاه، (فلا تقاس الملائكة بالحدادين) هم الذين يشتغلون بعمل الحديد فهم بذلك في غاية القدارة أو المراد بهم البوابون من الحد بمعنى المنع فهم يمنعون الداخل في البيت، (ولذلك قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى: (من تزوج) أو سافر أو طلب الحديث (فقد ركن إلى الدنيا) أورده صاحب القوت، وقد تقدم في كتاب العلم. وإنما قال ذلك لأن هذه الأمور مما توجب الركون إلى الدنيا لا محالة. (وقال) أيضاً: (ما رأيت مريداً تزوج فثبت على حاله الأول) وكأنه

أحوجك إلى امرأة تأنس بها . فقال : لا آتسني الله بها أي أن الانس بها يمنع الأنس بالله تعالى . وقال أيضاً : كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم . فكيف يقاس غير رسول الله ﷺ به ، وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجد احتراقه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسري ذلك إلى قلبه فيهدمه فلذلك كان يضرب بيده على فخذ عائشة أحياناً ويقول : « كلميني يا عائشة » لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه لقصور طاقة قلبه عنه ، فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل ، وكان أنسه بالخلق عارضاً رفقاً ببدنه ، ثم إنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم ، فإذا ضاق صدره قال : « أرحنا بها يا بلال » حتى يعود إلى ما هو قررة عينه ، فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله ﷺ فشرط المرید العزبة في الابتداء إلى أن يقوى في المعرفة . هذا إذا لم تغلبه

يريد إذا كان في ابتداء سلوكه فإنه ينقطع حينئذ عن مجاهدة النفس ، وقد ضمت إليه نفس أخرى فيشتغل بها فلا يكاد يثبت على أدل حاله الذي شرع فيه ، (وقيل له مرة ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها ! فقال : لا آتسني الله بها إن الانس بها يمنع الإنس بالله تعالى) أي لا يتفق الإنسان في قلب واحد إما آتس بالله وإما انس بالزوجة . (وقال أيضاً : كل ما شغلك عن الله تعالى من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم) . وقال أيضاً : إنما تركوا التزويج لتتفرغ قلوبهم إلى الآخرة . وفي حديث الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا أراد الله بعبد خيراً لم يشغله بأهل ولا مال . قال أحمد بن أبي الخوارى صاحب أبي سليمان : معنى الحديث أن يكون له ولا يشغلونه لا أن لا يكون له ، (فكيف يقاس غير رسول الله ﷺ به ، وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجد احتراقه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال) (والأحيان) (أن يسري ذلك) من قلبه (إلى قلبه فيهدمه) أي يغيره عن صحته ، (فلذلك كان يضرب بيده على فخذ عائشة) رضي الله تعالى عنها (أحياناً ويقول « كلميني يا عائشة » لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه لقصور طاقة قلبه) قال العراقي : لم أجد له أصلاً ، (فقد كان طبعه) ﷺ (الأنس بالله عز وجل) دائماً (وكان أنسه بالخلق عارضاً) لاحقاً (رفقاً ببدنه ، ثم أنه) ﷺ (كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم ، فإذا ضاق صدره قال : « أرحنا يا بلال ») (يعني بإقامة الصلاة . وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب الصلاة) (حتى يعود إلى ما هو قررة عينه) يشير إلى قوله « وجعلت قررة عيني في الصلاة » وقد تقدم الكلام عليه أيضاً . (فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله ﷺ) ، فلا ينبغي أن يقيس أحواله ولا أفعاله بأفعاله ولا يوقع نفسه في الغرور فيهلك ، (فشرط المرید العزبة في الابتداء) ليجتمع له مع مجاهدة نفسه الأنس بالله عز وجل وحده (إلى أن يقوى في المعرفة) ويتفرغ قلبه لله تعالى ، فيكون ذا أدب ساكن وقلب

الشهوة فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم فإن لم تنقم الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً، وإن قدر على حفظ الفرج فالتكاح له أولى لتسكن الشهوة وإلا فمهما لم يحفظ عينه لم يحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه، وربما وقع في بلية لا يطيقها وزنا العين من كبار الصغائر وهو يؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه. قال عيسى عليه السلام: إياكم والنظرة فإنها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة. وقال سعيد ابن جبير: إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة، ولذلك قال لابنه عليه السلام: يا بني امش خلف الأسد والأسود ولا تمش خلف المرأة. وقيل ليحيى عليه السلام: ما بدء الزنا؟ قال: النظر والتمني. وقال الفضيل: يقول إبليس هو قوسي القديمة وسهمي الذي لا أخطئ به يعني النظر. وقال رسول الله ﷺ: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركها خوفاً من الله تعالى أعطاه الله تعالى إيماناً يجد حلاوته في قلبه».

خائف ونفس مطمئنة، فإذا تزوج حينئذ فلا يشغله عن الله تعالى. (هذا إذا لم تغلب الشهوة فإن غلبته فليكسرها بالجوع الطويل) بأن يتجاوز عن ميعاد أكله فلا يأكل إلا بعد يومين أو بعد ثلاث، (والصوم الدائم) خصوصاً في المواجر، (فإن لم تنقم الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً إن قدر على حفظ الفرج فالتكاح له أولى لتسكن الشهوة) وإلا أوقعت في الخطايا، (وإلا فمهما لم يحفظ عينه لم ينحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه) ويتشتت باله، (وربما وقع في بلية لا يطيقها) بمقتضى عجز البشرية. (وزنا العين من كبار الصغائر وهي تؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج) وأول خطابا الفرج شهوة القلب بمسامرة الفكر وهو معفو كما أن النظر الأول معفو والخطيئة الثانية إنعاط الفرج عن شهوة القلب، فهذا عمل فإن ظهرت الشهوة من الفرج فهي معصية، (ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظه دينه) لأن أصل البلاء كله من النظر.

(وقال عيسى عليه السلام: إياكم والنظرة فإنها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة. وقال سعيد بن جبير) رحمه الله تعالى: (إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة) فإنه لما رأى أورياً وجالها أعجبتة وافتتن بها، (ولذلك قال لابنه) سليمان (عليه السلام: يا بني امش خلف الأسد والأسود) من الحيات (ولا تمش خلف المرأة. وقيل ليحيى) ابن زكريا (عليه السلام: ما بدء الزنا؛ قال: النظر والتمني) فالنظر من العين والتمني من القلب والفرج يصدق أو يكذب. (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (يقول إبليس: هي قوسي القومية) التي أرمي بها (وسهمي الذي لا يخطئ) في إصابة غرضي (يعني النظرة) وقال ﷺ: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركها خوفاً من الله تعالى أعطاه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه» (تقدم الكلام عليه في كتاب النكاح). (وقال ﷺ: «ما تركت

وقال عليه السلام : « ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء » وقال عليه السلام : « اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت من قبل النساء » وقال تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ [النور : ٣٠] الآية . وقال عليه السلام : « لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر ، واليدان تزنيان وزناهما البطش ، والرجلان تزنيان وزناهما المشي والقم يزني وزناه القُبلة ، والقلب يهم أن يتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه » .

بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء » (قال العراقي : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد اهـ .

قلت : ورواه كذلك أحمد والحميدي ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، والترمذي ، والوعوفي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني وابن قانع كلهم عن أسامة بن زيد ، وقد رواه الترمذي أيضاً والحاكم في الكنى عنه وعن سعيد بن زيد معاً . ورواه ابن النجار من حديث سلمان الفارسي ، وفي لفظ للطبراني : « ما تركت في الناس بعدي فتنة أمرّ على الرجال من النساء » .

(وقال عليه السلام : اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت من النساء ») قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري .

قلت : وروى الديلمي من حديث معاذ « اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن إبليس طلاع رصاد وما هو بشيء من فحوخه بأوتق بصيده في الأتقياء من النساء » .

(وقال) الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ ويحفظوا فروجهم ﴿ (وقال عليه السلام : « لكل ابن آدم حظه من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر ، واليدان تزنيان وزناهما البطش ، والرجلان تزنيان وزناهما المشي ، والقم يزني وزناه القُبلة ، والقلب يهم ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه ») قال العراقي : رواه مسلم والبيهقي واللفظ له من حديث أبي هريرة ، واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه اهـ .

وفي لفظ للبيهقي « لكل ابن آدم حظه من الزنا ، فزنا العين النظر ، وزنا اللسان النطق ، والأذنان زناها الاستماع ، واليدان تزنيان فزناهما البطش ، والرجلان تزنيان فزناهما المشي ، والقم يزني وزناه القُبلة » وهكذا رواه أبو داود أيضاً . وروى أبو الشيخ من حديث أبي هريرة « زنا اللسان الكلام » . وروى ابن سعد والطبراني وأبو نعيم في المعرفة من حديث علقمة بن الحويرث الغفاري « زنا العينين النظر » وروى أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود « العينان تزنيان ، واليدان تزنيان ، والرجلان تزنيان ، والفرج يزني » قال المنذري : سنده صحيح . ورواه كذلك أبو يعلى والبخاري . وقد أورد المصنف هذا الحديث إشارة إلى أن أصل زنا الفرج العينان فإنها له رائدان وإليه داعيان . وقد قالوا : من سرح ناظره أتعب خاطره ، ومن كثرت لحظاته دامت حسراته وضاعت أوقاته . قال الشاعر :

وقالت أم سلمة: استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله ﷺ وأنا وميمونة جالستان فقال عليه السلام: «احتجبا» فقلنا أو ليس بأعمى لا يبصرنا؟ فقال: «وأنتما لا تبصرانه؟» وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في المآثم والولائم فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء، ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة، وإنما جَوَزَ للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم لأجل عموم الحاجة. وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ولم يقدر على حفظها عن الصبيان، فالنكاح أولى به فإن الشر في الصبيان أكثر فإنه لو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام بل كل من يتأثر بجمال صورة

نظر العيون إلى العيون هو الذي - جعل الهلاك إلى الفؤاد سبيلا

. (وقالت أم سلمة) أم المؤمنين ابنة أبي أمية بن المغيرة المخزومية رضي الله عنها. قيل: اسمها هند وأبوها يعرف بزاد الركب من أشرف قريش وأجوادهم هاجرت إلى الحبشة مع أبي سلمة بن عبد الأسد (استأذن ابن أم مكتوم) وهو عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي العامري يختلف في اسمه (على رسول الله ﷺ وأنا وميمونة) بنت الحرث الهلالية أم المؤمنين رضي الله عنها (جالستان، فقال رسول الله ﷺ «احتجبا») أي ادخلا في الحجاب. قلنا أو ليس بأعمى لا يبصرنا؟ فقال «وأنتما لا تبصرانه؟» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال: حسن صحيح. (وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت العادة في المآثم والولائم) أي في أوقات المصائب والأفراح، (فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء) الا جانب صرح بذلك غير واحد من العلماء، (ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة) ضرورة، فإنه على كل حال أجنبي، وفيه ما في الرجال وأكثر لأن غض البصر عن المحارم مما يورث قوة على الجباج، وهؤلاء قد حجبت أبصارهم عن الرؤية فرجعت قوتها إلى الجباج فلهم فيه حظ أكثر من الذي يبصر، فحينئذ فتنة النساء بهم أكثر فيجب منعهم عن الخلوة بهم ومحادثتهم، فإنهم أشد ضرراً من إبليس. ومن المشهور قوله العامة: ما من فتنة تكون في بيت الإنسان إذا حقق أصلها إما من امرأة أو فقيه أعمى، (وإن قدر) المرید (على حفظ عينه عن الزنا) بأن غضها وسترها ونفها (ولم يقدر على حفظها عن الصبيان المرء فالنكاح أولى به). ومن أحسن أعماله وأرفع أحواله لأن المباح مقام من لا مقام له والرجوع إلى الحلال حال من ليس له حال، وذلك (لأن الشر في الصبيان أكثر) فإن المرأة معها شيطان والأمرد معه شيطانان، (فلو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح) وإذا مال إلى الأمرد فلا محالة يوقعه في الحرام إذ لا سبيل إلى استباحة الاستمتاع به بجمال من الأحوال والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام) باتفاق العلماء، (بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة

الأمرد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي لم يحل له النظر إليه .

فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل والقيبح لا محالة ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول : لست أعني تفرقة العين فقط بل ينبغي أن يكون إدراكه التفرقة كإدراكه التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى يابسة وبين ماء صاف وماء كدر وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها ، فإنه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ولكن ميلاً خالياً عن الشهوة ، ولأجل ذلك لا يشتبهى ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ولا تقبيل الماء الصافي ، وكذلك الشيبة الحسنة قد تميل العين إليها وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، ولكنها تفرقة لا شهوة فيها ، ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب واللامسة ، فمهما وجد ذلك الميل في قلبه وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل وبين النبات الحسن والأنواب المنقشة والسقوف المذهبة فنظره نظر شهوة فهو حرام . وهذا مما يتهاون به الناس ويجرمهم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون .

قال بعض التابعين : ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك من غلام

الأمرد) أي يقع الأثر فيه من رؤية محاسنه الظاهرة بحيث يحس بما رآه (وبحسب يدرك تفرقة بينه وبين الملتحي) أي صاحب اللحية (لم يحل له النظر) أصلاً .

(فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل) الصورة (والقيبح) الصورة (ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة) وهم يدخلون في المحافل هكذا ويراهم الرجال من غير نكير ، فما معنى قولك من أدرك التفرقة بين الجميل والقيبح وتأثر بجباله قلبه لم يحل له النظر؟ (فأقول : لست أعني) بالتفرقة المذكورة (تفرقة العين فقط ، بل ينبغي ان يكون إدراكه التفرقة كإدراكه التفرقة بين شجرة خضراء ويابسة وبين ماء صاف وماء كدر وبين شجرة عليها أنوارها وأزهارها وبين شجرة تساقطت أوراقها فإنه يميل إلى إحداها بعينه) الباصرة وطبعه المركز في جبلته ، (ولكن ميلاً خالياً عن الشهوة ولأجل ذلك لا يشتبهى ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها) وشمها (ولا تقبيل الماء الصافي ، وكذلك الشيبة الحسنة قد تميل العين إليها وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، لكنها تفرقة لا شهوة فيها ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب واللامسة ، فمهما وجد ذلك الميل بقلبه وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل وبين النبات الحسن والأنواب المنقشة) بأنواع النقوش (والسقوف المذهبة) المزخرفة (فنظره) حينئذ (نظر شهوة وهو حرام ، وهذا مما يتهاون به الناس) غالباً (ويجرمهم ذلك إلى المعاطب) أي الممالك (وهم لا يشعرون) بل غافلون أو متغافلون .

(وقال بعض التابعين: ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك) أي العابد

أمرد يجلس إليه وقال سفيان: لو أن رجلاً عبث بغلام بين أصبعين من أصابع رجله يريد الشهوة لكان لواطاً وعن بعض السلف قال: سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطيون: صنف ينظرون، وصنف يصافحون، وصنف يعملون.

فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فمهما عجز المرید عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح فرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع.

وقال بعضهم: غلبت علي شهوتي في بدء إرادتي بما لم أطق فأكثر الضجيج إلى

(من غلام أمرد يجلس إليه . وقال سفيان) الثوري: (لو أن رجلاً عبث بغلام بين أصبعين من أصابع رجله يريد) بذلك (الشهوة كان لوطياً . وعن بعض السلف قال: سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطيون: صنف ينظرون) فقط من قريب أو بعيد، (وصنف يصافحون، وصنف يعملون) أخرجه السهروردي في المعارف.

وقال القشيري في آخر الرسالة: ومن أصعب الآفات في هذه الطريقة صحبة الأحداث، ومن ابتلاه الله بشيء من ذلك فباجع الشيوخ ذلك عبد أهانه الله وقلاه، بل عن نفسه شغله ولو بألف ألف كرامة أهله وهب أنه بلغ رتبة الشهداء أليس قد شغل ذلك القلب بمخلوق، وأصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى يصير بعد ذلك يسيراً. قال الله عز وجل: ﴿وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم﴾ [النور: ١٥] وهذا الواسطي يقول: وإذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الأنتان والحجيف. سمعت أبا عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن أحد النجار يقول: سمعت أبا عبد الله الحصري يقول: سمعت فتحاً الموصلي يقول: صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الأبدال كلهم أوصوني عند فراقي إياهم. وقالوا: اتق معاشره الأحداث ومخالطتهم ومن ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسق، وأشار أن ذلك من بلاء الأرواح وأنه لا يضره وما قالوه ومن وساوس القائلين بالشاهد وإيراد الحكايات عن الشيوخ بما كان الأولى بهم إسبال الستر على هئاتهم وآفاتهم فذلك نظير الشرك وقرين. فليحذر المرید من مجالسة الأحداث ومخالطتهم فإن السير منه قبیح وهو فتح باب الخذلان ومداخل المجران، وتعوذ بالله من قضاء سوء.

(فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة) وعاقبته وخيمة (فمهما عجز المرید عن غض بصره وضبط فكره، فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح، فرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع) إذا كانت تصيب من شهوتها بعد الجوع الطويل، فذلك أشد باعث لها على حركة الشهوة، فأما إن كان يجوع ولا يأكل إلا خيراً بحتاً مع ماء ودام على ذلك فإنه يسكن التوقان وقد تقدمت الإشارة إليه.

(وقال بعضهم: غلبت علي شهوتي) ولفظ القوت: حدثني بعض الفقهاء قال: استفحت علي صفتي مرة (في بدء إرادتي بما لم أطق فأكثر) لفظ القوت: فكنت أكثر (الضجيج إلى

الله تعالى، فرأيت شخصاً في المنام فقال: مالك؟ فشكوت إليه فقال: تقدم إلي فتقدمت إليه فوضع يده على صدري فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فأصبحت وقد زال ما بي، فبقيت معافي سنة ثم عاودني ذلك فأكثر الاستغاثة فأتاني شخص في المنام فقال لي: أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك؟ قلت: نعم فقال مد رقبتك فمددتها فجرد سيفاً من نور فضرب به عنقي فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم عاودني ذلك أو أشد منه، فرأيت كأن شخصاً فيما بين جنبي وصدري يخاطبني ويقول: ويحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يجب رفعه. قال: فتزوجت فانقطع ذلك عني وولد لي.

ومها احتاج المرید إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه. أما في ابتدائه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا نطول بإعادته وعلامة صدق إرادته أن ينكح فقيرة متدينة ولا يطلب الغنية.

قال بعضهم: من تزوج غنية كان له منها خمس خصال: مغالاة الصداق،

الله تعالى، فرأيت شخصاً في المنام فقال: مالك؟ فشكوت إليه. فقال تقدم إلي فتقدمت إليه (فوضع يده على صدري فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي، فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم عاودني ذلك) أي راجعني بمثله أو أشد منه، (فأكثر الاستغاثة) إلى الله تعالى، (فأتاني شخص في المنام فقال لي: أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك، قلت: نعم فقال: مد رقبتك فمددتها إليه فجرد سيفاً من نور فضرب به عنقي فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة، ثم عاودني ذلك) بمثله أو أشد منه، (فرأيت كأن شخصاً فيما بين جنبي وصدري يخاطبني ويقول: ويحك لم تسأل) ولفظ القوت: كم تسأل (الله تعالى رفع ما لا يجب رفعه؟ قال: فتزوجت فانقطع عني) ذلك (وولد لي) ولفظ القوت بعد قوله فانقطع ذلك عني فكان ذلك سبب ذريته فولد له.

(ومها احتاج إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه إما في ابتدائه فبالنية الحسنة) لا يعرض له ما يخالفها، (وفي دوامها بحسن الخلق وسداد السيرة) الباطنة والظاهرة (والقيام بالحقوق والواجبات التي أوجب الله تعالى عليه للمرأة كما فصلناه في كتاب النكاح) في باب حقوق الزوجة على الزوج (فلا نطول) الكتاب (بإعادته) ثانياً (وعلامة صدق إرادته) مع الله تعالى (أن ينكح فقيرة) أي قليلة المال والأثاث (متدينة) أي ذات حسب ودين ولا يطلب الغنية ولا الجميلة.

(قال بعضهم: من تزوج غنية كان له منها خمس خصال: مغالاة المهر) أي تطلب مهرًا

وتسويف الزفاف، وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها. والفقيرة بخلاف ذلك. وقال بعضهم: ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع وإلا استحقته بالسن والطول والمال والحسب، وأن تكون فوقه بأربع بالجمال والأدب والورع والخلق وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق.

تزوج بعض المريدين بامرأة فلم يزل يخدمها حتى استحيت المرأة وشكت ذلك إلى أبيها وقالت: قد محيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت إلى الخلاء قط إلا وحل الماء قبلي إليه، وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب زفافها أصابها الجدري فاشتد حزن أهلها لذلك خوفاً من أن يستقيحها فأراهم الرجل أنه قد أصابه رمدم ثم

كثيراً (وتسويف الزفاف) أي تأخيرها، وربما يواعده أهلها ويخلفون في وعدهم فيكون المريد في حيرة شديدة (وفوت الخدمة) فإن الغنية تأتي عن الخدمة وتأنف أن تكسس البيت وتباشر مهامه بيدها (وكثرة النفقة) فهذه أربعة، (و) الخامسة إذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على مالها من متأخر الصداق، (والفقيرة بخلاف ذلك) فإن مؤنتها يسيرة وخدمتها كثيرة. (وقال بعضهم: ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع وإلا استحقته) في عينها (بالسن) فتكون أصغر سناً من الرجل (والطول) أي تكون أقصر من الرجل في القامة (والمال) أي تكون أقل مالاً من الرجل (والحسب) أي تكون أقل حسباً من الرجل والحسب شرف الآباء. وفي ضد هؤلاء الأربعة تستحق الرجل فتقول: أنا أكبر منك، أنا أطول منك، أنا أغنى منك، أنا أشرف منك وكل ذلك مما يشوش قلب الرجل، وربما أدى إلى الفراق فإذا وجد في الرجل شيء من ذلك فلا ينبغي أن يفتحها به فإنه يكون سبب النعم بينها وقد أمرنا بكم السن لأجل ذلك فإنك إن قلت سني كذا وكان قليلاً استحقرتك وإن قلت إنك كبير استخرفتك، (وأن تكون فوقه بأربع: بالجمال والأدب والخلق والورع) وهذه الأربعة مما توجب ميل الرجل إليها ويطمئن قلبه من طرفها. وفي القوت: فإن عزم العبد على النكاح فلا يكن همه من النكاح إلا ذات الدين والصلاح والعقل والقناعة، ففي الخبر: عليك بذات الدين فنكاح المرأة للدين والصلاح طريق من الآخرة والرغبة في المرأة الناقصة الخلق الدنية الصورة الكبيرة السن باب من الزهد، والفقيرة خفيفة المؤنة ترضى باليسير والغنية تشتهي عليه الشهوات فيتمرط عليه دينه. (وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق) أي معاشرتها بأحسن الأخلاق وأبينها، فقد حكى أنه (تزوج بعض المريدين بامرأة فلم يزل يخدمها حتى استحيت المرأة وشكت ذلك إلى أبيها وقالت: قد محيرت في هذا الرجل أنا في منزلة منذ سنين ما ذهبت إلى الخلاء) أي بيت الماء (قط إلا وحل الماء قبلي إليه) وهذا من حسن الأخلاق وطيب المعاشرة، (وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب زفافها) إليه (أصابها الجدري) فغير محاسن جسدها (فاشدد حزن أهلها لذلك خوفاً من أن يستقيحها) ولا تعجبه، (فأراهم الرجل) بعد أن فطن لذلك

أراهم أن بصره قد ذهب حتى زفت إليه ، فزال عنهم الحزن فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت ففتح عينيه حين ذلك ، فقبل له في ذلك فقال: تعمدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا . فقبل له : قد سبقت إخوانك بهذا الخلق .

وتزوّج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق فكان يصبر عليها فقيل له : لم لا تطلقها ؟ فقال: أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها فيتأذى بها ، فإن تزوّج المرید فهكذا ينبغي أن يكون وإن قدر على الترك فهو أولى له إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق ، وعلم أن ذلك يشغله عن حاله ، كما روي أن محمد بن سلمان الهاشمي كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم ، فكتب إلى أهل البصرة وعلماؤها في امرأة يتزوّجها فاجمعوا كلهم على رابعة العدوية رحمة الله تعالى ، فكتب إليها : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد ؛ فإن الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف ، وأنا أصير لك مثلها ومثلها فاجيبيني ،

(أنه قد أصابه رمد) في عينيه وبقي على ذلك أياماً ، ثم أراهم أن بصره قد ذهب حتى زفت إليه فزال عنهم الحزن) القائم بهم ، (فبقيت عنده عشرين سنة) وهو على تلك الحالة ، (ثم توفيت ففتح عينيه حين ذلك فقيل له في ذلك) التعاطي (فقال: تعمدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا ، فقيل له : قد سبقت إخوانك بهذا الخلق) وصدقوا فإن الصبر على مثل هذا أشد ما سمع ، وحكي عن بعض الصوفية أنه جعل نفسه أصم مدة عشرين سنة لكون امرأته خرج منها صوت ريح فحججتها فتصامم لكي يذهب عنها الخجل ، ولم يزل كذلك حتى ماتت ، نقله للشعراني في بعض كتبه .

(وتزوّج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق فكان يصبر عليها) ويحتمل سوء خلقها (فقيل له : لم لا تطلقها) فنستريح منها ؟ (فقال: أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها) كصبري (فيتأذى بها) وهذا من أصعب المجاهدات ، (فإن تزوّج المرید فهكذا ينبغي أن يكون) في أخلاقه (وإن قدر على الترك فهو أولى) لحاله (إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح) وبين (سلوك الطريق) طريق الآخرة . (وعلم أن ذلك يشغله عن حاله) ويحول بينه وبين جمع همته ، (كما روي أن محمد بن سلمان) بن علي بن عبد الله بن عباس (الهاشمي) وكان قد ولي البصرة من قبل ابن أخيه السفاح (ملك من غلة الدنيا) أي ارتفاقها (ثمانين ألف درهم في كل يوم ، ثم كتب إلى أهل البصرة وعلماؤها في امرأة يتزوّجها فاجمعوا كلهم على) زاهدة عصرها (رابعة) ابنة إسماعيل (العدوية) وكانت رحمة الله بارعة الجلال ، (فكتب إليها) ما نصه : (بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد ؛ فإن الله تعالى قد ملكني في غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصير لك مثلها ،

فكتبت إليه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن . فإذا أتاك كتابي هذا فبهيه زادك وقدم لمعادك وكن وصي نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك فيقتسموا ثرائك ، فصم الدهر وليكن فطرك الموت . وأما أنا فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضعافه ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين .

وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان ، فلينظر المرید إلى حاله وقلبه فإن وجده في العزوبة فهو الأقرب ، وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به ، ودواء هذه العلة ثلاثة أمور : الجوع ، وغض البصر ، والاشتغال بشغل يستولي على القلب فإن لم تنفع هذه الثلاثة فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها فقط . ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح وإلى تزويج البنات . قال سعيد بن المسيب : ما أيس إبلis من أحد

فاجيبني) أي للنكاح ، (فكتبت إليه) ما نصه : (بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد ، فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن ، فإذا أتاك كتابي هذا فبهيه زادك وقدم لمعادك) أي لآخرتك ، (وكن وصي نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك فيقتسموا مالك وصم الدهر وليكن فطورك الموت ، وأما أنا فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك) أي أعطاك (وأضعافه ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين) والسلام .

(وهذا إشارة إلى أن كل ما شغل عن الله تعالى فهو نقصان) فإذا الزواج في حق المرید نقصان لحاله لأنه اشتغال بالزوجة ، فلا يصح له أن يشتغل بغير الله تعالى : (فليتنظر المرید إلى حاله وقلبه فإن وجده ساكناً في العزوبة) غير متطلع إلى الشهوة (فهو أقرب) إلى سلوكه ، (وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به) . وسئل سهل رحمه الله تعالى عن النساء فقال : الصبر عنهن خير من الصبر عليهن ، والصبر عليهن خير من معالجة النساء . وقال أبو الحسن علي بن سالم البصري وقد سئل عن التزويج فقال : لا يصلح في هذا الوقت إلا لرجل يدركه من الشبق ما يدرك الخمار إذا نظر إلى أنان لم يملك نفسه أن يثب عليها حتى يضرب رأسه وهو لا يشتهي ، فإذا كان الإنسان على مثل هذا الوصف كان التزويج له أفضل ، (ودواء هذه العلة ثلاث) خصال : (الجوع) وهو أكثرها تأثيراً ، (وغض البصر) وهي تليها ، (والاشتغال بشغل يستولي على القلب) ويغلب بالكلية فلا تكون له وجهة إلى شيء سوى ما هو فيه ، (فإن لم تنفع هذه الثلاث فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها) ويقطع شأفتها (فقط) وما بعده دواء يستعان به على دفع هذا المرض ، (ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح) خوفاً من الوقوع في شيء من فتن النفس ويراعون المعالجة قبل حلول المرض ، (و) كانوا يبادرون أيضاً (إلى تزويج البنات) والأولاد

إلا وأتاه من قبل النساء وقال سعيد أيضاً وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه وهو يعشو بالأخرى ما شيء أخوف عندي من النساء. وعن عبدالله بن أبي وداعة قال: كنت أجالس سعيد بن المسيب فتفقدني أياماً فلما أتيتة قال: أين كنت؟ قلت: توفيت أهلي فاشتغلت بها. فقال: هلا أخبرتنا فشهدناها؟ قال: ثم أردت أن أقوم فقال: هل استحدثت امرأة؟ فقلت: يرحمك الله تعالى ومن يزوجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة؟ فقال: أنا فقلت: وتفعل؟ قال: نعم فحمد الله تعالى وصلى على النبي ﷺ وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة قال: فقمتم وما أدري ما أصنع من الفرح فصرت إلى منزلي وجعلت أفكر من آخذ ومن أستدين، فصليت المغرب وانصرفت إلى منزلي

ولو قبل البلوغ خشية من الافتتان عليهن وعليهم. (قال سعيد بن المسيب) القرشي التابعي رحمه الله تعالى: (ما أيس إبليس من أحد الاوتاه من قبل النساء) أي: فإين حباله بين يصاد الرجال، (وقال) سعيد أيضاً: (وسنة أربع وثمانون سنة، وقد ذهبت إحدى عينيه، وكان يعشو بالأخرى ما شيء عندي أخوف من النساء).

قلت: قوله أربع وثمانون هكذا وقع في نسخ الكتاب، والصواب أربع وسبعون فإن الواقدي صرح بأن وفاته سنة أربع وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك. قال: وهو ابن خمس وسبعين سنة. وفي قول غير الواقدي أنه مات سنة ثلاث وتسعين، فيكون عاش أربعاً وسبعين سنة. واختلف في ولادته فقيل لستين مضتاً من خلافة عمر، وقيل: لأربع سنين، وأما قوله: وقد ذهبت إحدى عينيه فقد قال أحد بن عبد الله العجلي في ترجمته: أنه كان أعور وذكره صاحب الشعور في العور.

(وعن عبدالله بن أبي وداعة) الحرث بن صبيرة بن سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو القرشي السهمي أخو المطلب بن أبي وداعة أمها أروى بنت الحرث بن عبد المطلب ذكره المرزباني في معجم الشعراء وقال: أدراء الإسلام فأسلم وعمراً دهرأ بعد ذلك. وأورده الحافظ في الإصابة وقال: هذا على الشرط فإنه لم يبق بمكة بعد الفتح من قريش أحد إلا أسلم وشهد حجة الوداع مع النبي ﷺ وذكره الزبير بن بكار في أنساب قريش وقال: أسلم وعاش في الإسلام وليس له عقب. (قال: كنت أجالس سعيد بن المسيب) أي اختلف إليه في مجالسه (فتفقدني أياماً فلما أتيتة قال: أين كنت؟ قلت: توفيت أهلي فاشتغلت بها. فقال: هلا أخبرتنا بموتها فشهدناها) أي جنازتها. (قال: ثم أردت أن أقوم. فقال: هل استحدثت امرأة) أخرى؟ (فقلت: يرحمك الله ومن يزوجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة؟ فقال: أنا فقلت: وتفعل؟ قال: نعم فحمد الله تعالى وصلى على نبيه ﷺ وزوجني على الدرهمين أو قال على الثلاثة. قال) عبدالله: (فقمتم وما أدري ما أصنع من الفرح فصرت إلى منزلي وجعلت أفكر من آخذ ومن أستدين فصليت المغرب وانصرفت) إلى المنزل، (فأسرجت) أي أوقدت فيه سراجاً

فأسرجت وكنت صائماً فقدمت عشائي لأفطر وكان خبزاً وزيتاً، وإذا بابي يقرع فقلت: من هذا؟ قال: سعيد. قال: فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد إلا سعيد بن المسيب، وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه فإذا به سعيد بن المسيب فظننت أنه قد بداله، فقلت يا أبا محمد لو أرسلت إلي لأتيتك. فقال: لا أنت أحق أن تؤتي. قلت: فما تأمر؟ قال: إنك كنت رجلاً عزباً فتزوجت فكرهت أن أبيتك الليلة وحدك، وهذه امرأتك وإذا هي قائمة خلفه في طوله، ثم أخذ بيدها فدفعها في الباب وردّه فسقطت المرأة من الخياء، فاستوثقت من الباب ثم تقدمت إلى القصة التي فيها الخبز والزيت فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه، ثم صعدت السطح فرميت الجيران فجأؤني وقالوا: ما شأنك قلت: ويحكم زوجني سعيد بن المسيب ابنته اليوم، وقد جاء بها الليلة على غفلة فقالوا: أو سعيد زوجك، قلت: نعم قالوا: وهي في الدار؟ قلت: نعم، فنزلوا إليها وبلغ ذلك أُمي فجاءت، وقالت: وجهي من وجهك حرام إن مستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام. قال: فأقمت ثلاثاً ثم دخلت بها فإذا

(وكنت صائماً فقدمت عشائي لأفطر وكان) العشاء خبزاً وزيتاً، (وإذا بابي يقرع فقلت: من هذا؟ قال: سعيد. قال: فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد إلا سعيد بن المسيب) فإنه لم يخطر ببالي، (وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد. قال: فخرجت إليه وإذا به سعيد بن المسيب فظننت أنه قد بداله) رأي في أمر ابنته (فقلت: يا أبا محمد لو أرسلت إلي لأتيتك فقال: لا. أنت أحق أن تؤتي. قلت: فما تأمر؟ قال: إنك قد كنت رجلاً عزباً فتزوجت فكرهت أن أبيتك الليلة وحدك وهذه امرأتك، وإذا هي قائمة خلفه في طوله ثم أخذ بيدها فدفعها في الباب) إلى جهة الدار (وردّه) أي الباب (فسقطت المرأة) مما غلب عليها (من الخياء) فاستوثقت من الباب، ثم تقدمت إلى القصة التي فيها الخبز والزيت فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه) فتستحقره، (ثم صعدت السطح فرميت الجيران) أي بالحصاة (فجأؤني وقالوا: ما شأنك؟ قلت) لهم: (ويحكم زوجني سعيد بن المسيب ابنته اليوم وقد جاء بها الليلة على غفلة. قالوا: وسعيد زوجك؟ قلت: نعم. قالوا وهي في الدار؟ قلت: نعم. فنزلوا إليها وبلغ ذلك أُمي) وهي أروى بنت الحرث بن عبد المطلب ذكرها ابن سعد في الصحابييات في باب بنات عم النبي ﷺ وقال: أمها غزية بنت قيس بن طريف من بني فهر بن مالك. قال: وولدت لأبي وداعة المطلب وأبا سفيان وأم جميل وأم حكيم والربعة اهـ. ولم يذكر عبد الله ومن صرح بأنها أمه المحافظ في ترجمة عبد الله في الاصابة. (وقالت: وجهي من وجهك حرام إن مستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام. قال: فأقمت ثلاثاً ثم دخلت بها، فإذا هي من أجل الناس وأحفظهم لكتاب الله) تعالى، (وأعلمهم بسنة رسول

هي من أجل النساء وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى، وأعلمهم بسنة رسول الله ﷺ وأعرفهم بحق الزوج. قال فمكثت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتية، فلما كان بعد الشهر آتيته وهو في حلقته فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس فقال: ما حال ذلك الإنسان؟ فقلت: بخير يا أبا محمد علي ما يجب الصديق ويكره العدو. قال: إن رابك منه أمر فدونك والعصا فانصرفت إلى منزلي فوجه إليّ بعشرين ألف درهم. قال عبد الله بن سليمان: وكانت بنت سعيد بن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك بن مروان لابنه الوليد حين ولّاه العهد فأبي سعيد أن يزوجه فلم يزل عبد الملك يخطب علي سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصبّ عليه جرة ماء وألبسه جبة صوف. فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح رضي الله تعالى عنه ورحمه.

بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين:

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان وأعصاها عند الهيجان على العقل إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ويخشى من اقتحامه وامتناع أكثر الناس عن

الله ﷺ، وأعرفهم بحق الزوج قال: فمكثت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتية، فلما كان بعد الشهر آتيته وهو في حلقته فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ولم يكلمني (والناس حوله) حتى تفرق الناس من المجلس فقال: وما حال ذلك الانسان) يعني به ابنته؟ (فقلت: بخير يا أبا محمد علي ما يجب الصديق ويكره العدو. وقال: إن رابك أمر) أي من المخالفة لك (فدونك والعصا، فانصرفت الى المنزل فوجه إليّ بعشرين ألف درهم).

(قال عبد الله بن سليمان) أحد رواة هذه القصة، (وكان عبد الملك بن مروان قد خطبها منه لابنه الوليد حين ولّاه العهد) وأن يكون خليفة بعده (فأبي أن يزوجه) إياها، (فلم يزل عبد الملك يخطب علي سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصبّ عليه جرة ماء وألبسه جبة صوف) وأشهره بين الناس، (فاستعجال سعيد) رجه الله تعالى (في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة ووجوب المبادرة إلى تطفئة نارها بالنكاح) وفيه أنه عصم رجه حيث لم يزوجه للوليد لما كان فيه من الظلم.

فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين:

(اعلم) وفتك الله تعالى (أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان وأعصاها عند الهيجان على العقل) فقد يضعف عن مقاومتها إذا ثارت (إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ويخشى من اقتحامه) أي ارتكابه والدخول فيه، (وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها) لا

مقتضاها . إما لعجز أو لخوف أو لحياء أو لمحافظة على جسمه ، وليس في شيء من ذلك ثواب فإنه إيثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر نعم من العصمة أن لا يقدر ففي هذه العوائق فائدة وهي دفع الإثم ، فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأي سبب كان تركه ، وإنما الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة ، وهذه درجة الصديقين . ولذلك قال عليه السلام : « من عشق ففعل ففعل ففعل فهو شهيد » . وقال عليه الصلاة والسلام : « سبعة

يخلو (إما) أن يكون (لعجز) ظاهر ، (أو لخوف) لاحق ، (أو لحياء) عارض ، (أو لمحافظة على حشمة) أي مقام نفسه بين الناس . (وليس في شيء من ذلك ثواب فإنه إيثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر) والحظوظ النفسية كلها لا ثواب لها . (نعم من العصمة أن لا يقدر) والمشهور على الألسنة ، ومن العصمة أن لا تجد والمراد بالعصمة هنا الحفظ أي فإذا أراد الله حفظ عبده لم يجعله قادراً على الإتيان بشيء من المخالفات ، (ففي هذه العوائق فائدة وهي رفع الإثم) إذ لو أقدم عليه لأثم (فمن ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأي سبب كان تركه ، وإنما الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة) عليه (وارتفاع الموانع) عنه حسية ومعنوية ، (وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة وهذه درجة الصديقين ، ولذلك قال عليه السلام : « من عشق) أي من يتصور حل نكاحه لها شرعاً لا كأمرد والعشق كما تقدم هو التفاف الحب بالمحب حتى خالط جميع أجزائه واشتمل عليه اشتال الصباء (ففعف) أي منع نفسه عن إيفاء حظها (فكتم) بأن لم يظهره لأحد (فمات فهو شهيد)) وإنما قارب وصفه وصف القتيل في سبيل الله لتركه لذة نفسه ، فكما بذل المجاهد مهجته لإعلاء كلمة الله ، فهذا جاهد نفسه في مخالفة هواها بمحبته للقدم خوفاً ورهبة وإيثاراً على محبة محدث . قال العراقي : رواه الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس وقال : أنكر على سويد بن سعيد ثم قال أيضاً : يقال إن يحيى لما ذكر هذا الحديث قال : لو كان لي رمح وفرس غزوت سويداً . ورواه الخرائطي من غير طريق سويد بسند فيه نظر اهـ .

قلت : قد كثرت الكلام على هذا . ولنذكر أولاً اختلاف ألفاظه ، وهذا الذي أورده المصنف هو لفظ حديث ابن عباس أخرجه الحاكم والمخطيب في تاريخيهما من طريق نفظويه عن محمد بن داود بن علي الأصهباني عن أبيه إمام أهل الظاهر عن سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس به مرفوعاً

وقرأت في مصارع العشاق للشيخ أبي محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السراج قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بدمشق قال : حدثنا أبو الحسن علي بن أيوب بن الحسين بن أيوب القمي أملاء ، حدثنا أبو عبيد الله المرزباني وأبو عمر بن حيويه وأبو بكر بن شاذان قالوا : حدثنا أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة النحوي نفظويه قال : دخلت على محمد بن داود الأصهباني في مرضه الذي

مات فيه فقلت له : كيف تجردك ؟ فقال : حب من تعلم أورثني ما ترى . فقلت : ما منعك عن الاستمتاع به مع التدرة ؟ فقلت : الاستمتاع على وجهين : أحدهما : النظر المباح ، والثاني : اللذة المحظورة فأما النظر المباح فأورثني ما ترى وأما اللذة المحظورة فإنه منعتني منها ما حدثني أبي قال : حدثنا سويد بن سعيد ، حدثنا علي بن مسهر عن أبي يحيى القنات ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ أنه قال : « من عشق وكم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة ثم أنشدنا لنفسه :

انظر إلى السحر يجري في لوحظه وانظر إلى دعج في طرفه الساج
وانظر إلى شعرات فوق عارضه كأنهن نمال دب في عجاج

وأنشدنا لنفسه :

ما لهم أنكروا سواداً يجذ به ولا ينكرون ورد الغصون
إن يكن عيب خده بد والشعر ر فعيب العيون شعر الجفون

فقلت له : نفيت القياس في الفقه وأثبتته في الشعر ، فقال : غلبة الهوى وملكة النفوس دعوا إليه قال : ومات في ليلته أو في اليوم الثاني ، وبهذا السند إلى القمي قال : حدثنا محمد بن عمران ، حدثني محمد بن أحمد بن مخزوم ، حدثني الحسن بن علي الأشثاني ، وأحد بن محمد بن مسروق قال : حدثنا سويد بن سعيد ، حدثنا علي بن مسهر ، عن أبي يحيى القنات ، عن مجاهد ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « من عشق فظفر ففح فمات شهيداً . وقال الحافظ السخاوي : ورواه ابن المرزبان عن أبي بكر الأزرق ، حدثنا سويد به مرفوعاً قال ابن المرزبان : إن شيخه كان حدثه به مرفوعاً فعاتبه فيه فاسقط الرفع ثم صار بعد يرويه موقوفاً ، وهو مما أنكره عليه يحيى بن معين حتى قال : ما تقدم من الكلام فيما نقله الحاكم في تاريخه ، وكذا أنكره عليه غيره وقد قال أحد أن سويد ابن سعيد متروك ، وقال ابن الجوزي : ومدار الحديث عليه فهو لا يصح لأجله ، وأورده في الموضوعات وتبعه في ذلك ابن تيمية وابن القيم مبالغاً في الإنكار على هذا الحديث . قال السخاوي تبعاً للزرکشي : لكن سويداً لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن بكار فقال : حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون ، عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس به مرفوعاً ، وهو سند صحيح . وقد ذكره ابن حزم في معرض الإحتجاج فقال :

فإن أهلك هوى أهلك شهيداً وإن تمنن بقيت قريـر عین
روى هذا لنا قوم ثقات نأوا بالصدق عن كذب ومين

وقد نظمه أبو الوليد الباجي فقال :

إذا مات المحب هوى وعشقا فتلك شهادة يا صاح حقا
رواه لنا ثقات عن ثقات إلى الخبر ابن عباس ترقى

قال الحافظ السخاوي : وينظر هل هذه الطريق التي أوردها الخرائطي منها فإن تكن هي ، فقد قال العراقي في سندها نظر اهـ .

يظلمهم الله يوم القيامة في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله وعدّ منهم رجلاً دعته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها فقال إني أخاف الله رب العالمين. وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا مع القدرة ومع رغبتها معروفة، وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة في هذه الشهوة العظيمة.

وروي أن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجهاً، فدخلت عليه امرأة فسألته

قلت: ولعل وجه النظر أن الديلمي أخرج في مسنده من طريق الزبير فقال: عن عبد الله بن عبد الملك بن الماجشون لا عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون، فإن كان هذا القدر هو المشار إليه بقوله فيه نظر فالأمر سهل والله أعلم. ومن ألفاظ هذا الحديث: « من عشق فعم فمات فهو شهيد » رواه الخطيب في ترجمة قطبة بن المفضل من حديث عائشة وهو من رواية أحد بن محمد بن مسروق عن سويد بن سعيد وسويد قد عرفت حاله، وابن مسروق ضعيف لبنه الدارقطني.

ومنها: من عشق فكم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة » رواه ابن عساكر من حديث ابن عباس.

ومنها: « من عشق فكم فصر فمات فهو شهيد » رواه بعض المذكورين أما الديلمي وأما الخراطمي ونظيره في توالي التعقيب بالفاء قوله تعالى: ﴿ فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فعمروها فقدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقابها ﴾ [الشمس: ١٣-١٥] وكذا في النزاعات توالى فأتت، وللحديث طرق عند البيهقي أيضاً والله أعلم.

(وقال عليه السلام: « سبعة يظلمهم الله تحت عرشه يوم لا ظل إلا ظله وعدّ منهم رجلاً دعته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها فقال: إني أخاف الله رب العالمين ») ولفظ الحديث: « إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتماعاً على ذلك وافتراقاً عليه ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شاله ما تنفق يمينه » رواه أحد والشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة. ورواه مالك والترمذي من حديث أبي هريرة أو أبي سعيد بالشك. ورواه مسلم أيضاً من حديثها معاً. وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الزكاة.

(وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا) امرأة العزيز (مع القدرة) وتيسير الأسباب (ومع رغبتها إليه معروفة) عند الناس، (وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز) بل السورة بتامها على ذكر أحواله وكيف عصمه الله تعالى فقهر نفسه وأذل هواه (وهو) عليه السلام (إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة) وله به أسوة وقدرة.

(فقد روي أن سليمان بن يسار) الهلالي مولا هم المدني أحد الفقهاء السبعة المشهورة كنيته أبو

نفسه فامتنع عليها وخرج هارباً من منزله وتركها فيه . قال سليمان : فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت يوسف ؟ قال : نعم . أنا يوسف الذي هممت وأنت سليمان الذي لم تهم أشار به إلى قوله تعالى : ﴿ ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ﴾ [يوسف : ٢٤] وعنه أيضاً ما هو أعجب من هذا وذلك أنه خرج من المدينة حاجباً ومعه رفيق له حتى نزلا بالأبواء ، فقام رفيقه وأخذ السفارة وانطلق إلى السوق ليبتاع شيئاً وجلس سليمان في الخيمة وكان من أجل الناس وجهاً وأورعهم فبصرت به اعرابية من قلة الجبل وانحدرت إليه حتى وقفت بين يديه وعليها البرقع والقفازان فأسفرت عن وجه لها كأنه فلقة قمر وقالت : أهنتني فظن أنها تريد طعاماً فقام إلى فضلة السفارة ليعطيها ، فقالت : لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله ؟ فقال : جهزك إلي إبليس ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب ، فلم يزل

أيوب (وهو أخو عطاء) وعبد الملك وعبد الله أبي يسار (كان من أحسن الناس وجهاً) دخلت عليه امرأة فسألته نفسه فامتنع عليها وخرج هارباً من منزله وتركها فيه) لما قالت له : ادن (قال سليمان : فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت يوسف ؟ قال : أنا يوسف الذي هممت وأنت سليمان الذي لم تهم ، وأشار إلى قوله تعالى : ﴿ ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ﴾) [يوسف : ٢٤] رواه أبو نعم في الحلية من طريق مصعب بن عبد الله الزبيري ، حدثنا مصعب بن عثمان قال : كان سليمان من أحسن الناس وجهاً فساقه . وأخرجها المزني في التهذيب في ترجمته من طريق مصعب بن عثمان أيضاً :

(وعنه ما هو أعجب من هذا . وذلك) فيما رواه أبو نعم في الحلية عن جعفر بن محمد بن نصر كتابة ، حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق ، حدثنا محمد بن الحسين ، حدثنا محمد بن بشر الكندي ، حدثنا عبد الرحمن بن جرير بن عبيد بن حبيب بن يسار الكلابي ، عن أبي حازم (أنه خرج) سليمان بن يسار (من المدينة حاجباً) ومعه رفيق له (حتى نزلا بالأبواء) وهو موضع بين الحرمين (فقام رفيقه وأخذ السفارة) بالضم مائة من جلد مدبوغ تتخذ للتزود فيها في الأسفار ، (وانطلق إلى السوق ليبتاع لهم شيئاً) أي يشتري (وجلس سليمان في الخيمة) وحده (فبصرت به اعرابية من قلة الجبل) أي من رأسه (فانحدرت إليه ، فلما رأت جمال وجهه) ووجدته منفرداً (جاء حتى وقفت بين يديه ، وكان من أحسن الناس وجهاً وأورعهم ، فكشفت) الأعرابية (عن وجهها البرقع) فإذا هو (كأنه فلقة قمر) حسناً وبهاء ، (فقالت : أهنتني فظن أنها تريد طعاماً فقام إلى فاضل السفارة ليعطيها . فقالت : لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله . فقال : جهزك الشيطان إلي ثم وضع رأسه بين ركبتيه) ولفظ الحلية بين كميته (وأخذ في النحيب) أي رفع الصوت بالبكاء ، (فلم يزل

يبكي فلما رأت منه ذلك سدلت البرقع على وجهها وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها . وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء وانقطع حلقه فقال : ما يبكيك ؟ قال : خير ذكرت صبيتي . قال : لا والله إلا أن لك قصة إنما عهدك بصيبتك منذ ثلاث أو نحوها فلم يزل به حتى أخبره خبر الاعرابية ، فوضع رفيقه السفارة وجعل يبكي بكاء شديداً فقال له سليمان : وأنت ما يبكيك . قال : أنا أحق بالبكاء منك لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها ، فلم يزالا يبكيان . فلما انتهى سليمان إلى مكة فسمى وطاف ثم أتى الحجر فاحتبي بثوبه فأخذته عينه فنام ، وإذا رجل وسم طوال له شارة حسنة ورائحة طيبة فقال له سليمان . رحك الله من أنت . قال له : أنا يوسف ، قال : يوسف الصديق ؟ قال : نعم . قال : إن في شأنك وشأن امرأة العزيز لعجباً ؟ فقال له يوسف : شأنك بشأن صاحبة الأبواء أعجب .

وروي عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى أواهم المبيت إلى غار فدخلوا فانحدرت صخرة من الجبل فسدت

يبكي ، فلما رأت ذلك منه سدلت البرقع على وجهها وانصاعت راجعة حتى بلغت أهلها ، وجاء رفيقه) من السوق وقد ابتاع لهم ما يرفقهم ، (فرآه وقد انتفخت) ولفظ الخلية انتفخت (عيناه من البكاء وانقطع حلقه) أي صوته (فقال له : ما يبكيك ؟ قال : خير ذكرت صبيتي بالمدينة . قال : لا والله إن لك قصة إنما عهدك بصيبتك منذ ثلاث أو نحوها فلم يزل به حتى أخبره خبر الاعرابية ، فوضع رفيقه السفارة وجعل يبكي بكاء شديداً فقال له سليمان : وأنت فما يبكيك ؟ قال : أنا أحق بالبكاء منك) قال : ولم ؟ قال : (إنني لأخشى لو كنت مكانك لما صبرت عنها فلم يزالا يبكيان ، فلما انتهى سليمان إلى مكة فسمى وطاف) بالمبيت (أتى الحجر الأسود) ولفظ القوت وطاف وسمى أتى الحجر ، (فاحتبي بثوبه فأخذته عينه فنام ، وإذا رجل وسم) أي حسن الوجه جميله (طوال) شرحب (له شارة) أي هيئة (حسنة ورائحة طيبة فقال له سليمان : رحك الله من أنت ؟ قال : أنا يوسف) بن يعقوب (قال) سليمان : (يوسف الصديق ؟ قال : نعم . قال : إن في شأنك وشأن امرأة العزيز) زليخا (لعجباً) لما قص الله في كتابه (فقال له يوسف : شأنك وشأن صاحبة الأبواء أعجب) يشير إلى ما وقع له من قصة الاعرابية .

(وروي عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنها قال القشيري في الرسالة : أخبرنا أبو نعم عبد الملك بن الحسن الأسفرايني ، أخبرنا أبو عوانة بن إبراهيم بن إسحاق ، حدثنا محمد بن عون ويزيد ابن عبد الصمد الدمشقي وعبد الكرم بن الهيثمي الديرعاقولي وأبو الخطيب بن المتميز المصيبي قالوا : حدثنا أبو الهيثم ، أخبرنا شعيب عن الزهري ، عن سالم عن أبيه (قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى أواهم الليل إلى غار فدخلوه) أي لبيتوا

عليهم الغار فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم. فقال رجل منهم: اللهم إنك تعلم أنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما أهلاً ولا مالاً فأنأى بي طلب الشجر يوماً فلم أرح عليها حتى ناما فحلبت لها غبوقها فوجدتها نائمين فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً ومالاً فلبثت والقدرح في يدي أنتظر استيقاظها حتى طلع الفجر والصبية يتضاغون حول قدمي فاستيقظا فشربا غبوقها، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة، فانفرجت شيئاً لا يستطيعون الخروج منه. وقال الآخر: اللهم إنك تعلم أنه كان لي ابنة عم من أحب الناس إليّ فراودتها عن نفسها فامتعت مني حتى أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين ديناراً على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت: اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي من أحب الناس إلي وتركت الذهب الذي أعطيتها، اللهم إن كنت فعلته ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة عنهم غير أنهم لا

فيه، (فأخذت عليهم صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا: إنه) والله (لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم) فإن لذلك أثراً ظاهراً في النجاة. (فقال رجل منهم: اللهم إنك تعلم أنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت أغبق) بالضم أي لا أسقي (قبلها أهلاً ولا مالاً) أي لا أقدم في الغبوق عليها أحداً من الأهل ولا من المال، والمراد بالأهل زوجته وصبيته، والمراد بالمال الناطق (فأنأى بي) أي بعد (طلب الشجر) أي المرعى (يوماً فلم أرح عليها) أي لم أصل إليها في العشية (حتى ناما) بعد أن انتظراني على الميعاد، (فحلبت لها غبوقها) وهو بالفتح ما يشرب في عشية النهار فحلبتها به (فوجدتها نائمين، فكرهت أن أغبق قلبها أهلاً أو مالاً) وتخرجت أن أوظلها، (فلبثت والقدرح في يدي أنتظر استيقاظها حتى طلع الفجر والصبيان يتضاغون) أي يتصايحون بالكاء من الجوع (حول قدمي فاستيقظا فشربا غبوقها. اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت شيئاً) قليلاً (لا يستطيعون الخروج منه) قال رسول الله ﷺ، (وقال الآخر: اللهم إنك تعلم أنه كانت ابنة عم لي من أحب الناس إلي فارادتها) وفي نسخة فراودتها (عن نفسها فامتعت مني حتى أملت بها سنة مجدبة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين ديناراً على أن تخلي بيني وبين نفسها، ففعلت حتى إذ قدرت عليها) أي تمكنت منها (قالت: اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه) وهو عقد النكاح، (فتخرجت) أي تجنببت الإثم (من الوقوع عليها، فانصرفت عنها وهي من أحب الناس إلي وتركت الذهب الذي أعطيتها) إياه. (اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج

يستطيعون الخروج منها . وقال الثالث : اللهم إني أستأجرت أجراً وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فإنه ترك الأجر الذي له وذهب فسميت له أجره حتى كثرت منه الأموال ، فجاءني بعد حين فقال : يا عبد الله اعطني أجري ، فقلت : كل ما ترى من أجرك من الإبل والبقر والغنم والرقيق . فقال : يا عبد الله أتهزأ بي ؟ فقلت : لا استهزئ بك فخذ فاستاقه وأخذه كله ولم يترك منه شيئاً اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون .

فهذا فضل من تمكن من قضاء هذه الشهوات ففعل وقريب منه من تمكن من قضاء شهوة العين فإن العين مبدأ الزنا فحفظها مهم وهو عسر من حيث أنه قد يستهان به ولا يعظم الخوف منه ، والآفات كلها منه تنشأ . والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ بها والمعاودة يؤاخذ بها . قال عليه السلام : « لك الأولى عليك الثانية » أي النظرة . وقال العلاء بن

عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة عنهم غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (وقال الثالث : اللهم إني أستأجرت أجراً) جمع أجبر وهو من يخدم بالأجرة (وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فإنه ترك الأجر الذي له) وسخطه (وذهب) كأنه استقل (فتمرت أجره) أي نمت (حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال) لي : (يا عبد الله اعطني أجري ، فقلت) له : (كل ما ترى من أجرك من الإبل والبقر والغنم والرقيق فقال) لي : (يا عبد الله أتهزأ بي) وفي رواية لا تستهزئ بي ، (فقلت) له : (لا أستهزئ بك فاستاقه وأخذه كله ولم يترك منه شيئاً . اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة) عنهم (فخرجوا يمشون) رواه البخاري في الصحيح .

(فهذا فضل من تمكن من الشهوة ففعل) نفسه عنها ولم يعطها حظها وأقوى هؤلاء الثلاثة الثاني فإنه ترك شهوته مع تيسرها . وكال محبته لابنة عمه وبذله لها ما بذله من المال الجزيل . وفي القصة إثبات الكرامة لهم حيث استجاب الله دعاءهم وأزال الصخرة عنهم بقدرته خرقاً للعادة . (ويقرب منه من تمكن من قضاء شهوة العين فإن العين مبدأ الزنا) والقلب تابع لها (فحفظها مهم) مطلوب (وهو عسر من حيث أنه قد يستهان به) ويستحق أمره ، (ولا يعظم الخوف فيه والآفات كلها منه) وتولد به ، (والنظرة الأولى) التي تقع مفاجأة (إذا لم تقصد) أي لا تكون مقصودة (لا يؤاخذ بها والمعاودة) أي مراجعتها ثانية (يؤاخذ بها . قال صلى الله عليه وسلم : « لك الأولى عليك الثانية » أي النظرة) قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي من حديث بريدة قاله لعلي . قال الترمذي : غريب .

(وقال) أبو نصر (العلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري العابد المتوفي في سنة ٩٤

زيد: لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزرع في القلب شهوة وقل ما يخلو الإنسان في ترده عن وقوع البصر على النساء والصبيان، فمهما تخاليل إليه الحسن تقاضى الطبع والمعاودة وعنده ينبغي أن يقرر في نفسه أن هذه المعاودة عين الجهل، فإنه إن حقق النظر فاستحسن ثارت الشهوة وعجز عن الوصول فلا يحصل له إلا التحسر، وإن استقبح لم يلتذ وتأم لأنه قصد الإلتذاذ فقد فعل ما آله، فلا يخلو في كلتا حالتيه عن معصية وعن تألم وعن تحسر، ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الآفات فإن أخطأت عينه وحفظ الفرج مع التمكن فذلك يستدعي غاية القوة ونهاية التوفيق، فقد روي عن أبي بكر بن عبد الله المزني أن قصاباً أولع بجمارية لبعض جيرانه فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى فتبعها وراودها عن نفسها فقالت له: لا تفعل لأننا أشد حباً لك منك لي ولكنني أخاف الله. قال: فأنت تخافينه وأنا لا أخافه فرجع تائباً فأصابه العطش حتى كاد يهلك، فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل فسأله فقال: مالك؟ قال: العطش. قال: تعال حتى ندعو الله بأن تظللنا سحابة حتى ندخل القرية. قال: مالي

(لا تتبع النظرة فإن النظر يزرع في القلب شهوة) أخرجه أبو نعم في الحلية فقال: حدثنا أبو بكر بن مالك، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا معتمر عن إسحاق بن سويد، عن العلاء بن زياد: «لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يجعل في القلب شهوة». (وقلما يخلو الإنسان في ترده عن وقوع البصر على النساء والصبيان فمهما يخيل إليه الحسن تقاضى الطبع المعاودة، وعنده ينبغي أن يقرر في نفسه أن هذا غاية الجهد فإنه إن حقق النظر فاستحسن ثارت النفس بالشهوة وعجز عن الوصول) إلى المطلوب، (فلا يحصل له إلا التحسر وإن استقبح ولم يلتذ) لأن الاستلذاذ لا يكون إلا مع الاستحسان (تألم) في نفسه (لأنه قصد الإلتذاذ فلا يخلو في كل حال عن معصية وعن تألم وعن تحسر. ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الآفات، فإن أخطأت عينه وحفظ الفرج مع التمكن) والتيسر، (فذلك يستدعي غاية القوة ونهاية التوفيق) من الله تعالى، (فقد روي عن بكر بن عبد الله المزني) فيها رواه أبو نعم في الحلية فقال: حدثنا أبي، حدثنا أحمد بن محمد بن أبان، حدثنا أبو بكر بن عبيد، حدثني الحسن بن الصباح، حدثنا زيد بن الحيار، حدثنا محمد بن نشيط الهلالي، حدثنا بكر بن عبد الله المزني (أن قصاباً أولع بجمارية لبعض جيرانه فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى فتبعها وراودها عن نفسها فقالت له: لا تفعل فأنا) ولفظ الحلية لأنها (أشد حباً لك مني ولكنني أخاف الله. قال) القصاب: (وأنت تخافينه وأنا لا أخافه؟) قال: (فرجع تائباً فأصابه العطش حتى كاد يهلك) ولفظ الحلية حتى كاد ينقطع عنقه، (فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل فسأله فقال: مالك؟ قال: العطش. قال:

من عمل صالح فادعو فادع أنت. قال: أنا أدعو وأمن أنت على دعائي، فدعا الرسول وأمن هو فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية فأخذ القصاب إلى مكانه فهالت السحابة معه، فقال له الرسول: زعمت أن ليس لك عمل صالح وأنا دعوت وأنت الذي أمنت فأظلتنا سحابة ثم تبعتك لتخبرني بأمرك فأخبره، فقال الرسول: إن التائب عند الله تعالى بمكان ليس أحد من الناس بمكانه.

وعن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال: كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ملازم لمسجد الجامع لا يكاد يفارقه. وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت إليه امرأة ذات جمال وعقل فشغفت به وطال عليها ذلك، فلما كان ذات يوم وقفت له على الطريق وهو يريد المسجد فقالت له: يا فتى اسمع مني كلمات أكلمك بها ثم أعمل ما شئت فمضى ولم يكلمها، ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له: يا فتى اسمع مني كلمات أكلمك بها فاطرق ملياً وقال لها: هذا موقف تهمة وأنا أكره للتهمة موضعاً. فقالت له: والله ما وقفت موقفي هذا جهالة بأمرك، ولكن معاذ الله أن يتشوف العباد إلى مثل هذا مني، والذي حلني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسي

تعالى حتى ندعو وحتى تظلنا سحابة حتى ندخل القرية قال القصاب: مالي من عمل فادعو. قال: فإنا أدعو وأمن أنت) أي قل آمين (على دعائي) قال: (فدعا الرسول وأمن هو فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية، فأخذ القصاب إلى مكانه فهالت السحابة معه، فقال له الرسول: زعمت أن ليس لك عمل، وأنا الذي دعوت وأنت الذي أمنت فأظلتنا سحابة ثم تبعتك) دوني (لتخبرني بأمرك فأخبره) بما جرى له مع الجارية، (فقال الرسول: إن التائب عند الله بمكان ليس أحد من الناس بمكانه.

(و يحكى (عن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه) سعيد بن إبراهيم) قال: كان عندنا بالكوفة شاب متعبد لازم المسجد الجامع لا يكاد يفارقه، وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت إليه امرأة ذات جمال وعقل فشغفت به) أي احبته حباً شديداً دخل في شغاف قلبها، (وطال عليها ذلك، فلما كان ذات يوم وقفت له على الطريق وهو يريد المسجد فقالت له: يا فتى اسمع مني كلمات أكلمك بها) ثم أعمل ما شئت فمضى ولم يكلمها، ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله فقالت له: يا فتى اسمع مني كلمات أكلمك بها (فأطرق) الفتى (ملياً) أي برهة من الزمن (وقال لها: هذا موقف تهمة وأنا أكره أن أكون للتهمة موضعاً فقالت له: والله ما وقفت موقفي هذا جهالة مني بأمرك ولكن معاذ الله أن يتشوف) وفي نسخة يتشرف (العباد إلى مثل هذا مني والذي حلني على أن لقيتك في هذا الأمر بنفسي لمعرفتي أن القليل من هذا

لمعرفتي أن القليل من هذا عند الناس كثير، وأنتم معاشر العباد على مثال القوارير أدنى شيء يعيبيها، وجملة ما أقول لك أن جوارحي كلها مشغولة بك فالله في أمري وأمرك. قال: فمضى الشاب إلى منزله وأراد أن يصلي فلم يعقل كيف يصلي فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً ثم خرج من منزله، وإذا بالمرأة واقفة في موضعها فألقى الكتاب إليها ورجع إلى منزله وكان فيه: بسم الله الرحمن الرحيم اعلمي أيتها المرأة أن الله عز وجل إذا عصاه العبد حلم فإذا عاد إلى المعصية مرة أخرى ستره، فإذا لبس لها ملابسها غضب الله تعالى لنفسه غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب، فمن ذا يطيق غضبه فإن كان ما ذكرت باطلاً فإني أذكرك يوماً تكون السماء فيه كالمهل وتصير الجبال كالعهن وتجنو الأمم صولة الجبار العظيم، وإني والله قد ضعفت عن إصلاح نفسي فكيف بإصلاح غيري وإن كان ما ذكرت حقاً فإني أدلك على طبيب هدى يداوي الكلوم الممرضة والأوجاع الممرضة ذلك الله رب العالمين فاقصديه بصدق المسألة فإني مشغول عنك بقوله تعالى: ﴿وأنذره يوم الآزفة إذا القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع﴾ يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ﴿ [غافر: ١٨]، ١٩] فأين المهرب من هذه الآية؟ ثم جاءت بعد ذلك بأيام فوقفتم له على الطريقتين، فلما

عند الناس كثير، وأنتم معاشر العباد في مثل القوارير أدنى شيء يعيبيها، وجملة ما أقول لك) وفي نسخة ما أكملك به (أن جوارحي كلها مشغولة بك فالله في أمري وأمرك. قال: فمضى الشاب إلى منزله وأراد أن يصلي فلم يعقل كيف يصلي، فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً ثم خرج من منزله، فإذا بالمرأة واقفة في موضعها فألقى الكتاب إليها ورجع إلى منزله، فكان فيه) ما نصه: (بسم الله الرحمن الرحيم اعلمي أيتها المرأة إن الله عز وجل إذا عصاه العبد ستره فإذا عاد إلى المعصية مرة أخرى ستره) كذلك، (فإذا لبس منها) وفي نسخة لها (ملابسها) بحيث صار معروفاً بها (غضب الله تعالى لنفسه غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب، فمن ذا يطيق غضبه فإن كان ما ذكرت باطلاً فإني أذكرك يوماً تكون السماء فيه كالمهل) أي كالرصاص الذائب، (وتصير الجبال كالعهن) أي كالصوف المنفوش (وتجنو الأمم) على ركبها (لصولة الجبار العظيم، وإني والله قد ضعفت عن إصلاح نفسي، فكيف بإصلاح غيري، وإن كان ما ذكرت حقاً فإني أدلك على طبيب يداوي الكلوم) أي الجراحات (الممرضة والأوجاع الممرضة) أي المحرقة (ذلك الله رب العالمين فاقصديه بصدق المسألة فإني متشاغل عنك بقوله تعالى ﴿وأنذره يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور﴾ والله يقضي بالحق فأين المهرب من هذه الآية) وهذا آخر ما في

رآها من بعيد أراد الرجوع لمنزله كيلا يراها . فقالت : يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم أبداً إلا غداً بين يدي الله تعالى ، ثم بكت بكاء شديداً وقالت : أسأل الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمرك ، ثم إنها تبعتة وقالت : امنن عليّ بموعظة أحملها عنك ، وأوصني بوصية أعمل عليها . فقال لها : أوصيك بحفظ نفسك من نفسك وأذكرك قوله تعالى : ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ﴾ [الأنعام : ٦٠] قال : فاطرقت وبكت بكاء شديداً أشد من بكائها الأول ، ثم أنها أفأقت ولزمت بيتها وأخذت في العبادة فلم تزل على ذلك حتى ماتت كمدأ ، فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكي فيقال له : مم بكاؤك وأنت قد أياستها من نفسك ؟ فيقول : إني قد ذبحت طمعها في أول أمرها وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى فأنا أستحي منه أن استرد ذخيرة أدخرتها عنده تعالى .

الكتاب ،) ثم إنها جاءت بعد ذلك بأيام فوقفت له على الطريق) الذي يسلكه العابد إلى المسجد ، (فلما رآها من بعيد أراد الرجوع لمنزله لثلا يراها فقالت له : يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم إلا بين يدي الله تعالى) غداً (ثم بكت بكاء شديداً وقالت : أسأل الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمرك ، ثم أنها تبعتة وقالت : امنن عليّ بموعظة أحملها عنك وأوصني بوصية أعمل عليها . قال : أوصيك بحفظ نفسك من نفسك) المراد بالنفس الأول الذات ، وبالتالي الامارة أي حفظ ذاتك من شرها ، (واذكرك قوله تعالى : ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ﴾ قال : فاطرقت وبكت بكاء شديداً أشد من بكائها الأول ثم أنها أفأقت) من بكائها ورجعت إلى موضعها ، (ولزمت بيتها وأخذت في العبادة) وجدّت فيها ، (فلم تزل على ذلك حتى ماتت كمدأ فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكي فيقال له : مم بكاؤك وأنت قد أياستها من نفسك فيقول : إني قد ذبحت طمعني منها في أول أمرها وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله ، وأنا استحي أن أسترد ذخيرة ادخرتها عنده تعالى) هكذا أخرج هذه القصة الإمام أبو محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السراج في كتاب مصارع العشاق قال : أخبرنا أبو القاسم عبد العزيز بن علي بن شكر قال : حدثنا أبو الحسن علي بن عبد الله الهمداني بمكة . حدثنا إبراهيم بن علي ، حدثنا محمد بن جعفر الكاتب ، عن محمد بن الحسين البرجلاني قال : أخبرني أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال : كان عندنا بالكوفة فساقها إلى آخرها . وفيها بعض زيادات نشير إليها منها بعد قوله ثم أنها أفأقت فقالت : والله ما حملت أنثى ولا وضعت أنساً كمثلك في مصري وأحيائي

وذكر آياتاً آخرها قولها

لابسن لهذا الأمر مدرعة ولا ركنت إلى لذات دنياي

وذكر بعد قوله: ثم لزم بيتها وأخذت في العبادة. قال: فكانت إذا أجهدها الأمر تدعو بكتابه فتضعه على عينها فيقال لها وهل يعني هذا شيئاً؟ فتقول: وهل لي دواء غيره، وكان إذا جن عليها الليل قامت إلى محرابها فإذا صلت قالت:

يا وارث الأمر هب لي منك مغفرة وحل عني هوى ذا الهاجر السداني
وانظر إلى خلتي يا مشتكي حزني بنظرة منك تجلو كل أحزاني

قال: فلم تزل على ذلك حتى ماتت كمدماً ثم قال: وقال لنا الشيخ أبو القاسم الأزجي رحمه الله تعالى: ووجدت في نسخة زيادة مسموعة عن الزبيبي شيخنا رحمه الله تعالى قال: ثم أن الجارية لم تلبث أن بليت ببلية في جسمها، فكان الطبيب يقطع من لحمها أرتالاً، فكان الطبيب قد عرف حديثها مع الفتى فكان إذا أراد أن يقطع لحمها يحدثها بحديث الفتى، فما كانت تجد لقطع لحمها ألماً ولا كانت تناوره فإذا سكت عن ذكره تأوتت. قال: فلم تزل كذلك حتى ماتت كمدماً رحمه الله عليها.

خاتمة:

قال صاحب القوت: فأما الصوم فليس عندهم هو الجوع المقصود لإسكان النفس وإخاد الطبع، لأن الصوم يصير عادة ويرجع الصائم إلى قوة طبعه إذا أفطر، فأما إذا كان يصوم ويفطر على الشهوات أو يمتلئ من الأكل. فإن صوم هذا لا يزيده إلا قوة طبع وظهور نفس وتفتق عليه الشهوات ويدخل عليه الفتور عن الطاعات ويجلب عليه الكسل والشبهات، وربما قوي طبعه جملة واحدة وظهرت عليه نفسه بقوة جملة إلا أنه لا يجري في نهاره إلا فيما أجريت عادته عليه وجعل حاله فيه من أبواب الدنيا والتنقل في الهوى، وإن كان ظاهر أحواله أسباب الآخرة عنده لقصور علمه فإن حشوها الدنيا فالتقلل وأخذ البلغة من القوت في الأوقات مع الإفطار أصلح لقلب هذا وأدوم لعلمه وأبلغ في آخرته من مثل هذا الصوم، لأن هذا الذي وصفناه عادة أبناء الدنيا المترفين ليس بصوم أهل الآخرة الزاهدين ولكن بالتقلل والطبي وترك الشهوات واجتناب الشبهات تنكسر النفس وتذل ويخمد الطبع وتضعف الصفة عن العادة وتقوى إرادة الآخرة ويعمل المرید في سعيها وتخرج حلاوة الدنيا من القلب فيصير العبد من الجوع والطبي وترك الترهات كأنه زاهد. وقيل لأبي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى، وهو أعلى هذه الطائفة إشارة بأي شيء نلت هذه المعرفة؟ قال: بطن جائع وجسد عار.

وفي الخبر الإسرائيلي أن عيسى عليه السلام ظهر له إبليس فرأى عليه معاليق من ألوان الإصباغ من كل شيء فقال له: ما هذه المعاليق؟ قال: هذه شهوات بني آدم. فقال: فهل لي فيها

شيء؟ قال: ربما شبعت فتقلناك عن الصلاة وعن الذكر. قال: هل غير ذلك؟ قال: لا. قال: لله علي أن لا أملاً بطني من طعام أبداً. قال إبليس: والله علي أن لا أنصح مسلماً أبداً. وكان أبو سليمان الداراني يقول: إذا عرضت لك حاجة من حوائج الآخرة فامضها قبل أن تأكل، فما من أحد شبع إلا نقص من عمله أو قال تغير عقله عما كان عليه وقالوا: إذا كان العبد ناسياً لجوعه ذاكراً لربه فهو يشبه الملائكة، وإذا كان شعبان منهوماً في طلب الشهوات فهو أشبه شيء بالبهائم، ويقال: إن الجوع ملك والشبع مملوك، وأن الجائع عزيز والشبعان ذليل. وقيل: الجوع عز كله والشبع ذل كله. وقال أبو سعيد الخزاز: معنى الجوع اسم معلق على الخلق افترقوا في الدخول فيه والعمل به لعل كثيرة: فمنهم من يجوع وزعاً إذا لم يصب الشيء الصافي، ومنهم من وجد الشيء الصافي فتركه زهداً فيه من مخافة طول الحساب والوقوف والسؤال، ومنهم من استلذ العبادة والنشاط بها والخفة فأرى أن النيل من الطعام والشراب قاطعاً له وشاغلاً عن الخدمة والخلوة، ومنهم من قرب من الله تعالى فلزم قلبه حقيقة الحياء حين علم أن الله مشاهده وكان الحياء مقامه لا غير، فتوهم أن الله يراه وهو يمتعض بين يديه ويأكل ويشرب فيؤديه ذلك إلى الاختلاف إلى الكنيف فيجوع من هذه العين، وهكذا كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه. ومنهم من أدركه السهر عن حاجاته فسلا عن نيل مصلحته حتى يذكر في الغب أو يذكر، ورأى رجل رسول الله ﷺ في المنام فأخذ يجلد ذراعه وجعل يقول: جعت هذا الجوع كله ولم يقل له اترك الجوع، ولو قال له اتركه لعله كان يتركه. قال صاحب القوت: وكان بعض شيوخنا ترك أكل الخبز الحار لأنه كان يشتبهه سنين كثيرة فعوتب في ذلك فقال: لو طمعت نفسي في أكل الخبز عشرين سنة ما أطعتها الساعة. وكان ربما بكى من شدة شهوة نفسه وقوة عزم مجاهدته لاستشعار نفسه صدقه وحسن وفائه فيبأس من شهوتها آخر الدهر، فلذلك كان يقع عليه البكاء للإيأس من المشتهى.

واعلم أن الشهوات لا حدَّ لها وإنما الحد للقت، فمثل الشهوات مثل الجهل لا حدَّ له، ومثل القوت مثل العلم له حد ينتهي إليه، فكم من شهوة دنية منعت رتبة عليية. وكان أبو سليمان الداراني يقول: لا تضر الشهوات من لم يتكلفها إنما تضر من حرصها وكان يدعو أصحابه فيقدم إليهم الليات فيقولون: تنهانا عنها وتقدمها إلينا. قال: لأني أعلم أنكم تشتبهونها فتأكلونها عندي خير، ولو جاءني من يزهد ما زدته على الملح، وكان يقول: أكل الطيبات يورث الرضا عن الله تعالى. وقال بعض الخلفاء: شرب ماء بلنج يخلص الشكر لله تعالى، وأوحى الله تعالى إلى بعض أوليائه: أدرك إلي لطف الفطنة وخفي اللطف فإني أحب ذلك. قال: يا رب وما لطف الفطنة؟ قال: إذا وقعت عليك ذبابة فاعلم أي أوقعتها فسلي حتى أرفعها. قال: وما خفي اللطف؟ قال: إذا أتاك فولة مسوسة فاعلم أي ذكرتك بها فاشكري عليها، وأوحى إلى بعض الانبياء لا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظمة مهديها، ولا تنظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها، وإذا أصابك ضر أو فقر فلا تشكني إلى خلقي، كما إذا صعدت مساوئك إلي لم أشكك إلى ملائكتي.

تم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً، وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء وسلم تسليماً كثيراً.

وبه تم شرح كتاب كسر الشهوتين شهوة البطن وشهوة الفرج، وذلك في عصر يوم الثلاثاء ثاني عشر محرم الحرام افتتاح سنة ألف ومائتين أرانا الله خيرها وكفانا ضررها. قال ذلك أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني لطف الله به آمين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

كتاب آفات اللسان وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الله ناصر كل صابر وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله الذي وفق قلوب أجبائه لموافقة مراسم الحق بإصابة البيان، وفتح بصائر أبحارهم فابصروا حقيقة الحقائق بالمشاهدة والعيان، سبحانه من إله جعل اللسان من الإنسان معبراً عما يكنه باطن الجنان، فهو بمنزلة الترجان أو الأسير المطلق من قيود الهوان، بل الرئيس المطلق في حلبة الميدان، المرتب على شهادته غاية الطاعة والعصيان، أحده حدأ أستوجب به الأمان، وأشكره شكراً أستوجب به زيادة الإحسان، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تقديس ذاته عن مقالات أولي الطغيان وتمجده فيما أبرزه بحكمته من الأكوان، وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله سيد ولد عدنان، وخلاصة الخلاصة من نوع الإنسان، المبعوث إلى كافة الإنس والجان، المؤيد بالحجة الباهرة وقواطع البرهان، من أعظمها القرآن الذي أعجز بلغاء كل عصر في كل زمان، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الأئمة الأعيان، ذوي الفصاحة والبيان، والديانة والمتانة والإيقان والاتقان، وعلى التابعين لهم بإحسان، وسلم تسليماً كثيراً كثيراً أما بعد فهذا شرح:

كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من الربع الثالث، الموسوم بالمهلكات من كتاب الإحياء للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي قدس الله روحه في الجنان، ومتعه بالنعم والخور والولدان، كشفت فيه عن مشكلات حقائقه، وجلوت عرائس التحقيق عن مخدرات دقائقه، وغصت في بحار معارفه فابرزت منها درراً، ورصعت عليها من نفائس الذخائر فاضحت كلها غرراً، وحققت ما خفي من محايبه، وبينت ما غمض من مطاويه، وعزوت كل قول إلى رايه، سالكاً مسلك الاختصار على الإمكان، سائلاً من الله الكرم اللطف والإحسان، والإعانة لما أنا بصده، منتظراً لما يفاض عليّ من مواهب مدده، إنه نعم المسؤل وخير ولي وخير مأمول.

قال المصنف رحمه الله تعالى في مفتتح كتابه على عوائده:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدله وأهمله نور الإيمان فزينه به وجمله وعلمه البيان فقدمه به وفضله. وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكمّله، ثم أرسل عليه سترًا من رحته وأسبله، ثم أمّده بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله، ويكشف عنه ستره الذي أرسله، وأطلق بالحق مقوله، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوّله، من علم حصله ونطق

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدله) أي سواه في صورته الحاصلة له بأن ركبه من أعضاء مختلفة مثل اليد والرجل والعين واللسان والأنف والأذن فهو تعالى يتخلق هذه الأعضاء محسن وبوضعها في مواضعها الخاصة عدل لأنه وضع العين في أول المواضع بها من البدن إذ لو خلقها على القفا أو على الرجل أو على اليد أو على قمة الرأس لم يخف ما يتطرق إليها من النقصان والتعرض للآفة، وكذلك خلق اليدين وعلقها من المنكبين، ولو وعلقها من الرأس أو من الركبتين لم يخف ما يتولد منه من الخلل، وكذلك وضع جميع الخواص على الرأس فإنها جواسيس لتكون مشرفة على جميع البدن، ولو وضعها على الرجل لاختل نظامها قطعاً وشرح ذلك في كل عضو يطول، (وأهمله نور الإيمان) بأن أوقع قبول ذلك في قلبه بما انشرح به صدره واطمان (فزينه به وجمله) أي فظهر أثر ذلك النور الذي في القلب على جوارحه الظاهرة فكان زينة وجلا، (وعلمه البيان) وهو التعبير عما في الضمير وإفهام الغير لما أدركه كتلقني الوحي وتعرف الحق وتعلم الشرع، (فقدمه به) على سائر خلقه، (وفضله) حيث خلقه وخلق له ما يتميز به عن سائر الحيوان. فهذا وجه التقديم والتفضيل، وقد عدّ الله ذلك نعمة فقال في كتابه العزيز ﴿الرحمن * علم القرآن * خلق الإنسان علمه البيان﴾ [الرحمن: ١ - ٣] والجمل الثلاث أخبار مترادفة، وإنما أخلاها عن العاطف لمجيئها على نهج التعديد، (وأفاض على قلبه خزائن العلوم) أي العلوم المخزونة التي لا يطلع على أسرارها. ولما جعل القلب خزانة لما يرد من عالم الملكوت ناسب إفاضة تلك العلوم عليها، (فأكمّله) وكمال كل شيء بحسبه فكمال الإنسان أن يكون قلبه معموراً بمعرفة ربه مستغرقاً في حبه لا يتطرق إليه خيال لسواه، (ثم أرسل عليه سترًا من رحته وأسبله). الإرسال والإسبال مترادفان فإن بمعنى الإرخاء وهو كناية عن عموم رحته تعالى عليه، ولولا ذلك ما كان التفضيل والإكمال (ثم أمّده بلسان يترجم) أي يبين ويوضح (عما حواه القلب) أي اشتمله (وعقله) وفي بعض النسخ وتقبله وترجم كلام غيره إذا عبر عنه بلغة غير لغة المتكلم، وإنما قال ذلك لأن الحاصل في القلب معان معقولة والذي يوضحه اللسان إنما هو تعبير بالفاظ تدل على تلك المعاني إما بالمطابقة أو بالتضمن، (ويكشف عنه) أي عن القلب والجملة معطوفة على قوله يترجم (ستره الذي أرسله) أي أسدله عليه، (فأطلق بالحمد مقوله)

سهله ، وأشهد إن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله الذي أكرمه وبجله ، ونبيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وأسمى فضله وبين سبله . صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ما كبر الله عبد وهله .

(أما بعد :) فإن اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه الغريبة فإنه صغير جرمه عظيم طاعته وجرمه إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة

بالكسر اسم اللسان باعتبار أنه آلة للقول وإطلاقه تمكينه من النطق به ، وأراد بالحمد اللغوي وهو الوصف بفضيلة على فضيلة على جهة التعظيم وهو باللسان فقط ، (وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله) أي أعطاه فالشكر باللسان هو الثناء على المنعم في مقابلة النعمة ، ثم بين النعمة بقوله : (من علم حصله) باكتساب أو من طريق الفيض كما يلهم به بعض الأصفياء (ونطق سهله) وهو الأصوات المقطعة التي يظهرها اللسان وتعيها الأذان . (وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، و) أشهد (أن محمداً عبده ورسوله) قدم أحدهما على الثاني إلى أن العبودية أشرف من الرسالة ، ولذا كان عبد الله من أشرف أسمائه ﷺ وإليه أشار الشاعر :

لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أشرف أمائيا

(الذي أكرمه وبجله) أي عظمه ووقره بأن اصطفاه من خلقه وجعله خاتم رسله وجعل طاعته من طاعته ومحبته من محبته ، (ونبيه الذي أرسله) إلى الناس كافة (بكتاب أنزله) من لدنه وهو القرآن ، (وأي فصله) جمع آية وهي العلامة أي أنزل الكتاب مفصلاً فيه تفصيل كل شيء ، وبيان أخبار من مضى ، وعلم ما سيأتي وتذكير الضمير نظر الظاهر اللفظ ، (ودين سبله) المراد بالدين الطاعة للإسلام والإيقاد له والتعبد به وتسيله تسهيله للواردين عليه كأنه حسبه عليهم لينتفعوا به . (صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله) أي من أمة الإجابة (ما كبر الله عبد وهله) فالتكبير قول تعبد : الله أكبر كبيراً . والتهيل قوله لا إله إلا الله .

(أما بعد : فإن اللسان) وهي الجارحة المعروفة ذو الصورة التي يميزها البصر (من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه الغريبة فإنه صغير جرمه) بالكسر أي جسده . قال أهل التشريح : هو مركب من اللحم والعروق والشريانات والعصب الحساس والغشاء المتصل بغشاء المريء ، وقد امتزج بهذا الغشاء قسط صالح من العصب ومنفعة تقلب الطعام على الأزدراء ، وذلك أن جوهره لحم أبيض رخو مجمل بالغشاء المذكور ، وقد التفت به عروق صغار كثيرة فيها دم هو - جب حرة لونه وتحت عروق وشريانات وأعصاب كثيرة فوق ما يستحقه قدره من العظم ، وتحت فوهتان يخرج منها اللعاب وبها يبقى في اللسان وما حوله الندوة الطبيعية . واعلم أن لحم اللسان شعبتان كلسان الحية لكن لما جلا بغشاء واحد صارا كأنها شعبة واحدة ومن قسط كل من الشعبتين من الغشاء درز ظاهر (محظم طاعته) أي انقياده للحق (وجرمه) بالضم اكتساب الإثم وبين الجرم والجرم

والعصيان، ثم أنه ما من وجود أو معدوم خالق أو مخلوق متخيل أو معلوم مظنون أو موهوم إلا واللسان يتناوله ويتعرض له بإثبات أو نفي فإن كان ما يتناوله العلم يعرب عنه اللسان إما بحق أو باطل ولا شيء إلا والعلم متناول له. وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور، والآذان لا تصل إلى غير الأصوات، واليد لا تصل إلى غير الأجسام، وكذا سائر الأعضاء واللسان رحب الميدان ليس له مرد ولا لمجاله منتهى وحد له في الخير مجال رحب وله في الشر ذليل سحب، فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرخي العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البوار، ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد

جناس. (إذ لا يتبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان)، ولذا جعل الإقرار به شرطاً في صحة الإيمان، ففي الخبر: « شهادة أن لا إله إلا الله كلمة جعلها الله بيننا فمن قالها من قلبه فهو مؤمن ومن قالها بلسانه ولم يكن في قلبه كان له مالنا وعليه ما علينا وحسابه على الله ». والشرعية واردة أن يطلق اسم الإيمان على من يظهر ذلك من نفسه من غير محض من قلبه ولا يتحاشى من إطلاق ذلك عليه ما لم يظهر منه ما ينافي الإيمان. وقد تقدم الكلام عليه في باب قواعد العقائد. (وهما) أي الكفر والإيمان (غاية الطاعة والعصيان) فيه لف ونشر غير مرتب، (ثم أنه ما من موجود ومعدوم خالق أو مخلوق متخيل أو معلوم مظنون أو موهوم إلا واللسان يتناوله ويتعرض له بإثبات أو نفي، فإن كل ما يتناوله العلم يعرب عنه اللسان) وفي بعض النسخ يعبر بدل يعرب (إما بحق أو باطل ولا شيء إلا والعلم متناول له) ولا يخرج إلى الوجود إلا بواسطة تعبير اللسان. (وهذه خاصية) خصه الله بها (لا توجد في سائر الأعضاء) التي ركب منها الإنسان، (فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور) ولها احد عشر إدراكاً: النور والظلمة واللون والجسم وسطحه وشكله ووضعه وأبعاده وحركاته وسكناته واعداده، (والآذن لا تصل إلى غير الأصوات) ولها إدراكان الصوت الخفيف والصوت الثقيل، (واليد لا تصل إلى غير الاجسام) ولها عشر إدراكات: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، واللين، والخشونة، والصلابة، والرخاوة، والثقل، والخفة. (وكذا سائر الأعضاء) فإن لها ادراكات مخصوصة (واللسان رحب الميدان) أي واسع (وليس له مردود ولا لمجاله منتهى وحد) لسعة متعلقاته (له في الخير مجال رحب) أي ميدان واسع، (وفي الشر ذليل سحب) أي مسحوب، (فمن أطلق عذبة اللسان) محرقة أي طرفه (وأهمله مرخي العنان) أي تركه سائباً كالدابة التي أرخى لها عنانها وتذهب وتروح أينما شاءت. (سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا) أي طرف (جرف) بضمين وبضم فسكون للتخفيف اسم لما جرفته السيول وأكلته من الأرض (هار) أي هائر بمعنى ساقط (إلى أن يضطره) أي يلجئه (إلى البوار) أي الهلاك الأبدي (ولا يكب الناس) أي لا يسقطهم (في النار على مناخرهم) أي أفواههم ووجوههم (إلا حصائد ألسنتهم) أي ما حصده بمناجل السنتهم كما هو في حديث معاذ وسيأتي ذكره قريباً (ولا

ألسنتهم، ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع إلا فيما يطلقه ينفعه في الدنيا والآخرة ويكفه عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله، وعلم ما يحمده فيه إطلاق اللسان أو بدم غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير وأعصى الأعضاء على الإنسان فإنه لا تعب في إطلاقه ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آهاته وغوائله والحذر من مصائده وحبائله، وإنه أعظم آلة الشيطان في استغواء الإنسان. ونحن بتوفيق الله وحسن تدبيره نفصل مجامع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بمحدودها وأسبابها وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها. ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها، فنذكر أولاً فضل الصمت، ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني، ثم آفة فضول الكلام، ثم آفة الخوض في الباطل ثم آفة المراء والجدال، ثم آفة الخصومة، ثم آفة التقعر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه، وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطبة، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان، ثم آفة اللعن إما لحيوان أو جواد أو إنسان، ثم آفة الغناء بالشعر، وقد ذكرنا في كتاب السباع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيده ثم آفة المزاح، ثم آفة السخرية

ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع، فلا يطلقه إلا فيما ينفعه (إما في الدنيا) حالاً (أو في الآخرة) مآلاً، (ويكفه) أي يمنه (عن كل ما يخشى غائلته) أي شره ومصيبته (في عاجلته) هي الدنيا (وآجلته) هي الآخرة (وعلم ما يحمده فيه إطلاق اللسان أو بدم غامض) أي خفي (عزيز) واسع الغور، (والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير) إلا من يسر الله عليه (وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان) أي أكثرها عصياناً عليه، (فإنه لا تعب في إطلاقه ولا مؤنة في تحريكه، وقد تساهل الخلق في الاحتراز من آفاته وغوائله) ودواهي المرتبة عليه، (و) في (الحذر عن مصائده وحبائله وجهلوا أنه أعظم آلة الشيطان في استغواء الإنسان) فبه يملك نواصيهم وينتاهم (ونحن بتوفيق الله وحسن تسييره نفصل مجامع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بمحدودها) المعرفة لها (وأسبابها) أي التي منها تنشأ (وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها) أي عن غوائلها. (ونورد ما ورد من الأخبار والآثار) الواردة (في ذمها فنذكر أولاً فضل الصمت ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني) ترغيباً وترهيباً، (ثم آفة فضول الكلام، ثم آفة الخوض في الباطل، ثم آفة المراء والجدال، ثم آفة الخصومة، ثم آفة التقعر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع) فيه (والفصاحة والتصنع، وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاسحين) المتكلمين للفصاحة (المدعين للخطبة، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان، ثم آفة اللعن إما لحيوان أو لجواد أو إنسان، ثم آفة الغناء والشعر، وقد ذكرنا في كتاب السباع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيده، ثم) آفة (المزاح، ثم آفة السخرية والاستهزاء، ثم آفة إفشاء السر، ثم آفة الوعد

والاستهزاء ، ثم آفة إفشاء السر ، ثم آفة الوعد الكاذب ، ثم آفة الكذب في القول واليمين ، ثم بيان التعارض في الكذب ، ثم آفة الغيبة ، ثم آفة النيممة ، ثم آفة ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافق ، ثم آفة المدح ، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين ، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل وعن كلامه وعن الحروف أهي قديمة أو محدثة؟ وهي آخر الآفات. وما يتعلق بذلك وجلتها عشرون آفة. ونسأل الله حسن التوفيق بمهنة وكرمه .

بيان خطر اللسان وفضيلة الصمت :

اعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطره إلا بالصمت ، فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه ، فقال ﷺ : « من صمت نجاً » وقال عليه السلام : « الصمت حكم

الكاذب ، ثم آفة الكذب في القول واليمين ، ثم آفة الغيبة ، ثم آفة النيممة ، ثم آفة ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين) يأتي هؤلاء بلسان وهؤلاء بلسان على وجه الإفساد ، (فيكلم كل واحد بكلام يوافق) ويسكن إليه ، (ثم آفة المدح ، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام ، لا سيما فيما يتعلق بالله تعالى وصفاته ، ويرتبط بأصول الدين ، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة وهي آخر الآفات ، وما يتعلق بذلك وجلتها عشرون آفة . ونسأل الله حسن التوفيق بمهنة وكرمه) آمين .

بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت :

الصمت هو السكون والضم لغة فيه كالصمات بالضم أيضاً وقد صمت صمراً . قال الطيبي : الصمت أبلغ من السكوت لأنه يستعمل فيما لا قوة له للمنطق وفيما له قوة النطق .

(اعلم) وفنق الله تعالى (أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطره إلا بالصمت ، فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه ، فقال ﷺ « من صمت نجاً ») أي من سكت عن النطق بالشر نجاً من العقاب والعتاب يوم القيامة . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمر وبسند فيه ضعف . وقال : غريب وهو عند الطبراني بسند جيد اهـ .

قلت : ورواه كذلك ابن المبارك وأحمد والدارمي وابن أبي الدنيا في الصمت ، والعسكري في الأمثال ، والبيهقي وآخرون . ومداره على ابن لهيعة رواه عن يزيد بن عمر وعن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي . وقال النووي في الأذكار بعد ما عراه للترمذي إسناده ضعيف ، وإنما ذكرته لكونه مشهوراً . وقال الترمذي : رواه الطبراني ثقات .

(وقال ﷺ « الصمت حكم) بضم فسكون (وقليل فاعله « أي) هو (حكمة وحزم)

وقليل فاعله « أي حكمة وحزم. وروى عبد الله بن سفيان عن أبيه قال: قلت يا رسول الله أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك قال قل. آمنت بالله ثم استقم » قال: « قلت فما أتقي؟ فأومأ بيده إلى لسانه »، وقال عقبة بن عامر: قلت يا رسول الله ما النجاة؟ قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك » وقال سهل بن

وفي رواية حكمة، والحكم أعم من الحكمة فكل حكمة حكم ولا عكس، فإن الحكيم له أن يقضي على كل شيء بشيء فيقول: هو كذا وليس بكذا. ومنه حديث « إن من الشعر لحكماً » أي قضية صادقة كذا قرره الراغب، والمعنى أن الصمت شيء نافع من الجهل وقل من يستعمله ويمنع نفسه من التسارع إلى النطق بما يشينه لغلبة النفس الامارة وعدم التهذيب لها كالرياضة. قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف بلفظ « حكمة ». ورواه البيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ « حكم » بدل « حكمة » وقال غلط فيه عثمان بن سعيد، والصحيح رواية ثابت قال: والصحيح عن أنس أن لقمان قاله. ورواه كذلك هو وابن حبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس اهـ.

قلت: أما قصة لقمان وفيها هذا الخبر سيأتي قريباً في آخر الآفة الأولى، ونتكلم عليها هناك. وقد رواه أيضاً العسكري في الامثال من حديث أبي الدرداء بزيادة من كثر كلامه فيما لا يعنيه كثرت خطاياه.

(وروى عن عبد الله بن سفيان) الثقفي الطائفي وثقه النسائي وروى له (عن أبيه) سفيان ابن عبد الله بن ربيعة بن الحرث الثقفي الطائفي صحابي وكان عامل عمر على الطائف. روى له مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه. (قال: قلت يا رسول الله أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك. قال: قل آمنت بالله ثم استقم. قال: قلت فما أتقي؟ فأومأ بيده إلى لسانه) قال العراقي: رواه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وهو عند مسلم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان اهـ.

قلت: وكذلك رواه أحد. وقال النووي: لم يرو مسلم لسفيان غير هذا الحديث اهـ.

وهو أول حديث أخرجه الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الصمت فقال: حدثني أبي وعبد الله بن عمر الجشمي قالا: حدثنا هشام عن يعلى بن عطاء عن عبد الله بن سفيان عن أبيه قال: قلت يا رسول الله أخبرني فساقيه بتامه كما في المصنف.

(وقال عقبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه اختلف في كنيته على سبعة أقوال. أشهرها: إنه أبو حماد ولي امرة مصر لمعاوية ثلاث سنين وبها توفي وكان فقيهاً فاضلاً روى له الجماعة. (قلت: يا رسول الله ما النجاة؟ قال: « أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك ») قال العراقي: رواه الترمذي وقال: حسن اهـ.

سعد الساعدي. قال رسول الله ﷺ: « من يتكفل لي بما بين لحييه ورجليه أتكفل له بالجنة » وقال ﷺ: « من وقى شر قببه وذبذبه ولقلقه فقد وقى الشر كله » القبقب: هو البطن والذبذب: الفرج، والقلق: اللسان. فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر

قلت: أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الصمت وهو ثاني حديث فيه قال: حدثنا داود ابن عمر والضيبي، عن عبد الله بن المبارك، عن يحيى بن أيوب، عن عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي امامة قال: قال عقبة بن عامر قلت: يا رسول الله ما النجاة؟ فساخه سواء كما هنا، وقد تقدم للمصنف من هذا الحديث في كتاب العزلة ووقع في النسخ هناك عن عبد الله ابن عامر، وذكرنا أن ذلك غلط من النساخ، والصواب عن عقبة بن عامر كما هنا.

(وقال سهل بن سعد) بن مالك بن خالد الخزرجي (الساعدي) أبو العباس، وقيل أبو يحيى آخر وعمر دهرأ رضي الله عنه (قال ﷺ) « من يتكفل لي ما بين لحييه » وفي رواية ما بين فقميه (ورجليه أتكفل له بالجنة) وفي بعض النسخ: من يتوكل وأتوكل في الموضعين. قال العراقي: رواه البخاري.

قلت: لفظ البخاري من يضمن لي أضمن في الموضعين بدل يتوكل وأتوكل، وكذلك رواه البيهقي. وأما سياق المصنف؛ فقد رواه أحمد والترمذي وقال: حسن صحيح غريب وابن حبان والحاكم.

وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت: حدثنا عبد الله أبو خيثمة، حدثنا عاصم بن عمر بن علي، حدثني أبي عن أبي حازم المدني عن سهل بن سعد الساعدي قال: قال رسول الله ﷺ: « من يتوكل لي بما بين لحييه ورجليه أتوكل له بالجنة ». ورواه العسكري في الأمثال من حديث جابر « من ضمن لي ما بين لحييه ورجليه ضمنت له على الله الجنة ».

(وقال ﷺ) « من وقى شر قببه وذبذبه ولقلقه فقد وقى الشر كله » قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ « فقد وجبت له الجنة » اهـ.

قلت: سياق المصنف بعينه أخرجه البيهقي من حديث أنس إلا أنه قدم للقلق على القبقب ثم ذكر الذبذب. (القبقب: هو البطن) من القبقبة وهو صوت يسمع من البطن فكأنها حكاية ذلك الصوت، ويجوز أن يكون كناية عن أكل الحرام وشبهه، (والذبذب: الفرج، والقلق: اللسان) ولفظ البيهقي: أما لقلقه فاللسان. وقبقبه فالغم وذبذبه فالفرج، وقال: كذا وجدته موصولاً بالحديث. وفي إسناده ضعف وفي سادس المجالسة للدينوري من حديث أبي الأشهب عن أبي رجاء العطاردي قال: كان يقال إذ وقى الرجل شر لقلقه وقبقبه وذبذبه فقد وقى، وله شاهد جيد من حديث أبي هريرة رواه الترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم « من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه دخل الجنة » وقد رواه ابن أبي الدنيا في الصمت أيضاً وسنده حسن.

الخلق، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج، وقد سئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال: «تقوى الله وحسن الخلق» وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال: «الأجوفان: الفم والفرج». فيحتمل أن يكون المراد بالفم آفات اللسان لأنه محله، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه. فقد قال معاذ بن جبل: قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول؟ فقال: «ثكلتك أمك يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم». وقال عبد الله الثقفي: قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به فقال: «قل ربي الله ثم استقم» قلت: يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ فأخذ بلسانه وقال: «هذا». وروى أن

(فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان) الآن (لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين) شهوة (البطن و) شهوة (الفرج)، وقد سئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال: «تقوى الله وحسن الخلق» وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال «الأجوفان الفم والفرج» قال العراقي: رواه الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: وأخرجه كذلك ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا أبو مسلم عبد الرحمن بن يونس، أخبرنا عبد الله بن ادريس، أخبرني أبي وعمي عن جدي عن أبي هريرة قال: سئل رسول الله ﷺ فسأقه كما للمصنف.

(ويحتمل أن يكون المراد بالفم آفة اللسان لأنه محله، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه فقد قال معاذ بن جبل) رضي الله عنه: (قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول فقال: «ثكلتك أمك وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم») قال العراقي: رواه الترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين اهـ.

قلت: وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا عبد الله أبو خيشمة وإسحاق بن إسماعيل قالا: حدثنا جرير عن الأعمش عن الحكم بن عتيبة وحبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل قال: قلت يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول؟ قال: «ثكلتك أمك يا ابن جبل» فسأقه. قال وقال حبيب في هذا الحديث وهل تقول شيئاً إلا وهو لك أو عليك.

(وقال عبد الله الثقفي) هو عبد الله بن سفيان بن عبد الله بن الحرث بن ربيعة الثقفي الطائفي الذي تقدم ذكره قريباً (قلت: يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به فقال: قل ربي الله ثم استقم، فقال: قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ فأخذ بلسانه وقال: «هذا» قال العراقي: رواه النسائي قال ابن عساكر: وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقفي كما رواه الترمذي وصححه وابن ماجه وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث اهـ.

معاذاً قال: يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ فأخرج رسول الله ﷺ لسانه ثم وضع عليه أصبعه. وقال أنس بن مالك. قال ﷺ: « لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه، ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » وقال ﷺ: « من سرّه أن يسلم فليلزم الصمت » وعن سعيد بن جبير مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ أنه قال: « إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكّر اللسان أي تقول حق الله فينا

وقد أخرجه ابن الدنيا في كتاب الصمت على الصواب فقال: حدثنا حمزة بن عبد الصمد، أخبرنا عبدان بن عثمان، أنبأنا عبد الله، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن ماعز عن سفيان ابن عبد الله الثقيفي قال: قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به فساقه وفيه ثم قال: « هذا ».

(وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال) رسول الله (ﷺ) : « لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » (قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الصمت ، والخرائطي في مكارم الأخلاق بسند فيه ضعف اهـ .

قلت : ورواه كذلك أحد والبيهقي وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا عمرو بن محمد الناقد ، حدثنا زيد بن الحباب ، حدثنا علي بن مسعدة الباهلي ، حدثنا قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ فساقه . وعلي بن مسعدة قال ابن حبان لا يحتج به .

(وقال ﷺ : « من سره أن يسلم) في الدنيا من أذى الخلق وفي الآخرة من عقاب الخالق (فليلزم الصمت) عما لا يعنيه ليسلم من الزلل ويقل حسابه . قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الصمت ، وأبو الشيخ في فضائل الأعمال ، والبيهقي في الشعب من حديث أنس بإسناد فيه ضعف اهـ .

قلت : قال ابن أبي الدنيا في الصمت ، حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبي فديك ، عن عمر بن حفص ، عن عثمان بن عبد الرحمن ، عن الزهري ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ فساقه ومحمد بن إسماعيل بن أبي فديك قال ابن سعد : ليس بحجة . وقال البيهقي : فيه عثمان ابن عبد الرحمن الوقاصي وهو متروك وقال الذهبي في الضعفاء تركوه . وفي الميزان عن الأزدي عمر ابن حفص الوقاصي منكر الحديث ، وقال أبو حاتم : مجهول وله حديث باطل وساق هذا الخبر .

(وعن سعيد بن جبير) التابعي رحمه الله تعالى (مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ إنه قال : « إذا أصبح ابن آدم) أي دخل في الصباح (أصبحت الأعضاء) جمع عضو بالضم وبالكسر لغة كل عضو وافر بلحمه (كلها) تأكيد (تكفر اللسان ») قال الزمخشري هو من تكفير الذمي وهو أن يظأ من رأسه ويجني ظهره كالراكع عند تعظيم صاحبه (تقول) وفي رواية فتقول أي بلسان الحال (اتق الله فينا) أي خفه في حفظ حقوقنا (فإنك إن استقمت) أي اعتدلت

فإنك إن أستقمت استقمنا وإن أعوججت أعوججنا». وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهو يمد لسانه بيده فقال له: ما تصنع يا خليفة رسول الله؟ قال: هذا أوردني الموارد إن رسول الله ﷺ قال: «ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله اللسان على حدته». وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلي

(استقمنا) أي اعتدلنا (وإن أعوججت) أي ملت عن الاعتدال (أعوججنا) أي ملنا عنه. قال الطيبي: وهذا لا تناقض بينه وبين خبر «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله» الحديث لأن اللسان ترجمان القلب وخليفته في ظاهر البدن فإذا أسند إليه لأمر فهو مجاز في الحكم. قال العراقي: رواه الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رفعه، ووقع في الإحطه عن سعيد بن جبيرة مرفوعاً، وإنما هو عن سعيد بن جبيرة عن أبي سعيد رفعه ورواه الترمذي موقوفاً عن حماد بن زيد وقال هو أصح اهـ.

قلت: ورواه كذلك ابن خزيمة في صحيحه، والبيهقي كلهم من حديث أبي سعيد ولفظهم بعد قوله: «اتق الله فينا» فإنما نحن بك، وقوله: «تكفر اللسان» كذا وقع في أكثر نسخة الجامعين الكبير والصغير ودرر البحار، والذي في نسخ الترمذي والنهابة: «تكفر للسان» ومنهم من وقفه على أبي سعيد لا على حماد كما في الجامع الكبير للسيوطي، وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثني عمران بن موسى القزاز، حدثنا حماد بن زيد، عن أبي الصهباء، عن سعيد بن جبيرة، عن أبي سعيد قال: أراه رفعه قال: «إذا أصبح ابن آدم» فساقه.

(وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو يمد لسانه بيده فقال له: ما تصنع يا خليفة رسول الله؟ قال: «هذا أوردني الموارد») أي موارد الهلاك (أن رسول الله ﷺ قال: «ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله تعالى اللسان على حدته») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، وأبو يعلى في مسنده، والدارقطني في العلل، والبيهقي في الشعب من رواية أسلم مولى عمر. وقال الدارقطني: إن المرفوع وهم على الدراودي، قال: وروي هذا الحديث عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر ولا علة له اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثني جده الرحمن بن زياد بن الحكم الطائي، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، عن عبد العزيز بن محمد، عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب أطلع على أبي بكر وهو يمد لسانه فقال: ما تصنع يا خليفة رسول الله؟ قال: «إن هذا أوردني الموارد» إن رسول الله ﷺ قال: «ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله اللسان على حدته» ووقع في رواية أبي يعلى والبيهقي: «إلا وهو يشكو ذرب اللسان» وكذلك رواه النسائي وابن السني والضياء.

وقال أبو نعم في الحلية: حدثنا أبو بكر بن مالك، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني

ويقول: يا لسان قل خيراً تغم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم، فقيل له: يا أبا عبد الرحمن أهدأ شيء، تقوله، أو شيء سمعته؟ فقال: لا بل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه». وقال ابن عمر: قال رسول الله ﷺ: «من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذر إلى الله قبل الله

مصعب الزبيري، حدثني مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر دخل على أبي بكر وهو يجبذ لسانه فقال عمر: مه غفر الله لك، فقال أبو بكر: إن هذا أوردني الموارد.

ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن أبي خيشمة حدثنا وكيع عن سفيان الثوري، عن زيد بن أسلم عن أبيه قال: أخذ أبو بكر الصديق بلسانه في مرضه وقال: هذا أوردني الموارد، وحدث قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الذي أشار إليه الدارقطني أنه لا علة له قد أخرجه أيضاً ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا الفضيل بن عبد الوهاب، وعلي بن الجعد، وأحمد بن عمران الأحنسي قالوا: حدثنا النضر بن إسماعيل عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس قال: رأيت أبا بكر رحه الله أخذاً بطرف لسانه وهو يقول: هذا أوردني الموارد.

قلت: النضر بن إسماعيل البجلي أبو المغيرة قال النسائي: ليس بالقوي.

(وعن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (أنه كان على الصفا) وهو الجبل المشهور بمكة (يلبي ويقول: يا لسان قل خيراً تغم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم، فقيل له: يا أبا عبد الرحمن أهدأ شيء تقوله) أنت من نفسك، (أو شيء سمعته؟ فقال: لا بل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه») قال العراقي: رواه الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن اهـ.

قلت: قال المنذري رواية الطبراني رواية الصحيح وإسناد البيهقي حسن. وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثني أبو عمر التميمي، حدثني أبي عن أبي بكر النهشلي، عن الأعمش، عن شقيق، عن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول: يا لساني قل خيراً تغم أو انصت تسلم من قبل أن تندم. قالوا: يا أبا عبد الرحمن هذا شيء تقوله أو سمعته؟ قال: بل سمعت رسول الله ﷺ يقول فساقه. وأبو بكر النهشلي من رجال مسلم تكلم فيه ابن حبان.

(وقال ابن عمر) رضي الله عنها، (قال رسول الله ﷺ: «من كف لسانه) أي عن التكلم في أعراض المسلمين (ستر الله عورته) أي لم يفضحه في الدنيا، (ومن ملك غضبه) مع القدرة على الانتصاف (وقاه الله عذابه) في الآخرة (ومن اعتذر إلى الله قبل عذره») قال العراقي: رواه ابن الدنيا في الصمت بإسناد حسن اهـ.

قلت: وهذا لفظه حدثنا زهير بن حرب، حدثنا شاذان بن سوار عن المغيرة بن مسلم عن هشام بن إبراهيم عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ فساقه. وهكذا هو لفظه في كتاب الصمت، وأخرجه في كتاب ذم الغضب من حديث أنس بلفظ: «من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن

عذره. وروي أن معاذ بن جبل قال: يا رسول الله أوصني. قال: «أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وإن شئت أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله» وأشار بيده إلى لسانه، وعن صفوان بن سليم قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق».

اعتذر إلى ربه قبل الله منه عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته، وقد رواه كذلك أبو يعلى وابن شاهين والخراطي في مساويء الأخلاق والضيء في المختارة.

(وروي أن معاذ بن جبل) رضي الله عنه (قال: يا رسول الله أوصني. قال: «أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وإن شئت أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله» وأشار بيده إلى لسانه) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وفيه انقطاع اهـ.

قلت: وهذا لفظ كتاب الصمت: حدثنا أحد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا محمد ابن عمرو عن أبي سلمة أن معاذ بن جبل قال: يا رسول الله أوصني. قال: «أعبد الله كأنك تراه واعد نفسك في الموتى وإن شئت أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله» قال: ما هو؟ قال: «هذا» وأشار بيده إلى لسانه.

وأما لفظ الطبراني في الكبير: «أعبد الله ولا تشرك به شيئاً واعمل لله كأنك تراه واعد نفسك في الموتى واذكر الله عند كل حجر وشجر وإذا عملت سيئة فاعمل بجنبها حسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية» وقد رواه كذلك البيهقي في الشعب، وقد أخرج الطبراني في الكبير أيضاً من حديث أبي الدرداء بلفظ: «أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وإياك ودعوات المظلوم». الحديث، وأبو نعم في الخلية من حديث زيد بن أرقم: «أعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك واحسب نفسك مع الموتى واتق دعوة المظلوم فإنها مستجابة».

(وعن صفوان بن سليم) المدني أبي عبد الله القرشي من موالي بني زهرة تابعي فقيه. قال ابن سعد: ثقة كثير الحديث عابد، وقال أحمد بن حنبل: هو يستقي بمجديته وينزل القطر من السماء بذكره. قال الترمذي: مات سنة أربع وعشرين ومائة. روى له الجماعة (قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن») قالوا: أخبرنا. قال: (الصمت وحسن الخلق) مع الناس. قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب الصمت مرسلأ ورجاله ثقات، ورواه أبو الشيخ في طبقات المحدثين من حديث أبي ذر، وأبي الدرداء أيضاً مرفوعاً بسند ضعيف اهـ.

قلت: ولفظ كتاب الصمت: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا ابن أبي فديك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن صفوان بن سليم قال: قال رسول الله ﷺ فساقه. وسيأتي حديث أبي ذر في ذكر الآفة الأولى قريباً.

وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت » وقال الحسن: ذكر لنا أن النبي ﷺ قال: « رحم الله عبداً تكلم فغمم أو سكت فسلم ». وقيل لعيسى عليه السلام: دلنا على عمل ندخل به الجنة. قال: لا تنطقوا أبداً، قالوا: لا نستطيع ذلك. فقال: فلا تنطقوا إلا بخير. وقال سليمان بن داود

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه، (قال رسول الله ﷺ: « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت ») أخرجه البخاري ومسلم وابن أبي الدنيا في الصمت قال: حدثنا إبراهيم ابن أبي المنذر الحزامي، حدثنا سفيان بن حزمة الأسلمي، عن كثير بن زيد، عن الوليد بن رباح، عن أبي هريرة فساقه.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (ذكر لنا أن النبي ﷺ قال: رحم الله عبداً قلل فغمم أو سكت فسلم)، وهذا من جوامع الكلم لتضمنه الإرشاد إلى خير الدارين فإنه قد تم الإرشاد إلى خير الآخرة في المعاد إذ قوله غم أي غم ثواب الله لقوله الخير، ثم عطف عليه الإرشاد إلى خير الدنيا وهو السلامة من شر الناس وقد عدّه العسكري من الأمثال قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، والبيهقي في الشعب، والخرائطي في مكارم الأخلاق هكذا مرسلًا ورجاله ثقات، ورواه البيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فإنه من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين أهد.

قلت: رواه ابن أبي الدنيا عن عبيد الله بن عمر، حدثنا حزم بن أبي حزم قال: سمعت الحسن يقول: ذكر لنا فساقه، وقد رواه أيضاً العسكري في الأمثال مرسلًا ورواه أيضاً موصولاً عن الحسن عن أنس، ورواه هناد كذلك عن الحسن مرسلًا. وقد رواه أبو الشيخ والديلمي من حديث أبي أمامة الباهلي، ورواه ابن المبارك في الزهد، والخرائطي في مكارم الأخلاق عن خالد بن أبي عمران مرسلًا ورواه ابن أبي الدنيا من طريق ابن المبارك لكن في سنده ابن لبيعة وهو ضعيف وخالد هذا قال الذهبي هو التحبيبي قاضي إفريقية فقيه عابد مات سنة ١٣٩. ويروي مثل ذلك عن ابن عباس قال: يا لسان قل خيراً تغم أو أسكت عن شر تسلم كذا في كتاب الصمت من رواية إسماعيل بن مسلم عنه.

(وقيل لعيسى عليه السلام: دلنا على عمل ندخل به الجنة. قال: لا تنطقوا أبداً قالوا: لا نستطيع ذلك. قال: فلا تنطقوا إلا بخير) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت، حدثنا إسحاق ابن إسماعيل حدثنا سفيان بن عيينة قال: قالوا لعيسى عليه السلام فساقه، وقد روي مثل ذلك عن سلمان الفارسي أنه قال له رجل: أوصني. قال: لا تتكلم. قال: وكيف يصبر رجل على أن لا يتكلم؟ قال: فإن كنت لا تصبر عن الكلام فلا تكلم إلا بخير أو اصمت. رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق عبد العزيز بن أبي رواد عنه.

عليها السلام: إن كان الكلام من فضة فالسكوت من ذهب. وعن البراء بن عازب قال: جئته اعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: دلني على عمل يدخلني الجنة، قال: «أطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فإن لم تطق فكف لسانك إلا من خير». وقال ﷺ: «أخزن لسانك إلا من خير فإنك بذلك تغلب الشيطان». وقال ﷺ: «إن الله عند لسان كل قائل فليتق الله امرؤ علم ما يقول». وقال عليه الصلاة والسلام:

(وقال سليمان عليه السلام: لو كان الكلام من فضة كان السكوت من ذهب) قال ابن المبارك: معناه لو كان الكلام بطاعة الله من فضة كان السكوت عن معصيته من ذهب أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا عن الهيثم بن خارجة: حدثنا إسماعيل بن هاشم عن الاوزاعي قال: قال سليمان بن داود عليها السلام: إن كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب، وقد روي مثل هذا الكلام عن لقمان قاله لابنه يعظه.

(وعن البراء) بن عازب رضي الله عنهما (قال: جاء اعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: دلني على عمل يدخلني الجنة. قال: «أطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فإن لم تطق فكف لسانك إلا من خير») أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت قال: حدثنا أحمد بن حنبل، أخبرنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا عيسى بن عبد الرحمن، حدثني طلحة الأيامي، حدثني عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء قال: جاء اعرابي إلى النبي ﷺ فقال فساقه.

(وقال ﷺ: «أخزن لسانك إلا من خير فإنك بذلك تغلب الشيطان») قال العراقي: رواه الطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وفيه ليث بن أبي سلم مختلف فيه وله في المعجم الكبير ولا بن حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر اهـ.

قلت: وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت من قول أبي سعيد قال: حدثنا الحسن بن حزة، أنبأنا عبدان، أنبأنا عبد الله يعني ابن المبارك أنبأنا إسماعيل بن عياش، حدثني عقيل بن مدرك أن رجلاً قال لأبي سعيد الخدري: أوصني قال: عليك بالصمت إلا في حق فإنك به تغلب الشيطان، وهذا إسناده حسن، وعقيل بن مدرك الخولاني شامي مقبول روى له أبو داود.

(وقال ﷺ: إن الله عند لسان كل قائل) أي بعلمه (فليتق الله امرؤ) وفي رواية عبد (علم ما يقوله)؛ وفي رواية ذكرها المطرزي أن الله وراء لسان كل قائل، وهذا الحديث أغفله العراقي وكأنه سقط من نسخته وهو ثابت عندنا في سائر النسخ. قال المطرزي: هذا تمثيل. والمعنى أنه تعالى ما يقوله الإنسان ويتفوه به كمن يكون عند الشيء مهمباً لديه محافظاً عليه. أخرجه أبو نعم في الخلية من طريق محمد بن إسماعيل العسكري عن صهيب بن محمد بن عباد، عن مهدي، عن وهيب بن الورد، عن محمد بن زهير، عن ابن عمر مرفوعاً وفيه: «فليتق الله عبد ولينظر ما يقول» قال أبو نعم: غريب لم نكتبه متصلاً مرفوعاً إلا من حديث وهيب اهـ.

« إذا رأيتم المؤمن صموتاً وقوراً فادنوا منه فإنه يلقن الحكمة ». وقال ابن مسعود ، قال رسول الله ﷺ : « الناس ثلاثة : غام وسالم وشاحب . فالغام الذي يذكر الله تعالى ، والسالم الساكت ، والشاحب الذي يخوض في الباطل » وقال عليه السلام : « إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه ، وأن لسان المنافق أمام قلبه ، فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه » وقال عيسى عليه السلام :

ومحمد بن زهير قال الذهبي في الميزان ، قال الأزدي : ساقط وأخرجه أيضاً الحكيم الترمذي ، والبيهقي في الشعب ، والخطيب في التاريخ من حديث ابن عباس .

(وقال ﷺ : « إذا رأيتم المؤمن صموتاً) أي كثير الصمت (فاقربوا منه فإنه يلقن الحكمة ») قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث ابن خلد بلطف : « إذا رأيتم الرجل أعطي زهداً في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة » وقد تقدم اهـ .

قلت : وقد رواه كذلك أبو نعم في الخلية والبيهقي في الشعب ، ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ، وقد تقدم الكلام عليه .

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه : (الناس ثلاثة) إما (غام) للأجر ، وإما (سالم) من الإثم (و) إما (شاحب) أي هالك آثم ، (فالغام الذي يذكر الله تعالى ، والسالم الساكت ، والشاحب الذي يخوض في الباطل) قال أبو عبد الله : ويروي : الناس ثلاثة السالم الساكت والغام الذي يأمر بالخير وينهى عن المنكر ، والشاحب الناطق بالحناء المعين على الظلم . قال العراقي : رواه الطبراني في الكبير ، وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بلطف : الناس ثلاثة . وضعفه ابن عدي ولم أجده من حديث ابن مسعود اهـ .

قلت : رواه الطبراني وأبو يعلى أيضاً من حديث عقبة بن عامر الجهني بلطف المصنف بدون التفسير ، وفي السنن ابن لهيعة وهو ضعيف .

(وقال ﷺ : « إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه وإن لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه ») قال العراقي : لم أجده مرفوعاً وإنما رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون اهـ .

قلت : أخرجه ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن إبراهيم العبدي ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن أبي الأشهب ، عن الحسن قال : كانوا يقولون لسان الحكيم من وراء قلبه ، فإذا أراد أن يقول رجع إلى قلبه فإن كان له قال وإن كان عليه أمسك ، وإن الجاهل قلبه على طرف لسانه لا يرجع إلى قلبه ما جرى على لسانه تكلم به .

العبادة عشرة أجزاء : تسعة منها في الصمت ، وجزء في الفرار من الناس . وقال نبينا ﷺ : « من كثر كلامه كثرت سقطه ، ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ، ومن كثرت ذنوبه كثرت النار أولى به » .

(وقال عيسى عليه السلام : العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وجزء في الفرار من الناس) ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق وهيب بن الورد قال : كان يقال الحكمة عشرة أجزاء فتسعة منها في الصمت والعاشرة عزلة الناس . وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق الحسين بن محمد بن يزيد بن خنيس قال : قال وهيب بن الورد ، قال حكيم من الحكماء : العبادة أو قال الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وواحدة في العزلة فأردت من نفسي الصمت على شيء فلم أقدر عليه فصرت إلى العزلة فحصلت لي التسعة .

(وقال نبينا ﷺ : « من كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كثرت النار أولى به ») لأن السقط ما لا عبرة له ولا نفع فيه فإن كان لغواً لا يتم فيه حوسب على تضييع عمره وكفران النعمة بصرف نعمة اللسان عن الذكر إلى الهذيان ، وقلما سلم من الخروج إلى ما يوجب الإثم فتصير النار أولى به من الجنة ، لذلك قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ، وقد رواه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء ، والبيهقي في الشعب موقوفاً على عمر بن الخطاب اهـ .

قلت : وكذلك رواه الطبراني في الأوسط ، والقضاعي في مسند الشهاب ، والعسكري في الأمثال كلهم من حديث ابن عمر ، ولفظ العسكري : « من كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كثرت النار أولى به » . والباقي سواء ، فبعضهم رواه من طريق ابن عجلان ، وبعضهم من طريق يحيى بن أبي كثير ، كلاهما عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً . وقال العسكري : أحسبه وهماً وأن الصواب أنه من عمر بن الخطاب . وقول العراقي بسند ضعيف لأن فيه إبراهيم بن الأشعث ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال فيه يغرب ويخطئ وينفرد ويخالف ، ولذا قال ابن الجوزي : حديث لا يصح .

وقال ابن أبي الدنيا في الصمت : حدثني أحمد بن عبيد التميمي ، حدثنا عبيد الله بن محمد التميمي ، حدثنا دريد بن جاشع ، عن غالب القطان ، عن مالك بن دينار ، عن الأحنف بن قيس قال : قال عمر بن الخطاب : « من كثر كلامه كثرت سقطه » .

ورواه العسكري من هذا الطريق ولفظه قال لي : « يا أحنف من كثرت ضحكك قلت هيبته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شيء عرف به ومن كثرت سقطه ومن كثرت سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه » . وكذا أورده العسكري من طريق معاوية في قصة قال فيها معاوية من كثرت كلامه كثرت سقطه . وفي الباب عن معاذ وفي تاريخ ابن عساکر من حديث أبي هريرة : « من كثرت ضحكك استخف بحقه ومن كثرت دعابته ذهب جلالته

(الآثار:) كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام، وكان يشير إلى لسانه ويقول: هذا الذي أوردني الموارد. وقال عبد الله بن مسعود: والله الذي لا إله إلا هو ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان. وقال ابن

ومن كثر مزاحه ذهب وقاره ومن شرب الماء على الريق ذهب بنصف قوته ومن كثر كلامه كثر سقطه فمن كثر سقطه كثرت خطاياهم ومن كثرت خطاياهم كانت النار أولى به. قال ابن عساكر: غريب الإسناد والمتن. وفي الزهد لابن المبارك ومن جهته ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق شفي الأصبحي قال: « من كثر كلامه كثرت خطيئته ».

تنبيه:

قد بقي على المصنف، ذكر أخبار في فضيلة الصمت ولم يذكرها وهي على شرطه، فمن ذلك ما رواه أبو يعلى من حديث أنس: « عليك بحسن الخلق وطول الصمت فولاذي نفسي بيده ما تجمل الخلائق بمثلها » وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس: « الصمت سيد الأخلاق ومن مزح استخف به » ومن حديث أبي هريرة: « الصمت أرفع العبادة » وروى أبو الشيخ في الثواب من حديث محرز بن زهير: « الصمت زين للعالم وستر للجاهل ».

وروى ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث أسود بن أصرم المحاربي قال: قلت لأوصني يا رسول الله قال: « أتملك يدك؟ قال: قلت فما أملك إذا لم أملك يدي؟ قال: أتملك لسانك؟ قال: فما أملك إذا لم أملك لساني قال فلا تبسط يدك إلا إلى خير ولا تقل بلسانك إلا معروفاً » ومن طريق شهر بن حوشب: حدثني ابن غنم أن معاذاً قال: يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ فأخرج رسول الله ﷺ لسانه ثم وضع عليه أصبعه. ومن طريق سالم بن أبي الجعد قال: قال عيسى عليه السلام: طوبى لمن بكى من خطيئته وخزن لسانه ووسع بيته. ومن طريق الشعبي قال: قلت لعبد الله ابن عمرو، وحدثني ما سمعت من رسول الله ﷺ ودع الكتب، فإني لا أعبا بها شيئاً. فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما كرهه ». ومن طريق ابن الزبير عن جابر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل؟ فقال: « من سلم المسلمون من لسانه ويده » ومن طريق ابن مروان الليثي عن أبي ذر رفعه قال: « كف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك ».

(الآثار:) كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام) وقد اشتهر ذلك عنه، وحكاها غير واحد من العلماء. (وكان أبدأ يشير إلى لسانه) ويبيذه تارة بيده، وإذا سئل عن ذلك (يقول: « هذا الذي أوردني الموارد ») تقدم هذا القول من طريق زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر قال له: يا خليفة رسول الله، ومن رواية قيس بن أبي حازم عن أبي بكر وقد ذكر قريباً.

(وقال عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (والله الذي لا إله إلا هو ما شيء أحوج إلى

طاوس: لساني سيع إن أرسلته أكلني. وقال وهب بن منبه: في حكمة آل داود، حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه حافظاً للسانه مقبلاً على شأنه. وقال الحسن: ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه. وقال الاوزاعي: كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد:

طول سجن من لسان) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا إسحاق بن إسماعيل، حدثنا جرير وأبو معاوية عن الأعمش، عن يزيد بن حيان، عن عنبس بن عقبة التيمي قال: قال عبد الله بن مسعود: والذي لا إله غيره ما على الأرض شيء أو فقر، وقال أبو معاوية: أحوج إلى طول سجن من لسان.

وحدثنا أحمد بن منيع، حدثنا أبو نصر التمار، حدثنا حماد عن عاصم، عن أبي وائل، عن ابن مسعود قال: « ما شيء أحق بطول السجن من اللسان ».

وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن الطبراني عن علي بن عبد العزيز، حدثنا أبو نعيم، عن الأعمش، عن يزيد بن حيان فساقه بلفظ: « والله الذي لا إله إلا هو ما على وجه الأرض شيء أحوج إلى طول سجن من لسان ».

(وقال ابن طاوس) هو عبد الله : (لساني سيع إن أرسلته أكلني) . أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثنا إسحاق بن إسماعيل ، حدثنا سفيان قال : بعض الماضين : إنما لساني سيع إن أرسلته خفت أن يأكلني .

وحدثني علي بن أبي مريم ، عن زيد بن الحباب ، حدثنا محمد بن حوشب ، سمعت أبا عمران الجوني يقول : إن لسان أحدكم كلب فإذا سلطه على نفسه أكله .

(قال وهب بن منبه) الباني رحمه الله تعالى (في حكمة آل داود) عليه السلام : (حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه حافظاً للسانه مقبلاً على شأنه) . أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثنا أبو خيثمة ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن سفيان عن أبي الأغر ، عن وهب بن منبه قال في حكمة آل داود حق على العاقل فساقه .

وأخرج ابن حبان في صحيحه وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي ذر رفعه : « كان في صحف إبراهيم عليه السلام وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه مقبلاً على شأنه حافظ للسانه » .

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى : (ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني شريح بن يونس ، حدثنا علي بن ثابت ، عن أبي الأشهب عن الحسن فساقه .

(وقال) أبو عمرو (الأوزاعي) الفقيه رحمه الله تعالى (كتب إلينا عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى برسالة لم يحفظها غيري وغير مكحول (أما بعد : فإن من أكثر ذكر

فإن من أكثر ذكر الموت رضي من الدنيا باليسير ، ومن عدّة كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بعضهم : الصمت يجمع للرجل فضلتين : السلامة في دينه ، والفهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع لمالك بن دينار : يا أبا يحيى حفظ اللسان أشدّ على الناس من حفظ الدينار والدرهم . وقال يونس بن عبيد : ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله . وقال الحسن : تكلم قوم عند معاوية رحمه الله والأحنف بن قيس ساكت فقال له : مالك يا أبا بجر لا تتكلم ؟ فقال له : اخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت . قال أبو بكر بن عياش : اجتمع أربعة ملوك ؟ ملك الهند

الموت رضي من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثنا أحمد بن إبراهيم ، حدثنا خلف بن تميم ، عن عبد الله بن محمد الأنصاري : عن الأوزاعي قال : كتب فساقه إلا أنه قال قل كلامه فيما لا ينفعه .

(وقال بعضهم : الصمت يجمع للرجل خصلتين : السلامة والفهم عن صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني محمد بن الحسين قال : سمعت محمد بن عبد الوهاب السكوني يقول : الصمت يجمع للرجل فساقه .

(وقال محمد بن واسع لمالك بن دينار) البصريان العابدان : (يا أبا يحيى) وهي كنية مالك ابن دينار (حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني علي بن أبي مرجم ، عن أحمد بن إسحاق الحضرمي ، حدثنا جعفر الخزاز قال : سمعت محمد بن واسع يقول لمالك بن دينار : يا أبا يحيى حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم .

(وقال يونس بن عبيد) بن دينار العبدى أبو عبيد البصري ثقة ثبت فاضل ورع مات سنة تسع وثلاثين روى له الجماعة : (ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله) أخرجه ابن الدنيا في الصمت فقال : حدثني الحسن بن الصباح ، حدثنا حجاج بن محمد ، عن سليمان بن المغيرة قال : سمعت يونس بن عبيد يقول فساقه .

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى : (تكلم قوم عند معاوية) بن أبي سفيان (والأحنف بن قيس التميمي ساكت فقال له) معاوية : (مالك يا أبا بجر) وهي كنية الأحنف ، (لا تتكلم ؟ فقال له : اخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني داود بن عمرو الضبي ، حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا ابن عون ، عن الحسن قال : كانوا يتكلمون عند معاوية والأحنف ساكت فقالوا : مالك لا تكلم يا أبا بجر ؟ قال : أخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت . وحدثني محمد بن الحسين عن عبيد الله بن محمد التيمي قال : قيل للأحنف بن قيس : يوم قطري تكلم . قال : أخاف ورطة لساني .

وملك الصين وكسرى وقيصر ، فقال احدهم : أنا أندم على ما قلت ، ولا أندم على ما لم أقل ، وقال الآخر : إني إذا تكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكني ، وقال الثالث : عجبت للمتكلم إن رجعت عليه الكلمة ضرته وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع : أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت . وقيل : أقام المنصور ابن المعتز لم يتكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة ، وقيل : ما تكلم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً فكل ما تكلم به كتبه ثم يحاسب نفسه عند المساء .

(وقال أبو بكر بن عياش) بياء تحية مشددة وشين معجمة ابن سالم الأسدي الكوفي المقرئ الخياط بالنون مشهور بكنيته ، واختلف في اسمه على أقوال عشرة . كذا في التهذيب للحافظ . وفي الأربعين العشارية للعراقي على ثلاثة عشر قولاً . والصحيح أن اسمه كنيته ، وصححه ابن حبان ، وابن عبد البر ، وابن الصلاح ، والمزي ، والذهبي . وقد احتج به البخاري في صحيحه ، وثقه أحد وابن معين مات سنة أربع وتسعين قال : (اجتمع أربعة ملوك) فرموا رمية واحدة بكلمة واحدة (ملك الهند وملك الصين وكسرى وقيصر فقال أحدهم : إنما أندم على ما قلت ولم أندم على ما لم أقل ، وقال آخر : إذا تكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكني . وقال الثالث : عجبت للمتكلم إن رجعت عليه الكلمة ضرته وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع : أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت) . أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني همام بن الوليد أبو طالب الهروي قال : سألته فقال : سمعت أبا بكر بن عياش قال : اجتمع أربعة ملوك فساقه .

(وقيل : أقام المنصور بن المعتز) بن عبد الله السلمي أبو عتاب الكوفي الثقة العابد مات سنة اثنين وثلاثين ومائة . روى له الجماعة (لم يتكلم بكلمة بعد عشاء الآخرة أربعين سنة) وصام أربعين سنة صام نهارها وقام ليلها ، وكان يبكي الليل كله فتقول له أمه : يا بني قتلت قتيلاً؟ فيقول : أنا أعلم بما صنعت بنفسي ، فإذا أصبح كحل عينيه ودهن رأسه وبرق شفتيه وخرج إلى الناس ذكره المزني في التهذيب .

(وقيل : ما تكلم الربيع بن خيثم) بن عائذ الثوري أبو زيد الكوفي الثقة العابد (بكلام الدنيا أربعين سنة ، وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً فكلما تكلم كتبه ثم يحاسب نفسه عند المساء) وكان من المختبئين الخاشعين مات في ولاية عبد الله بن زياد وروى له الجماعة إلا أبا داود .
تنبيه :

وقد يقفي على المصنف ذكر آثار هي على شرطه في الكتاب روى ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق ابن عون ، حدثني عطاء البزار ، عن أنس بن مالك قال : لا يتقي الله رجل أو

فإن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه ؟ فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب والغيبة والنميمة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس والخوض

أحد حق تقاته حتى يخرن من لسانه . ومن طريق حيد بن هلال قال . قال عبد الله بن عمر : دع ما لست منه في شيء ولا تنطق فيما لا يعينك واخزن لسانك كما تخزن ورقك ومن طريق نسير بن ذعلوق عن بكر بن ماعز عن الربيع بن خيثم قال : قال بكر بن ماعز اخزن عليك لسانك إلا ممالك ولا عليك . ومن طريق جرير عن أبن حيان التيمي قال : كان يقول ينبغي للرجل أن يكون أحفظ للسانه منه لموضع قدمه ومن طريق حماد بن زيد قال : بلغني أن محمد بن واسع كان في مجلس فتكلم رجل فأكثر الكلام فقال محمد : ما على أحدهم لو سكت فتوقى وتنقى . ومن طريق جعفر بن سليمان قال : سمعت مالك بن دينار يقول : لو كلف الناس الصحف لأقول الكلام . ومن طريق سفيان بن عيينة قال : قال وهيب بن الورد : إن الرجل يصمت فيجتمع إليه له ، ومن طريق أبي الأحوص عن محمد بن النضر الحارثي قال : كان يقال كثرة الكلام تذهب الوقار . ومن طريق خلف بن إسماعيل قال : قال لي رجل من عقلاء المند : كثرة الكلام تذهب بمروءة الرجل . ومن طريق قبيصة قال : قال داود الطائي لمحمد بن عبد العزيز ذات يوم : أما علمت ان حفظ اللسان أشد الأعمال وأفضلها . قال محمد : بلى . فكيف لنا بذلك . ومن طريق عمران بن يزيد قال : قال علي رضي الله عنه : اللسان قوام البدن ، فإذا استقام اللسان استقامت الجوارح ، وإذا اضطرب اللسان لم تقم له جارحة . ومن طريق عباد بن الوليد القرشي قال : قال الحسن : اللسان أمير البدن ، وإذا جنى على الأعضاء جنت ، وإذا عف عفت ومن طريق خيثمة عن عدي بن حاتم قال : أئمن أحدكم وإساءته بين لحييه يعني لسانه . ومن طريق الشعبي قال : قلت للهيثم بن أبي الأسود النخعي أي الثلاثة أشعر منك ومن الأعور الشني وعبد الرحمن بن حسان بن ثابت حيث تقول أنت :

واعلم علماً ليس بالظن أنه إذا زال مال المرء فهو ذليل
وإن لسان المرء ما لم تكن له
حصاة على عوراته لدليل
أم الأعور الشني حيث يقول :

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده
وكائن ترى من ساكت لك معجب
فهل بعد إلا صورة اللحم والدم
أم عبد الرحمن بن حسان حيث يقول :

ترى المرء مخلوقاً وللعين حظها
وذلك كماء البحر لست مسيغه
وليس بإخفاء الأمور بخابري
ويعجب منه ساجياً كل ناظري ؟

فقال الهيثم : هيهات الأعور أشعرنا .

(فإن قلت : فهذا الفضل الكثير للصمت ما سببه ؟ فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب والغيبة والنميمة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس

في الباطل والخصومة والفضول والتحريف والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات. فهذه آفات كثيرة وهي سبابة إلى اللسان لا تثقل عليه ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان، والخائض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان فيطلقه بما يجب ويمسكه ويكفه عما لا يجب فإن ذلك من غوامض العلم. كما سيأتي تفصيله ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة فلذلك عظمت فضيلته، هذا مع ما فيه من جمع المم ودوام الوقار والفراغ للفكر والذكر والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة. فقد قال الله تعالى: ﴿ما يلفظ من قولٍ إلاَّ لديه رقيب عتيد﴾ [ق: ١٨].

ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر، وهو أن الكلام أربعة أقسام: قسم هو ضرر محض، وقسم هو نفع محض، وقسم فيه ضرر ومنفعة، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة. أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تفي بالضرر.

والخوض في الباطل والخصومة والفضول والتحريف والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات) وغيرها وهي نحو سبع عشرة آفة.

(فهذه آفات كثيرة وهي سبابة إلى اللسان لا ينفك عنها) أي عن مجموعها بالقوة في بعضها والضعف في بعضها (ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان) بإغرائه وتسويله فيقوي ما في الطبع حتى يصير متمكناً منه، (والخائض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان) ويزمه (فيطلقه بما يجب ويكفه عما لا يجب) فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله، (ففي الخوض خطر) وهلاك. (وفي الصمت سلامة) من الهلاك، (فلذلك عظمت فضيلته) وفضل جانبه، (هذا مع ما فيه من جمع المهم) من التشتت (ودوام الوقار) والهيبة بين الناس (والفراغ للفكر، والذكر والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة، فقد قال تعالى: ﴿ما يلفظ من قولٍ إلاَّ لديه رقيب عتيد﴾) أي ما يتكلم بكلمة إلا وعنده مراقب حاضر مهياً يكتب عليه ما يقوله. وأخرج ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق مجاهد: ﴿ما يلفظ من قولٍ إلاَّ لديه رقيب عتيد﴾ قال: الملكان. وقال إن الكلام ليكتب حتى أن الرجل ليستك ابنه ابتاع لك كذا وأفعل لك كذا وكذا فنكتب كذبه، (ويدلك على لزوم الصمت أمر وهو أن الكلام أربعة أقسام: قسم هو ضرر محض، وقسم هو نفع محض، وقسم فيه ضرر ومنفعة، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة.

أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لأن منفعته لا تفي بالضرر).

وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فصول والاشتغال به تضييع زمان وهو عين الخسران، فلا يبقى إلا القسم الرابع، فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام وبقي ربع، وهذا الربع فيه خطر إذ يمتزج بما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام امتزاجاً يخفي دركه فيكون الإنسان به مخاطراً. ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره علم قطعاً أن ما ذكره ﷺ هو فصل الخطاب حيث قال: « من صمت نجاً » فلقد أوتي والله جواهر الحكم قطعاً وجوامع الكلم. ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء وفيما سنذكره من الآفات وعسر الاحتراز عنها ما

(وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فصول والاشتغال به تضييع زمان) والعمر جوهر نفيس (وهو عين الخسران فلا يبقى إلا القسم الرابع) وهو الذي فيه نفع محض، (فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا علي بن أبي مريم عن خلف بن تميم، حدثنا أبو إسحاق الفزاري قال: كان إبراهيم بن أدهم يطيل السكوت، فإذا تكلم ربما انبسط فأطال ذات يوم السكوت فقلت له: لو تكلمت فقال الكلام على أربعة وجوه، فمن الكلام كلام ترجو منفعة وتحشى عاقبته، فالفصل في هذا السلامة منه، ومن الكلام كلام لا ترجو منفعة ولا تحشى عاقبته فأقل مالك في تركه خفة المؤنة على بدنك ولسانك، ومن الكلام كلام لا ترجو منفعة ولا تأمن عاقبته، فهذا قد كفى العاقل مؤنته، ومن الكلام كلام ترجو منفعة وتأمن عاقبته، فهذا الذي يجب عليك نشره قال خلف: فقلت لأبي إسحاق إبراهيم أراه قد أسقط ثلاثة أرباع الكلام؟ قال نعم اهـ.

(وبقي ربع وهذا الربع فيه خطر إذ يمتزج به ما هو إثم) عند الله تعالى، وذلك (من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام امتزاجاً) لطيفاً (يخفي دركه) لأكثر الناس، (فيكون الإنسان مخاطراً) أي مشرفاً على خطر عظيم، (ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره علم قطعاً ما ذكره ﷺ هو فصل الخطاب) في بابه (حيث قال: « من صمت نجاً ») وقد تقدم الكلام عليه قريباً. (فقد أوتي) ﷺ (جواهر الحكم قطعاً وجوامع الكلم) كما رواه مسلم من حديث أبي هريرة، وقد تقدم بلفظ: « أوتيت جوامع الكلم » واختصر لي الكلام اختصاراً. (ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء) إذ هي ثمان أحرف، وقد جمع فيها خير الدنيا والآخرة وهو أبلغ من قول القائل: من سكت سلم لأن الصمت أبلغ من السكوت كما تقدمت الإشارة إليه، والنجاة أبلغ من السلامة لأن السلامة قد يقتصر إطلاقها على الخلاص من شر الناس فهو خاص في الدنيا، والنجاة نعم الدنيا والآخرة فكانه قال: من صمت عما لا يعني وعن الفضول سلم في نفسه من شر الناس ومن شر الشيطان. ومن سلم منها فقد نجى من تبعات الآخرة. (وفيما سنذكره من الآفات وعسر

يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى . ونحن الآن نعد آفات اللسان ونبتدئ بأخفها ونترقى إلى الأغلظ قليلاً ، ونؤخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب فإن النظر فيها أطول وهي عشرون آفة فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى .

الآفة الأولى: الكلام فيما لا يعينك:

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيرها ، وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ربما كان ينفتح لك من نفحات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هللت الله سبحانه وذكرته وسبحته لكان خيراً لك فكم من كلمة يبني بها قصر في الجنة ؟ ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز فاخذ مكانه مدرة لا

الاحتراز عنها ما يعرفك حقيقة ذلك ، ونحن الآن نعد آفات اللسان ونبتدئ بأخفها ونترقى إلى الأغلظ) منها (قليلاً قليلاً ، ونؤخر الكلام في الغيبة والكذب والنميمة فإن النظر فيها أطول) والكلام فيها أكثر (وهي عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى) وحسن توفيقه :

الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك:

أي لا يهيك . (اعلم) وفلك الله تعالى (أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيره ، وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه) ولا تخشى عاقبته (ولا) ضرر فيه (على مسلم أصلاً) لا حالاً ولا مآلاً (إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك ومستبدل الذي هو أدنى) أي أخس واحقر (بالذي هو خير) وأنفع (لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر) أي إلى استعماله فيما هو بصدده (ربما كان ينفتح لك من نفحات رحمة الله تعالى) ومن رشحات كرمه (عند) ذلك (الفكر ما يعظم جدواه) أي فائدته . (ولو هللت الله سبحانه وذكرته وسبحته) وقدمته وكبرته (لكان خيراً لك) أخرج ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق بكر بن ماعز قال : كان الربيع بن خيثم يقول : لا خير في الكلام إلا في تسع تهليل وتكبير وتسييح وتحميد وسؤالك عن الخير وتعوذك من الشر وأمرك بالمعروف ونهيك عن المنكر وقراءة القرآن (فكم من كلمة) يتكلم بها (يبني) له بها قصر في الجنة (كما وردت بذلك الأخبار ويغرس له غرس في الجنة) ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من

ينتفع بها كان خاسراً خسراناً ميبئاً. وهذا مثال من ترك ذكر الله واشتغل بمباح لا يعنيه فإنه وإن لم يأثم فقد خسر حيث فاته الربح العظيم بذكر الله تعالى، فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكراً، هكذا قال النبي ﷺ. بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله. ولهذا قال النبي ﷺ: « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » بل ورد ما هو أشد

الكنوز فأخذ مكانه مدرة) أو خزفة (لا ينتفع بها كان خاسراً خسراناً ميبئاً وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فإنه وإن لم يأثم) لكون ما اشتغل به مما أبيع له (فقد خسر حيث فاته الربح العظيم بذكر الله تعالى، فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً (و لا يكون (نظره إلا عبرة (و لا يكون (نطقه إلا ذكراً. هكذا قال النبي ﷺ) قال العراقي: لم أجد له أصلاً وروى محمد بن زكريا الغلابي أحد الضعفاء عن ابن عباية عن أبيه قال: خطب رسول الله ﷺ فقال: « إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكراً وصمتي فكراً ونظري عبرة. » (بل رأس مال العبد أوقاته، ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله) وخسر خسراناً ميبئاً، (ولهذا قال النبي ﷺ: « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ») رواه أحمد وأبو يعلى والترمذي وقال: غريب وابن ماجه والبيهقي من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، ورواه ابن أبي الدنيا من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ورواه أحمد والعسكري في الأمثال والطبراني في الكبير، وأبو نعم في الحلية وابن عبد البر عن علي بن الحسين عن أبيه به مرفوعاً. ورواه مالك والنسائي وابن أبي الدنيا، والبيهقي من طريق الزهري، عن علي بن الحسين مرسلاً. ورواه ابن عساكر عن علي بن الحسين، عن الحرث بن هشام به مرفوعاً. ورواه العسكري عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب به مرفوعاً. ورواه الشيرازي في الألقاب من حديث أبي ذر. ورواه الحاكم في الكنى من حديث أبي بكر، ورواه الطبراني في الكبير من حديث زيد بن ثابت. وفي الباب عن جماعة. وقال الدارقطني في العلل: يرويه الاوزاعي، واختلف عنه فرواه محمد بن شعيب والوليد بن يزيد وعمارة بن بشر وإسماعيل بن عبد الله بن سعة وبشر بن بكر لهم عن الاوزاعي عن قرعة بن عبد الرحمن عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، وخالفهم عمر بن عبد الواحد، وبقية بن الوليد، وأبو المغيرة فرووه عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، ولم يذكروا فيه قرعة. ورواه بشر بن إسماعيل الحلبي عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة، وسليمان بن يسار عن أبي هريرة قاله موسى بن هارون، وهو ثقة حدث عنه محمد بن يحيى وغيره عن مبشر. وروي عن إسماعيل بن عياش ومحمد بن كثير المصيصبي عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة، عن أبي هريرة. ورواه عبد الله بن بديل عن الزهري عن سالم، عن أبيه، عن النبي ﷺ. والمحفوظ حديث أبي هريرة، وحديث علي بن الحسين مرسلاً، وكذلك هو في الموطأ. ورواه خالد بن عبد الرحمن

من هذا قال أنس: استشهد غلام منا يوم أحد فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً من الجوع فمسحت أمه عن وجهه التراب وقالت: هنيئاً لك الجنة يا بني، فقال عليه السلام: « وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره » ؟ وفي حديث آخر: أن النبي صلى الله عليه وآله

المخزومي، عن مالك، عن الزهري، عن علي بن الحسين، عن أبيه. وخالد ليس بالقوي، وروي عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر العمري وهو ضعيف عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ولا يصح. والصحيح حديث الزهري عن علي بن الحسين مرسلأ، وأما حديث علي فقد يرويه الزهري عن علي بن الحسين واختلف عنه، فرواه أبو همام الدلال عن عبيد الله بن عمر العمري فقال عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله. وخالفه موسى ابن داود فقال عن العمري عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وغيره يرويه عن العمري عن الزهري عن علي بن الحسين مرسلأ وهو الصحيح. واختلف في مالك فرواه خالد بن خداس الخراساني، عن مالك، عن الزهري عن علي بن الحسين مرسلأ، وكذلك رواه أصحاب الزهري عن الزهري. وروي عن جعفر بن محمد، واختلف عنه فرواه موسى بن عمير عن جعفر عن أبيه عن جده عن علي، وخالفه يوسف بن أسباط فرواه عن الثوري عن جعفر عن أبيه عن علي ابن أبي طالب، والصحيح قول من أرسله عن علي بن الحسين عن النبي صلى الله عليه وآله اهـ.

قلت: قال ابن عدي في الكامل بعد أن روي هذا الحديث عن أبي العلاء الكوفي عن هشام بن عمار عن محمد بن شعيب عن الاوزاعي عن قره ما لفظه. وقد روي عن الاوزاعي عن قره الزهري بضعة عشر حديثاً، ولقره أحاديث صالحة رواه عنه رشدين بن سعد، وسويد بن عبد العزيز، وابن وهب والاوزاعي وغيرهم وجملة حديثه عن هؤلاء والله أعلم.

تنبيه:

قال الطيبي: « من » في الحديث تبعية، ويجوز كونها بيانية وإنما قال: من حسن إسلام المرء ولم يجل من حسن إيمان المرء لأن الإسلام عبارة عن الأعمال الظاهرة والفعل والترك إنما يتعاقبان عليها وزاد حسن إيمان إلى أنه لا عبرة بصورة الأعمال فعلاً وتركاً إلا أن اتصفت بالحسن بأن توفرت شروط مكملاتها فضلاً عن المصححات، وجعل الترك ترك ما لا يعني من الحسن مبالغة. وفي إفهامه من قبح إسلام المرء أخذه فيما لا يعنيه، والذي لا يعني الفضول كله على تباين أنواعه. وهذا الحديث قالوا: ربع الإسلام، وقيل: نصفه، وقيل: كله.

(بل ورد ما هو أشد من هذا قال أنس) بن مالك رضي الله عنه : (استشهد غلام منا) أي من الأنصار (يوم أحد فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً) أي من الجوع ، (فمسحت أمه عن وجهه التراب وقالت هنيئاً لك يا بني فقال عليه السلام : « ما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره ») قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أنس مختصراً . وقال : غريب : ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف بسند ضعيف اهـ .

فقد كعباً فسأل عنه فقالوا مريض فخرج يمشي حتى أتاه فلما دخل عليه قال: « ابشر يا كعب » فقالت أمه: هنيئاً لك الجنة يا كعب. فقال ﷺ: « من هذه المتألية على الله ». قال: هي أمي يا رسول الله. قال: « وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يغنيه ». ومعناه أنه إنما تنهياً الجنة لمن لا يحاسب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه، وإن كان كلامه مباحاً فلا تنهياً الجنة له مع المناقشة في الحساب فإنه نوع من العذاب. وعن محمد بن نعب قال: قال رسول الله ﷺ: « إن أول من يدخل الجنة من هذا الباب رجل من أهل الجنة » فدخل

قلت قال ابن أبي الدنيا: حدثني عبد الرحمن بن صالح الأزدي: حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي، عن الأعمش، عن أنس بن مالك قال: استشهد غلام منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع فمسحت أمه التراب عن وجهه وقالت: هنيئاً لك يا بني الجنة فساقه، ولعل وجه ضعف هذا السند أن الأعمش لم يثبت سماعه عن أنس له رؤية فقط لا رواية أو لأن يحيى بن يعلى الأسلمي ضعفه أبو حاتم وغيره.

(وفي حديث آخر أن النبي ﷺ فقد كعباً) أي ابن عجرة (فسأل عنه فقالوا): هو مريض فخرج يمشي حتى أتاه) عائداً له، (فلما دخل عليه قال: ابشر يا كعب! فقالت أمه: هنيئاً لك الجنة. فقال ﷺ: « من هذه المتألية على الله قال) كعب (هي أمي يا رسول الله. قال: « وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يغنيه ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث كعب بن عجرة بإسناد جيد إلا أن الظاهر انقطاعه بين الصحابي وبين من رواه عنه اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا أحمد بن عيسى المصري، حدثنا ضمام بن إسمايل الإسكندراني، حدثني يزيد بن أبي حبيب، وموسى بن وردان بن كعب بن عجرة أن النبي ﷺ فقد كعباً فساقه كما هنا. أما كعب ففي قول الواقدي مات سنة اثنين وخسين، وأما موسى بن وردان فإنه مات سنة سبع عشرة، وله أربع وسبعون سنة، فكان عمره لما طلت كعب نحو أربع عشرة سنة، وعلى هذا يمكن سماعه منه. وأما يزيد بن أبي حبيب فإنه مات سنة ثمان ومئتين ومائة، وبلغ زيادة على خمس وسبعين سنة فكان عمره حين مات كعب نحو أربع سنين فتأمل.

(ومعناه إنما يتهدى للجنة من لا يحاسب، ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وإن كان كلامه مباحاً فلا تنهياً الجنة مع المناقشة في الحساب فإنه نوع عذاب) من نوقش في الحساب عذب.

(وعن محمد بن كعب) بن سلم بن أسد القرظي رحمه الله تعالى كنيته أبو حزة مدني نزل الكوفة، ولد سنة أربعين على الصحيح، مات سنة عشرين ومائة. روى له الجماعة (قال: قال رسول الله ﷺ: « إن أول من يدخل الجنة من هذا الباب رجل من أهل الجنة » فدخل

عبد الله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فأخبروه بذلك وقالوا: أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به فقال: إني لضعيف وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني. وقال أبو ذر: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان» قلت: بلى يا رسول الله. قال: «هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعنيك». وقال مجاهد: سمعت ابن عباس يقول: خمس لمن أحب إلي من الدهم الموقوفة لا تتكلم فيما لا يعنيك فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر، ولا تتكلم فيما يعنيك حتى تجد له موضعاً فإنه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعنت ولا تمار حليماً ولا سفيهاً فإن الحلم يقلبك والسفيه يؤذيك، واذكر أخاك إذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به، واعفه بما تحب أن يعفك منه، وعامل أخاك بما

عبد الله بن سلام) رضي الله عنه (فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فأخبروه بذلك وقالوا أخبرنا عن أوثق عمل في نفسك ترجو به. فقال إني ضعيف وإن أوثق ما أرجو به سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا وفيه أبو معشر نجح اختلف فيه اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا، حدثنا علي بن الجعد، أخبرني أبو معشر عن محمد بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ فساقه. وفيه فأخبروه بقول النبي ﷺ، وقالوا: أخبرنا بأوثق عملك وفيه أني لضعيف وفيه لسلامة الصدر، والباقي سواء. وأبو معشر نجح بن عبد الرحمن السندي مولى بني هاشم مشهور بكنيته. روى له أصحاب السنن ضعيف أسن واختلط مات سنة سبعين ومائة. وقد رواه أيضاً أسد بن موسى عن أبي معشر هذا.

(وقال أبو ذر) الغفاري رضي الله عنه (قال: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان» قلت: بلى يا رسول الله. قال: «هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعنيك») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا بسند منقطع اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا يزيد بن محمد بن خنيس، عن وهيب بن الورد بلغه أن أبا ذر قال: قال رسول الله ﷺ فساقه.

(وقال مجاهد) بن جبير المكي التابعي، (سمعت ابن عباس يقول: خمس لمن أحب إلي من الدهم الموقوفة) أي من الخيل الدهم التي أوقفت وأعدت للركوب الأولى (لا تتكلم فيما لا يعنيك فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر) أي الإثم (ولا تتكلم فيما يعنيك حتى تجد له موضعاً فإنه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعنت) أي وقع في العنت وهو الشدة والحر، (و) الثانية (لا تمار حليماً ولا سفيهاً فإن الحلم يقلبك) أي ينفضك بقلبه (والسفيه يؤذيك) بلسانه، (و) الثالثة: (اذكر أخاك إذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به واعفه

تحب أن يعاملك به، واعمل عمل رجل يعلم أنه مجازى بالإحسان مأخوذ بالاحترام. وقيل للقمان الحكيم: ما حكمتك؟ قال: لا أسأل عما كفت ولا أتكلف ما لا يعنيني وقال مورق العجلي: أمرنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه قالوا: وما هو؟ قال: السكوت عما لا يعنيني. وقال عمر رضي الله عنه: لا تتعرض لما لا يعنيك واعتزل عدوك واحذر صديقك القوم إلا الأمين، ولا أمين إلا من خشى الله تعالى، ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره ولا تطلع على شرك، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى.

بما تحب أن يعفبك منه، (و) الرابعة: (عامل أخاك بما تحب أن يعاملك به، (و) الخامسة: (اعمل عمل رجل يعلم إنه مجازى بالإحسان مأخوذ بالاحترام) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثني أبو محمد العتكي عبد الرحمن بن صالح، حدثني أبو هارون جليس لأبي بكر بن عياش، عن محرز التميمي، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: سمعته يقول: «خس لمن أحسن من الدهم الموقفة». فساقه.

(وقيل للقمان الحكيم: ما حكمتك؟ قال: لا أسأل عما كفت ولا أتكلف ما لا يعنيني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثني علي بن الجعد عن شعبة عن سيار أبي الحكم قال: قيل للقمان فساقه.

(وقال مورق العجلي) هو أبو المعتمر مورق بن مشمرج بن عبد الله البصري ثقة عابد روى له الجماعة (أمر أنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه. قالوا: وما هو يا أبا المعتمر؟ قال: السكوت عما لا يعنيني) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثنا محمد بن سعد، حدثنا عفان، عن جعفر بن سليمان، عن المعل بن زياد قال: قال مورق العجلي فساقه.

(وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه: لا تتعرض لما لا يعنيك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ولا أمين إلا من خشى الله تعالى، ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره ولا تطلع على شرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله) أخرجه ابن أبي الدنيا بسنتين: الأول: قال حدثنا عبد الله بن خيران أخبرنا المسعودي عن وداعة يعني الأنصاري قال: قال عمر بن الخطاب: لا تتعرض لما لا يعنيك فساقه. والثاني: قال حدثنا محمد بن الصباح، حدثنا حبان بن علي، عن محمد بن عجلان، عن إبراهيم بن مرة، عن عمر بن الخطاب نحوه.

ورواه أبو نعم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة، حدثنا عبد الله بن إدريس، عن محمد ابن عجلان، عن إبراهيم بن مرة، عن محمد بن شهاب قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا تتعرض فيما لا يعنيك واعتزل عدوك واحتفظ من خليلك إلا الأمين، فإن الأمين من القوم لا يعادله شيء، ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره ولا تفش إليه شرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله وقد تقدم ذلك أيضاً في كتاب آداب الصحبة.

وحدة الكلام فيما لا يعينك أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال ولا مال، مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع، وما استحسنته من الأطعمة والثياب، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم. فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر، وإذا بالغت في

تنبيهه:

وقد بقي على المصنف ما هو على شرطه. روى ابن أبي الدنيا من طريق زيد بن أسلم أنه دخل على ابن أبي دجانة وهو مريض ووجهه يتهلل فقال: ما من عملي شيء أوثق في نفسي من اثنتين لم أتكلم فيما لا يعنيني، وكان قلبي للمسلمين سلباً.

ومن طريق عمرو بن قيس الملائي إن رجلاً مر بلقمان والناس عنده فقال: ألسنت عبد بني فلان؟ قال: بلى. قال: الذي كنت ترعى عند جبل كذا وكذا؟ قال: بلى. قال: ما الذي بلغ بك ما أرى؟ قال: صدق الحديث وطول السكوت عما لا يعنيني.

ومن طريق داود بن أبي هند قال: بلغني أن معاوية قال الرجل ما بلغ من حلمك؟ قال: لا يعنيني ما لا يعنيني.

ومن طريق جعفر بن سليمان قال: سمعت سميماً العيشي يقول: من لزم ما يعنيه أوشك أن يترك ما لا يعنيه.

ومن طريق ثابت الشامي عن أبي جعفر قال: كفى عيباً أن يبصر العبد من الناس ما يعنى عليه من نفسه وأن يؤذي جلسه فيما لا يعنيه.

وأخرج الخرائطي من حديث ابن مسعود قال: أتى النبي ﷺ رجل فقال: يا رسول الله إني مطاع في قومي فما أمرهم؟ قال: «مرهم بإفشاء السلام وقلة الكلام إلا فيما يعنينهم».

وأخرج العقيلي من حديث أبي هريرة: «أكثر الناس ذنباً أكثرهم كلاماً فيما لا يعنيه» وروى أبو عبيدة عن الحسن قال: من علامة إعراض الله عن العبد أن يجعل شغله فيما لا يعنيه. وقال سهل الترمي: من تكلم فيما لا يعنيه حرم الصدق. وقال معروف: كلام العبد فيما لا يعنيه خذلان من الله عز وجل.

(وحدة الكلام فيما لا يعينك) أي لا تتعلق به عنايتك ولا يكون مقصدك ومطلوبك لأن العناية شدة الاهتمام بالشيء. يقال: عناه يعنيه إذا اهتم به وطلبه (أن تتكلم بكل ما لو سكت عنه لم تأثم ولم تستضر به في حال. أو قال مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار) وبلاد، (وما وقع لك من الوقائع، وما استحسنته من الأطعمة والثياب وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم معك) أو مع غيرك. (فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر، وإذا بالغت في الاجتهاد حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة أو

الجهاد حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان، ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة، ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك وأنتي تسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جللتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك فأنت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألجأت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضييع، هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات فإنك تسأل غيرك عن عبادته مثلاً فتقول له: هل أنت صائم؟ فإن قال نعم، كان مظهراً لعبادته فيدخل عليه الرياء، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات، وإن قال: لا، كان كاذباً، وإن سكت كان مستحقراً لك وتأذيت به، وإن احتال لمدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه، فقد عرضته بالسؤال إما للرياء أو للكذب أو للاستحقرار أو للتعب في حيلة الدفع، وكذلك سؤالك عن سائر عباداته. وكذلك سؤالك عن المعاصي وعن كل ما يخفيه ويستحي منه. وسؤالك عما حدث به غيرك فتقول له: ماذا تقول؟ وفيم أنت؟ وكذلك ترى إنساناً في الطريق فتقول: من أين؟ وربما يمنعه مانع من ذكره، فإن ذكره تأذى به واستحيا، وإن لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب فيه. وكذلك تسأل عن

نقصان ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشيء خلقه الله تعالى فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك) في تلك الحكايات (وأنتي تسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جللتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك) ولا يهلك (فأنت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألجأت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضييع) أي تضييع وقته. (هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات) لا يخلو منها، (فإنك تسأل غيرك عن عبادته فتقول له: أنت صائم فإن قال نعم كان مظهراً لعبادته فيدخل عليه الرياء، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات) كما ورد ذلك في بعض الأخبار، (وإن قال لا كان كاذباً) في قوله، (وإن سكت كان مستحقراً لك) في عدم ردّ الجواب، (وتأذيت به وإن احتال لمدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه) فانظر (فقد عرضته بالسؤال إما للرياء أو الكذب والاستحقرار أو التعب في حيلة الدفع) فهذه أربع آفات بعضها أعظم من بعض، (وكذلك سؤالك عن سائر عباداته وكذلك سؤالك عن سائر المعاصي وعن كل ما تخفيه) عن الناس، (وتستحي منه وسؤالك عما حدث به غيرك فتقول له: ماذا تقول وفيم أنت؟) وكذلك ترى إنساناً في الطريق فتقول له: (من أين) وإلى أين؟ (ربما يمنعه مانع من ذكره فإن ذكر تأذى به واستحيا) هذا إن صدق، (وإن لم يصدق وقع في الكذب وكنت

مسألة لا حاجة بك إليها والمسؤول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لا أدري، فيجيب عن غير بصيرة.

ولست أعني بالتكلم فيما لا يعني هذه الأجناس، فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر وإنما مثال ما لا يعني ما روي أن لقمان الحكيم دخل على داود عليه السلام وهو يسرد درعاً ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب ما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك فمنعته حكيمته فأمسك نفسه ولم يسأله، فلما فرغ قام داود ولبسه ثم قال: نعم الدرع للحرب. فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله أي حصل العلم به من غير سؤال فاستغنى عن السؤال وقيل انه كان يتردد إليه سنة وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال فهذا وأمثاله من الأسئلة إذا لم يكن فيه ضرر وهتك ستر وتوريط في رياء وكذب فهو ما لا يعني وتركه من حسن

(السبب) في ذلك. وقال صاحب القوت: ومن المحدثات المبتدعة قول الرجل لآخيه، إذا لقيه ذاهباً في الطريق: إلى أين تريد، أو من أين جئت؟ فقد كره هذا وليس من السنة ولا من الأدب، وهو داخل في التحسس والتجسس لأن التحسس في الآثار والتجسس في الأخبار وهذا السؤال عن ذلك يجمعهما، وقد لا يجب الرجل أن يعلم أين يذهب ولا من أين جاء، وقد كره ذلك مجاهد وعطاء قال: إذا لقيت أخاك في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين تذهب، فلعله أن يصدق فتكره ذلك، ولعله أن يكذب فتكون حلته على الكذب اهـ.

وكان على هذا القدم شيخنا المرحوم علي بن موسى الحسيني فإنه من شدة ما ينكر على من يسأله إلى أين ربما يرجع من مقصده وتشاءم، (وكذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك إليها والمسؤول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لا أدري فيجيب عن غير بصيرة ولا روية) فيقع في خطأ عظيم.

(ولست أعني بالتكلم فيما لا يعني هذه الأجناس) وأمثاله. (فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر) في الحال أو في المقال، (وإنما مثال ما لا يعني ما روي أن لقمان الحكيم كان يختلف إلى داود عليه السلام وهو يسرد درعاً ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم فجعل يتعجب مما رأى وأراد أن يسأله عن ذلك والحكمة تمنعه من السؤال، فلما فرغ داود عليه السلام وصبتها عليه وقال: نعم جنة الحرب فقال) لقمان: (الصمت حكم وقليل فاعله أردت أن أسألك عنها فكفيتني، وقليل: كان يتردد إليه سنة ويريد أن يعلم ذلك من غير سؤال) أخرجه الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن لقمان كان عند داود وهو يسرد الدرع فجعل يفتله هكذا بيده، فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله، فلما فرغ منها صباها على نفسه وقال نعم درع الحرب هذه. فقال لقمان: الصمت من الحكمة وقليل فاعله كنت أردت أن أسألك فسكت حتى كفيتني.

قال البيهقي: هذا هو الصحيح أنه من كلام لقمان.

(فهذا وأمثاله من الأسئلة ما لم يكن فيه ضرر وهتك ستر وتوريط في رياء وكذب فهو

الإسلام فهذا حذّه.

وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه أو المباشطة بالكلام على سبيل التودد أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها .

وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه وإنه مسؤول عن كل كلمة وإن أنفاسه رأس ماله، وأن أنفاسه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين فاهماله ذلك وتضييعه خسران مبين هذا علاجه من حيث العلم . وأما من حيث العمل فالعزلة أو أن يضع حصاة في فيه وإن يلزم نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديداً جداً .

ما لا يعني وتركه من حسن الإسلام فهذا حذّه) ، وإذا حسن الإسلام اقتضى ترك ما لا يعني كله من المحرمات والمشتبهات والمكروهات وفضول المباحات التي لا يحتاج إليها ، فهذا كله لا يعني المسلم إذا كمل إسلامه وبلغ إلى درجة الإحسان ، فمن عبد الله عن استحضر قربه ومشاهدته بقلبه وعلى استحضر قرب الله منه وإطلاعه عليه فقد حسن إسلامه ولزم من ذلك أن يترك كل ما لا يعنيه في الإسلام ويشغل بما يعنيه فيه فإنه يتولد من هذين الاستحياء من الله تعالى .

(وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه ، أو بالمباشطة بالكلام على سبيل التودد) والتألف ، (أو تزجية الأوقات) أي تسويتها (بحكايات أحوال لا فائدة فيها ، وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه) ولا بدّ له منه على كل حال ، (فإنه مسؤول عن كل كلمة) يتكلم بها (وأن أنفاسه المعدودة) هي (رأس ماله) من الدنيا ، (وأن لسانه شبكة يقدر أن يقتنص به الحور العين) والولدان والنعم ، (فاهماله ذلك وتضييعه خسران) ونقصان . (وهذا علاجه من حيث العلم ، وأما من حيث العمل فالعزلة) عن الناس كما قال وهيب بن الورد عن بعض الحكماء : الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وواحد في العزلة ، فأردت من نفسي الصمت على شيء فلم أقدر عليه فصرت إلى العزلة فحصلت لي التسعة وقد تقدم ذلك قريباً . (وأن يضع حصاة في فيه) كما كان الصديق رضي الله عنه يفعله ، وأن يلزم نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه ، (وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جداً) فإنه لا يجيد بدأ من الكلام إذا كان مع جماعة ويشدد عليه حفظه للسانه ، بل ينفلت منه ولا يقدر على ضبطه . وأما إذا اعتزل مسلم من ذلك فإنه لا يجيد من يخاطب معه فيرجع إلى نفسه إما بالتفكير أو بالذكر أو بالمراقبة ، وهذا علاجه من حيث العمل .

الآفة الثانية فضول الكلام:

وهو أيضاً مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة، فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يجسمه ويقرره ويكرره، ومهما تأذى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول - أي فضل عن الحاجة - وهو أيضاً مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر. قال عطاء بن أبي رباح: إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضول الكلام ما عدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو تنطق بجانتك في معيشتك التي لا بد لك منها، أتذكرون أن عليكم حافظين كراماً كاتبين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد، أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه. وعن بعض الصحابة قال: إن الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه أشهى إليّ من الماء البارد إلى

(الآفة الثانية: فضول الكلام)

(وهو أيضاً مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني، والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة، فإن من يعنيه أي همه (أمر) ويكون مقصوداً له (يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يجنحه) أي يطوله فيجعل له جناحاً (ويكرره، ومهما تأذى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية) منها (فضول أي فضل عن الحاجة وهو أيضاً مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر) لكونه مباحاً. (قال عطاء بن أبي رباح) القرشي مولاهم المكي ثقة فاضل كثير لإرسال. مات سنة أربع عشرة على المشهور، روى له الجماعة (إن من قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام، وكانوا يعدون فضول الكلام ما عدا كتاب الله) أن تقرأه (أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو تنطق بجانتك في معيشتك التي لا بد لك منها أتذكرون أن عليكم حافظين كراماً كاتبين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد. أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم وغيره قالوا: أخبرنا يعلى بن عبيد قال: دخلنا على محمد بن سودة فقال: أحدثكم بحديث لعله ينفعكم فإنه قد نفعني قال لنا عطاء بن أبي رباح: يا بني أخي إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام فساقه سواء. وأخرجه أبو نعيم في الحلية من هذا الطريق عن عبد الله بن محمد هو ابن أبي الدنيا عن حاجب بن أبي بكر وأحد ويعقوب الدورقيان قالوا: حدثنا يعلى بن عبيد فساقه، (و) روي (عن بعض الصحابة) رضوان الله عليه. (قال: إن الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه أشهى إليّ من الماء البارد من الظآن فاترك جوابه خيفة من أن

الظلمان فاترك جوابه خيفة أن يكون فضولاً. وقال مطرف ليعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار اللهم اخزه وما أشبه ذلك.

واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله تعالى. قال الله عز وجل: ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴾ [النساء: ١١٤] وقال ﷺ: « طوي لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل

يكون فضلاً) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس، أنبأنا عبدان، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا عمر بن بكار، عن عمرو بن الحرث، عن العلاء بن سعد بن مسعود، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ فذكره.

(وقال مطرف) بن عبد الله بن الشخير العامري الحرشي أبو عبد الله البصري ثقة عابد فاضل مات سنة خمس وتسعين روى له الجماعة: (ليعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قولكم للكلب وللحمار: اللهم أخزه وما أشبه ذلك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس، أنبأنا عبد الله، عن سليمان بن المغيرة، عن ثابت بن مطرف قال: ليعظم جلال الله في صدوركم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب: اللهم أخزه وللحمار والشاة.

وأخرجه أبو نعم في الحلية فقال: حدثنا أبو حامد بن جبلة، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثنا محمد بن محمد بن الحسن، حدثنا أبي، حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال: قال مطرف ليعظم جلال الله تعالى إن تذكروه عند الحمار والكلب فيقول أحدكم لكلبه: اخزك الله وفعل الله بك.

(واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر) بضبط، (بل المهم محصور في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل: ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴾) قال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا إسحاق بن إسماعيل وسعدويه وغيرهما وهذا لفظ إسحاق بن إسماعيل عن محمد بن يزيد بن خنيس قال: دخلنا على سفيان الثوري نعوذه، فدخل عليه سعيد بن حسان فقال له سفيان، الحديث الذي حدثتني عن أم صالح أوردته عليّ، فقال سعيد ابن حسان: حدثتني أم صالح عن صفية بنت شيبة عن أم حبيبة قالت: قال النبي ﷺ « كل كلام ابن آدم هو عليه إلا أمرًا بمعروف أو نهيًا عن منكر وذكر الله قال فقال رجل ما أشد هذا الحديث؟ قال: فقال سفيان وأي شيء شدته، أليس الله يقول: ﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ﴾ [النبا: ٣٨] أليس الله يقول: ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴾ أليس الله يقول: ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ﴾.

(وقال ﷺ « طوي لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله ») قال العراقي:

من ماله » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فامسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان. وعن مطرف بن عبد الله عن أبيه قال: قدمت على رسول الله ﷺ في رهط من

رواه البغوي وابن قانع في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري، وقال ابن عبد البر: إنه حديث حسن، وقال البغوي: لا أدري سمع من النبي ﷺ أم لا. وقال ابن منده: مجهول لا تعرف له صحبة، ورواه البزار من حديث انس بسند ضعيف اهـ.

قلت: قال عباس الدوري له صحبة، وقال ابن عبد البر: هو كندي له حديث، روى عنه نصيح العنسي في التواضع اهـ.

وقد أخرج ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا مهدي بن حفص، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن مطعم بن المقدم الصغاني، عن عنبسة بن سعيد الكلاعي، عن نصيح العنسي، عن ركب المصري قال: قال رسول الله ﷺ فساقه كسياق المصنف. ولفظ البغوي وابن قانع والبيهقي « طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذل في نفسه في غير مسكنة وأنفق من مال جمعه في غير معصية وخلط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة، طوبى لمن ذل في نفسه وطاب كسبه وحسنت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ». وقد رواه كذلك البخاري في التاريخ، والباوردي وابن شاهين والعسكري، وتمام، وابن عساكر. ورواه أبو محمد الجيزي في تاريخ مصر فقال: حدثني أحمد بن حزة بن محمد بن هارون البصري، حدثنا محمد بن عبد الرحمن الهروي، حدثنا آدم بن أبي أياس، حدثنا إسماعيل بن عياش، حدثنا مطعم بن المقدم الصغاني، وعنبسة بن سعيد الكلاعي، عن نصيح فساقه. وفيه: إن ابن عياش رواه عن مطعم وعنبسة، وفي سياق ابن أبي الدنيا مطعم عن عنبسة. وقال الذهبي في المذهب: ركب يجهل ولم تصح له صحبة ونصيح ضعيف اهـ.

وقال المنذري: رواة أبي نصيح ثقات. وقال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني: نصيح العنسي عن ركب لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. وقال ابن حبان: إن هذا السند لا يعتمد عليه وأن قول ابن عبد البر أنه حسن أراد به الحسن اللغوي أي لفظه حسن.

وأما الحديث الذي أشار إليه العراقي أنه رواه البزار عن أنس بسند ضعيف فلفظه « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعد عنها إلى البدعة ». وقد رواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس.

(فانظر) وتأمل (كيف قلب الناس الأمر فامسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان)
فخالقوا كلام المصطفى ﷺ.

(وعن مطرف بن عبد الله) تقدمت ترجمته قريباً (عن أبيه) وهو عبد الله بن الشخير بن عوف بن كعب بن وقدان بن الحريش، وهو معاوية بن ركب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة الحريشي العامري من مسلمة الفتح عداه في أهل البصرة، روى له الجماعة سوى البخاري (قال :

بني عامر فقالوا: أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلاً وأنت أطولنا علينا طولاً، وأنت الجفنة الغراء وأنت وأنت فقال: «قولوا قولكم ولا يستهونكم الشيطان» إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق بالثناء ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغني عنها. وقال ابن مسعود: أنذركم فضول كلامكم، حسب امرئ من الكلام ما بلغ به حاجته، وقال مجاهد: إن الكلام ليكتب حتى أن الرجل ليسكت ابنه فيقول: أبتاع لك كذا وكذا؟ فيكتب كذاباً. وقال الحسن: يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت وأكثر أو أقل.

وروي أن سليمان عليه السلام بعث بعض عفارته وبعث نفرأ ينظرون ما يقول

قدمت على رسول الله ﷺ في رهط من بني عامر (بن صعصعة وذلك في عام الفتح) فقالوا: أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلاً وأطولنا علينا طولاً وأنت الجفنة الغراء وأنت أنت. فقال: «قولوا قولكم ولا يستهونكم الشيطان» وفي بعض النسخ ولا يستهونكم الشيطان. قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد صحيح بلفظ آخر، ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا خالد بن خدّاش، حدثنا مهدي بن ميمون، عن غيلان بن جرير، عن مطرف بن عبد الله، عن أبيه قال: قدمت فساقه. ولفظ أبي داود والنسائي «قولوا بعض قولكم ولا يستجر منكم الشيطان». وكذلك رواه أحد الطبراني في الكبير والضياء في المختارة (إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق بالثناء ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغني عنها. وقال) عبد الله (بن مسعود) رضي الله عنه: (أنذركم) أي أخوفكم (فضول كلامكم حسب امرئ من الكلام ما بلغ به حاجته). أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثنا أبي، أخبرنا ابن عليّ، عن ليث أن ابن مسعود قال: أنذرتكم فضول الكلام بحسب ما بلغ حاجته. (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى: (إن الكلام ليكتب حتى أن الرجل ليسكت ابنه فيقول) له جملة ما يسكته به: (ابتاع) أي اشترى (لك كذا وكذا) من اللعب والمأكولات فيسمع به فيسكت من البكاء (فيكتب كذاباً) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثنا أحد بن جبيل المروزي، أخبرنا المعتمر بن سليمان، عن ليث، عن مجاهد قال: إن الكلام ليكتب حتى أن الرجل ليسكت ابنه ابتاع لك كذا وكذا وافعل لك كذا وكذا فتكتب كذبه، (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكان يكتبان أعمالك فاعمل ما شئت أقل أو أكثر) أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثنا داود بن عمر والضيبي، حدثنا محمد بن الحسن الأسدي، حدثنا يزيد بن إبراهيم عن الحسن قال: يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكان كريمان يكتبان عملك فأمل ما شئت فاكثر أو أقل.

(وروي أن سليمان عليه السلام) فيما أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثني سويد بن سعيد،

ويخبرونه فأخبروه بأنه مرّ في السوق فرفع رأسه إلى السماء ثم نظر إلى الناس وهز رأسه فسأله سليمان عن ذلك فقال: عجبت من الملائكة على رؤوس الناس ما أسرع ما يكتبون: ومن الذي أسفل منهم ما أسرع ما يملون. وقال إبراهيم التيمي: إذا أراد المؤمن أن يتكلم نظر فإن كان له تكلم وإلا أمسك، والفاجر إنما لسانه رسلاً رسلاً، وقال لحسن: من كثر كلامه كثرت ذنوبه، ومن ساء خلقه عذب نفسه. وقال عمرو ابن دينار: تكلم رجل عند النبي ﷺ فأكثر فقال له ﷺ: « كم دون لسانك من حجاب؟ » فقال: شفتاي وأساني قال: « أفما كان لك في ذلك ما يرد كلامك؟ ». وفي رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ثم قال: ما أوتي رجل شراً من

حدثنا مروان بن معاوية، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن طارق بن شهاب قال: (بعث سليمان ابن داود عليها السلام بعض عفاريتة وبعث نفرأ ينظرون ما يقول ويخبرونه) قال: (فأخبروه أنه مرّ في السوق) ولفظ ابن أبي الدنيا على السوق، (فرفع رأسه إلى السماء ثم نظر إلى الناس وهزّ رأسه فسأله سليمان) عليه السلام (عن ذلك) ولفظ ابن أبي الدنيا: لم فعل ذلك؟ (قال: عجبت من الملائكة على رؤوس الناس ما أسرع ما يكتبون، ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يملون. وقال إبراهيم) بن يزيد بن شريك (التيمي) الكوفي العباد: (المؤمن إذا أراد أن يتكلم نظر فإن كان) كلامه (له تكلم وإلا) أي وإن لم يكن له بل عليه (أمسك) عنه، (والفاجر إنما لسانه رسلاً رسلاً) أي كثيراً يتبع بعضه بعضاً أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثني علي بن أبي مريم، عن عثمان بن زفر التيمي، حدثنا محمد بن عبد العزيز التيمي قال: ذكر الحسن عن إبراهيم التيمي قال: المؤمن إذا أثنى عليك نظر فإن كان كلامه له تكلم، وإن كان عليه أمسك عنه والفاجر إنما كلامه رسلاً رسلاً.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (من كثرت ذنوبه، ومن ساء خلقه عذب نفسه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس، أخبرنا عبدان، أخبرنا عبد الله، أخبرنا وهيب، عن هشام، عن الحسن فسأله إلا أنه قدم الجملة الثانية على الأولى. (وقال عمرو بن دينار) المكي التابعي ثقة: (تكلم رجل عند رسول الله ﷺ فأكثر فقال له ﷺ: « كم دون لسانك من حجاب؟ » فقال: شفتاي وأساني. قال « أفما كان لك في ذلك ما يرد كلامك؟ ») هكذا رواه ابن أبي الدنيا مرسلًا فقال: حدثني إسماعيل بن أبي الحرث، حدثنا محمد بن مقاتل، حدثنا ابن المبارك، عن نافع بن عمر عن عمرو بن دينار قال: تكلم رجال فسأله. قال العراقي: ورجاله ثقات.

(وفي رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستخفر في الكلام) أي بالغ وأطال. ولفظ ابن أبي الدنيا في الصمت: وبلغني عن ابن عائشة عن عبد الأعلى بن عبد الله بن أبي عثمان قال: أثنى رجل على النبي ﷺ فاستخفر في الشاء فقال: « كم بيننا وبين لسانك من حجاب؟ » قال: شفتاي

فضل في لسانه . وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه : إنه ليمعني من كثير من الكلام خوف المباهاة . وقال بعض الحكماء : إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليسكت وإن كان ساكناً فأعجبه السكوت فليتكلم . وقال يزيد بن أبي حبيب : من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع ، فإن وجد من يكفيه فإن في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة ونقصان . وقال ابن عمر : إن أحق ما طهر الرجل لسانه . ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة فقال : لو كانت هذه خرساء كان خيراً لها . وقال إبراهيم : يهلك

وأسناني . قال : « أما كان فيها ما يرد فضل قولك عنا منذ اليوم ؟ » (ثم قال : « ما أوتي رجل شراً من فضل في لسان ») وروى الديلمي من حديث ابن عباس « ما أعطى عبد شراً من طلاقة لسانه » .

(وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى : (أنه ليمعني من كثير من الكلام خوف المباهاة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس ، أخبرنا عبدان ، أخبرنا عبد الله ، أخبرنا حماد ابن سلمة ، عن رجاء أبي المقدم ، عن نعيم كاتب عمر بن عبد العزيز قال : قال عمر بن عبد العزيز فساقه .

(وقال بعض الحكماء : إذا كان الرجل في مجلس فأعجبه الحديث فليسكت وإن كان ساكناً فأعجبه السكوت فليتكلم) . أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس ، أخبرنا عبدان ابن عثمان ، أخبرنا عبد الله ، أخبرنا رشيد بن سعد ، حدثنا الحجاج بن شداد أنه سمع عبيد الله ابن أبي جعفر ، وكان أحد الحكماء يقول في بعض قوله : إذا كان المرء يتحدث في المجلس فأعجبه الحديث فليسكت وإن كان ساكناً فأعجبه السكوت فليحدث .

(وقال يزيد بن أبي حبيب) المصري أبو رجاء واسم أبيه سويد ثقة فقيه روى له الجماعة : (من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكفيه فإن في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة ونقصان) . أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن العباس ، أخبرنا عبدان ، أخبرنا عبد الله قال : أخبرني رجل من أهل الشام عن يزيد بن أبي حبيب قال : من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع وإن وجد من يكفيه فإن في الاستماع سلامة وزيادة في العلم ، والمستمع شريك المتكلم في الكلام إلا من عصم الله ، وفي الكلام ترفق وتزيين وزيادة ونقصان .

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه : (إن أحق ما طهر الرجل لسانه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إساعيل بن إسحاق حدثنا أبو أسامة عن سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر فساقه .

(ورأى أبو الدرداء) رضي الله عنه (امرأة سليطة) اللسان (فقال لو كانت هذه

الناس خلتان: فضول المال وفضول الكلام، فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعني.

الآفة الثالثة: الخوض في الباطل:

وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق وتنعم الأغنياء وتجبر الملوك ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة، فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام. وأما الكلام فيما لا يعني أو أكثر مما يعني فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه. نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني لا يؤمن عليه الخوض في الباطل وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث، ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفennها، فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصام على ما يعني من مهيات الدين والدنيا وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها

خرساء كان خيراً لها). أخرجه ابن أبي الدنيا عن الفضل بن يعقوب، حدثنا سعيد بن مسلمة، حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال: رأى أبو الدرداء امرأة فساقه.

(وقال إبراهيم) يعني النخعي (يهلك الناس خلتان فضول المال وفضول الكلام) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد الملك، حدثنا حجاج بن منهال، عن حماد بن سلمة، عن حماد، عن إبراهيم قال: يهلك الناس في خلتين: فضول المال وفضول الكلام. (فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعني) والله الموفق.

الآفة الثالثة الخوض في الباطل:

(وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء) مما يتعلق بهن كان يقول: قالت لي كذا وقلت لها كذا وفعلت كذا وما أشبه ذلك، (ومجالس الخمر) مما يجري فيها من العريضة، (ومقامات الفساق) وما يجري فيها من المخزيات (وتنعم الأغنياء) بمتاع الدنيا (وتجبر الملوك ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة) المخالفة للشرع والعرف، (فإن ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام، وأما الكلام فيما لا يعني أو أكثر مما يعني فهو ترك الأولى) لأنه مباح، (ولا تحريم فيه. نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني لا يؤمن عليه الخوض في الباطل) لأنه يستجر إليه وهو لا يدري، (وأكثر الناس) إذا تأملت إنما يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو (أي لا يجاوز) كلامهم التفكه بأعراض الناس) والتمضمض بها، (أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن حصرها) وضبطها (لكثرتها وتفennها) أي تنوعها، (فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصام على ما يعني من مهيات الدين والدنيا) فقط. (وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو) لا يدري إذ هو (مستحقر بها) غير

صاحبها وهو يستحقها فقد قال بلال بن الحرث، قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله بها رضوانه إلى يوم القيامة، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليها بها سخطه إلى يوم القيامة». وكان علقمة يقول: كم من كلام منعيه

مبال بها وحسبه هينا وهو عند الله عظيم. (فقد قال بلال بن الحرث) بن عاصم أبو عبد الرحمن المزني رضي الله عنه، قدم سنة خمس في وفد مزينة، وكان ينزل الأسعر والأجرد وراء المدينة، وأقطعه رسول الله ﷺ العقيق، وشهد فتح مصر، مات سنة ستين، وله ثمانون سنة. روى عنه ابنه الحرث. روى له أصحاب السنن، (قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى) أي مما يرضيه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من رضا الله بها عنه (يكتب الله) وفي رواية: فيكتب الله له (بها رضوانه إلى يوم القيامة) أي بقية عمره وحتى يلقاه يوم القيامة فيقبض على الإسلام ولا يعذب في قبره ولا يهان في حشره، (وأن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أي مما يسخطه ويفضبه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من سخط الله (يكتب) وفي رواية: فيكتب (الله) عليه بها (سخطه إلى يوم القيامة) بأن يختم له بالشقاوة ويصير معذباً في قبره مهاناً في حشره حتى يلقاه يوم القيامة، فمورده النار وبشس الورد المورود.

قال الطيبي: معنى كتبه رضوانه توفيقه لما يرضى الله من الطاعات والمسارعة في الخيرات، فيعيش في الدنيا حميد، وفي البرزخ يصاب من عذاب القبر ويفسح له في قبره ويقال له: ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه، ويحشر يوم القيامة سعيداً ويظله الله في ظله، ثم يلقى بعد ذلك من الكرامات والنعيم المقيم في الجنة ثم يفوز بلقاء الله تعالى، وعكسه قوله: وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله. قال الراقي: رواه ابن ماجه والترمذي وقال: حسن صحيح اهـ.

قلت: ورواه كذلك أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم. وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا علي بن الجعد، أخبرنا أبو معاوية، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبيه، عن جده علقمة ابن وقاص، عن بلال بن الحرث المزني، عن النبي ﷺ قال فساقه. (ثم قال: وكان علقمة) بن وقاص بن محصن بن كلداء بن عبد ياليس بن طريف بن عتوارة بن مالك بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة الليثي العتواري المدني. قال النسائي: ثقة. وقال ابن سعد: كان ثقة قليل الحديث، وله دار في المدينة في بني ليث وله بها عقب. وقال المزني: أخطأ من زعم أن له صحبة، ولد في عهد النبي ﷺ، ومات في خلافة عبد الملك روى له الجماعة. (ويقول: كم من كلام منعيه حديث بلال بن الحرث) وأصل ذلك أن علقمة مرَّ برجل من أهل المدينة له شرف وهو جالس بسوق المدينة فقال علقمة: يا فلان. إن لك حرمة وإن لك حقاً وإني رأيتك تدخل على هؤلاء الأمراء فتتكلم عندهم، وإني سمعت بلال بن الحرث يقول فذكره، ثم قال علقمة: أنظر ويحك ما تقول وما تتكلم به، فرب كلام قد منعيه ما سمعت من بلال.

حديث بلال بن الحرث، وقال النبي ﷺ: « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوي بها أبعد من الثريا ». وقال أبو هريرة إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالاً يهوي بها في جهنم، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالاً يرفعه الله بها في أعلى الجنة. وقال ﷺ: « أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل » وإليه

(وقال ﷺ: « أن الرجل ليتكلم بالكلمة) الواحدة لأجل أن (يضحك بها جلساءه يهوي) أي يسقط (بها) أي بسببها (أبعد من الثريا) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن، وللشيخين والترمذي « إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوي بها سبعين خريفاً في النار » لفظ الترمذي وقال: حسن غريب اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا الحسن بن عيسى، أنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا الزبير بن سعيد عن صفوان بن سليم، عن عطاء، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ فساقه وفيه « يضحك منها » والباقي سواء. وقال أيضاً: حدثنا العباس العنبري، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا جرير بن حازم، سمعت الحسن يحدث عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال « إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يرى أن تبلغ حيث بلغت ترديه في النار أربعين خريفاً » وأما حديث الترمذي فرواه أيضاً ابن ماجه والحاكم، وعند أحد من حديث أبي سعيد الخدري « إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً ليضحك بها القوم وإنه ليقع بها أبعد من السماء ».

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه. (إن الرجل ليتكلم بالكلمة) الواحدة (ما يلقي بها بالاً) أي لا يعبأ بها بل يستحقرها (يرفعه الله بها في أعلى الجنة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس، أخبرنا عبدان بن عثمان، أخبرنا عبد الله، أنا مالك بن أنس، عن عبد الله بن دينار، عن أبي صالح عن أبي هريرة. قال: إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالاً يهوي بها في جهنم، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي بها بالاً يرفعه الله بها في أعلى الجنة. هكذا رواه موقفاً عن أبي هريرة، والجملة الأولى منه موصولة عند الترمذي، وابن ماجه والحاكم بلفظ « يهوي بها سبعين خريفاً في النار » كما تقدم.

(وقال ﷺ: « أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسلاً ورجاله ثقات. ورواه الطبراني موقفاً على ابن مسعود بسند صحيح اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا، حدثنا علي بن الجعد، أخبرنا أبو جعفر الرازي، عن قتادة قال: قال رسول الله ﷺ: « إن أعظم الناس خطايا فساقه. وأما موقوف ابن مسعود فقال ابن أبي الدنيا، حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن صالح بن خباب، عن حصين بن عتبة قال: قال عبد الله: إن أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل.

الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ [المدثر: ٤٥] وبقوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠] وقال سلمان: أكثر الناس ذنباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله وقال ابن سيرين: كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول لهم: توضحوا فإن بعض ما تقولوا شر من الحدث، فهذا هو الخوض في الباطل وهو وراء ما سيأتي من الغيبة والنميمة والفحش وغيرها، بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها، ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة وحكاية ما جرى من قتال الصحابة على وجه يوهم الطعن في بعضهم، وكل ذلك باطل والخوض فيه خوض في الباطل نسأل الله حسن العون بلفظه وكرمه.

الآفة الرابعة: المراء والجدال:

وذلك منهى عنه قال ﷺ: «لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه»

(وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ [المدثر: ٤٥] وبقوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلَهُمْ﴾ وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه: (أكثر الناس ذنباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن شمر بن عطية قال: قال سلمان فساقه (وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى: (كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول توضحوا فإن بعض ما تقولون شر من الحدث) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن الصباح، حدثنا شعيب بن حرب، عن يزيد بن إبراهيم، عن محمد بن سيرين قال: كان رجل فذكره. وقال أيضاً: حدثني الحسن بن الصباح، حدثنا شعيب بن حرب، عن إسرائيل، عن منصور، عن إبراهيم قال: الوضوء من الحدث وأذى المسلم. (فهذا هو الخوض في الباطل وهو وراء ما سيأتي من الغيبة والنميمة والفحش وغيرها، بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البدع والأهواء المختلفة (والمذاهب الفاسدة) وحكاية ما جرى من قتال الصحابة مع بعضهم (على وجه يوهم الطعن في بعضهم) والغرض عن منصبتهم، وذلك باطل والخوض فيه خوض في الباطل) وفي بعض النسخ وكل ذلك باطل والحديث فيه خوض في باطل.

الآفة الرابعة المراء والجدال:

(وذلك منهى عنه. قال ﷺ: «لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه»)

قال العراقي: رواه الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم اهـ.

وقال عليه السلام: « ذروا المرء فإنه لا تفهم حكمته ولا تؤمن فتنته ». وقال ﷺ: « من ترك المرء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة، ومن ترك المرء وهو مبطل بني له بيت في ربض الجنة ». وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: « إن أول ما عهد إليّ ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال ». وقال أيضاً: « ما ضل قوم بعد أن هداهم الله إلا أوتوا الجدل ». وقال أيضاً: « لا يستكمل عبد

قلت: وقال الترمذي غريب. وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا ابن أبي شيبه قاسم، حدثنا المحاربي، عن ليث، عن عبد الملك، عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ فذكره.

(وقال ﷺ: « ذروا المرء » أي اتركوه (فإنه لا تفهم حكمته ولا تؤمن فتنته ») قال العراقي: رواه الطبراني من حديث الدرداء رضي الله عنه، وأبي أمامة، وأنس بن مالك، وواثلة بن الأسقع بسند ضعيف دون قوله: « لا تفهم حكمته » ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفاً على ابن مسعود، وفيه من لم يسم أهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا محمد بن إسحاق الباهلي، حدثنا سفيان قال: حدثني رجل صالح قال: قال ابن مسعود: « المرء لا تعقل حكمته ولا تؤمن فتنته ».

(وقال ﷺ: « من ترك المرء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة، ومن ترك المرء وهو مبطل بني له بيت في ربض الجنة ») تقدم في كتاب العلم. وأخرج ابن أبي الدنيا عن هارون ابن معروف أنه كان مع رسول الله ﷺ فقال: « وجبت وجبت » فقال أصحابه: ما هذا الذي قلت يا رسول الله؟ قال: « من ترك المرء وهو محق بني له في ربض الجنة، ومن ترك الكذب بني له في ربض الجنة، ومن حسن خلقه بني له في ربض الجنة ». وقد صحح أحمد بن صالح هذا الحديث، وثبت مالك بن أنس رواية. والمشهور أن له رؤية فقط. وقال ابن خزيمة في القلب من سلمة بن وردان شيء. ورواه ابن منده في معجم الصحابة إلا أنه قال مالك بن أنس بن الحدثان عن أبيه، ورواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أنس.

(وعن أم سلمة) أم المؤمنين (رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: « إن أول ما عهد إليّ ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، والطبراني، والبيهقي بسند ضعيف. وقد رواه أبو داود في المراسيل من حديث عروة بن روم أهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا نصر بن علي الجهضمي، أخبرني أبي عن يحيى بن المتوكل، عن إسماعيل بن رافع، عن ابن أم سلمة، عن أم سلمة قالت: فساقه.

(وقال ﷺ أيضاً « ما ضل قوم إلا أوتوا الجدل ») قال العراقي: رواه الترمذي من حديث أبي أمامة وصححه وزاد فيه بعد هدى كانوا عليه وتقدم في العلم، وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكر المصنف أهـ.

حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وإن كان محقاً. وقال أيضاً: «ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان: الصيام في الصيف، وضرب أعداء الله بالسيف، وتعجيل الصلاة في يوم الدجن، والصبر على المصيبات وإسباغ الوضوء على المكاره، وترك المراء وهو صادق». وقال

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا بشر بن معاذ، حدثنا عبد الواحد بن زياد، حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق، حدثنا الحجاج بن دينار، عن أبي غالب، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل» ثم قرأ ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصْمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨].

(وقال) ﷺ عليه وسلم (أيضاً «ست» خصال (من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان الصيام في الصيف) يعني في الحر الشديد (وضرب أعداء الله بالسيف) أي قتال الكفار بالسلاح وخص السيف لأنه أعمها استعمالاً (والتعجيل في الصلاة) في (يوم الدجن) أي النعم والمطر الكثير (والصبر على المصيبات) عند الصدمة الأولى (وإسباغ الوضوء على المكاره) وترك المراء (وهو صادق») قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ: «ست خصال من الخير» الحديث اهـ.

قلت: الديلمي إنما رواه من حديث أبي سعيد بلفظ: «ست من كن فيه كان مؤمناً حقاً إسباغ الوضوء والمبادرة إلى الصلاة في يوم دجن وكثرة الصوم في شدة الحر وقتل الأعداء بالسيف والصبر على المصيبة وترك المراء وإن كنت محقاً» وفي سنده إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة وهو متروك وإياه، وقد رواه ابن نصر أيضاً بهذا السند.

وأما حديث أبي مالك الأشعري فقد أخرجه البيهقي بلفظ: «ست خصال من الخير جهاد أعداء الله بالسيف والصوم في يوم الصيف وحسن الصبر عند المصيبة وترك المراء وأنت محق وحسن الوضوء في أيام الشتاء» رواه من طريق يحيى بن أبي طالب، عن الحرث الواسطي، عن بحر بن كنيذ، عن يحيى بن أبي كثير، عن زيد بن سلام، عن أبي سلام، عن أبي مالك الأشعري، ثم قال: بحر بن كنيذ السقاء ضعيف.

(وقال) ﷺ (أيضاً: «لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وإن كان محقاً») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو عند أحد بلفظ: «لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في المزاحه والمراء وإن كان صادقاً» اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا في الصمت، حدثنا سعيد بن سلمان الواسطي، عن عباد بن العوام، عن عبد الله بن سعيد، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وإن كان محقاً، ويدع كثيراً من الحديث مخافة الكذب» وقد أخرجه كذلك في كتاب ذم الغيبة له. وأما حديث أحد فقد أخرجه أيضاً الطبراني في الأوسط بلفظ: «لا يؤمن عبد الإيمان كله» والباقي سواء.

الزبير لابنه: لا تجادل الناس بالقرآن فإنك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة. وقال عمر ابن عبد العزيز رحمة الله عليه: من جعل دينه عرضة للخصومات أكثر التنقل. وقال مسلم ابن يسار: إياكم والمراء فإنه ساعة جهل العالم وعندها يتبغي الشيطان زلته. وقيل: ما ضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال. وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه: ليس هذا الجدال من الدين في شيء. وقال أيضاً: المراء يقسي القلوب ويورث الضغائن. وقال لقمان لابنه: يا بني لا تجادل العلماء فيمقتوك. وقال بلال بن سعد: إذا رأيت الرجل لجوجاً ممارياً معجباً برأيه فقد تمت خسارته. وقال سفيان: لو خالفت أخي في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة لسعى بي إلى السلطان. وقال أيضاً: صاف من شئت ثم أغضبه بالمراء

(وقال الزبير) بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزي بن قصي بن كلاب أبو عبد الله القرشي الأسيدي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة. قتل سنة ست وثلاثين بعد منصرفه من وقعة الجمل. روى له الجماعة: (لابنه) عبد الله بن الزبير كان أول مولود بالإسلام بالمدينة من المهاجرين، وولي الخلافة تسع سنين إلى أن قتل في ذي الحجة سنة ثلاث وسبعين (لا تجادل الناس بالقرآن فإنك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة) فجادهم بها.

(وقال عمر بن عبد العزيز) رحمة الله تعالى: (من جعل دينه عرضة للخصومات أكثر التنقل) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إبراهيم، حدثنا حماد بن زيد، عن يحيى بن سعيد قال: قال عمر بن عبد العزيز فذكره.

(وقال مسلم بن يسار) المصري أبو عثمان الطينذي، مولى الأنصار، روى له البخاري في الأدب المفرد، وأبو داود والترمذي وابن ماجه: (إياكم والمراء فإنه ساعة جهل العالم وعندها يبغي الشيطان زلته) أخرجه ابن أبي الدنيا عن خالد بن خدّاش، حدثنا حماد بن زيد، عن محمد ابن واسع قال: كان مسلم بن يسار يقول فذكره، وزاد فقال: قال حماد قال لنا محمد: هذا الجدال هذا الجدال.

(وقيل ما ضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال) رواه أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه مر نوعاً وقد ذكر قريباً. (وقال مالك بن أنس) رحمة الله: (ليس هذا الجدال من الدين في شيء، وقال أيضاً: المراء يقسي القلب ويورث الضغائن) أي الأحقاد. (وقال لقمان لابنه: لا تجادل العلماء فيمقتوك) والمقت أشد الغضب، (وقال بلال بن سعد) بن تميم الأشعري أبو عمرو الدمشقي ثقة عابد فاضل مات في خلافة هشام: (إذا رأيت الرجل لجوجاً) كثير اللجاج في الكلام (ممارياً معجباً برأيه فقد تمت خسارته) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال سفيان) الثوري رحمة الله تعالى: (لو خالفت أخي في رمانة فقال هي حلوة وقلت) بل هي (حامضة لسعى بي إلى السلطان) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال أيضاً صاف من شئت ثم أغضبه)

فليرمينك بداهية تمنعك العيش. وقال ابن أبي ليلى: لا أماري صاحبي فإما أن أكذبه وإما أن أغضبه. وقال أبو الدرداء: كفى بك إثماً أن لا تزال ماريماً. وقال عليه السلام: «تكفير كل لحاء ركعتان». وقال عمر رضي الله عنه: لا تتلم العلم لثلاث ولا تتركه لثلاث. لا تتعلمه لتأري به ولا لتباهي به ولا لتراثي به. ولا تتركه حياء من طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل منه. وقال عيسى عليه السلام: من كثر كذبه ذهب جماله، ومن لاحى الرجل سقطت مروءته، ومن كثر همه سقم جسمه، ومن ساء خلقه عذب نفسه، وقيل لميمون بن مهران: مالك لا تترك أخاك عن قلبي؟ قال: لأني لا أشأريه ولا أماريه. وما ورد في ذم المرء والجدال أكثر من أن يحصي.

مرة (بالمرء فليرمينك بداهية تمنعك العيش) أي الميعة. أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال ابن أبي ليلى) عبد الرحمن الأنصاري المدني ثم الكوفي، مات بوقعة الجراح سنة ثلاث وثمانين: (لا أماري صاحبي فإما أن أكذبه وإما أن أغضبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أخبرنا شعبة عن الحكم قال: قال عبد الرحمن بن أبي ليلى فذكره. ووقع في نسخة الصمت، وإما أن أبغضه (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه: (كفى بك إثماً أن لا تزال ماريماً) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل حدثنا جرير، عن برد، عن سليمان بن موسى قال: قال أبو الدرداء فذكره.

(وقال عليه السلام: «يكفر كل لحاء ركعتان») واللحاء الملاحة وهي الملاجة والمارة. قال العراقي: رواه الطبري من حديث أبي أمامة بسند ضعيف.

(وقال عمر رضي الله عنه: لا تتعلم العلم لثلاث ولا تتركه لثلاث لا تتعلمه لتأري به ولا لتباهي به ولا لتراثي به ولا تتركه حياء من طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل عنه). أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي سئمة يحيى بن المغيرة المخزومي، حدثني أخي محمد بن المغيرة، عن عبيد الله بن الحرث الجمحي، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب قال: لا يتعلم العلم لثلاث ولا يترك لثلاث فذكره.

(وقال عيسى عليه السلام: من كثر كذبه ذهب جماله؛ ومن لاحى الرجال سقطت مروءته، ومن كثر همه سقم جسمه، ومن ساء خلقه عذب نفسه). أخرجه ابن أبي الدنيا، عن القاسم بن هاشم، حدثنا حماد بن مالك الدمشقي، حدثنا عبد العزيز بن حصين قال: بلغني أن عيسى ابن مريم عليه السلام قال: فذكره.

(وقيل لميمون بن مهران) الجزري العابد الثقة كاتب عمر بن عبد العزيز: (مالك لا يفارقك أخوك عن قلبي؟ قال: لأني لا أشأريه ولا أماريه) والمشاركة المخاصمة. أخرجه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن سعيد، حدثنا موسى بن أيوب، حدثنا بن بشر، عن علي بن بذيمة. قال:

وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه إما في اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد المتكلم وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض، فكل كلام سمعته فإن كان حقاً فصدق به وإن كان باطلاً أو كذباً ولم يكن متعلقاً بأمر الدين فاسكت عنه.

والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه بإظهار خلل فيه من جهة النحو أو من جهة اللغة أو من جهة العربية أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير، وذلك يكون تارة من قصور المعرفة وتارة يكون بطغيان اللسان، وكيف ما كان فلا وجه لإظهار خلله. وأما في المعنى: فبأن يقول ليس كما تقول، وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا.

قال لميمون بن مهران مالك لا يفارقك أخ لك عن قلى فذكره. وأخرجه الطبراني من طريق أبي جعفر النخيلي، وأبو نعيم في الحلية من طريق علي بن حجر كلاهما عن غياث بن بشير به. (وما ورد في ذم المراء والجداول كثير) فمن ذلك ما رواه كعب بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من طلب العلم ليجادل به العلماء أو يماري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار» رواه الترمذي وضعفه، وابن أبي الدنيا والطبراني وعن حريش بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجار أخاك ولا تشاره ولا تماره» أخرجه ابن أبي الدنيا. وقال مجاهد: لا تمار أخاك ولا تفاهكه يعني المزاح. وقال لقمان لابنه: يا بني لا تعلم العلم تباهي به العلماء أو تماري به السفهاء أو ترائي به في المجالس. وقال محمد بن واسع: رأيت صفوان ابن محرز في المسجد وقريباً منه ناس يتجادلون فرأيتهم قام فنفض ثيابه وقال: إنما أنتم حرب، وسمع الربيع بن خثيم رجلاً يلاحي رجلاً فقال له لا تلفظ إلا بخير ولا تقل لأخيك إلا ما تحب أن تسمعه من غيرك فإن العبد مسؤول عن لفظه محصي عليه ذلك كله أحصاه الله تعالى. وقال إبراهيم ابن مهاجر: سمعت عمر بن عبد العزيز يقول: إذا سمعت المراء فاقصر. (وحد المراء كل اعتراض في كلام الغير بإظهار خلل فيه) وركاكة ونقص (إما في اللفظ) المسوق (وإما في المعنى) المفهوم من ذلك اللفظ، (وإما في قصد المتكلم) فيقول: اللفظ والمعنى صحيحان ولكن قصدك غير صحيح، (وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض فكل كلام سمعته فإن كان حقاً فصدق به، وإن كان باطلاً أو كذباً ولم يكن متعلقاً بأمر الدين فاسكت عنه) ولا تخض فيه، (والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه بإظهار خلل فيه من جهة النحو) بأن يكون التركيب مخالفاً الأقوال النحاة، (أو من جهة اللغة) بأن يكون اللفظ المسوق غير مستعمل عند أهلها، (أو من جهة العربية، أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم، أو تأخير، وذلك يكون تارة من قصور المعرفة) أي تكون معرفة صاحب ذلك الكلام قاصرة، (وتارة يكون بطغيان اللسان) وتارة يكون بطغيان القلم وكل ذلك من عوائد البشر، (وكيفما كان فلا وجه لإظهار خلله. وأما في المعنى فبأن يقول: ليس كما تقول وقد أخطأت فيه

وأما في قصده فمثل أن يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصدك منه الحق، وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه. وهذا الجنس إن جرى في مسألة علمية ربما خص باسم الجدل وهو أيضاً مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لا على وجه العناد والنكادة أو التلطف في التعريف لا في معرض الطعن.

وأما المجادلة فعبارة عن قصد افحام الغير وتعجيزه وتنقيصه بالقدح في كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تنبيهه للحق من جهة أخرى مكروهة عند المجادل بحيث أن يكون هو المظهر له خطأه ليبين به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نجاة هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأثم به لو سكت عنه.

وأما الباعث على هذا فهو الترفع بإظهار العلم والفضل والتهجم على الغير بإظهار نقصه، وهما شهوتان باطنتان للنفس قويتان لها أما إظهار الفضل فهو من قبل تزكية النفس وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى العلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية، وأما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السبعية فإنه يقتضي أن يمزق غيره ويقصمه ويصدمه ويؤذيه. وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتها المراء والجدال. فالمواظب على المراء والجدال مقو لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حدّ

من وجه كذ وكذ، وأما في قصده فمثل أن يقول: هذا الكلام حق ولكن ليس في قصدك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه) مع المناظرين، (وهذا الجنس إن جرى في مسألة علمية ربما خص باسم الجدل) وقد صنف فيه كتب (وهو أيضاً مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لا على صفة العناد والنكارة أو التلطف في التعريف لا في معرض الطعن، وأما المجادلة فعبارة عن قصد إفحام الغير) وإسكاته (وتعجيزه وتنقيصه بقدح في كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه، وآية ذلك أن يكون تنبيهه من جهة أخرى مكروهاً عند المجادل بحيث أن يكون هو المظهر له خطأه ليبين به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نجاة من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأثم به لو سكت عنه، وأما الباعث على هذا فهو الترفع بإظهار العلم والفضل) لنفسه (والتهجم على الغير بإظهار نقصه، وهما شهوتان باطنتان للنفس قويتان لها أما إظهار الفضل فهو من قبيل تزكية النفس وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى العلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية، وأما تنقيص الآخر فهو من مقتضى) الصفة (السبعية فإنه يقتضي أن يمزق غيره ويقصمه ويصدمه ويؤذيه، وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان، وإنما قوتها المراء والجدال، فالمواظب على المراء والجدال مقو لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حدّ

الكراهة بل هو معصية مها حصل فيه إيذاء الغير، ولا تنفك المهاراة عن الإيذاء وتهيج الغضب وحمل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدم في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتأريين كما يثور المراس بين الكلبين يقصد كل واحد منها أن يعرض صاحبه بما هو أعظم نكاية وأقوى في إفحامه وإلجائه.

وأما علاجه: فهو بأن يكسر الكبر الباعث على إظهار الفضله والسبعية الباعثة له على تنقيص غيره كما سيأتي ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب، وكتاب ذم الغضب فإن علاج كل علة بإماتة سببها وسبب المراء والجدال ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة وطبعاً حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه.

روي أن أبا حنيفة رحمة الله عليه قال لداود الطائي: لم آثرت الانزواء؟ قال: «لأجاهد نفسي بترك الجدال فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تتكلم. قال: ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علي منها - وهو كما قال - لأن من سمع الخطأ من

الكراهة بل هو معصية مها حصل فيه إيذاء للغير، فلا تنفك المهاراة عن الإيذاء وتهيج الغضب) وإثارته (وحمل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدم في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار) أي المخاصمة (بين المتأريين كما يثور المراس) أي المهاراة (بين الكلبين يقصد كل واحد منها أن يعرض صاحبه بما هو أعظم نكاية وأقوى في إفحامه).

وأما علاجه فهو أن يكسر الكبر الباعث على إظهار الفضله وترفعه على الغير (والسبعية الباعثة على تنقيص غيره كما سيأتي ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب الغضب، فإن علاج كل علة بإماتة سببها وسبب المراء ما ذكرناه، ثم المواظبة عليه تجعل عادة) مألوفة (وطبعاً) ملازماً (حتى يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه).

(روي أن أبا حنيفة) الإمام (رحمه الله تعالى قال لداود بن نصير الطائي) رحمه الله تعال وكان يحضر حلقة ثم ترك: (لم آثرت الانزواء؟ قال: لأجاهد نفسي) بترك (الجدال. قال: احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تتكلم. قال: ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علي منه) أخرجه القشيري في الرسالة.

وأخرج أبو نعيم في الخلية من طريق سفيان بن عيينة قال: كان داود يجالس أبا حنيفة فحدث يوماً إنساناً فقال له أبو حنيفة: يا أبا سليمان طال يدك وطال لسانك. قال: وكان يختلف ولا يتكلم. ومن طريق أحمد بن أبي الحواري، حدثني بعض أصحابنا أن داود الطائي كان يجالس أبا حنيفة فقال له: يا أبا سليمان إما الأداة فقد أحكمناها. فقال له داود فأني شيء بقي؟ فقال: بقي

غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه عند ذلك جداً ، ولذلك قال عليه السلام : « من ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة » لشدة ذلك على النفس ، وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد فإن المراء طبع فإذا ظن أن له عليه ثواباً اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع عليه ذلك خطأ محض ، بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة ، وإذا رأى مبتدعاً تلتطف في نصحه في خلوة لا بطريق الجدال ، فإن الجدال يخيل إليه أنها حيلة منه في التلبيس ، وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا ، فتستمر البدعة في قلبه بالجدل وتؤكد فإذا عرف أن النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه . وقال عليه السلام : « رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه » ، وقال هشام بن عروة : كان عليه السلام يردد قوله هذا سبع مرات . وكل من

العمل به . قال فنازعني نفسي إلى العزلة والوحدة فقلت لها حتى تجلسي معهم فلا تجيبي في مسألة . قال : فكان يجالسهم سنة قبل أن يعتزل . قال : فكانت المسألة تحيي وأنا أشد شهوة للجواب عنها من العطشان إلى الماء فلا أجيبه فيها فاعتزلهم بعد ومن طريق محمد بن سليمان المصيصي لوين ؟ قال : أراد داود الطائي أن يجرب نفسه هل تقوى على العزلة فقعد في مجلس أبي حنيفة سنة فلم يتكلم فاعتزل الناس (وهو كما قال لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه الصبر عند ذلك جداً . قال عليه السلام : « من ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتاً في أهل الجنة ») تقدم في كتاب العلم (لشدة ذلك على النفس وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد فإن المراء طبع ، فإذا ظن أن له ثواباً اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع وذلك خطأ محض ، بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رأى مبتدعاً تلتطف في نصحه في خلوة) عن الناس (لا بطريق الجدال ، فإن الجدال يخيل إليه أنها حيلة منه في التلبيس وإن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا فتستمر البدعة في قلبه بالجدل وتؤكد ، فإذا عرف أن النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه . وقال عليه السلام : « رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه ») قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي عليه السلام مرسلًا . ورواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ : « رحم الله امرءاً كف عن أعراض المسلمين » وهو منقطع وضعيف جداً اهـ .

قلت : وزاد الديلمي في الحديث : ولا تحل شفاعتي لطمعان ولا للعان . وقال ابن أبي الدنيا في الصمت : حدثنا علي بن جعفر ، حدثنا عبد الله بن صالح ، حدثني رشدين عن العمري عن هشام ابن عروة قال : قال رسول الله عليه السلام فذكره . وزاد فقال (قال هشام بن عروة) وهو راوي هذا الحديث : (كان) عليه السلام (يردد قوله هذا سبع مرات) تأكيداً للسامعين ، (وكل من اعتاد

اعتاد المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزاً وقبولاً قويت فيه هذه المهلكات. ولا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والرياء وحب الجاه والتعزز بالفضل. وآحاد هذه الصفات يشق مجاهدتها فكيف بمجموعها ؟

الآفة الخامسة: الخصومة:

وهي أيضاً مذمومة وهي وراء الجدال والمراء فالمرء طعن في كلام الغير بإظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير، وإظهار مزية الكياسة، والجدال عبارة عن أمر يتعلق بإظهار المذاهب وتقريرها، والخصومة لجاج في الكلام ليستوفي به مال أو حق مقصود، وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضاً. والمرء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق، فقد قالت عائشة رضي الله عنها، قال رسول الله ﷺ: « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ». وقال أبو هريرة، قال رسول الله ﷺ: « من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ». وقال بعضهم: إياك والخصومة فإنها

المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزاً وقبولاً قويت فيه هذه المهلكات ولا يستطيع عنها نزوعاً) أي خلاصاً وخروجاً (إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والرياء وحب الجاه والتعزز بالفضل وأحاد هذه الصفات) إذا وجدت (يشق مجاهدتها، فكيف بمجموعها) فهو أشق وأشق، والله الموفق.

الآفة الخامسة الخصومة:

(وهي أيضاً مذمومة وهي وراء الجدال والمراء، فالمرء طعن في الكلام للغير بإظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير وإظهار مزية الكياسة) وصلابة العقل وقوة الفكر، (والجدال عبارة عن أمر يتعلق بإظهار المذاهب وتقريرها) وردع المخالف بكل ما أمكن، (والخصومة لجاج في الكلام يستوفي به مال أو حق مقصود، وذلك تارة يكون ابتداء، وتارة يكون اعتراضاً والمرء لا يكون إلا باعتراض على كل سبق، فقد قالت عائشة رضي الله عنها، قال رسول الله ﷺ: « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ») رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بلفظ: « أبغض » ولفظ المصنف أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي خشمة: حدثنا وكيع، عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة عن عائشة.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ: « من جادل في خصومة من غير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا، والأصفهاني في الترغيب والترهيب، وفيه رجاء أبو يحيى ضعفه الجمهور اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا في كتابه الصمت وذم الغيبة، حدثنا أزهر بن مروان الرقاشي، حدثنا

تمحق الدين . ويقال : ما خاصم ورع قط في الدين . وقال ابن قتيبة : مرّ بي بشر بن عبد الله بن أبي بكرة فقال : ما يجلسك ههنا قلت : خصومة بيني وبين ابن عم لي . فقال : أن لأبيك عندي يداً وإني أريد أن أجزيك بها وإني والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة . قال : فقممت لأنصرف فقال لي خصمي : مالك ؟ قلت : لا أخاصمك : قال : إنك عرفت أن الحق لي ، قلت : لا ولكن أكرم نفسي عن هذا . قال : فإني لا أطلب منك شيئاً هو لك .

فإن قلت : فإذا كان للإنسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه أو في حفظه مهما

مسكين أبو فاطمة ، حدثنا رجاء أبو يحيى عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . ورجاء هذا هو ابن صبيح الحرشي أبو يحيى البصري صاحب السقط بفتح القاف . وروى ابن ماجه والحاكم والرامهرمزي في الأمثال من حديث ابن عمر : من أعان خصومة بظلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع .

(وقال بعضهم : إياك والخصومة فإنها تمحق الدين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الحسين العامري ، حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم ، عن الأشجعي ، حدثنا الربيع بن الملاح قال : سمعت أبا جعفر يقول : إياك والخصومة فإنها تمحق الدين . قال : وحدثني من سمعه يقول : وتورث الشنآن وتذهب الاجتهاد . (ويقال : ما خاصم قط ورع في الدين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبيه وأحمد بن منيع قال ، حدثنا مروان بن شجاع عن عبد الكرم أبي أمية قال : ما خاصم ورع قط يعني في الدين . (وقال ابن قتيبة) هو سالم بن قتيبة وليس هو عبد الله بن مسلم الكاتب الدينوري الشهير بابن قتيبة صاحب التآليف المشهورة كما يتبادر على الأذهان عند الإطلاق : (مرّ بي بشير ابن عبيد الله بن أبي بكرة) نفع بن الحرث بن كلدة الثقفي (فقال : ما يجلسك ههنا . قلت : خصومة بيني وبين ابن عمي . فقال : إن لأبيك عندي يداً) أي معروفاً ونعمة (وإني أريد أن أجزيك بها ، وإني والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة . قال : فقممت لأنصرف . فقال لي خصمي مالك ؟ فقلت : لا أخاصمك . قال : إنك عرفت أن الحق لي قلت : لا ولكن أكرم نفسي عن هذا قال فإني لا أطلب) منه (شيئاً هو لك) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني أبو بكر محمد بن هانيء ، حدثني أحمد بن شويه ، حدثني سليمان بن صالح ، حدثني عبد الله بن المبارك ، عن جويرية ابن أسماء ، عن سالم بن قتيبة قال : مرّ بي بشير بن عبيد الله بن أبي بكرة فقال : ما يجلسك ههنا ؟ فذكره . وزاد في آخره . فمررت بعد ببشير وهو يخاصم فذكرته قوله قال لو كان قدر خصومتك عشر مرار فعلت ولكنه مرغاب أكثر من عشرين ألف ألف .

(فإن قلت : فإذا كان للإنسان حق) على آخر (فلا بد له من الخصومة في طلبه منه

ظلمه ظالم، فكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته؟ فاعلم أن هذا الذم يتناول الذي يخاصم بالباطل والذي يخاصم بغير علم، مثل وكيل القاضي فإنه قبل أن يتعرف أن الحق في أي جانب هو يتوكل في الخصومة من أي جانب كان، فيخاصم بغير علم ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللدد في الخصومة على قصد التسلط، أو على قصد الإيذاء، ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ليس يحتاج إليها في نصرته الحجة وإظهار الحق ويتناول الذي يحمّله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال، وفي الناس من يصرح به ويقول: إنما قصدي عناده وكسر عرضه؛ وإني إن أخذت منه هذا المال ربما رميت به في بئر وهذا مقصوده اللدد والخصومة واللجاج وهو مذموم جداً. فأما المظلوم الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدود وإسراف وزيادة لجاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وإيذاء، ففعله ليس مجرام ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر والخصومة توغر الصدر وتهبج الغضب، وإذا هاج

أرغى حفظه عنده) مها (ظلمه ظالم) أو تعدى عليه ذو سطوة (فكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته؟ فاعلم أن هذا الذم) الذي ذكرنا (يتناول الذي يخاصم بالباطل) بأن يخالف الوجه الشرعي في طلبه وحفظه، (والذي يخاصم بغير علم مثل وكيل القاضي، فإنه قبل أن يتعرف أن الحق في أي جانب هو يتوكل في الخصومة من أي جانب يكون فيخاصم بغير علم) ويجادل بغير سند، (ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة، بل يظهر اللدد في الخصومة على قدر التسلط) والغلبة، (أو على قصد الإيذاء ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية) من الفحش والبذاء (ليس يحتاج إليها في نصرته الحجة) وإقامتها (وإظهار الحق، ويتناول الذي يحمّله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره) ومغلوبيته، (مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال) الذي يخاصم لأجله وهذا القصد ربما لا يظهر بل يكون كامناً في قلبه لا يصرح به. (وفي الناس من يصرح به) جهراً ويرزعه من قلبه (ويقول: إنما قصدي عناده وكسر عرضه) وجاهه، (وإني إن أخذت منه هذا المال ربما رميت به في بئر) أو حفرة (ولا أبالي) لاستغنائاه عنه (وهذا مقصوده اللجاج) فقط (وهو مذموم جداً. فأما المظلوم الذي ينصر حجته) ويتم حقه (بطريق الشرع) مسدداً في خصومته (من غير لدود وإسراف) وغلو (وزيادة لجاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وإيذاء) ونكايته لأخيه المسلم، (ففعله ليس مجرام) شرعاً، (ولكن الأولى) والأليق (تركه ما وجد إليه سبيلاً) وأمكنه ذلك، (فإن ضبط اللسان في الخصومة على قدر الاعتدال) أي حدي الإفراط والتفريط (متعذر والخصومة) كما تقدم (توغر

الغضب نسي المتنازع فيه وبقي الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساء صاحبه ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه، فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات، وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى أنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الأمر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر وكذا المراء والجدال، فينبغي أن لا يفتح بابه إلا لضرورة، وعند الضرورة ينبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة، وذلك متعذر جداً، فمن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الإثم ولا تدم خصومته إلا أنه إن كان مستغنياً عن الخصومة فيما خاصم فيه لأن عنده ما يكفيه فيكون تاركاً للأولى ولا يكون آثماً. نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار الموافقة، ولا خشونه في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تجهيل وإما تكذيب، فإن من جادل غيره أو ماراه أو خاصمه فقد جهله أو كذبه فيفوت به طيب الكلام. وقد قال عليه السلام: « يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام » وقد قال الله تعالى: ﴿وقولوا

الصدر) أي تملؤه وغرا وهو شدة اللهب (وتهبج الغضب) وتورث الشنآن والحقد، (وإذا هاج الغضب) غطى على عقله (ونسي المتنازع فيه وبقي الحقد بين المتخاصمين) واستجره إلى أمور ذميمة (حتى يفرح كل واحد بمساء صاحبه) إذا أصيب بها (ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه) فلا يترك للقول فيه مجالاً، (فمن بدأ بالخصومة) مع أخيه (فقد تعرض لهذه المحذورات) وورط نفسه فيها، (وأقل ما فيه تشويش خاطره) وتفريق همه (حتى أنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه) لكثرة اشتغاله به فيستغرق أوقاته كلها. (فلا يبقى الأمر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر) ومنع كل قبح، (وكذا المراء والجدال، فينبغي أن لا يفتح بابه) أصلاً لمن أراد سلامة نفسه (إلا لضرورة) داعية (وعند الضرورة) إذا تحققت (ينبغي أن يحفظ اللسان) عن البذاء (والقلب) عن الضغن حتى يخلص (عن تبعات الخصومة) ومذماتها (وذلك متعذر جداً) خصوصاً في هذا الزمان، (فمن اقتصر على الواجب في خصومة) فسلم (من الإثم ولا يد من خصومته إلا أنه إن كان مستغنياً عن الخصومة فيما خاصم فيه لأن عنده ما يكفيه فيكون تاركاً للأولى ولا يكون آثماً) لاقتناره على الواجب. (نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام) ولينه، (وما ورد فيه من الثواب) العظيم (إذ أقل درجات الكلام إظهار الموافقة) وترك المخالفة (ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تجهيل) للغير أي نسبته إلى الجهل، (وإما تكذيب) لغيره (فإن من جادل غيره أو ما رآه أو خاصمه فقد جهله أو كذبه فيفوت به طيب الكلام، وقد قال عليه السلام: « يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام

للناس حسناً ﴿ [البقرة: ٨٣] وقال ابن عباس رضي الله عنهما : من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه السلام وإن كان مجوسياً إن الله تعالى يقول : ﴿ وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ﴾ [النساء : ٨٦] وقال ابن عباس أيضاً : لو قال لي فرعون خيراً لرددت عليه . وقال أنس قال رسول الله ﷺ : « إن في الجنة لغرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها ، أعدها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام » وروي أن

الطعام » (قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر وفيه من لا أعرفه ، وله من حديث هاني بن شريح بإسناد جيد : « يوجب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام » اهـ .

قلت : أخرجه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل ، حدثنا سفيان سمع محمد بن المنكدر يقول : قال رسول الله ﷺ « يمتكنكم من الجنة » الحديث هكذا هو عندي في كتاب الصمت إن لم يكن فيه سقط فيكون الحديث مراسلاً .

وأما حديث أبي شريح فقال ابن أبي الدنيا : حدثنا بشار بن موسى ، أنبأنا يزيد بن المقدم بن شريح قال : حدثني أبي المقدم عن أبيه عن جده هاني بن شريح قال : قلت للنبي ﷺ أخبرني بشيء يوجب لي الجنة . قال : عليك بحسن الكلام وبذل الطعام .

(وقد قال الله تعالى ﴿ وقولوا للناس حسناً ﴾) قال عطاء : أي للناس كلهم المشرك وغيره ، ورواه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام ، حدثنا خالد عن عبد الملك عنه ، (وقال ابن عباس) رضي الله عنه : (من سلم عليكم من خلق الله فارددوا عليه السلام ، وإن كان مجوسياً إن الله تعالى يقول ﴿ وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ﴾) أخرجه ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي ، حدثنا حسن بن صالح عن سبائك عن عكرمة عن ابن عباس فذكره . وفيه : من سلم عليك بافراد الضمير وكذا في الجواب . فاردد عليه وفيه ذلك لأن الله عز وجل يقول (وقال) ابن عباس (أيضاً : لو قال لي فرعون خيراً لرددت عليه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن خلف بن هشام ، حدثنا شريك ، عن أبي ستان قال : قلت لسعيد بن جبير المجوسي يوليني في نفسه ويسلم عليّ أفأرد عليه ؟ فقال سعيد : سألت ابن عباس عن نحو من ذلك فقال : لو قال لي فرعون خيراً لرددت عليه .

(وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام ») أخرجه ابن أبي الدنيا عن سويد بن سعيد ، حدثنا عبد الرحمن بن يزيد ، عن أبيه ، عن أنس وفيه : غرفة بدل غرفاً . وأطاب بدل ألان ، وروي أيضاً من حديث أبي مالك الأشعري بزيادة في آخره وصل بالليل والناس نيام هكذا . ورواه ابن أبي الدنيا ، وفي أخرى بزيادة وتابع الصيام بعد ألان الكلام ، وهكذا رواه أحمد وابن حبان والبيهقي ، وهو عند الترمذي من حديث علي وقد تقدم هذا الحديث في كتاب آداب الطعام .

عيسى عليه السلام مر به خنزير فقال: مر بسلام، فقيل: يا روح الله أتقول هذا لخنزير؟ فقال: أكره أن أعود لساني الشر. وقال نبينا عليه السلام: «الكلمة الطيبة صدقة» وقال: «اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة». وقال: «رضي الله عنه البر شيء هين وجه طليق وكلام لين. وقال بعض الحكماء: الكلام! ين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح وقال بعض الحكماء: كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك ترضي به جليستك فلا تكن به عليه بخيلاً فإنه لعله يعوضك منه ثواب المحسنين هذا كله

(وروي أن عيسى عليه السلام مرّ به خنزير فقال: مر بسلام فقالوا يا روح الله أتقول هذا للخنزير؟ فقال: أكره أن أعود لساني الشر) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن علي بن يزيد، أنبأنا عبد الله بن مسلمة، حدثنا مالك بن أنس قال: مرّ بعيسى ابن مريم خنزير فذكره. (وقال نبينا ﷺ «الكلمة الطيبة صدقة») قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عيسى، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال «الكلمة الطيبة صدقة».

(وقال) ﷺ «اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة» متفق عليه من حديث عدي بن حاتم، وقد تقدم. ورواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن مسعود، أنبأنا الفريابي، أنبأنا سفيان عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن خيشمة عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ «اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم يكن شق تمرة فكلمة طيبة».

(وقال عمر رضي الله عنه) كذا في النسخ والصواب وقال ابن عمر: وقد تقدم له في كتاب آداب الأكل وذكره هناك على الصواب. (البر شيء هين وجه طلق) أي ذو بشاشة (وكلام لين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسين، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد الطويل قال: قال ابن عمر: البر شيء هين وجه طلق كلام لين اهـ. وقد نظمه بعضهم فقال:

بني إن البر شيء هين وجه طليق وكلام لين

ويروى المصراع الثاني المنطلق الطيب والطعم. (وقال بعض الحكماء: الكلام اللين يغسل الضغائن) أي الأحقاد (المستكنة) أي الثابتة المخفية (في الجوارح) كذا في النسخ، والصواب في الجوانح أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن أبي مريم، عن أبي عبد الرحمن بن عائشة قال: قال بعض الحكماء فذكره. (وقال بعض الحكماء: كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك ترضي به جليستك فلا تكن به عليه بخيلاً، فإنه لعله يعوضك منه ثواب المحسنين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن أبي مريم، عن أبي عبد الرحمن بن عائشة قال: قال بعض الحكماء: كل كلام لا

في فضل الكلام الطيب وتضاده الخصومة والمراء والجدال واللجاج، فإنه الكلام المستكره الموحش المؤذي للقلب المنغص للعيش المهيج للغضب الموغر للصدر نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه .

الآفة السادسة:

التعمر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه بالتشبيبات والمقدمات وما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة وكل ذلك من التصنع المذموم ومن التكلف الممقوت الذي قال فيه عليه السلام: « أنا وأتقياء أمتي برآء من التكلف ». وقال عليه السلام: « إن أبغضكم إليَّ وأبعدكم مني مجلساً للثراون المتفهبون المتشدقون في الكلام ».

يوتغ دينك ولا يسخط ربك فذكره، (هذا كله في فضل الكلام الطيب وتضاده الخصومة والمراء والجدال واللجاج، فإنه الكلام المستكره الموحش المؤذي للقلب) المنفر للخواطر (المنغص للعيش المهيج للغضب الموغر للصدر) المورث للعداوة نسأل الله التوفيق وحسن المعونة .

الآفة السادسة:

(**التعمر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه بالتشبيبات**) وهو ما يشب به الشاعر في قصيدته من غزل وتعريض بالحب وتحسين لها وتزيينها بذكر النساء، (**والمقدمات**) مما يقدم بين يدي الدخول في الغرض من ذكر الأطلال والديار وما سلف له في أيام الصبا والشبوية، (**وما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة**) والشعر، (**وكل ذلك من التصنع المذموم**) في الشرع، (**ومن التكلف الممقوت**) أي المبخوض (**الذي قال فيه النبي عليه السلام: « أنا وأتقياء أمتي برآء من التكلف »**) أغفله العراقي وقال النووي: ليس بثابت اهـ . وأخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث الزبير بن العوام مرفوعاً « إلا أني بريء من التكلف وصالحو أمتي » وسنده ضعيف، ويشهد لذلك ما رواه البخاري عن أنس عن عمر رضي الله عنهما: نهينا عن التكلف. وروى أحمد والطبراني في معجميه الكبير والأوسط، وأبو نعيم في الحلية عن سلمان رضي الله عنه إنه قال لمن استضافه: لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم .

(**وقال عليه السلام: « إن أبغضكم إلى الله وأبعدكم مني مجلساً للثراون المتفهبون المتشدقون في الكلام »**) قال العراقي: رواه أحمد من حديث أبي ثعلبة، وهو عند الترمذي من حديث جابر وحسنه بلفظ « إن أبغضكم إليَّ » اهـ .

قلت: وروى الديلمي من حديث أبي هريرة « شرار أمتي الثراون المتشدقون المتفهبون وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقاً » .

وقالت فاطمة رضي الله عنها . قال رسول الله ﷺ : « شرار أمتي الذين غدوا بالنعم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشققون في الكلام » . وقال ﷺ : « ألا هلك المنتقعون ثلاث مرات » . والنتقع هو التعمق والاستقصاء . وقال عمر رضي الله عنه : إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان . وجاء عمرو بن سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد : ما كنت من حاجتك بأبعد منك اليوم إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بألسنتهم كما تتخلل البقر الكلاً بألسنتها » وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام

(وقالت فاطمة رضي الله عنها) وهي ابنة رسول الله ﷺ ، (قال رسول الله ﷺ « شرار أمتي الذين غدوا بالنعم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشققون في الكلام ») رواه ابن عدي والبيهقي وابن عساكر من طريق عبد الله بن الحسين عن أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ . قال العراقي : وفيه انقطاع .

قلت : رواه ابن أبي الدنيا عن إسماعيل بن إبراهيم الترمذي ، حدثنا علي بن ثابت ، عن عبد الحميد بن جعفر الأنصاري ، عن عبد الله بن حسن عن أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ رفعته فذكره . وهذا السند لا انقطاع فيه وقد تقدم الكلام عليه قريباً .

(وقال ﷺ « ألا هلك المنتقعون » ثلاث مرات) . رواه مسلم من حديث ابن مسعود ، وقد تقدم في كتاب العلم ، وأخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة والقواريري قالوا : حدثنا يحيى القطان ، عن ابن جريج ، أخبرني سليمان بن عتيق ، عن طلق بن حبيب ، عن الأحنف بن قيس ، عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ فذكره

(والنتقع هو التعمق والاستقصاء) وهو تفعل من النقع وهو ما ظهر من غار الفم الأعلى .

(وقال عمر رضي الله عنه إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان) وشقاشق اللسان مستعار من شقاشق البعير ، (وجاء عمر بن سعد بن أبي وقاص) تقدم له ذكر (إلى أبيه سعد) بن أبي وقاص أحد العشرة المشهود لهم بالجنة (يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد : ما كنت من حاجتك بأبعد منها اليوم إني سمعت رسول الله ﷺ يقول « يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بألسنتهم كما تتخلل البقر الكلاً بألسنتها ») أي يتشقق الكلام بلسانه كما تتشقق البقر ، ووجه الشبه إدارة لسانه حول أسنانه وفمه حال التكلم كما تفعل البقرة بلسانها حال الأكل وخص البقرة من بين البهائم لأن سائرهما تأخذ النبات بأسنانها والبقرة لا تحتش إلا بلسانها . قال العراقي : رواه أحمد وفيه من لم يسم ويختصراً بإسناده مسلم من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند البخاري أيضاً اهـ .

قلت : أخرجه ابن أبي الدنيا ، عن ابن أبي شيبة ، حدثنا حفص بن غياث ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن مصعب بن سعد قال : جاء عمر بن سعد إلى أبيه فسأله حاجة فذكر الحديث كما عند

من التشبيب والمقدمة المصنوعة المتكلفة وهذا أيضاً من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكلف، وكذلك التفاسيح الخارج عن حد العادة وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات إذ قضى رسول الله ﷺ بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني: كيف ندي من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل. مثل ذلك بطل فقال: «أسجماً كسجع الأعراب». وأنكر ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه: بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده، ومقصود الكلام التفهيم للغرض وما وراء ذلك تصنع مذموم لا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة. والتذكير من غير إفراط وإغراب، فإن المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها فلرشاقة اللفظ تأثير فيه فهو لائق به، فأما المحاورات التي تجري لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشديق والاشتغال به من التكلف المذموم، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة والتميز بالبراعة وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويزجر عنه.

المصنف. وأخرجه أيضاً بهذا الإسناد في كتاب ذم الغيبة له، وأخرجه أحد وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر: «إن الله تعالى يبغض البلغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها» وقال الترمذي: حسن غريب.

(وكانه أنكر عليه ما قدم على الكلام من التشبيب والمقدمة المصنوعة المتكلفة، وهذا أيضاً من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكلف، وكذلك التفاسيح الخارج عن حد العادة) مما فيه تغرب وتدقيق وتمعق، (وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات) والمخاطبات (إذ قضى رسول الله ﷺ بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني كيف ندي من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك دمه يطل) أي يهدر (فقال) النبي ﷺ («أسجماً كسجع الأعراب») رواه أبو داود وقد تقدم في كتاب العلم (وانكر ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه) ظاهر لديه، (بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده) الذي هو بصدده، (ومقصود الكلام) إنما هو (التفهيم للغرض) فقط، (وما وراء تصنع مذموم) لا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير) مما يوردها في وعظه للعامة والخاصة، ولكن (من غير إفراط وإغراب) وتمتق (فإن المقصود منها تحريك القلوب) وجذبها (وتشويقها وقبضها) عن ميل الهوى (وبسطها) في مجال الرضا. (فلرشاقة اللفظ) وقع عجيب و (تأثير) غريب (فيه فهو لائق به) ومستثنى مما ذكر، (فأما المحاورات التي تجري) بين الناس (لقضاء الحاجات) وتيسير الأمور (فلا يليق بها السجع) المتكلف (والتشديق والاشتغال به من التكلف المذموم، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة والتميز بالبراعة) على الإخوان، (وكل ذلك يكرهه الشرع ويزجر عنه) وفي كلام السلف تنبيه عليه لمن تأمل.

الآفة السابعة: الفحش والسب وبذاءة اللسان:

وهو مذموم ومنهي عنه ومصدره الخبث واللؤم. قال عليه السلام: «إياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش». ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تسب قتلى بدر من المشركين فقال: «لا تسبوا هؤلاء فإنهم لا يخلص إليهم شيء مما تقولون وتؤذون الأحياء إلا أن البذاء لؤم». وقال صلى الله عليه وسلم:

الآفة السابعة: (الفحش والسب وبذاءة اللسان).

(وهو مذموم ومنهي عنه ومصدره الخبث واللؤم) في أصل الطبع. قال صلى الله عليه وسلم: «إياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش» (الفحش اسم لكل ما يكرهه الطبع من رذائل الأعمال الظاهرة كما ينكره العقل ويستخبئه الشرع، فتنفق في حكمه آيات الله الثلاث من الشرع والعقل والطبع والتفحش تكلف ذلك وتعمده. قال العراقي: رواه النسائي في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو، ورواه ابن حبان من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن علي بن الجعد، أخبرني المسعودي وقيس بن الربيع، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن الحرث، عن عبد الله بن مالك، أو عن عبد الله بن مالك، عن عبد الله بن الحرث، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره بلفظ المصنف. قال: وحدثنا أحمد بن حنبل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا المسعودي، أنبأنا عمرو بن مرة، عن عبد الله بن الحرث، عن أبي كثير الزبيدي، عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا فاتقوا الله وإياكم والفحش فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش».

(ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تسب قتلى بدر من المشركين فقال: «لا تسبوا هؤلاء فإنهم لا يخلص إليهم شيء مما تقولون وتؤذون الأحياء إلا أن البذاء لؤم») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسلًا ورجاله ثقات، وللنسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح «لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا أحياءنا» وفي أوله قصة اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا علي بن الجعد، أخبرني القاسم بن الفضل الحراني، عن محمد ابن علي قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسب قتلى بدر من المشركين وقال فذكره بلفظ المصنف.

وأخرج الخرائطي في مساويه الأخلاق من حديث أم سلمة «لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء إلا أن البذاء لؤم» وقد رواه أحمد والترمذي والطبراني من حديث المغيرة بن شعبة دون قوله إلا أن البذاء لؤم.

« ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي ». وقال عليه السلام : « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها ». وقال عليه السلام : « أربعة يؤذون أهل النار في النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والجحيم يدعون بالويل والثبور : رجل يسيل فوه قيحاً ودماً فيقال له : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى فيقول : إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة قذعة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث ». وقال عليه السلام لعائشة : « يا عائشة لو

(وقال عليه السلام « ليس المؤمن بالطعان ولا الفاحش ولا البذي ») فالطعان هو الوقاع في أعراض الناس بنحو ذم أو غيبة ، واللعان الذي يكثر لعن الناس بما يبعدهم من رحمة الله تعالى إما صريحاً أو كناية ، والفاحش ذو الفحش في كلامه وأفعاله ، والبذيء الفاحش من منطقته وإن كان الكلام صدقاً . قال العراقي : رواه الترمذي بإسناد صحيح من حديث ابن مسعود ، وقال : حسن غريب والحاكم وصححه ، وروي موقوفاً . قال الدارقطني في العلل : والموقوف أصح اهـ .

قلت : أخرجه الترمذي في البر ، وإنما قال حسن غريب ولم يصحح لأن فيه محمد بن سابق البغدادي وهو ثقة ، لكنه ضعفه بعضهم . وكذلك رواه البخاري في الأدب المفرد ، وأحمد ، وأبو يعلى ، وابن حبان ، والطبراني ، والبيهقي كلهم من حديث ابن مسعود مرفوعاً . ورواه البيهقي أيضاً من حديث أبي هريرة .

ومن رواه مرفوعاً ابن أبي الدنيا في الصمت قال : حدثنا يحيى بن يوسف الرقي ، حدثنا أبو بكر ابن عياش ، عن الحسن بن عمرو ، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد ، عن أبيه ، عن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم فساقه . وقال أيضاً : حدثنا الحسن بن الصباح ، حدثنا محمد بن سابق ، عن إسرائيل ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس المؤمن بطعان ولا بلعان ولا الفاحش البذي » .

(وقال عليه السلام « الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها ») الفاحش ذو الفحش في قوله أو فعله لا يدخلها مع الأولين أو قبل تعذيبه وتطهيره بالنار إلا إن عفي عنه . قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا ، وأبو نعم في الخلية من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد فيه لين اهـ .

قلت : قال ابن أبي الدنيا : حدثني عصمة بن الفضل ، حدثنا يحيى بن يحيى ، حدثنا أبي لبيعة ، عن عياش بن عياش ، عن أبي عبد الرحمن ، عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : فذكره وكان العراقي أشار بقوله بإسناد فيه لين إلى ابن لبيعة فإن حاله مشهور والكلام فيه كثير .

(وقال عليه السلام « أربعة يؤذون أهل النار في النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والجحيم يدعون بالويل والثبور) أي الهلاك (رجل يسيل فوه) أي فمه (قيحاً ودماً فيقال له ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟ فيقول : إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة قذعة) أي قبيحة (خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرفث ») وهو الفحش في المنطق أو ما

كان الفحش رجلاً لكان رجل سوء». وقال ﷺ: «البذاء والبيان شعبتان من شعب

يكنى عنه من ذكر النكاح. قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث شفي بن مانع واختلف في صحبته فذكره أبو نعيم في الصحابة، وذكره البخاري، وابن حبان في التابعين والراوي عنه بشير بن أيوب العجلي وثقه ابن حبان وجهله الذهبي اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا داود بن عمرو الضبي، حدثنا إسماعيل بن عياش، حدثني ثعلبة بن مسلم الخثعمي، عن أيوب بن بشير العجلي، عن شفي بن مانع أن رسول الله ﷺ قال: «أربعة يؤذون أهل النار» الحديث وفيه فيستلذها ويستلذ الرث، ثم قال: حدثنا أحمد بن عيسى، حدثنا عبد الله بن وهيب، عن ثابت بن ميمون، عن شعيب بن أبي سعيد قال: يقال مع استلذ من الرث سال فوه قيحاً ودماً يوم القيامة. وشفي بن مانع أبو عثمان الأصبحي مات في خلافة همام ذكر خليفة بن خياط أنه أرسل حديثاً فظن بعضهم أنه صحابي اهـ.

وقد روى له البخاري في خلق أفعال العباد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه في كتاب التفسير، وأيوب بن بشير العجلي شامي صدوق، روى له ابن ماجه في كتاب التفسير، وعبارة الذهبي في ديوان الضعفاء أيوب بن بشير شامي مجهول عن تابعي.

(وقال ﷺ لعائشة) رضي الله عنها (يا عائشة لو كان الفحش رجلاً كان رجل سوء) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهيعة عن أبي النضر عن أبي سلمة عنها اهـ.

قلت: قال حدثني إبراهيم بن سعيد، حدثنا عبيد بن أبي قررة، عن ابن لهيعة، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ «لو كان الفحش رجلاً كان رجل سوء».

ورواه أيضاً من طريق أخرى ليس فيها ابن لهيعة قال: حدثنا الحكم بن موسى، حدثنا الوليد ابن مسلم عن طلحة بن عمر، وعن عطاء أن النبي ﷺ قال لعائشة «يا عائشة لو كان الفحش رجلاً لكان رجل سوء» وهذا هو الذي أشار إليه المصنف وأورده.

وأخرج الخرائطي في مساويء الأخلاق من حديث عائشة «لو كان سوء الخلق رجلاً يمشي في النار لكان رجل سوء وإن الله لم يخلقني فحاشا» وعند أبي نعيم بلفظ «لو كان البذاء رجلاً كان رجل سوء» وما عناه السيوطي إلى الصمت لابن أبي الدنيا من حديث عائشة ولم أجده فيه «لو كان الفحش خلقاً كان شر خلق الله».

(وقال ﷺ «البذاء») يروي بكسر الموحدة وبفتحها ممدوداً (والبيان شعبتان من شعب النفاق) قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه الحاكم وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة وتقدم.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا علي بن الجعد، أخبرني أبو غسان محمد بن مطرف، عن حسان

النفاق» فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه، ويحتمل أيضاً المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف، ويحتمل أيضاً البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى، فإن إلقاء ذلك مجملاً إلى إسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه إذ قد يثور من غاية البيان فيه شكوك ووساوس، فإذا أجملت بادرت القلوب إلى القبول ولم تضطرب ولكن ذكره مقروناً بالبذاء يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانه، فإن الأولى في مثله الإغماض والتغافل دون الكشف والبيان. وقال عليه السلام: «إن الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح في الأسواق». وقال جابر بن سمرة: كنت جالساً عند النبي

ابن عطية، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره. أما البذاء فهو المفاحشة في القول والفعل. (و) اختلف في تفسير البيان في هذا الخبر فقليل: (يحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه) من الأسرار الإلهية أي لغير أهله، (ويحتمل أيضاً المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف) المنهي عنه، (ويحتمل أيضاً البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى، فإن إلقاء ذلك مجملاً إلى إسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه) وكشفه (إذ قد يثور) أي يتحرك (من غابة البيان) ونهاية الكشف (فيه شكوك) وأوامهم (ووساوس) وشبهات، (فإذا أجملت بادرت القلوب إلى قبوله) وقنعت به (ولم تضطرب) ولم تطلب كشف ما وراء ذلك وإليه الإشارة بقول القائل:

ومن منح الجهال علماً أضاعه.

(ولكن ذكره مقروناً بالبذاء يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانه، فإن الأولى في منه الإغماض والتغافل دون الكشف والبيان). والذي يظهر أن المراد بالبيان هنا هو الاحتمال الثاني وهو التعمق في إظهار الفصاحة في النطق وتكلف البلاغة في أساليب الكلام، لأنه يجر إلى أن يرى لنفسه فضلاً على من تقدمه في المقال ومزية عليه في العلم أو الدرجة عند الله لفضل خص به عنهم فيحترق من تقدمه، وأصل البيان هو جمع الفصاحة في اللفظ والبلاغة في المعنى. وقال الزمخشري: هو إظهار المقصود بأبلغ لفظ وبهذا الذي ذكرت فسروا ما رواه الطبراني من حديث أبي أمامة: إن الله كره لكم البيان كل البيان فتأمل.

(وقال عليه السلام: «إن الله لا يحب الفاحش المتفحش الصياح في الأسواق») أي كثير الصراخ في الشوارع والطرق وجماع الناس كما يفعله السوقة والدالون ونحوهم فيكره ذلك. وأما صياح نحو الدلال والمنادي ومنشد الضالة ومعرف اللقطة بقدر الحاجة فلا يكره. قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف، وله للطبراني من حديث أسامة بن زيد «إن الله لا يحب الفاحش المتفحش» وإسناده جيد اهـ.

قلت: لفظ ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا داود بن عمرو الضبي، حدثنا مروان بن معاوية،

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيُّ أَمَامِي فَقَالَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْفَحْشَ وَالْتِفَاحْشَ لَيْسَا مِنَ الْإِسْلَامِ فِي شَيْءٍ وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ إِسْلَامًا أَحْسَنَهُمْ أَخْلَاقًا». وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ: يُقَالُ بِالْفَاحْشِ

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْفَضْلُ بْنُ مَبِشَرِ الْأَنْصَارِيِّ، سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا يَجِبُ لِلَّهِ الْفَاحْشُ الْمَتَفَحِّشُ الصَّبَاحُ فِي الْأَسْوَاقِ» وَرَوَاهُ كَذَلِكَ ابْنُ عَدِي فِي الْكَامِلِ وَضَعْفَهُ، وَلَعَلَّ سَبَبَ ضَعْفِهِ الْفَضْلُ بْنُ مَبِشَرِ أَبِي بَكْرٍ الْمَدَنِيِّ عَنِ جَابِرٍ. قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَغْنِيِّ: ضَعَفَهُ ابْنُ مَعِينٍ وَالنَّسَائِيُّ. وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ: لَيْنٌ.

وَأَمَّا حَدِيثُ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، فَقَدْ أوردَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا مِنْ وَجْهَيْنِ: الْأَوَّلُ: قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَا، حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ عَنِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: «أَمَا أَيُّ أَشْهَدَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمِعْتَهُ يَقُولُ «لَا يَجِبُ لِلَّهِ الْفَاحْشُ الْمَتَفَحِّشُ».

الثاني: قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْهَرَوِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ، عَنِ أَفْلَحَ مَوْلَى ابْنِ أَيُّوبَ، عَنِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَجِبُ الْفَاحْشُ الْمَتَفَحِّشُ» وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ. قَالَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَزِيعٍ، حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سَلِيمَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنِ أَبِيهِ، عَنِ أَبِي سَعِيدٍ رَفَعَهُ «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ الْفَاحْشُ الْمَتَفَحِّشُ».

(وقال جابر بن سمرة) بن جنادة بن جندب بن حجر بن زباب بن حبيب بن سواه بن عامر بن صعصعة السوائي أبو عبد الله، ويقال أبو خالد العامري وأمه خلدة بنت أبي وقاص أخت سعد له صحبة، وخالف بني زهرة، ونزل الكوفة وابتنى بها داراً وله بها عقب ومات بها سنة ست وسبعين في ولاية بشر بن مروان، روى له الجماعة: (كنت جالساً عند النبي ﷺ وأبي أمامي) هو سمرة بن جنادة له أيضاً صحبة مات بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان، روى له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي حديث كلهم من قريش يعني الاثني عشر خليفة، **(فقال ﷺ «إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاماً أحسنهم أخلاقاً»)** قال العراقي: رواه أحمد وابن أبي الدنيا بإسناد صحيح اهد.

قلت: ورواه كذلك أبو يعلى، وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا الحسن بن الصباح، حدثنا أبو أسامة، عن زكريا بن سياه، عن عمران بن رباح، عن علي بن عمارة الثقفي، عن جابر بن سمرة قال: كنت عند النبي ﷺ قاعداً وأبي أمامي فساقه بلفظ المصنف، ووقع عند أحمد وأبي يعلى أحسنهم خلقاً. قال الهيثمي: رجاله ثقات، وقال المنذري إسناد أحمد جيد.

(وقال إبراهيم بن ميسرة) الطائفي نزيل مكة من الموالي. قال أحمد وابن معين والنسائي: ثقة قال محمد بن سعد: مات في خلافة مروان بن محمد. وقال البخاري: مات قريباً من سنة اثنتين

المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أو في جوف كلب، وقال الأحنف بن قيس: ألا أخبركم بأدوأ الداء اللسان البذي والخلق الدنيء. فهذه مذمة الفحش.

فأما حدّه وحقيقته فهو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الوقاع وما يتعلق به فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون عنها بل يكونون عنها ويدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقاربها ويتعلق بها. وقال ابن عباس: إن الله حي كريم يعفو ويكنو كنى باللمس عن الجماع، فاللمس واللمس والدخول والصحبة كنايةات عن الوقاع وليست بفاحشة. وهناك

وثلاثين ومائة، روى له الجماعة: (يقال يؤتى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أو في جوف كلب) أخرجه ابن أبي الدنيا، عن أحد بن جميل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا محمد بن مسلم، عن إبراهيم بن مسيرة قال: فذكره.

(وقال الأحنف بن قيس) بن معاوية بن حصين التميمي السعدي أبو بحر مخضرم ثقة: (ألا أخبركم بأدوأ الداء اللسان البذي والخلق الدنيء) أي الخسيس. أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحد بن جميل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا معمر قال: قال الأحنف بن قيس: فذكره (فهذه مذمة الفحش) وقد روي عن أنس مرفوعاً قال: «ما كان الفحش في شيء قط إلا شابه» وعن أم الدرداء عن أبي الدرداء يبلغ به النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل يبغض الفاحش البذيء» أخرجه ابن أبي الدنيا. وعن أسامة بن زيد رفعه «إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش». رواه الإمام أحد، وفي حديث عائشة «إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش» رواه مسلم وابن أبي الدنيا، وعن ابن مسعود قال «الأم خلق المؤمن الفحش» وروى المسعودي عن عوف بن عبد الله قال «ألا إن الفحش والبذاء من النفاق» وهن مما يزدن في الدنيا وينقصن في الآخرة وما ينقصن في الآخرة أكثر مما يزدن في الدنيا.

(فأما حدّه وحقيقته فهو التعبير عن الأمور المستقبحة) شرعاً وعتقاً وطبعاً بحيث يكرهه الطبع كما يكره العقل ويستخبئه الشرع (بالعبارات الصريحة) الظاهرة التي لا تحتمل التأويل، (وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الوقاع وما يتعلق به فإن لأهل الفساد) والرعونة من الفساق (عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون عنها) وينزهون عنها ألسنتهم وفي نسخة يتحاشون عن التعرض لها، (بل يكونون عنها ويدلون عليها) عند ضرورة التكلم بها (بالرموز) والكنايةات (فيذكرون ما يقاربها ويتعلق بها. قال ابن عباس) رضي الله عنها: (إن الله عز وجل حي كريم يعف ويكنو كنى باللمس عن الجماع) قال: ﴿أو لاسم النساء﴾ [النساء: ٤٣] قال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين: إن اللمس والملاسة من ألفاظ الكنايةات، (فاللمس واللمس والدخول والصحبة كنايةات عن الوقاع) يقال: مس

عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير، وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أفحش من بعض. وربما اختلف ذلك بعادة البلاد وأوائلها مكروهة وأواخرها محظورة، وبينها درجات يتردد فيها وليس يختص هذا بالوقاع بل الكناية بقضاء الحاجة عن البول والغائط أولى من لفظ التغوط والخراء وغيرها. فإن هذا أيضاً مما يخفى وكل ما يخفى يستحي منه، فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فإنه فحش، وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك كذا، بل يقال قيل في الحجر أو من وراء الستر أو قالت أم الأولاد. فالتلطف في هذه الألفاظ محمود والتصريح فيها يفضي إلى الفحش، وكذلك من به عيوب يستحي منها فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها

امراته ولمسها ودخل بها وصحبها إنما يكون بذلك عن الوقاع والجماع. وفي قوله تعالى: ﴿أو لامستم النساء﴾ هل المراد به لمس بدنهن أو كناية عن الوقاع خلاف بين الشافعي وأبي حنيفة تقدم في كتاب أسرار الطهارة، (وليس بفاحشة وهناك عبارات فاحشة يستقبح ذكرها) وأفحشها وأصرحها النيك، (ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير) أي التعيب، (وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أفحش من بعض، وربما اختلف ذلك بعادة البلاد) قرب لفظ يعاب به في بلد عند محاوراتهم وعند آخرين مستعمل لا يستقبح، (وأوائلها مكروهة وأواخرها محظورة) محرمة، (وبينها درجات يتردد فيها) ومن طالع في كتب اللغة ظفر من ذلك شيئاً كثيراً (وليس يختص هذا بالوقاع بل الكناية بقضاء الحاجة عن البول والغائط) أو بإراقة الماء عن البول فقط أو عنها معاً (أولى من لفظ التغوط والخراءة) مع أن التغوط أيضاً من الكنايات لأنه يقال: تغوط إذا أتى الغائط وهي الأرض المطمئنة، ولكن لكثرة استعماله فيه صار كالصريح، وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ [النساء: ٤٣] وأما الخراءة ككتابة اسم هيئة الفعل فهو من الصريح. وقد جاء في سنن أبي داود من حديث سلمان: «أن النبي ﷺ كان يعلمنا كل شيء حتى الخراءة» الحديث فخرج مخرج التبيكت للمنافقين الذين كانوا ينكرون مثل ذلك (وغيرها) كأسماء السواتين، (فإن هذا أيضاً مما يخفى ويستحي منه، فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فإنه فحش) فليحذر منه، (وكذلك يستحسن في العادة) الجارية في المحاورات (الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك) أو امرأتك، (كذا، بل يقال قيل في الحجر) أو في الدار أو في البيت (أو من وراء الستر) أو من وراء المحجاب أو الجهة، (أو قالت أم الأولاد) أو صاحبة البيت أو صاحبة الحجر، إلا أنه قد يقال إن لفظ الزوجة من كنايات القرآن قال تعالى: ﴿اسكن أنت وزوجك الجنة﴾ [البقرة: ٣٥] (والتلطف في هذه الألفاظ) مهما أمكن (محمود) شرعاً (والتصريح فيها يفضي إلى الفحش) المذموم، (وكذلك من به عيوب يستحي منها) بين أقرانه، (فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها)

كالبرص والقرع والبواسير ، بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فالتصريح بذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من آفات اللسان . قال العلاء بن هارون : كان عمر ابن عبد العزيز يتحفظ في منطقه فخرج تحت إبطه خراج فأتيناه نساءه لئى ما يقول . فقلنا : من أين خرج ؟ فقال : من باطن اليد . والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم . ومن عادتهم السب . وقال اعرابي لرسول الله ﷺ : أوصني ، فقال : « عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك بشيء

كالبرص) وهو محرك يبيض يلمع في البدن (والقرع) وهو إنحسار الرأس عن الشعر لمرض ، (والبواسير) وهو مرض معروف وله أنواع ، وكذلك العمش والسلاق والعمى والعرج مما هو ظاهر بالبدن إلا أنه يستحي أن يذكر بذلك صريحاً ، (بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فالتصريح بذلك داخل في الفحش) وما يتأذى به أخوه المسلم وهو حرام ، إلا أن يكون ذلك العارض مشتهراً به بحيث لا يستحي من ذكره ، فلا بأس كالأعمش وهو سليمان بن مهران الكوفي فإنهم كانوا يقولون : حدثنا الأعمش في حياته ويسمع ذلك ولا يتغير على من يقوله وكذا قولهم : حدثنا الأعرج عن أبي هريرة فهذا وأمثاله لا يدخل في الفحش . (وجميع ذلك من آفات اللسان) والخوض فيه مذموم .

(قال العلاء بن هارون : كان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (يتحفظ في منطقه فخرج تحت إبطه خراج) بالضم أي قرحة شبه الدم ، (فأتيناه نساءه لئى ما يقول ، فقلنا) ما هذا الذي تشكوه ؟ فقال : خراج فقلنا (من أين خرج ؟ فقال : من باطن اليد) أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا فقال : حدثني إبراهيم بن سعيد ، حدثني موسى بن أيوب ، حدثنا ضمرة ، عن العلاء بن هارون قال : كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقه لا يتكلم بشيء من الخنا فخرج به خراج في إبطه فقالوا : أي شيء عسى أن يقول الآن ؟ قالوا يا أبا حفص أين خرج منك هذا الخراج ؟ قال : في باطن يدي . قال : وحدثني علي بن أبي مريم ، عن مطرف بن مصعب ، حدثنا عبد العزيز الماجشون ، عن أبي عبيدة قال : ما رأيت رجلاً أشد تحفظاً في منطقه من عمر بن عبد العزيز . وحدثني محمد بن عباد بن موسى العملي ، حدثنا يحيى بن سليم ، عن أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان قال : كنا عند عمر بن عبد العزيز فقال رجل لرجل : تحت إبطك ، فقال عمر : وما على أحدكم أن يتكلم بأجل ما يقدر عليه . قالوا : وما ذاك ؟ قال : لو قال تحت يدك كان أجمل . (والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء للمخاطب) وأكثر ما يوجد ذلك في المخاصبات ، (وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق) وبجالتهم (و مصاحبة أهل الخبث) والذعارة (واللؤم ، ومن عادتهم السب) والظعن على أعراض المسلمين .

(وقال اعرابي لرسول الله ﷺ : أوصني فقال : « عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيرك)

يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه يكن وباله عليه وأجره لك ، ولا تسب شيئاً قال :
فما سببت شيئاً بعده . وقال عياض بن حاد ، قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي
يسبني وهو دوني هل علي من بأس إن أنتصر منه ؟ فقال : المتسابان شيطانان يتعاونان
ويتهاجان . وقال عليه السلام : « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » . وقال عليه السلام : « المستبان

أي عابك (بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه) أنت (فيه يكن وباله عليه وأجره لك
ولا تسب شيئاً . قال) الاعرابي : (فما سببت شيئاً بعده) قال العراقي : رواه أحمد والطبراني
بإسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قيل اسمه جابر بن سلم ، وقيل سلم بن جابر اهـ .

قلت : هو صحابي مشهور روى عنه عقيل بن طلحة وأبو نعيم . وعند أبي داود والبيهقي من
حديث جابر بن سلم وهو أبو جري الهجيمي : « لا تسب أحداً ولا تحقرن من المعروف شيئاً ولو
أن تكلم أخاك وأنت منبسط إليه وجهك إن ذلك من المعروف ، وارفع أزارك إلى نصف الساق
فإن أبيت فإلى الكعبين ، وإياك وإسبال الإزار فإنها من المخيلة وأن الله لا يحب المخيلة وإن امرؤ
شتمك وعيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه فإنما وبال ذلك عليه » . ورواه أحمد نحوه ، ولكن
قال : عن رجل من الصحابة ولم يسمه ولغظه « لا تسب شيئاً ولا تزهدن في المعروف ولو ببسط
وجهك إلى أخيك وأنت تكلمه وافرغ من دلوك في إناء المستقي واترز إلى نصف الساق فإن أبيت فإلى
الكعبين ، وإياك وإسبال الإزار فإنها من المخيلة » .

(وقال عياض بن حمار) بلفظ الحيوان المعروف ابن أبي حمار بن ناجية بن عقال بن محمد بن
سفيان بن مجاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة الجاشعي التميمي نسبة خليفة
ابن خياط عداده في أهل البصرة وله صحة ، روى له مسلم حديثاً واحداً والباقون إلا البخاري فإنه
لم يرو له في الصحيح ولكن روى له في الأدب المفرد : (قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي
يسبني وهو دوني) أي في الحسب والشرف (هل علي من بأس إن أنتصر منه) بأن أسبه كما
سبني ؟ (فقال) عليه السلام : (« المستبان ») أي الذي يسب كل منهما الآخر (شيطانان) أي بمنزلة
(يتعاونان ») كذا في النسخ والذي في الرواية يتكاذبان (ويتهاوران) أي كل منهما يكذب
صاحبه وينتقصه من اهتر بالكسر وهو الباطل من القول والسقط من الكلام ، وعلى رواية يتعاونان
أو يتقاولان ويتقاجان في القول وفيه كما قال المصنف فيما سيأتي أنه لا يجوز مقابلة السب بالسب
قال : وكذا سائر المعاصي وإنما القصاص والغرامة على ما ورد به الشرع قال : وقال قوم يجوز المقابلة
بما لا كذب فيه ونهيه عن التعبير بمثله نهي تنزيه ، والأفضل تركه لكنه لا يعصي . قال العراقي :
رواه داود والطيالسي وأصله عند أحمد اهـ .

قلت : ورواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد قال الهيثمي : رجال أحمد رجال الصحيح .

(وقال عليه السلام : « المستبان ما قال ») أي أثم ما قاله من السب والشتم (فعلى البادئ) منها
لأنه السب لتلك المخاصمة فللمسبوب أن ينتصر ويسبه بما ليس بقذف ولا كذب كما ظالم ولا

ما قالوا فعلى البادئء منها حتى يعتدي المظلوم». وقال عليه السلام: «ملعون من سبّ والديه»

يأثم بالعفو أفضل فإن قيل: إذا لم يأثم المسبوب وبريء البادئء من ظلمه بوقوع التقاص، فكيف صح أن يقدر فيه إثم ما قالوا؟ قلنا إضافته بمعنى في يعني إثم كائن فيما قالاه وإثم الإبتداء على البادئء ويستمر هذا الحكم (حتى يعتدي المظلوم) أي يتعدى الحد في السب فلا يكون الإثم على البادئء فقط، بل عليهما. وقيل: المراد أنه يحصل إثم ما قالوا، وللبادئء أكثر من المظلوم حتى يعتدي فيربو إثم المظلوم، وقيل: معناه أنه إذا سبه فرد عليه كان كفافاً فإن زاد بالغضب والتعصب لنفسه كان ظالماً وكان كل منها فاسقاً. قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقال: ما لم يعتد المظلوم اهـ.

قلت: وكذا الترمذي رواه من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ورواه أيضاً أحد وأبو داود بلفظ المصنف وفي الباب عن أنس وابن مسعود وعبد الله بن الفضل وغيرهم.

(وقال عليه السلام: «سباب») بكسر السين وتخفيف الموحدة (المسلم) أي سبه وشتمه يعني التكلم في عرضه بما يعيبه وهو مضاف إلى مفعول (فسوق) أي خروج عن طاعة الله ورسوله، ولفظه يقتضي كونه من اثنين لأنه مصدر سابه مسابة. وفسر الراغب السباب بالشتم الوجع. قال النووي: فيحرم سب المسلم بغير سبب شرعي. قال: ومن الألفاظ المذمومة المستعملة عادة قولهم لن يخاصمه: يا حمار يا كلب ونحو ذلك، فهذا قبيح لأنه كذب وإيذاء بخلاف قوله: يا ظالم ونحوه، فإن ذلك مما يتسامح به لضرورة المخاصمة مع أنه صدق غالباً فما من إنسان إلا وهو ظالم لنفسه ولغيرها وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بالفسق، وأن الإيمان ينقص وي زيد لأن السباب إذا فسق نقص إيمانه وخرج عن الطاعة فضره ذنبه وفيه رد على المرجئة في قولهم إنه لا يضر مع التوحيد ذنب (وقتاله) أي بمحاربتة لأجل الإسلام (كفسره) حقيقة أو ذكره للتهديد وتعظيم الوعيد أو المراد الكفر اللغوي وهو الجحد لحقه أو هضم أخوة الإيمان. رواه أحمد والشيخان في الإيمان، والترمذي في البر، والنسائي في المحاربة، وابن ماجه من حديث ابن مسعود، ورواه ابن ماجه أيضاً وأبو نعم في الحلية، والخرائطي في مساوىء الأخلاق من حديث أبي هريرة، ورواه الدارقطني في الافراد من حديث جابر، ورواه ابن ماجه أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص، ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن مغفل وفيه كثير ابن يحيى وهو ضعيف، ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، والطبراني أيضاً من حديث عمرو بن النعمان بن مقرن. ورواه أحمد والطبراني أيضاً من حديث ابن مسعود بزيادة وحرمة ماله كحرمة دمه. وقال الحافظ في الفتح: لما كان المقام مقام الرد على المرجئة أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الإيمان واهم بذلك وبالغ في الزجر معرضاً يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتماداً على ما تقرر من دفعه في محله اهـ.

وفي رواية: « من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه » قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه؟ قال: « يسب أبا الرجل فيسب الآخر أباه ».

الآفة الثامنة اللعن:

أما لحيوان أو جناد أو إنسان وكل ذلك مذموم. قال رسول الله ﷺ: « المؤمن ليس بلعان ». وقال ﷺ: « لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم ». وقال حذيفة:

(وقال ﷺ: « ملعون من سب والديه ») قال القرطبي: إنما استحق سب والديه اللعن لمقابلته نعمة الأبوين بالكفران وانتهاه إلى غاية العقوق والعصيان. كيف وقد قرن الله برهما بعبادته وإن كانا كافرين وبتوحيده وشريعته. قال العراقي: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس بإسناد جيد اهـ.

قلت: ولفظ أحمد: « ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه » الحديث وهكذا رواه أبو نعم في الخلية، ولفظ الطبراني: « ملعون من سب شيئاً من والديه » الحديث، وروى الخرائطي في مساويء الأخلاق من حديث أبي هريرة: « ملعون من لعن والديه ».

(وفي رواية: « من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه ». قالوا يا رسول الله: كيف يسب الرجل والديه؟ قال: « يسب أبا الرجل فيسب الآخر أباه ») قال العراقي رواه الشيخان من حديث عبد الله بن عمرو اهـ.

قلت: وكذلك رواه الترمذي ولفظهم: « من الكبائر شتم الرجل والديه » قيل: يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: « نعم بسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه ».

الآفة التاسعة اللعن:

وهو (إما لحيوان أو جناد أو إنسان وذلك) كله مذموم. قال ﷺ: « المؤمن ليس بلعان » (قال العراقي: تقدم حديث ابن مسعود: « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان » الحديث قبل هذا بأحد عشر حديثاً، وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر: « لا يكون المؤمن لعاناً » اهـ.

قلت: رواه ابن أبي الدنيا عن بندار بن بشار، حدثنا أبو عامر عن كثير بن زيد، سمعت سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: « لا يكون المؤمن لعاناً » قال: وحدثنا عمرو الناقد، حدثنا أبو أحمد الزهري، حدثنا كثير بن زيد، عن سالم بن عبد الله بن عمر قال: ما سمعت ابن عمر لعن إنساناً قط إلا إنساناً واحداً. وقال قال رسول الله ﷺ: « لا ينبغي للمؤمن أن يكون لعاناً » وقد رواه كذلك الحاكم والبيهقي.

(وقال ﷺ: « لا تلعنوا ») أي لا يلعن بعضكم بعضاً وأصله لا تتلعنوا فحذف إحدى التاءين تخفيفاً (بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم) وفي رواية: « ولا بالنار » بدل: « ولا بجهنم »

ما تلاعن قوم قط إلا حق عليهم القول وقال عمران بن حصين: بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقة لها فضجرت منها فلعننها. فقال ﷺ: «خذوا ما عليها واعروها فإنها ملعونة». قال: فكأنني أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس لا يتعرض لها أحد. وقال أبو الدرداء: «ما لعن أحد الأرض إلا قالت لعن الله أعصانا لله». وقالت عائشة رضي الله عنها: سمع رسول الله ﷺ أبا بكر وهو يلعن

أي لا يدعو بعضكم على بعض كأن يقول عليه لعنه الله وعليه غضب الله واجعله من أهل النار أو أحرقتك الله بنار جهنم.

قال الطيبي: قوله: «لا تلاعنوا» الخ من عموم المجاز لأنه في بعض وإفراده حقيقة وفي بعضها مجاز وهذا مختص بمعين لجواز اللعن بالوصف الأعم أو الأخص كالمصورين قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي من حديث سمرة بن جندب وقال الترمذي: حسن صحيح اهـ.
قلت: وكذلك رواه أبو يعلى والطبراني والحاكم والضياء في المختارة.

(وقال حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه: (ما تلاعن قوم قط إلا حق عليهم القول) أي العذاب أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا أبو يزيد الخزاز، عن عبيدة عن الأعمش، عن أبي ظبيان قال: قال حذيفة فذكره. والظاهر أن المراد بالتلاعن في قوله هذا هو اللعان بين الرجل وامرأته، ولم يقع بعده ﷺ إلا مرة بالأندلس في زمان الأمويين كما نقله المقرئ في فتح الطيب، وليس المراد به أن يلعن بعضهم بعضاً في محاوراتهم فتأمل ذلك.

(وقال عمران بن حصين) رضي الله عنها: (بينما رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ امرأة من الأنصار على ناقة لها فضجرت منها) أي لسوء سيرها (فلعننها فقال رسول الله ﷺ: «خذوا ما عليها» من الأنتقال (وأعروها) بقطع الهمزة (فإنها ملعونة) قال عمران رضي الله عنه: (فكأنني أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس ولا يتعرض لها أحد) قال العراقي: رواه مسلم.

قلت: قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خيثمة، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا أيوب عن أبي قلابة، عن عمران بن حصين قال: بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعننها، فسمع ذلك رسول الله ﷺ فقال: «خذوا ما عليها ودعوها فإنها ملعونة» قال عمران فكأنني أراها الآن تمشي في الناس ما يعرض لها أحد وأخرجه ابن حبان في الصحيح بلفظ: «خذوا متاعكم عنها وأرسلوها فإنها ملعونة».

(وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه: (ما لعن أحد الأرض إلا قالت لعن الله أعصانا لله) (أخرجه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن سعيد، حدثنا موسى عن أيوب، حدثنا بقيقه عن ابن أبي

بعض رقيقه فالتفت إليه وقال: « يا أبا بكر أصدِّيقين ولعانين كلا ورب الكعبة ». مرتين أو ثلاثاً فأعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وأتى النبي ﷺ وقال: لا أعود. وقال رسول الله ﷺ: « إن اللعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة ». وقال أنس: كان رجل يسير مع رسول الله ﷺ وسلم على بعير فلعن بعيره فقال ﷺ: « يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون » وقال ذلك إنكاراً عليه واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى

مريم، عن المهاجر عن أبي الدرداء فذكره. وأخرج أيضاً عن عمرو بن قيس قال: إذا ركب الرجل الدابة قالت: اللهم اجعله رفيقاً حليماً فإذا لعنها قالت على أعصانا لله لعنة الله. ومن طريق فضيل ابن عياض قال: كان يقال ما أحد سب شيئاً من الدنيا دابة ولا غيرها فيقول اخزاك الله ولعنك الله إلا قالت أخزى الله أعصانا لله.

(وقالت عائشة رضي الله عنها سمع رسول الله ﷺ أبا بكر) رضي الله عنه (وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه فقال: « يا أبا بكر ألعانين وصدِّيقين كلا ورب الكعبة ») قال ذلك (مرتين أو ثلاثاً فأعتق أبو بكر يومئذ بعض رقيقه، وأتى النبي ﷺ وقال: لا أعود) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وشيخه بشار بن موسى الخفاف ضعفه الجمهور وكان أحد حسن الرأي فيه اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا، حدثنا بشار بن موسى، أنبأنا يزيد بن المقدم بن شريح عن أبيه المقدم عن جده عن عائشة قالت: سمع النبي ﷺ أبا بكر الصديق لعن بعض رقيقه، فقال له النبي ﷺ: « يا أبا بكر الصديقون لعانون » فأعتق أبو بكر يومئذ بعض رقيقه. وجاء إلى النبي ﷺ فقال: والله لا أعود اهـ.

وبشار بن موسى الخفاف شيباني عجلي بصري نزل بغداد قال صاحب التهذيب: ضعيف كثير الغلط لين الحديث، روى له ابن ماجه في كتاب التفسير له. وقال الذهبي في المغني: بشار بن موسى الخفاف عن يزيد بن زريع. قال أبو زرعة وغيره: ضعيف. وقال البخاري: منكر الحديث. وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به.

(وقال ﷺ: « إن اللعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة ») قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي الدرداء اهـ.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي عمر المقرئ، حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير، حدثني زيد بن أسلم، عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: فذكره.

(وقال أنس) رضي الله عنه: (كان رجل يسير مع النبي ﷺ على بعير فلعن بعيره فقال له النبي ﷺ: « يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون ») رواه ابن أبي الدنيا عن إساعيل ابن إسحاق الأزدي، حدثنا إساعيل بن أبي إدريس، حدثنا أبي، عن شريك بن عبد الله بن أبي

وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل وهو الكفر والظلم بأن يقول: لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين، وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع فإن في اللعنة خطراً لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعد الملعون وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله ﷺ إذا أطلعه الله عليه.

والصفات المقتضية للعن ثلاثة: الكفر، والبدعة، والفسق. وللعن في كل واحدة ثلاث مراتب.

الأولى: اللعن بالوصف الأعم كقولك: لعنة الله على الكافرين والمبتدعين والفسقة.

الثانية: اللعن بأوصاف أخص منه كقولك: لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرية والخوارج والروافض. أو على الزناة والظلمة وآكلي الربا. وكل ذلك جائز،

نمر، عن أنس بن مالك وهو سند جيد، (وكان ذلك إنكاراً منه) ﷺ على الرجل المذكور. وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق بكر بن خنيس رفعه قال: «علامة أبدال أمي أنهم لا يلعنون شيئاً أبداً». ومن طريق يحيى بن أبي كثير قال: دخلت أم الدرداء على جيران لها وهم يلعنون فقالت: كيف تكونون صديقين وأنتم لعانون. ومن طريق حكيم بن جابر قال: كان أبو الدرداء مضطجعاً بين أصحابه وقد غطي وجهه فمر عليه قس سمين فقالوا: اللهم العنه ما أغلظ رقبته. فقال أبو الدرداء رضي الله عنه: من ذا الذي لعنتم أنفاً فاخبروه. فقال: لا تلعنوا أحداً فإنه لا ينبغي للعان أن يكون عند الله صديقاً يوم القيامة. (واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده عن الله تعالى وهو الكفر والظلم بأن يقول لعنة الله على الظالمين و) لعنة الله (على الكافرين وينبغي فيه لفظ الشرع فإن في اللعنة خطر لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعد الملعون) عن حضرته وطرده عن عموم رحته، (وذلك) أمر (غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسوله ﷺ لو أطلعه الله عليه والصفات المقتضية للعن ثلاثة) أعظمها (الكفر) وهو الشرك بالله تعالى، (والبدعة) التي تضاد السنة المشروعة، (والفسق) وهو الخروج عن طاعة الله ورسوله بالظلم وغيره من المعاصي، (وللعن في كل واحدة) من هؤلاء الثلاثة (ثلاث مراتب).

(الأولى: اللعن بالوصف الأعم) وذلك مأذون فيه (كقولك: لعنة الله على الكافرين) بالنظر إلى الكفر، (و) لعنة الله (على المبتدعين) بالنظر إلى البدعة، (و) لعنة الله (على الفسقة) بالنظر إلى الفسق.

(الثانية: اللعن بأوصاف) هي (أخص منه) أي من الوصف الأعم (كقوله: لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس) بالنظر إلى الكفر (و) لعنة الله (على القدرية) وهم المعتزلة (والخوارج) وهم فرق شتى، (والروافض) وهم كذلك فرق شتى، وهذا بالنظر إلى

ولكن في لعن أوصاف المبتدعة خطر لأن معرفة البدعة غامضة ولم يرد فيه لفظ مأثور فينبغي أن يمنع منه العوام لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير نزاعاً بين الناس وفساداً.

الثالثة: اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك: زيد لعنه الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع، والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعاً فتجوز لعنته كقولك: فرعون لعنه الله، وأبو جهل لعنه الله لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعاً. أما شخص بعينه في زماننا كقولك: زيد لعنه الله وهو يهودي مثلاً فيه خطر فإنه ربما يسلم فيموت مقرباً عند الله تعالى. فكيف يحكم بكونه ملعوناً؟

فإن قلت: يلعب لكونه كافراً في الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلماً في الحال، وإن كان يتصور أن يرتد؟ فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله أي ثبته الله على الإسلام الذي هو سبب الرحمة وعلى الطاعة ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب

البدعة، (و) لعنة الله (على الزناة) من النساء والرجال (والظلمة وأكلي الربا) وهذا بالنظر إلى الفسق، (وكل ذلك جائز مأذون) فيه (ولكن في لعن أصناف المبتدعة خطر لأن معرفة البدعة) أمر (غامض) خفي (ولم يرد فيه لفظ مأثور فينبغي أن يمنع منه العوام من الناس لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير) أي يحرك (نزاعاً بين الناس) فتنشأ من ذلك مفاسد عظيمة.

الثالث: اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك زيد لعنه الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع) وهذا قد اختلف فيه (والتفصيل) الراجع للنزاع (فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعاً) إما في الكتاب أو في السنة (فتجوز لعنته كقولك: فرعون لعنه الله وأبو جهل لعنه الله لأنه قد ثبت أن هؤلاء قد ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعاً) ولو قال بدل فرعون أبو هب لكان أولى إذ قد اختلف في إيمان فرعون فأثبت بعض المحققين ونفاه آخرون كما تقدم الكلام فيه فيما سبق، وأما أبو هب وأبو جهل فمتفق على كفرهما وموتها على الكفر. (أما شخص بعينه في زماننا كقولك: زيد لعنه الله وهو يهودي مثلاً فهذا فيه خطر، فإنه ربما يسلم فيموت مقرباً عند الله تعالى، فكيف يحكم بكونه ملعوناً)؟ قال ابن حجر المكي: وهذا هو الأليق بقواعد أئمتنا فإنهم صرحوا بأنه لا يجوز لعن شخص بخصومه إلا إن علم موته على الكفر كأبي جهل وأبي هب. وأما من لم يعلم منه ذلك فلا يجوز لعنه.

(فإن قلت: يلعب لكونه كافراً في الحال) أي في حال اللعن (كما يقال للمسلم: رحمه الله لكونه مسلماً في الحال وإن كان يتصور فيه أن يرتد) عن دين الإسلام إلى دين الكفر؟ (فاعلم أن معنى قولنا) للمسلم (رحمه الله أي ثبته على الإسلام الذي هو سبب الرحمة) و)

اللعنة فإن هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر، بل الجائر أن يقال: لعنة الله إن مات على الكفر ولا لعنة الله إن مات على الإسلام، وذلك غيب لا يدري، والمطلق متردد بين الجهتين ففيه خطر وليس في ترك اللعن خطر. وإذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى، فلعن الأعيان فيه خطر لأن الأعيان تنقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله ﷺ فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر، ولذلك عين قوماً باللعن فكان يقول في دعائه على قريش: «اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة». وذكر جماعة قتلوا على الكفر ببدر حتى أن من لم يعلم عاقبته كان يلعنه فنهى عنه إذ روي أنه كان يلعن الذي قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهراً فنزل قوله تعالى: ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾ [آل عمران: ١٢٨] يعني أنهم ربما يسمون فمن أين تعلم أنهم ملعونون؟ وكذلك من بان لنا موته

ثبت (على الطاعة) والانتقاد لأوامر الله تعالى فهو دعاء له بذلك، (ولا يمكن أن يقال: ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة) والطرء، (فإن هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر) إذ من يسأل الكفر لغيره كأنه يرضى له بذلك والرضا بالكفر كفر، (بل الجائر أن يقال لعنة الله إن مات على الكفر ولا لعنة الله إن مات على الإسلام وذلك غيب لا يدري) ولا يدرك، (والمطلق متردد بين الجهتين) إما جهة الكفر أو جهة الإسلام، (ففيه خطر وليس في ترك اللعن خطر) فهو الأسلم، (وإذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى، فلعن الأعيان فيه خطر لأن الأعيان تنقلب في الأحوال). قال ابن حجر المكي: الكافر المعين لا يجوز لعنه لأنه هو الطرد عن رحمة الله تعالى المستلزم للباس منها، وذلك إنما يليق بمن علم موته على الكفر فقط، وإن كان كافراً في الحالة الظاهرة لاحتمال أن يختم له بالحنس فيموت على الإسلام، ولا يجوز أيضاً لعن فاسق معين، ثم نقل عن ابن الصلاح ما يشهد لهذا (إلا من رسول الله ﷺ فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر، ولذلك عين قوماً باللعن، فكان يقول في دعائه على قريش: «اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة» وذكر جماعة قتلوا على الكفر ببدر) كما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود (حتى أن من لم تعلم عاقبته كان يلعنه) ويدعو عليه (فنهى عنه إذ روي أنه) ﷺ (كان يلعن الذي قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهراً، فنزل قوله تعالى: ﴿ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾، يعني أنهم ربما يسمون فمن أين تعلم أنهم ملعونون) قال العراقي: روى الشيخان من حديث أنس دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحاً الحديث. وفي رواية لها قتت شهراً يدعو على رعل وذكوان الحديث، ولها من حديث أبي هريرة كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة

على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه إن لم يكن فيه أذى على مسلم، فإن كان لم يميز كما روي أن رسول الله ﷺ سأل أبا بكر رضي الله عنه عن قبر مرّ به وهو يريد الطائف فقال: هذا قبر رجل كان عاتياً على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص، فغضب ابنه عمرو بن

ويكبر ويرفع رأسه الحديث. وفيه: «اللهم العن لحيان ورعلاً» الحديث وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ لفظ مسلم اهـ.

قلت: وروى الشيخان وأحمد والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في الدلائل من حديث أنس أن هذه الآية نزلت يوم أحد لما كسرت رباعيته وشج وجهه، وعند ابن جرير في روايته عن الربيع في آخره، فكف رسول الله ﷺ عن الدعاء عليهم. وروى أحد والبخاري والترمذي والنسائي وابن جرير والبيهقي من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ يوم أحد: «اللهم العن أبا سفيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية» فنزلت هذه الآية قال: «فتيب عليهم كلهم» وروى الترمذي وصححه وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث ابن عمر قال: كان النبي ﷺ يدعو على أربعة نفر فأنزل الله هذه الآية فهداهم للإسلام.

وروى الشيخان وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في السنن من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع: «اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف» يمجهر بذلك. وكان يقول في بعض صلاة الفجر: «اللهم العن فلاناً وفلاناً لأحياء من أحياء العرب» حتى أنزل الله هذه الآية. وفي لفظ: «اللهم العن لحيان ورعلاً وذكوان وعصية عصت الله ورسوله» بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت هذه الآية.

وروى ابن إسحاق في سيرته والنحاس في ناسخه من حديث سالم بن عبد الله بن عمر قال: جاء رجل من قريش إلى النبي ﷺ فقال: إنك تنهي عن الشيء ثم تحول فحول ففاه للنبي ﷺ وكشف استه فلعنه ودعا عليه، فأنزل الله هذه الآية. قال: ثم أسلم الرجل وحسن إسلامه.

(وكذلك من بان) أي ظهر (لنا موته على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه إن لم يكن فيه أذى على مسلم، فإن كان لم يميز كما روي أن رسول الله ﷺ سأل أبا بكر رضي الله عنه عن قبر مرّ به وهو يريد الطائف، فقال) أبو بكر: (هذا قبر رجل كان عاتياً) أي متمرداً (على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص) بن أمية بن عبد شمس بن مناف، (فغضب ابنه عمرو بن سعيد) وهو ابن عمّة خالد بن الوليد صحابي كبير من مهاجرة الحبشة قدم عليه بخير هو وأخوه خالد قتل بأجنادين، وقيل باليرموك. وابن أخيه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص له رؤية وحفيده عمرو بن سعيد بن العاص وهو الأصغر ويعرف بالأشدق. (وقال: يا رسول

سعيد وقال: يا رسول الله هذا قبر رجل كان أطعم للطعام وأضرب للهام من أبي قحافة. فقال أبو بكر: يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام؟ فقال ﷺ: «اكف عن أبي بكر فانصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال: يا أبا بكر إذا ذكرت الكفار فعمموا فإنكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء»، فكف الناس عن ذلك. وشرب نعيان الخمر فحدّ مرات في مجلس رسول الله ﷺ فقال بعض الصحابة: لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به. فقال ﷺ: «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك». وفي رواية: «لا تقل هذا فإنه

الله هذا قبر رجل كان أطعم للطعام وأضرب للهام من أبي قحافة) يعني والد أبي بكر، (فقال أبو بكر: يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام، فقال ﷺ) لعمرو بن سعيد («اكف عن أبي بكر» فانصرف) عنه، (ثم أقبل) رسول الله ﷺ (على أبي بكر فقال «يا أبا بكر إذا ذكرت الكفار فعمموا) أي اذكروهم بلفظ العموم (فإنكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء» فكف الناس عن ذلك). قال العراقي: رواه أبو داود في المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال: لما افتتح رسول الله ﷺ مكة توجه من فوره ذلك إلى الطائف، ومعه أبو بكر ومعه ابنا سعيد بن العاصي، فقال أبو بكر: لمن هذا القبر؟ قالوا: قبر سعيد بن العاصي. فقال أبو بكر: لعن الله صاحب هذا القبر، فإنه كان يمادّ الله ورسوله الحديث. وفيه «فإذا سبتم المشركين فسبهم جميعاً».

(وشرب نعيان) بن عمرو بن رفاعة النجاري من بني مالك بن النجار يقال اسمه نعيان فصفه صحابي بدري كان يمزح كثيراً رضي الله عنه (الخمر فحدّ مرات في مجلس رسول الله ﷺ، فقال بعض الصحابة) قال الحافظ في الفتح اسمه عمر: (لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به، فقال ﷺ «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك». وفي رواية «لا تقل هذا فإنه يجب الله ورسوله» فنهاه عن ذلك). قال العراقي: رواه ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسلأ. ومحمد هذا ولد في حياته ﷺ وسماه محمداً وكناه أبا عبد الملك اهـ.

قلت: رواية الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة من طريق أبي طوالة، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال: كان بالمدينة رجل يقال له النعيان يصيب من الشراب فذكره، ثم قال العراقي: وللبخاري من حديث عمر أن رجلاً على عهد رسول الله ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمراً، وكان يضحك رسول الله ﷺ، وكان قد جلده في الشراب فأتى به يوماً فأمر به فجلد فقال رجل من القوم: اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به، فقال النبي ﷺ: «لا تلعنوه فواطئه ما علمت إلا أنه يجب الله ورسوله» وله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم وفيه «لا تعينوا عليه الشيطان» وفي رواية «لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك» اهـ.

قلت: ورواه البخاري من طريق وهيب، عن أيوب، عن ابن أبي مليكة، عن عتبة بن الحرث

يجب الله ورسوله « فنهاه عن ذلك . وهذا يدل على أن لعن فاسق بعينه غير جائز . وعلى الجملة ففي لعن الأشخاص خطر فليجتنب ، ولا خطر في السكوت عن لعن إبليس مثلاً فضلاً عن غيره .

فإن قيل : هل يجوز لعن يزيد لأنه قاتل الحسين أو أمر به ؟ قلنا : هذا لم يثبت أصلاً

أن النبي ﷺ أتى بالنعمان أو ابن النعمان كذا بالشك ، والراجع النعمان بلا شك . وفي لفظ لأحد : كنت فيمن ضربه وقال فيه أتى بالنعمان من غير شك . ورواه بالشك أيضاً محمد بن سعد في الطبقات من طريق معمر عن يزيد بن أسلم مرسلأ ، وجزم ابن عبد البران صاحب القصة هو ابن النعمان وما مرّ من حديث عمر عند البخاري ربما يشهد له ، فإنه قال فيه إن اسمه عبد الله ويلقب حماراً وهذا يقوي قوله فيكون وقع ذلك له ولابنه ومن يشابه أبان فما ظلم ، وحديث أبي هريرة رواه البخاري من طريق محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وحديث ابن عمر عند البخاري فيه قوله « لا تلعنوه » هكذا في سائر روايات البخاري ، وعند الكشميهني « ألا لا تلعنوه » . وروى أحد وأبو داود من حديث أبي هريرة قال : أتى رجل قد شرب الخمر ، فقال رسول الله ﷺ « اضربوه » فقال بعض القوم أخزاه الله تعالى ، فقال رسول الله ﷺ « لا تقولوا هكذا تعينوا عليه الشيطان ولكن قولوا اللهم اغفر له اللهم ارحمه » وروى ابن سعد في الطبقات عن أيوب عن محمد مرسلأ لا تقولوا للنعمان إلا خيراً فإنه يجب الله ورسوله . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إذا رأيت أخاك قد زل زلة فسددوه ووقفوه وادعوا له بالتوبة ولا تكونوا أعواناً للشيطان عليه . ذكره صاحب الكشاف في سورة غافر وفيه قصة وقد تقدم ذكرها . (وهذا يدل على أن لعنة فاسق بعينه غير جائزة) كما أن الفسق لا يخرج الإنسان عن أخوة الإيمان ، (ففي لعنة الأشخاص خطر فليجتنب) عنها (ولا خطر في السكوت عن لعنة إبليس مثلاً) وهو مع قول الله تعالى في حقه ﴿ وَإِن عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ [ص : ٧٨] فضلاً عن غيره ، فالسكوت عن لعنة لا يلزمه شيء مع أن الاشتغال به اشتغال فيها لا فائدة فيه ، فقد روى ابن أبي الدنيا ، عن داود بن عمر ، وحديثنا عباد بن العوام ، أخبرنا حصين سمعت مجاهدأ يقول : قلنا ذكر الشيطان قوم إلا حضرمهم ، فإذا سمع أحداً يلعنه قال : لقد لعنت ملعنأ ولا شيء أقطع لظهوره من لا إله إلا الله (فضلاً عن غيره) .

(فإن قيل : هل تجوز لعنة يزيد) بن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس كنيته أبو خالد ، ولد في خلافة عثمان ، وعهد إليه أبوه بالخلافة فبوع له ببيت المقدس في يوم الخميس لثمان بقين من رجب سنة ستين وشخص إلى دمشق مسرعاً ولم يشهد وفاة أبيه ولا صلى عليه لمقامه في ذلك الوقت ببيت المقدس ، وأبى البيعة عبد الله بن الزبير ولاذ بمكة والحسين بن علي ونهض إلى الكوفة (لأنه قاتل الحسين) بن علي رضي الله عنه (أو أمر به) أي بالقتل ؟ (قلنا هذا لم يثبت أصلاً) أما كونه لم يقتله بنفسه فهو ظاهر ، وأما كونه لم يأمر بقتله فهذا فيه

فلا يجوز أن يقال انه قتله أو أمر به ما لم يثبت فضلاً عن اللعنة لأنه لا تجوز نسبة مسلم

الاختلاف الشائع، وغاية ما ذكر فيه أن يزيد لما قلد عبيد الله بن زياد الكوفة مضافاً إلى ما تقلده من أمر البصرة وسار إليها ممرعاً متنكراً حتى نزل قصر الإمارة بها كتب إليه يزيد قد ابتلى شأناك بالحسين وابتلى بلدك من بين البلدان وأنت من بين العمال، وفي هذا ما يعتق أو يعوب عبد اننا يريد أن الحسين رضي الله عنه إن ملك ردك إلى نسبك ورد مقال معاوية إلى إدعاء أبيك، فكان هذا القول مما حرصه على الحسين رضي الله عنه، وهذا لا يدل على أنه أمره بقتله كما هو ظاهر، ويؤيد ذلك أن في سنة اثنتين وستين بعد قتل الإمام الحسين رضي الله عنه وفد أبو الكاسم محمد بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية على يزيد باستدعاء منه، فلما صار إليه اعتذر مما جرى على الحسين رضي الله عنه وقال: لو كنت حاضراً لما جرى ما جرى، فقال له محمد بن علي: لا أحب أن أسمع في أخي إلاً خيراً ولا أشك في أنك لو وليت أمره لما جرى ما جرى، ولكن لكل أجل كتاب، وقصة قتله رضي الله عنه مشهورة وحاصلها: إن في سنة إحدى وستين أنفذ عبيد الله بن زياد شيب بن ربعي ليلقى الحسين وحره من طريق خفان في اثني عشر ألفاً، وعمر بن سعد بن أبي وقاص من طريق الفرات ليأخذ عليه الطريقين في جيش آخر، وقال لعمر: مره أن يرجع إلى المدينة أو إلى مكة أو يسير إلى يزيد فإن أبي فاستأمره فإن أبي فقاتله فأبى الحسين أن يرجع أو يستأمر فقاتلوه فقتل رضي الله عنه سعيداً شهيداً حميداً بمكان يقال له الطف، واختلف في قاتله فليل سنان بن أنس النخعي، وقيل شمر بن ذي الجوشن الضيائي وكان سنه إذا ذاك رضي الله عنه ستا وخسين سنة وخمسة أشهر، وحل رأسه إلى عبيد الله بن زياد على خشبة، وهو أول رأس حل على حبيباً ودفن جسده الشريف بكر بلاء.

وبالجملة (فإنه لا يجوز أن يقال أنه قتله أو أمر بقتله ما لم يثبت) من طرق صحيحة كما نقله ابن عبد البر في التمهيد عن بعضهم أن يزيد لم يأمرهم بقتله، وإنما أمرهم بطلبه أو بأخذه وحمله إليه، فهم قتلوه من غير حكمة. وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ما حاصله: إن جميع ما يذكر في ذلك لم يثبت وإن قتله إنما كان عن رأي عبيد الله بن زياد (فضلاً عن اللعنة لأنه لا تجوز نسبة مسلم إلى كبيرة) كالقتل وغيره (من غير تحقيق) أو بصيرة، فحيث لم يثبت ما يقتضي اللعن لا يجوز لعنه وبه أفق المصنف. قال ابن حجر المكي: وهو الالئق بقواعد المذهب فلا يجوز لعنه وإن كان فاسقاً خبيثاً. قال: وفي كلام ابن الصلاح ما يشهد لذلك فلا توله ولا تلعه.

وبالجملة؛ فالرجل من أهل القبلة ليس بكافر لأن الأسباب الموجبة للكفر لم يثبت منها شيء والأصل بقاؤه على إسلامه حتى يعلم بخروجه عنه، وقد نهى النبي ﷺ عن لعن أهل القبلة ومقرن الذنوب والمعاصي لا يكفر وهو مذهب أهل السنة، وقد ذكره الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب وقال فيه إنه ليس أهلاً لأن يروى عنه وليست له رواية تعتمد، ثم اعتذر عن ذكره فقال: إنما ذكرته للتمييز بينه وبين يزيد بن معاوية النخعي الكوفي العابد قال: ثم وجدت له رواية في مراسيل أبي

داود، وقد نهبت عليها في الاستدراك على الأطراف، ومنهم من أثبت مع فسقه كفره نظراً إلى ما فعل بآل بيت رسول الله ﷺ من الإهانة والإذابة واستباحته المدينة في وقعة الحرة، وبما حكى عنه أنه لما طلب المبايعة من الحسين رضي الله عنه فأبى وأراد أن يأمر بقتله تفاؤلاً بالمصحف، فخرج في أول سطر وخاب كل جبار عنيد فمزق المصحف، ونقل عنه أنه لما بعث عبيد الله برأس الحسين رضي الله عنه إليه ومعه علي بن الحسين وأختاه سكينه وفاطمة أمر بهم فغلوا في قيد وأقبل على نياحه بمخصرة معه وقال:

نفلق هاماً من رجال أعزة علينا وكانوا هم أعق وأظلم
ونقل عنه أيضاً أنه قال:

ليت أشياخي بيدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل

وهذا كما ترى تمن أن لو وجد كفار قريش الذين قتلوا بيدر ورأوا إهانتهم بأهل المدينة وقتلهم واستباحة اعراضهم وهو انتصار للكفر والانتصار للكفر كفر إلى غير ذلك من المخزيات التي تصعب عليه: وقد شحنت كتب التواريخ بذلك وأخباره مستوفاة في تاريخ دمشق لابن عساكر وهو اختيار بعض العراقيين. وإلى هذا ميل الشيخ سعد الدين الفتازاني فإنه ذكر في شرح العقائد بعد أن نقل ما يقتضيه المقام، وأما نحن فلا نتوقف في شأنه فلعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه. انظر هذا الكلام من هذا المحقق مع أنه من كبار أئمة الشافعية، وقواعد مذهبه تقتضي عدم اللعن ولكنه ربي في بلاد العجم وقد امتلأت مسامعهم من الأخبار والحكايات التي أكثرها لا يخلو من مجازفات ثم انها لم تثبت من طرق تفيد اليقين والسكوت فقال ما قال، وخالف مقتضى مذهبه ولم يبال، وإلى مثله الإشارة بقول صاحب بدء الأمالي:

ولم يلعن يزيد بعد موت سوى المكثار في الاغراء غالي

فالمكثار هو المبالغ في الكثرة، والاغراء: الإفساد والتحريض عليه، والغالي: المبالغ في التعصب، فمن أجاز لعن يزيد فهو موصوف بهذه الصفات الثلاث، فهذان قولان متقابلان وهناك قول ثالث وهو التوقف في ذلك وتفويض أمره إلى الله تعالى، لأنه العالم بالخفيات والمطلع على مكونات الضائر وهو اجس السرائر فلا يتعرض لتكفيره، ولعنه أصلاً وإن هذا هو الأحرى والأسلم ومع القطع بإسلامه فإنه فاسق شرير سكير جائر. وقد أخرج الروياني في مستنده من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه: «أول من يبذل سني رجل من بني أمية يقال له يزيد». وأخرج أبو يعلى في المسند ونعيم بن حماد في الفتن وابن عساكر من حديث أبي عبيدة «لا يزال أمر أمي قائماً بالقسط حتى يكون أول من ينلمه رجل من بني أمية يقال له يزيد». وقد مال إلى التوقف جماعة من العلماء العاملين، وقالوا: الاشتغال بذكر الله تعالى أولى من الاشتغال بلعنه وهو اشتغال بما لا يعني، وقد

إلى كبيرة من غير تحقيق. نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم علياً. وقتل أبو لؤلؤة عمر رضي الله عنه فإن ذلك ثبت متواتراً، فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق وكفر من غير تحقيق. قال عليه السلام: « لا يرمي رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا أردت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك. وقال عليه السلام: « ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا باء به أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال. وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه » وهذا معناه أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم فإن ظن أنه كافر ببدعة أو غيرها كان مخطئاً لا كافراً. وقال

قال عليه السلام « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ». وقد ذكر حاصل ذلك الفاضل مصطفى بن إبراهيم التونسي الحنفي في كتابه اقتباس الأنوار وجلب الأخبار في آيات النبي المختار عليه السلام، وهذا الكتاب كنت رأيت في سنة سبع وستين ومائة وألف عام قديمي إلى مصر، وكان مصنفه إذ ذاك حياً بتونس رحمه الله تعالى وسبقه إلى ذلك الإمام الحافظ شرف الدين قاسم بن قطلوبغا البكتمري الحنفي فذكر في شرحه على بدء الأمانى خلاصة ما أشرت إليه ثم بعد نقله هذه الأقوال حسبما يقتضيه المقام قال: وأما نحن فبريثون من أعداء الله ورسوله وأهل بيته، وعن عادى فرداً من أفراد عوام المسلمين لكونه مسلماً أو لكونه ينسب إلى النبي عليه السلام ولو بأدنى نسبة اهـ.

ولا بأس بهذا الكلام على عمومه، فنحن كلنا برآء من يهاد الله ورسوله أو يؤذي من ينتسب إلى ذلك المقام العلي ولو بأدنى نسبة أو من ينتسب إلى الإسلام والله الموفق. (نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم) وهو عبد الرحمن بن ملجم المرادي، وكان قد أدرك الجاهلية وهاجر في خلافة عمر، وقرأ على معاذ بن جبل، ثم صار من كبار الخوارج وهو أشنع هذه الأمة (علياً رضي الله عنه) وقصة قتله مشهورة. ثم قتله أولاد علي رضي الله عنهم في سنة أربع وأربعين، (وقتل أبو لؤلؤة) غلام المغيرة بن شعبة (عمر رضي الله عنه) وقصته كذلك مشهورة، (فإن ذلك ثبت متواتراً) من طرق كثيرة تفيد اليقين والسكوت، (فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق) وبصيرة فنيه خطر. (قال عليه السلام: « لا يرمي رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا أردت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك ») قال العراقي: متفق عليه والسياق للبخاري من حديث أبي ذر مع تقديم ذكر الفسق اهـ.

(وقال عليه السلام: « ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا باء به أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال، وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه ») قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف اهـ.

قلت: ورواه كذلك النقاش في كتاب القضاة وفيه مندل بن علي وهو ضعيف.

(وهذا معناه أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم فإن ظن أنه كافر ببدعة أو غيرها كان مخطئاً لا كافراً) وما يناسب إيراد في هذا المقام ما أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق

فإن قيل: فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله؟ قلنا: الصواب أن يقال قاتل الحسين إن مات قبل التوبة لعنه الله لأنه يحتمل أن يموت بعد التوبة، فإن وحشياً قاتل حزة عم رسول الله ﷺ قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعاً، ولا يجوز أن يلعن والقتل كبيرة ولا تنتهي إلى رتبة الكفر، فإذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر وليس في السكوت خطر فهو أولى. وإنما أوردنا هذا لتهاون الناس باللعنة وإطلاق اللسان بها. والمؤمن ليس بلعان فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر أو على الأجناس المعروفين بأوصافهم دون الأشخاص المعينين، فلا اشتغال بذكر الله أولى فإن لم يكن ففي السكوت سلامة.

إذا مات صاحبكم فدعوه لا تقعوا فيه، وكذا هو عند الطيالي من طريق عبد الله بن عثمان بن هشام.

وأما حديث عائشة عند النسائي: «لا تذكروا موتاكم إلا بخير» فقد رواه من طريق منصور ابن صفية عن أمه عنها قالت: ذكر عند النبي ﷺ هالك بسوء فقال «لا تذكروا هلكاكم إلا بخير»

(فإن قيل: فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله؟ قلنا: الصواب أن يقال قاتل الحسين إن مات قبل التوبة لعنه الله لأنه يحتمل أن يموت بعد التوبة) وقد تقدم أنه لا يجوز لعن أحد إلا إذا تحقق موته على الكفر، فإن تاب قبل موته لم يجز لعنه، (فإن وحشياً) بن حرب من سودان مكة (قاتل حزة) سيد الشهداء (عم رسول الله ﷺ) يوم أحد (قتله وهو كافر، ثم تاب عن الكفر والقتل جميعاً) وأسلم وحسن إسلامه وقتل مسلمة الكذاب في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، (ولا يجوز أن يلعن والقتل كبيرة ولا تنتهي إلى رتبة الكفر، فإذا لم يقيد بالتوبة) والإقلاع عن المعاصي (وأطلق كان فيه خطر) إذ لعن غير ملعن، (وليس في السكوت خطر فهو أولى) وأليق بحال المسلم، (وإنما) أوردنا هذا البحث (لتهاون الناس باللعنة) وكثرة استعمالها (وإطلاق اللسان بها) أي في محاوراتهم، (والمؤمن) أي الكامل (ليس بلعان) أي ليس بذئ لعن فالصيغة للنسبة كالتار واللبان أو للمبالغة، فإنه ربما يصدر عن المؤمن في حال من أحوال الغضب أو الغفلة وهو مذموم، وهذا قد تقدم من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعاناً. (فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر) وتحقق منه ذلك بإسارات ظاهرة، (أو على الأجناس المعروفين بأوصاف) كالكافرين والظالمين وأكلي الربا وشاربي الخمر وقاتلي النفس (دون الأشخاص المعينين) فلان وفلان، (فلا اشتغال بذكر الله أولى) من هذا، (فإن لم يكن ذكر الله ففي السكوت سلامة) ونجاة. وقال ابن عبد البر في التمهيد: الأصح هو أن نقول بأن يزيد لو أمر بقتل الحسين أو رضي بذلك، فإنه يجوز اللعن عليه، وإلا فلا. وكذا قتله لا يكفر من غير اشتغال اهـ.

وقال مكّي بن إبراهيم: كنا عند ابن عون فذكروا بلال بن أبي بردة فجعلوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عون ساكت فقالوا: يا ابن عون إنما نذكره لما ارتكب منك. فقال: إنما هما كلمتان تخرجان من صحيفتي يوم القيامة لا إله إلا الله ولعن الله فلاناً، فلأن يخرج من صحيفتي لا إله إلا الله أحب إلي من أن يخرج منها لعن الله فلاناً. وقال رجل لرسول الله ﷺ: أوصني. فقال: «أوصيك أن لا تكون لعاناً». وقال ابن عمر: إن أبغض

ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث أطلق اللعن على مجرد الأمر بقتله ورضاه وقيد قاتله بغير استحلال، فإن من المعلوم أن القتل أشد من الأمر بالقتل مع أن قتل غير الأنبياء ليس بكفر عند أهل السنة خلافاً للخوارج وأهل البدعة فلا شك أن السكوت أسلم.

(وقال مكّي بن إبراهيم) بن بشر بن فرقد التيمي البلخي أبو السكن ثقة ثبت مات سنة خمس عشرة ومائة وله تسعون سنة. روى عنه البخاري وروى له الباقون: (كنا عند ابن عون) وهو أبو عون عبد الله بن عون بن اربطبان المزني مولاهم البصري رأى أنس بن مالك ولم يثبت له منه سماع. وقال ابن مهدي: لم يكن بالعراق أعلم بالسنة منه مات بالبصرة سنة إحدى وخمسين ومائة روى له الجماعة، (فذكروا) عنه (بلال بن أبي بردة) بن أبي موسى الأشعري أبو عمرو أمير البصرة وقاضها أخو سعيد بن أبي بردة وطالت ولايته، فمدحه الشعراء منهم: رؤبة، وذو الرمة، والغزذقي. ذكره البخاري في الأحكام، وروى له الترمذي حديثاً واحداً، (فجعلوا يلعنونه ويقعون فيه) بالسب والشتم، (وابن عون ساكت) لا يتكلم بشيء (فقالوا: إنما نذكره) بالسوء (لما ارتكبه منك) وكان قد آذاه، (فقال: إنما هما كلمتان تخرجان من صحيفتي يوم القيامة لا إله إلا الله ولعن الله فلاناً فلأن يخرج من صحيفتي لا إله إلا الله أحب إلي من أن يخرج منها لعن الله فلاناً) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت قال: حدثني عبد الله بن محمد، سمعت مكّي بن إبراهيم قال: كنا عند ابن عون فساق القصة كما هنا سواء.

(وقال رجل لرسول الله ﷺ). أوصني فقال «أوصيك أن لا تكون لعاناً» أي لا تكن ذا لعن وصيغة المبالغة هنا غير مرادة. قال العراقي: رواه أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الأحاد والثلاثي من حديث جرmoz المهجيمي، وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم اهـ.

قلت: وكذلك رواه البخاري في التاريخ كلهم من طريق عبيد الله بن هوزة عن رجل من بلهجم عن جرmoz القريني البصري. قال ابن أبي حاتم وابن السكن له صحبة ونسبه ابن قانع فقال جرmoz بن أوس جرير المهجيمي: قال الحافظ ابن حجر: ورأيت في رواية قال ابن هوزة حدثني جرmoz فذكره فلعله سمعه منه بواسطة ثم سمعه منه، والرجل المبهم في الرواية الأولى جزم البغوي وابن السكن أنه أبو تميمه المهجيمي.

قلت: أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت عن إبراهيم بن زياد سيان، حدثنا عبد الصمد بن عبد

معاذ: قال لي رسول الله ﷺ: «أنهك أن تشتم مسلماً أو تعصي إماماً عادلاً والتعرض للاموات أشد». قال: دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت: ما فعل فلان لعنه الله؟ قلت: توفي. قالت رحمه الله. قلت: وكيف هذا؟ قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا». وقال عليه السلام: «لا تسبوا الأموات

ابن المسيب عن الفضيل بن عمرو، أن رجلاً لعن شيئاً فخرج ابن مسعود من البيت فقال: إذا لعن شيء دارت اللعنة فإن وجدت مساعفاً قيل لها: اسلكيه، فإن لم تجد مساعفاً، قيل لها ارجعي من حيث جئت فخفت أن ترجع، وأنا في البيت. ومن طريق يزيد بن قوذر عن كعب قال: من لعن شيئاً من غير ذنب لم تنزل اللعنة تتردد بين السماء والأرض حتى تلزم ترقوة صاحبها. ومن طريق مزيد بن هلال الضبغي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال: «إن استطعت أن لا تلعن شيئاً فافعل فإن اللعنة إذا خرحت من صاحبها فكان الملعون لها أهلاً أصابته فإن لم يكن لها أهلاً وكان اللاعن لها أهلاً رجعت عليه فإن لم يكن لها أهلاً أصابت يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً فإن استطعت أن لا تلعن أبداً شيئاً فافعل».

ومن طريق الوليد بن رباح سمعت ثمران يذكر عن أم الدرداء قالت: سمعت أبا الدرداء يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد إذا لعن شيئاً صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ يميناً وشمالاً فإذا لم تجد مساعفاً رجعت إلى الذي لعن فإن كان لذلك أهلاً وإلا رجعت إلى قائلها».

(وقال معاذ) بن جبل رضي الله عنه، (قال لي رسول الله ﷺ) «أنهك أن تشتم مسلماً أو تعصي إماماً عادلاً» قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل تقدم.

قلت: ورواه من طريق إسماعيل بن رافع عن ثعلبة بن صالح عن رجل من أهل الشام عن معاذ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا معاذ انطلق فارحل راحلتك ثم اثني أبعنك على اليمن» فذكر الحديث، وفيه: «وانهك ان تشتم مسلماً أو تكذب صادقاً أو تصدق كاذباً أو تعصي إماماً عادلاً» الحديث.

(والتعرض للأموات أشد. قال مسروق) بن الاجدع بن مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم مات سنة اثنين وستين: (دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت: ما فعل فلان لعنه الله؟ قلت: توفي. قالت: رحمه الله. قلت: وكيف هذا؟ قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا» قال العراقي: رواه البخاري وذكر المصنف في أوّله قصة لعائشة رضي الله عنها وهو عند ابن المبارك في الزهد والرقائق مع القصة اهـ.

قلت: رواه البخاري من طريق مجاهد وعائشة، وكذلك رواه أحمد والنسائي لكن بدون تلك

فتؤذوا به الأحياء». وقال عليه السلام: «أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني واصهارى ولا تسبوهم. أيها الناس إذا مات الميت فاذكروا منه خيراً.

القصة. وفي تاريخ ابن النجار بلفظ «إلى ما كسبوا» وقال ابن أبي الدنيا. حدثنا أبو عبيدة بن عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثني أبي، حدثنا إياس الأقطس، حدثنا عطاء بن أبي رباح قال: ذكر رجل عند عائشة فنالت منه، فقالوا: إنه قد مات فترحت عليه وقالت: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا تذكروا أمواتكم إلا بخير».

(وقال ﷺ «لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء») قال العراقي: رواه الترمذي من حديث المغيرة بن شعبة ورجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجلاً لم يسم أهـ.

قلت: وكذلك رواه أحد والطبراني، ورواه الطبراني أيضاً من حديث صخر الغامدي.

(وقال ﷺ «أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني وأصهارى ولا تسبوهم أيها الناس إذا مات الميت فاذكروا منه خيراً») قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث عياض الأنصاري «احفظوني في أصحابي وأصهارى» وإسناده ضعيف، وللشيخين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة «لا تسبوا أصحابي» ولأبي داود والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر «اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم» وللنسائي من حديث عائشة «لا تذكروا موتاكم إلا بخير» وإسناده جيد أهـ.

قلت: حديث عياض تمامه، فمن حفظني فهم حفظه الله في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظني فهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه أوشك أن يأخذه». رواه كذلك البغوي والطبراني وأبو نعيم في المعرفة وابن عساکر.

وأما حديث أبي سعيد وأبي هريرة عند الشيخين فتامه: «فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» وكذلك رواه الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد، وأبو داود، والترمذي، وابن حبان من حديث أبي سعيد. ورواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة. وعند الدارقطني في الأفراد من حديث أبي سعيد «لا تسبوا أصحابي لعن الله من سب أصحابي. فوالذي نفسي بيده» الحديث. وعند ابن النجار من حديثه «لا تسبوا أصحاب محمد فوالله لئن سلكتم طريقهم لقد سبقتم سبقاً بعيداً ولئن أخذتم ميمناً وشمالاً لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً.

وأما حديث ابن عمر «اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم» فرواه أبو داود في الأدب والترمذي في الجنائز من طريق معاوية بن هشام عن عمران بن أنس المكبي عن عطاء عن ابن عمر رفعه بهذا، ورواه أيضاً الطبراني وقال: كالترمذي أنه غريب، ورواه الحاكم وقال: إنه صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وعند أبي داود من طريق وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت:

الناس إلى الله كل طعان لعان. وقال بعضهم: لعن المؤمن يعدل قتله. وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا لو قلت أنه مرفوع لم أبال؟ وعن أبي قتادة قال: كان يقال: «من لعن مؤمناً فهو مثل أن يقتله» وقد نقل ذلك حديثاً مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ، ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان مثلاً: لا صحح الله جسمه ولا سلمه الله وما يجري مجراه فإن ذلك مذموم. وفي الخبر: «إن المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة».

الوارث، حدثنا عبد الله بن هوزة القريبي، عن جرهمز المهجيمي قال: قلت يا رسول الله أوصني قال «أوصيك أن لا تكون لعاناً».

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه: (أبغض الناس إلى الله كل طعان لعان) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، حدثنا أبو هلال الرؤاسي عن قتادة قال: قال ابن عمر: أبغض عباد الله إلى الله كل طعان لعان. (وقال بعضهم: لعن المؤمن كعدل قتله، وقال حماد بن زيد) بن درهم الجهضمي أبو إسحاق البصري ثقة ثبت فقيه مات سنة ست وتسعين وله إحدى وثمانون سنة بعد أن روى هذا (لو قلت إنه مرفوع) إلى رسول الله ﷺ (لم أبال). أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت، عن عبد الله بن عمر، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن ثابت بن الضحاك، وكانت له صحبة. قال حماد: ولو قلت إنه مرفوع لم أبال أنه قال لعن المؤمن كعدل قتله، ومن دعاه بالكفر فهو كقتله ومن حلف بملء سوي الإسلام كاذباً فهو كما قال.

(وعن أبي قتادة) الحرث بن ربعي بن بلدمة السلمي بفتحتين المدني شهد أحداً وما بعدها ومات سنة أربع وخسين (قال: كان يقال «من لعن مؤمناً فهو مثل أن يقتله» وقد نقل ذلك مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ). قال العراقي: روى الشيخان من حديث ثابت بن الضحاك «لعن المؤمن كقتله» اهـ.

قلت: وقد رواه الطبراني في الكبير بزيادة «ومن قذف مؤمناً أو مؤمنة بكفر فهو كقتله» وروي أيضاً «لعن المؤمن كقتله ومن أكفر مسلماً فقد باء به أحدهما» وثابت بن الضحاك بن خليفة أنصاري ممن بايع تحت الشجرة، ورواه الخرائطي في مساويء الأخلاق من حديث عبد الله ابن عامر وابن مسعود بلفظ الشيخين من غير زيادة، وأخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمر، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا إسحاق بن سويد العدوي، عن أبي قتادة قال: كان يقال «من لعن فهو مثل أن يقتله».

(ويقرب من اللعن على الإنسان بالشر) قال الله تعالى: ﴿ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولاً﴾ [الإسراء: ١١] (حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان مثلاً لا صح جسمه ولا سلمه الله وما يجري مجراه فكل ذلك مذموم. وفي الخبر: «إن المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافئه» أي يئانه في الظلم (ثم يبقى للظالم عنده فضلة) أي زيادة (يوم القيامة) (

الآفة التاسعة: الغناء والشعر:

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيده وأما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح إلا أن التجرد له مذموم. وقال رسول الله ﷺ: «لأن يمتلئ جوف أحدكم قبيحاً حتى يراه خير له من أن يمتلئ شعراً». وعن مسروق أنه سئل عن

أي إن زاد على مثله لقوله تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ [البقرة: ١٩٤] قال العراقي: هذا الحديث لم أقف له على أصل، وللترمذي من حديث عائشة بسند ضعيف «من دعا على من ظلمه فقد انتصر» اهـ.

قلت: رواه كذلك ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وهو مطابق لقوله تعالى: ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس﴾ [الشورى: ٤١] أي ابتداء أو بالتجاوز عن الحد انتهاء.

الآفة التاسعة الغناء:

وهو رفع الصوت بالتطريب والإيقاع (والشعر، وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل): مفصلاً (فلا نعيده) ثانياً (وأما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح) رواه البخاري في الأدب المفرد والطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو، ورواه أبو يعلى من حديث عائشة بلفظ الشعر بمنزلة الكلام فحسنة كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام، وقد تقدم القول في ذلك مفصلاً (إلا أن التجرد له) بحيث يهت به حتى يسب إليه (مذموم). قال رسول الله ﷺ: «لأن يمتلئ بطن» وفي لفظ جوف (أحدكم) يحتمل أن المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره وأن يراد القلب خاصة وهو الظاهر لقول الأطباء إذا وصل القلب شيء من قيح حصل الموت (قبيحاً) أي مدة لا يخالطها دم (حتى يريه) بفتح المشناة التحتية من الورى مثل الرمي غير مهموز أي حتى يغلبه حتى يشغله عن ذكر الله حتى يفسده. قال الزمخشري: وري الداء جوفه يريه أفسده، ولفظ البخاري بإسقاط «حتى» وعليه ضبط يريه بإسكان ثالثة. قال ابن الجوزي: وكان جماعة من المبتدئين ينصبون يريه هنا جرياً على العادة في قراءة الحديث الذي فيه حتى وليس هنا ما ينصب، وتعقبه الزركشي بأن الأصيلي رواه بالنصب على بدل الفعل من الفعل (خير) له (من أن يمتلئ شعراً) أنشأه أو أنشده لما يؤول إليه أمره من تشاغله عن عبادة ربه، والمراد بالشعر ما يتضمن تشبيهاً أو هجاء أو مفاخرة كما هو الغالب في أشعار الجاهليين، وقال بعضهم: قوله شعراً ظاهره العموم في كل شعر لكنه مخصوص بما لم يشتمل على الذكر والزهة والمواظف والرقائق مما لا إفراط فيه. وقال النووي: هذا الحديث محمول على التجرد للشعر بحيث يغلب عليه فيشغله عن القرآن والذكر. وقال القرطبي: من غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الأدبية الأوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث، وقول بعضهم عنى به الشعر

بيت من الشعر فكرهه فقيل له في ذلك فقال: أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعر. وسئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال: اجعل مكان هذا ذكراً فإن ذكر الله خير من الشعر. وعلى الجملة فإنشاد الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام مستكره قال

الذي هجي به هو أو غيره رد بأن هجوه كفر كثر أو قل وهجو غيره حرام، وإن قل فلا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى.

قال العراقي: رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص، واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه، والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد الهـ.

قلت: وعند مسلم زيادة قبل الحديث. قال أبو سعيد: بينا نحن نسير مع رسول الله ﷺ إذ عرض شاعر ينشد فقال: خذوا الشيطان أو أمسكوا الشيطان، ثم ذكره. ورواه أحمد من حديث ابن عمر، ومن حديث أبي سعيد ورواه الطيالسي والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص، ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء ورواه ابن جرير وصححه وأبو عوانه وانطحاوي وتمام والضياء من حديث عمر بن الخطاب، ولفظ حديث أبي هريرة عند الشيخين لأن يمتلىء جوف رجل قيحاً حتى يريه خير له من أن يمتلىء شعراً. وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه، ورواه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص، ورواه الطبراني في الكبير من حديث سلمان، ومن حديث ابن عمر، وروى ابن عدي في الكامل من حديث جابر بلفظ: «لأن يمتلىء جوف الرجل قيحاً أو دماً خير من أن يمتلىء شعراً مما هجيت به» وروى الطبراني في الكبير من حديث عون بن مالك بلفظ: «لأن يمتلىء جوف أحدكم من عانته إلى لثاته قيحاً يتخضخض خير له من أن يمتلىء شعراً» ورواه أيضاً من حديث مالك بن عمير بلفظ: «لأن يمتلىء ما بين لبك إلى عانتك قيحاً خير من أن يمتلىء شعراً».

(وعن مسروق) بن الأجدع الهمداني التابعي الثقة (أنه سئل عن بيت من الشعر فكرهه) أي كرهه إنشاده (فقيل له في ذلك. فقال: أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعر) إذ ليس هو من صالح الأعمال أخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس، أنبأنا عبدان، أخبرنا عبد الله أنبأنا سفيان عن الأعمش، عن أبي الضحى عن مسروق أنه سئل فذكره.

(وسئل بعضهم عن الشعر فقال: اجعل مكان هذا ذكراً فإن ذكر الله خير من الشعر) وكأنه خاف عن التجرد له فيكون شاغلاً عن الذكر. أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن أبي مريم عن حسين الجعفي، حدثنا هلال أبو أيوب الصيرفي قال: سألت طلحة بن مصرف عن شيء من الشعر قال: اجعل مكان هذا ذكراً فإن ذكر الله خير من الشعر، (وعلى الجملة فإنشاد الشعر) لنفسه أو لغيره (ونظمه) أي انشاؤه (ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام مستكره) فقد روي أن النبي ﷺ كان ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد، وهو يقول:

هـذا الحمال لا حمال خبير هـذا أبلر ربنا وأطهر

ﷺ: « إن من الشعر لحكمة ». نعم مقصود الشعر المدح والذم والتشبيب وقد يدخله الكذب، وقد أمر رسول الله ﷺ حسان بن ثابت الأنصاري بهجاء الكفار والتوسع في المدح فإنه وإن كان كذباً فإنه لا يلتحق في التحريم بالكذب. كقول الشاعر:

ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليتق الله سائله
فإن هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فإن لم يكن صاحبه سخياً كان كاذباً وإن كان سخياً فالمبالغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه أن يعتقد صورته، وقد أنشدت أبيات بين يدي رسول الله ﷺ لو تتبعته لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه. قالت عائشة

أخرجه البخاري في قصة الهجرة من رواية عرو مرسلاً. قال الزهري: ولم يبلغنا في الأحاديث أنه ﷺ أنشد بيت شعر تام غير هذا البيت وقد تقدم ذلك. وفي الصحيحين من حديث أنس ارتجأهم وهو ﷺ معهم، وكذا إنشاد حسان كما عند مسلم من حديث عائشة، وإنشاد ابن رواحة كما عند البخاري، وإنشاد النابغة الجعدي كما في معجم البغوي والإستيعاب، وإنشاد بلال وهو محموم بالمدينة كما في الصحيحين من حديث عائشة، وكان الصحابة ينشادون الأشعار وهو ﷺ يتبسم كما عند الترمذي من حديث جابر بن سمرة، وإنشاد الشريد مائة قافية من قول أمية ابن الصلت في كل ذلك يقول ﷺ: « هيه » كما عند مسلم، وكل ذلك قد تقدم في كتاب السماع فنفس الإنشاد والسماع جائزان بالإجماع كيف، وقد (قال ﷺ: « إن من الشعر لحكمة ») تقدم في كتاب العلم (نعم مقصود الشعر المدح والذم والتشبيب) بذكر القامة والحد والصدغ والخال، (وقد يدخله الكذب) أحياناً (وقد أمر رسول الله ﷺ حسان بن ثابت الأنصاري) رضي الله عنه (بهجاء الكفار) فقد روى الشيخان من حديث البراء أنه ﷺ قال لحسان: « اهجم وجبريل معك » وفي لفظ: « اهجم » وروى أبو داود والترمذي والحاكم من حديث عائشة كان ﷺ يضع لحسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح، ويقول رسول الله ﷺ: « إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافع أو فاجر » قال الترمذي: حسن صحيح. وقال الحاكم: صحيح الإسناد وأخرجه البخاري تعليقاً وقد تقدم في كتاب السماع، (والتوسع في المدح وإن كان كذباً فإنه لا يلتحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر) وهو المتنبي:

(ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليتق الله سائله)

(فإن هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فإن لم يكن صاحبه) الذي مدح به (سخياً كان) القائل (كاذباً) في مدحه، (وإن كان سخياً فله المبالغة في صنعة الشعر ولا يقصد منه أن يعتقد صورته) وقد قيل: أعذب الشعر أكذبه، (وقد أنشدت أبيات بين يدي رسول الله ﷺ لو تتبعته لوجد فيها مثل ذلك) من المبالغات، (فلم يمنع منه) فمن ذلك إنشاد كعب بن زهير بن يديه قصيدته اللامية، وفيها من التشبيب والمبالغات ما لا يخفى ولم ينكر عليه

رضي الله عنها: كان رسول الله ﷺ يخصف نعله وكنت جالسة أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد نوراً. قالت: فبهت فنظر إلي فقال: «مالك بهت؟» فقلت: يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد نوراً ولو رآك أبو كبير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره. قال: «وما يقول يا عائشة أبو بكر الهذلي» قلت يقول هذين البيتين.

ومبرأ من كل غبر حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل
وإذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلل

قال فوضع ﷺ ما كان بيده وقلم إليّ وقبل ما بين عيني وقال: «جزاك الله خيراً يا عائشة ما سررت مني كسروري منك». ولما قسم رسول الله ﷺ الغنائم يوم حنين أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص، فاندفع يشكو في شعر له وفي آخره:
وما كان بدر ولا حابس يسودان مرداس في جمع

ذلك، من ذلك (قالت عائشة رضي الله عنها: كان رسول الله ﷺ يخصف نعله وكنت جالسة أغزل فنظرت) إليه فجعل جبينه يعرق وجعل (عرقه يتولد نوراً فبهت فنظر إليّ رسول الله ﷺ وقال «مالك بهت» فقلت يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد نوراً ولو رآك أبو كبير الهذلي) أحد شعراء هذيل واسمه ثابت بن عبد شمس من بني كعب بن كاهل بن الحرث بن تميم بن سعد بن هذيل (لعلم أنك أحق بشعره. قال) ﷺ (وما يقول أبو كبير الهذلي» قلت يقول:

(ومبرأ من كل غبر حيضة وفساد مرضعة وداء مغيل
فإذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلل)

غبر الحيض: كسكر بقاياها وكانوا يزعمون أن المرأة إذا جومت في غبر الحيض وأراد الله تعالى بتكوين الولد جاء فاسداً، وداء مغيل: من الغيلة كانوا يزعمون أن المرضع إذا جومت فسدت لبها، فإذا شربه الرضيع كان فاسداً وأسرة الوجه خطوط ترى في الجبهة والعارض السحاب والمتهلل المترقق ماء. (قالت: فوضع ﷺ ما كان بيده) أي من آلة الخصف، (وقام إليّ وقبل ما بين عيني) فرحاً وسروراً (وقال: «جزاك الله خيراً يا عائشة ما سررت مني كسروري منك») أخرجه البيهقي في دلائل النبوة، (ولما قسم رسول الله ﷺ الغنائم يوم حنين) بعد الانصراف منه (أمر) بإعطائها للمؤلفة قلوبهم فأمر (لمعباس بن مرداس) السلمي وكان مطاع قومه (بأربع قلائص) أي النوق فاستقلها (فاندفع في شعره يقول):

أجمعل نهي ونهب العبيد بين عيينة والأترع
(وما كان بدر ولا حابس يفوقان مرداس في المجمع

وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال عليه السلام : « اقطعوا عني لسانه » فذهب به أبو بكر الصديق رضي الله عنه حتى اختار مائة من الإبل ثم رجع وهو من أرضى الناس، فقال له عليه السلام : « أتقول في الشعر » فجعل يعتذر إليه ويقول: بأبي أنت وأمي إني لأجد للشعر ديبياً على لساني كدبيب النمل، ثم يقرصني كما يقرص النمل فلا أجد بداً من قول الشعر. فتبسم عليه السلام وقال: « لا تدع العرب الشعر حتى تدع الإبل الحنين ».

الآفة العاشرة: المزاح:

وأصله مذموم منهى عنه إلا قدراً يسيراً يستثنى منه. قال عليه السلام : « لا تمار أخاك ولا

وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لا يرفع)

يريد بيدر وحابس أبا عيينة، والأقرع والنهب اسم لما يؤخذ من الغنائم والعييد بالتصغير اسم فرس له (فقال عليه السلام : « اقطعوا عني لسانه » فذهب به أبو بكر رضي الله عنه حتى اختار مائة من الإبل ثم رجع وهو من أرضى الناس، فقال عليه السلام : « اتقول في الشعر » فجعل العباس (يعتذر) له (ويقول بأبي أنت وأمي أني لأجد للشعر ديبياً على اللسان كدبيب النمل، ثم يقرصني كما يقرص النمل فلا أجد بداً من قول الشعر، فتبسم عليه السلام وقال: « لا تدع العرب الشعر حتى تدع الإبل الحنين ») قال العراقي: رواه مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب، وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن، والأقرع بن حابس كل إنسان منهم مائة من الإبل، وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك، فقال عباس بن مرداس:

أنجم ل نهبي ونهب العبيد بين عيينة والأقرع
وما كان بيدر ولا حابس يفوقان مرداس في المجمع
وما كنت دون امرئ منها ومن تخفض اليوم لا يرفع

قال فأمم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وزاد في رواية، وأعطى علقمة بن علاثة مائة، وأما زيادة اقلعوا عني لسانه « فليست في شيء من الكتب المشهورة، وذكرها ابن إسحاق في السيرة بغير إسناد اهـ.

قلت: وجدت بخط الحافظ ابن حجر ما نصه: ورواه إسماعيل القاضي من طريق عروة مرسلأ بالقصة، وأنه قال: « يا بلال اذهب فاقطع لسانه » الحديث أخرجه في النوادر له، والله أعلم.

الآفة العاشرة المزاح:

بكر الميم مصدر مزح أو مازح وبالضم اسم ما يمزح به وهو المطايبه في الكلام باللسان، (وأصله) وكذا كثيره (مذموم) وكذا فاعله مذموم وهو (منهى عنه إلا قدراً يسيراً

تمازحه . فإن قلت الممارسة فيها إيداء لأن فيها تكديباً للأخ والصديق أو تجهيلاً له ، وأما المزاح فمطاطية وفيه انبساط وطيب قلب فلم يته عنه ؟ فاعلم أن المنهي عنه الإفراط فيه أو المداومة عليه . أما المداومة فلأنه اشتغال باللعب والهزل فيه واللعب مباح ولكن المواظبة عليه مذمومة . وأما الإفراط فيه فإنه يورث كثرة الضحك وكثرة الضحك تميم القلب وتورث الضغينة في بعض الأحوال وتسقط المهابة والوقار فما يخلو عن هذه الأمور فلا يذم ، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال : « إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً » إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقاً ، وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان ، وقد قال رسول الله ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة

يستثنى منه) وهو ما خلا عن الباطل . (قال ﷺ : « لا تمار أخاك ولا تمازحه ») رواه الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وقد تقدم . قال ابن أبي الدنيا : حدثنا القاسم بن أبي شيبه ، حدثنا المحاربي ، عن ليث ، عن عبد الملك ، عن عكرمة ، عن ابن عباس فساقه .

(فإن قلت : الممارسة فيها إيداء لأن فيها تكديباً للأخ) المومن (والصديق) المرافق (أو تجهيلاً له) وهي لا تخلو من هذين ، فوجه النهي عنها ظاهر . (وأما المزاح فمطاطية) في الكلام باللسان (وفيه انبساط وطيب قلب) أي سبب لها (فلم يته عنه) وليس فيه ما ينشأ عنه المكروه شرعاً ؟ (فاعلم أن المنهي عنه) أحد شيئين : (الإفراط فيه) وفي نسخة منه بأن يتجاوز عن الحد ، (أو المداومة عليه) فيتحذه ديدناً له وصنعة . (أما المداومة فلأنه اشتغال باللعب والهزل واللعب مباح ، ولكن المواظبة عليه مذمومة) وفي نسخة : مذموم (وأما الإفراط فيه) أو منه (فإنه يورث كثرة الضحك) لأن الذي يفرط فيه إنما غرضه أن يضحك الناس ، (وكثرة الضحك تميم القلب) كما ورد في الخبر : « إياك وكثرة الضحك فإن كثرة الضحك تميم القلب » المراد باماتته غشيان الظلمة عليه الناشئة من الغفلة عن ذكر الله تعالى ، (وتورث الضغينة في بعض الأحوال) كما قاله عمر بن عبد العزيز وسأيت (وتسقط المهابة) والجلالة (والوقار) عن أعين الأبرار كما سأيت من قول عمر رضي الله عنه ، (فما يخلو من هذه الأمور فلا يذم ، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال : « إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً ») تقدم في كتاب أخلاق النبوة . وقال ابن أبي الدنيا حدثنا سعيد بن سليمان ، عن أبي معشر ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة قال : قيل يا رسول الله تمزح ؟ قال : « نعم ولا أقول إلا حقاً » (إلا أن مثله) يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقاً (لكالم مشاهدته لجلال الحق سبحانه ، (وأما غيره إذا فتح باب المزاح) على نفسه (كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان) وإضحاك الناس سبب لإمالة قلوبهم ولا يخفى ما فيه ، كيف (وقد قال ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة) الواحدة لأجل أن (يضحك بها جلساءه) ومعاشره (يهوي) أي يسقط (بها

يضحك بها جلساءه يهوي بها في النار أبعد من الثريا». وقال عمر رضي الله عنه: من كثر ضحكك قلت هيئته، ومن مزح استخف به، ومن أكثر من شيء عرف به، ومن كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه قلّ حياؤه، ومن قلّ حياؤه قلّ ورعه، ومن قلّ ورعه مات قلبه، ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة قال عليه السلام: «لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيراً ولضحكم قليلاً». وقال رجل لأخيه: يا أخي هل أتاك أنك وارد النار؟

في النار) أي نار جهنم (أبعد من الثريا) وهو النجم المعروف، وفي لفظ: أبعد من صنعاء، وفي آخر سبعين خريفاً وكل ذلك قد تقدم.

(وقال عمر) رضي الله عنه: (من كثر ضحكك قلت هيئته) أي وقاره عن أعين الناس، (ومن مزح استخف به) أي صار مهيناً. (ومن أكثر من شيء عرف به) وأشير إليه به، (ومن كثر كلامه) ولو من غير مزاح (كثر سقطه) أي سقطه في الكلام وكذبه، (ومن كثر سقطه قلّ حياؤه) فلا يبالي بما يفعله، (ومن قلّ حياؤه قلّ ورعه) أي خوفه من جلال هيبة الله تعالى، (ومن قلّ ورعه مات قلبه) قال ابن أبي الدنيا: حدثني أحد بن عبيد التميمي، حدثنا عبيد الله بن محمد التميمي، حدثنا دريد بن مجاشع، عن غالب القطان، عن مالك بن دينار، عن الأعمش، عن قيس قال: قال عمر بن الخطاب: من مزح استخف به.

وحدثني الحسن بن الصباح، حدثنا محمد بن كثير، عن عبد الله بن واقد، عن موسى بن عقيل أن الأحنف بن قيس كان يقول: من كثر كلامه وضحكه ومزاحه قلت هيئته، ومن أكثر من شيء عرف به.

وروى الطبراني في الأوسط، والقضاعي في مسند الشهاب، والعسكري في الأمثال من حديث ابن عمر: من كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه كثر كذبه، ومن كثر كذبه كثرت ذنوبه، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به وقد تقدم.

وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة: من كثر ضحكك استخف بجمه، ومن كثرت دعابته ذهبت جلالته، ومن كثر مزاحه ذهب وقاره، ومن كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه كثرت خطاياهم، ومن كثرت خطاياهم كانت النار أولى به. قال: وهو غريب المتن والإستناد. وقد روى الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جداً من حديث أنس: الصمت سيد الأخلاق ومن مزح استخف به.

(ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة) وما فيها من الأهوال (قال عليه السلام): «لو علمتم ما أعلم لبكيتم كثيراً) أي لغلبة الخوف واستيلاء الحزن (ولضحكم قليلاً) أي لتركتم الضحك أو لم يقع منكم إلا نادراً. قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس وعائشة بلفظ: «لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً» اهـ.

قال: نعم. قال: فهل أتاك أنك خارج منها؟ قال: لا. قال: ففيم الضحك؟ قيل: فما رؤي ضاحكاً حتى مات. وقال يوسف بن أسباط: أقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك، وقيل: أقام عطاء السلمي أربعين سنة لم يضحك. ونظر وهيب بن الورد إلى قوم

قلت: وكذلك رواه أحمد والدارمي والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث أنس قال خطب رسول الله ﷺ خطبة ما سمعت بمثله قط ثم ذكره، وجاء في رواية: إن تلك كانت خطبة الكسوف ورواه أحمد والبخاري والترمذي من حديث أبي هريرة، ومعنى قوله: «لو تعلمون ما أعلم» أي من عظم انتقام الله من أهل الجرائم وأهوال يوم القيامة وأحوالها ما علمته: «لما ضحكتم أصلاً» إذا القليل بمعنى العدم على ما يقتضيه السياق، ولأن «لو» حرف امتناع لامتناع، وقيل: معناه لو تعلمون ما أعلم مما أعد في الجنة من النعم وما حفت به من الحجب لسهل عليكم ما كلمتم به، ثم إذا تأملت ما وراء ذلك من الأمور الخطرات وانكشاف الغطاء يوم العرض لاشد خوفكم ولبيكتكم كثيراً، فالمعنى منع البكاء لامتناع علمكم بالذي أعلم، وفيه من أنواع البديع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالآخر وفيه ترجيح الخوف على الرجاء.

وروى الحاكم في الأوهال، وابن عساكر من طريق يوسف بن خباب، عن مجاهد، عن أبي ذر رفعه: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبيكتكم كثيراً ولما ساغ لكم الطعام ولا الشراب» قال الحاكم: صحيح على شرطهما. وتعقبه الذهبي وقال: بل هو منقطع.

وروى ابن عساكر من حديث أبي الدرداء: «لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت ما أكلتم طعاماً على شهوة أبداً ولا شربتم شرباً على شهوة أبداً ولا دخلتم بيتاً تستنظلون به ولررتم إلى الصعدات تلدمون صدوركم وتبكون على أنفسكم».

وروي الطبراني والبيهقي والحاكم من حديث أبي الدرداء: «لو تعلمون ما أعلم لبيكتكم كثيراً ولضحكتكم قليلاً ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله لا تدرتون تنجون أو لا تنجون».

وروي الحاكم من حديث أبي هريرة: «لو تعلمون ما أعلم لبيكتكم كثيراً ولضحكم قليلاً يظهر النفاق وترتفع الأمانة الحديث وقال: صحيح، وأقره الذهبي.

(وقال رجل لأخيه) وقد رآه يضحك (أنبتت) أي أخبرت (إنك وارد النار؟ قال: نعم) وذلك في قوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً﴾ [سريم: ٧١] (قال: فهل أنبتت أنك صادر عنها؟ قال: لا. قال: ففيم الضحك فما رؤي ضاحكاً حتى مات) أخرجه أبو نعم في الحلية.

(وقال يوسف بن أسباط) (الشيابي رحمه الله تعالى: (أقام الحسن البصري رحمه الله تعالى) (ثلاثين سنة لم يضحك) (أخرجه أبو نعم في الحلية، (وقيل: أقام عطاء السلمي أربعين سنة

يضحكون في عيد فطر فقال: إن كان هؤلاء قد غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين؟ وإن كان لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين؟ وكان عبد الله بن أبي يعلى يقول: أتضحك ولعل أكفانك قد خرجت من عند القصار؟ وقال ابن عباس: من أذنب ذنباً وهو يضحك دخل النار وهو يبكي. وقال محمد بن واسع: إذا رأيت في الجنة رجلاً يبكي ألتست تعجب من بكائه؟ قيل: بلى. قال: فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أعجب منه. فهذه آفة الضحك، والمذموم منه أن يستغرق ضحكاً والمحمود منه

لم يضحك) وكان شديد الخوف. قال أبو نعم في الحلية: حدثنا أبو محمد بن حبان، حدثنا أحمد ابن الحسين، حدثني أبو عبد الله بن عبيدة قال: سمعت غفيرة تقول: لم يرفع عطاء رأسه إلى السماء ولم يضحك أربعين سنة، فرفع رأسه مرة ففرغ فسقط ففتق ففتقاً في بطنه.

(ونظر وهيب بن الورد) المكي قيل اسمه عبد الوهاب ووهيب لقب له (إلى قوم يضحكون في) يوم (عيد فطر، فقال: إن كان هؤلاء قد غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين، وإن كان لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين). قال أبو نعم في الحلية: حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن عمر، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد، حدثنا محمد بن عبد المجيد التميمي، حدثنا سفيان قال: رأى وهيب قوماً يضحكون يوم الفطر فقال: إن كان هؤلاء تقبل منهم صيامهم فما هذا فعل الشاكرين، وإن كان هؤلاء لم يتقبل منهم صيامهم فما هذا فعل الخائفين.

وحدثنا أبو محمد بن حبان، حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء، حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثني محمد بن زيد بن خنيس قال: رأيت وهيب بن الورد صلى ذات يوم العيد فلما انصرف الناس جعلوا يمشون به فنظر إليهم شراً ثم زفر قال: لئن كان هؤلاء القوم أصبحوا مشفقين أنه قد تقبل منهم شهرهم هذا لكان ينسي لهم أن يكونوا مشاغيل بأداء الشكر عما هم فيه، وإن كانت الأخرى لقد كان ينبغي أن يصبحوا أشغل وأشغل.

(وكان عبد الله بن أبي يعلى) رحمه الله تعالى (يقول: أتضحك ولعل أكفانك خرجت من عند القصار) وأنت لا تدري. هكذا هو في سائر النسخ عن عبد الله بن أبي يعلى ولم أجد له ذكراً. وفي نسخة المقاصد للسخاوي قال عبد الله بن ثعلبة: فانظره.

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه: (من أذنب ذنباً وهو يضحك استخفافاً بما اقترفه دخل النار وهو يبكي) جزاء وفاقاً وقضاء عدلاً. أخرجه أبو نعم في الحلية عنه مرفوعاً، وفيه عمر بن أيوب المزني. قال الذهبي في الضعفاء: روي عن ضمرة وجماعة خرجوا ابن حبان، (وقال) أبو عبد الله (محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى: (إذا رأيت في الجنة رجلاً يبكي ألتست تعجب من بكائه؟ قيل: بلى. قال: فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أعجب منه. فهذه آفة الضحك والمذموم منه أن يستغرق ضحكاً والمحمود منه

التبسم الذي ينكشف فيه السن ولا يسمع له صوت، وكذلك كان رسول الله ﷺ . قال القاسم مولى معاوية : أقبل أعرابي إلى النبي ﷺ على قلوب صعب فسلم فجعل كلما دنا من النبي ﷺ ليسأله يفر به ، فجعل أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون منه ، ففعل ذلك مراراً ثم وقصه فقتله فقييل : يا رسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوبه وقد هلك فقال : نعم وأفواهمك ملأى من دمه ، وأما إذا أدى المزاح إلى سقوط الوقار فقد قال عمر رضي الله عنه : من مزح استخف به . وقال محمد بن المنكدر : قالت لي أمي يا بني لا تمازح الصبيان فتهم عندهم ، وقال سعيد بن العاص لابنه : يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ولا الدنيا فيجتري عليك . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : اتقوا

(التبسم الذي ينكشف فيه السن ولا يسمع له صوت ، كذلك كان ضحك رسول الله ﷺ)
أي التبسم ، وقد ذكر في كتاب أخلاق النبوة .

(قال القاسم مولى معاوية) بن أبي سفيان وكأنه القاسم بن عبد الرحمن الدمشقي مولى خالد ابن يزيد بن معاوية صاحب أبي إمامة يغرب كثيراً . قال الذهبي في الضعفاء ، قال أحد : حدث عنه علي بن مزيد أعاجيب ، وما أراها إلا من قبل القاسم ، وقد روى له الأربعة قال : (أقبل أعرابي إلى النبي ﷺ على قلوب صعب فسلم فجعل كلما دنا من النبي ﷺ ليسأله نفر به) ومنع من القرب ، (وجعل أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون به) مما صنع به قلوبه (ففعل ذلك مراراً) وفي نسخة ثلاث مرات ، (ثم وقصه) أي ألقاه على رأسه فاندقت عنقه ، (فقتله فقييل : يا رسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوبه وقد هلك) أي مات (قال : نعم وأفواهمك ملأى من دمه) يشير إلى ما صنعوا من الضحك عليه . قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل .

(وأما إذا أدى المزاح إلى سقوط الوقار ، فقد قال عمر رضي الله عنه : من مزح استخف به) أخرجه ابن أبي الدنيا وقد تقدم . (وقال) أبو عبد الله (محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن المدير التيمي المدني ثقة فاضل ، روى له الجماعة (قالت لي أمي) قال أبو القاسم اللالكائي : كان المنكدر خال عائشة فشكا إليها الحاجة فقالت له : إن لي شيئاً يأتيني ابعث به إليك ، فجاءتها عشرة آلاف فبعثت بها إليه ، فاشتري جارية من العشرة آلاف فولدت له محمداً وأبا بكر وعمر : (لا تمازح الصبيان فتهم عندهم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل ، حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر قال : قالت لي أمي : لا تمازح الصبيان فتهم عليهم . (وقال) أبو عثمان (سعيد بن العاص) بن أبي أحبيحة سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأموي ، أحد أشراف قريش وأجودها (لابنه) وهو عمرو بن سعيد ويعرف بالأشدق وقد تقدم ذكره : (يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ولا الدنيا فيجتري عليك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي صالح المروزي ، حدثنا عبد العزيز بن أبي رزمة ، عن عبد الله بن المبارك قال :

الله وإياكم والمزاح فإنه يورث الضغينة ويجر إلى القبيح. تحدثوا بالقرآن وتجالسوا به فإن ثقل عليكم فحديث حسن من حديث الرجال. وقال عمر رضي الله عنه: أتدرون لم سمي المزاح مزاحاً؟ قالوا: لا. قال: لأنه أراح صاحبه عن الحق. وقيل: لكل شيء بذر وبذر العداوة المزاح. ويقال: المزاح مسلبة للنهي مقطعة للأصدقاء.

فإن قلت: فقد نقل المزاح عن رسول الله ﷺ وأصحابه فكيف ينهى عنه؟ فأقول: إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله ﷺ وأصحابه وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقاً ولا تؤذي قلباً ولا تفرط فيه وتقتصر عليه أحياناً على الدور فلا حرج عليك فيه،

قال سعيد بن العاص لابنه فساقه. وأخرجه الدينوري في المجالسة من طريق أبي عبيدة قال: قال سعيد فذكره.

(وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (اتقوا الله وإياكم والمزاح فإنه يورث الضغينة ويجر إلى القبيح، تحدثوا بالقرآن وتجالسوا به فإن ثقل عليكم فحديث حسن من حديث الرجال) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي كريب، حدثنا زكريا بن عدي، عن عبد الله بن المبارك، عن عبد العزيز أبي رواد قال: قال عمر بن عبد العزيز: اتقوا الله وإياكم والمزاح فإنه يورث الضغينة ويجر القبيحة تحدثوا بالقرآن وتجالسوا به والباقي سواء.

(وقال عمر رضي الله عنه: أتدرون لم سمي المزاح مزاحاً؟ قالوا: لا. قال: لأنه زاح صاحبه عن الحق) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الحسن، حدثنا أبو صالح حدثني الليث بن سعد أن عمر بن الخطاب قال: هل تدرون فساقه. (وقيل: لكل شيء بذر وبذر العداوة المزاح) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن عبد الرحمن قال: قال خالد بن صفوان قال كان يقال لكل شيء بذر فساقه. (ويقال: المزاح مسلبة للنهي) هكذا في النسخ أي العقول (مقطعة للأصدقاء) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن عبد الرحمن قال: كان يقال المزاح مسلبة للبهاء مقطعة للصدقة.

(فإن قلت: فقد نقل المزاح عن رسول الله ﷺ وأصحابه) الكرام، (فكيف ينهى عنه؟ فأقول:) إنه ﷺ كان مع أصحابه وأهله وغيرهم على غاية من سعة الصدر ودوام البشر وحسن الخلق وإفشاء السلام والبداية على من لقيه، والوقوف على من استوقفه، والمشي مع من أخذ بيده حتى من الولدان والإمام والمزاح بالحق أحياناً وإجابة الداعي ولين الجانب حتى يظن كل أحد من أصحابه أنه أحبهم إليه، وهذا ميدان ليس فيه إلا واجب أو مستحب، ولو لم يكن من مباسطته لهم إلا الاستضاءة بنور هدايته والافتداء به في ذلك وتألفهم حتى يزول ما عندهم من هيئته فيقدرون على الاجتماع به والأخذ عنه، لكان ذلك هو الغاية العظمى في الكمال وأنت (وإن قدرت على ما قدر عليه رسول الله ﷺ وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقاً ولا تؤذي قلباً ولا

ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول ﷺ وهو كمن يدور نهاره مع الزوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله ﷺ أذن لعائشة في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد، وهو خطأ إذ من الصفائير ما يصير كبيرة بالإصرار، ومن المباحات ما يصير صغيرة بالإصرار، فلا ينبغي أن يغفل عن هذا، نعم روى أبو هريرة أنهم قالوا يا رسول الله: إنك تداعبنا. فقال: «إني وإن داعبتكم لا أقول إلا حقاً». وقال عطاء: إن رجلاً سأل ابن عباس أكان رسول الله ﷺ يمزح؟ فقال: نعم. قال: فما كان مزاحه؟ قال: كان

تفرط فيه وتقتصر عليه أحياناً على الندور (والقلة)، فلا حرج عليك ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة (وصنعة) يواظب عليه ويفرط فيه، ثم يتمسك بفعل الرسول ﷺ) ويقول: أنا مقتد به (وهو كمن يدور نهاره) اجمع من الزوج والحبيشة (ينظر إليهم وإلى رقصهم) ولعبيهم (و يتمسك بأن رسول الله ﷺ أذن لعائشة) رضي الله عنها (في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد) كما تقدم في كتاب السماع يقال: هو يوم عيد فطر، (وهو خطأ إذ من الصفائير ما يصير كبيرة بالإصرار) عليه، فلا ينبغي أن يغفل عن هذا. (نعم روى أبو هريرة) رضي الله عنه فيها رواه الترمذي في السنن، وفي الشئائل وحسنه وقال رجاله موثقون (أنك تداعبنا. قال: «إني وإن داعبتكم لا أقول إلا حقاً») والمداعبة هي الملاطفة في القول بالمزاح وغيره، وكأنهم قصدوا بذلك إما السؤال عن المداعبة هل هي من خواصه فلا يتأسون به فيها فينب لهم أنها ليست من خواصه وأن جوازها منوط بقول الحق، وأما استبعادهم وقوع المزاح منه ﷺ لجليل مكانته وعظيم مرتبته، فكانهم سأله عن حكمته فأجابهم.

قال ابن حجر المكي في شرح الشئائل: وهذا أولى من قول الطيبي فكانهم أنكروه فرد عليهم من باب القول بالموجب، فإن المداعبة لا تنافي الكمال بل هي من توابعه وامتداته إذا كانت جارية على القانون الشرعي بأن يكون على وفق الصدق والحق ويقصد تألف قلوب الضعفاء وجبرهم وإدخال السرور عليهم والرفق بهم، والمنهي عنه في الحديث السابق من رواية الترمذي «لا تمار أخاك ولا تمازحه» إنما هو الإفراط فيها والدوام عليها لأنه يورث آفات كثيرة ظاهرة وباطنة من القسوة والغفلة والإيذاء وإيراث الحقد وإسقاط المهابة وغير ذلك، ومزاحه ﷺ سالم من جميع هذه الأمور يقع منه على جهة الندرة لمصلحة تامة من مؤانسة بعض أصحابه، فهو بهذا القصد سنة، وما قيل أن الأظهر أنه مباح لا غير فضعيف إذ الأصل من أفعاله ﷺ وجوب أو نذب للتأسي به فيها إلا للدليل يمنع من ذلك، ولا دليل هنا يمنع منه فتعين النذب كما هو مقتضى كلام الفقهاء والأصوليين.

(وقال عطاء) بن أبي رباح: (إن رجلاً سأل ابن عباس) رضي الله عنه (فقال: كان رسول الله ﷺ يمزح؟ قال: نعم. قال: فما كان مزاحه؟ قال: كان مزاحه أنه ﷺ كسا

مزاحه أنه ﷺ كسا ذات يوم امرأة من نسائه ثوباً واسعاً فقال لها البسيه واحدي وجري منه ذيلاً كذيل العروس. وقال أنس: إن النبي ﷺ كان من أفكه الناس مع نسائه. وروي أنه كان كثير التبسم، وعن الحسن قال: أتت عجوز إلى النبي ﷺ فقال لها ﷺ: « لا يدخل الجنة عجوز » فبكت، فقال: « إنك لست بعجوز يومئذ » قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً ﴾ [الواقعة: ٣٦] وقال زيد بن أسلم:

ذات يوم امرأة من نسائه ثوباً واسعاً فقال « البسيه واحدي » وجري منه ذيلاً كذيل العروس (قال العراقي: لم أقف عليه .

قلت: والذي روي عن ابن عباس فيها أخرجه الطبراني وابن عساكر أنه سئل هل كان ﷺ يداعب؟ فقال: كان فيه دعابة قليلة.

(وروي انس) رضي الله عنه (« أن النبي ﷺ كان من أفكه الناس ») أي أمزجهم إذا خلا بنحو أهله رواه ابن عساكر في التاريخ وقد تقدم في كتاب النبوة، (وروي أنه) ﷺ (كان كثير التبسم) تقدم في كتاب أخلاق النبوة، وروي أحمد والترمذي والحاكم من حديث جابر بن سمرة كان لا يضحك إلا تبساً وقد تقدم أيضاً.

(وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال: أتت عجوز) قبل هي عمته صفية بنت عبد المطلب أم الزبير رضي الله عنها (إلى النبي ﷺ فقال لها « لا يدخل الجنة عجوز » فبكت. فقال « إنك لست بعجوز يومئذ ») بل شابة. قيل: كأنه ﷺ فهم أنها تطلب تدخل الجنة على هياتها وقت موتها فرداً اعتقادها فداعبها. ويحتمل ان لا يكون مداعبة ويكون عدّها مداعبة من فهم الحاضرين، وهذا قد رده ابن حجر في شرح الشائل فقال فيما قاله أولاً نظر إذ لا يحتاج في عدّه مداعبة إلى دعوى أنه ﷺ فهم ذلك، بل إلى لفظ أوهم ذلك واحتماله المذكور ليس في محله، لا سيما وفيه سوء أدب على الصحابة الحاضرين يجعله نفسه فهم أنه غير مداعبة وفهموا المداعبة وهو فهم غير صحيح، وفي ذلك من قلة الأدب ما لا يخفى بل فيه عدم حفظ القواعد الأصولية المصروفة بأن فهم الصحابي مقدم على فهم غيره، لأنه أعرف بمرويه لمشاهدته من القرائن الحالية والمقالية ما لم يشاهده، فوجب تقديم فهمه على فهم غيره. وتأسل مزحه ﷺ تجده لا يخلو من بشري عظيمة أو فائدة عزيزة أو مصلحة تامة فهو في الحقيقة غاية الجد وليس مزاحاً إلا باعتبار الصورة فقط (قال الله تعالى ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ﴾) أي خلقناهن من غير توسط ولادة (فجعلناهن أبكاراً) أي كلما جاء الرجل وجدها بكرأً يحتمل أن المراد ثم زيناهن حتى وصلن لحد التمتع، ويحتمل وهو الظاهر أنهن خلقن ابتداءً كاملات من غير تدريج في التربية والسن، وهذا بناء على ما يصرح به سياق القرائن أن الضمير للحوور، وحيثذ فوجه المطابقة بين هذا وما نحن فيه أنه يعلم أن أهل الجنة كلهم أنشأهم الله تعالى خلقاً آخر يناسب الدوام والبقاء، وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى

إن امرأة يقال لها أم أيمن جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: إن زوجي يدعوك. قال: «ومن هو أهو الذي بعينه بياض؟» قالت: والله ما بعينه بياض! فقال: «بلى إن بعينه بياضاً فقالت: لا والله. فقال ﷺ: «ما من أحد إلا وبعينه بياض» وأراد به البياض المحيط بالحدقة. وجاءت امرأة أخرى فقالت: يا رسول الله احملني على بعير، فقال: «بل تحملك على ابن البعير». فقالت: ما أصنع به أنه لا يحملني، فقال ﷺ: «ما من بعير إلا وهو ابن بعير» فكان يمزح به. وقال أنس: كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير وكان رسول الله ﷺ يأتيهم ويقول: يا أبا عمير ما فعل النغير لنغير كان يلعب به وهو فرخ

البدنية كلها وانتفاء صفات النقص عنها، ثم قال «عرباً» أي متحبيات إلى أزواجهن بحسن التبعل ائرباً على سن واحد ثلاثة وثلاثين إذ هو كمال أسنان نساء الدنيا. قال العراقي: رواه الترمذي في الشائل هكذا مرسلأ، وأسنده ابن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف.

(وروى زيد بن أسلم) أبو عبدالله مولى عمر بن الخطاب ثقة عالم وكان يرسل روى له الجماعة (أن امرأة يقال لها أم أيمن) هي بركة الحبشية مولاة رسول الله ﷺ أعتقها وزوجها زيد بن حارثة فهي أم أسامة بن زيد (جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: إن زوجي) عنت به زيد ابن حارثة (يدعوك. فقال: «ومن هو أهو الذي بعينه بياض؟» قالت: ما بعينه بياض. فقال «بلى بعينه بياض» فقالت: لا والله. فقال ﷺ: «ما من أحد إلا وبعينه بياض». وأراد البياض المحيط بالحدقة) لا البياض العارض على الحدقة كما يتبادر إليه الفهم. قال العراقي: رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدالله ابن سهم الفهري مع اختلاف.

(جاءت امرأة أخرى فقالت يا رسول الله: احملني على بعير. فقال: «بل تحملك على ابن البعير» فقالت: ما أصنع به إنه لا يحملني. فقال ﷺ: «وهل بعير إلا وهو ابن بعير» فكان يمزح به) قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ «أنا حاملوك على ولد الناقة» اهـ.

قلت: وأخرجه الترمذي في الشائل وفيه أن الذي استحمله رجل فقال له «إني حاملك على ولد الناقة» وفيه هل الإبل إلا النوق.

(وقال أنس) رضي الله عنه: (كان لأبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري رضي الله عنه وهو زوج أم أنس (ابن يقال له أبو عمير) وهو أخو أنس لأمه، (وكان رسول الله ﷺ يأتيهم) تأنيساً لخاطرهم ويخالطهم (ويقول) مداعباً مع الصبي: «أبا عمير ما فعل النغير» أي ما شأنه وما حاله وهو مصغر النقرة (لنغير كان يلعب به وهو ولد العصفور) أو طائر

العصفور . وقالت عائشة رضي الله عنها : خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بدر ككلامه « تعالي حتى أسابك » فهددت درعي على بطني ثم خططنا خطأ فقمنا عليه واستبقنا فسبني وقال : « هذه مكان ذي المجاز » وذلك أنه جاء يوماً ونحن بذوي المجاز وأنا جارية قد بعثني أبي بشيء فقال : « اعطينيه » فأبيت وسعيت وسعى في أثري فلم يدركني . وقالت أيضاً : سابقني رسول الله ﷺ فسبته فلما حملت اللحم سابقني فسبني ، وقال : « هذه بتلك » وقالت أيضاً رضي الله عنها : كان عندي رسول الله ﷺ وسودة بنت زمعة فصنعت خزيرة وجئت به فقلت لسودة : كلي ، فقالت : لا أحبه ، فقلت : والله لتأكلين أو لألطحن به وجهك فقالت : ما أنا بذائقته فأخذت بيدي من الصحيفة شيئاً فلطخت به وجهها ورسول الله ﷺ جالس بيني وبينها فخفض لها رسول الله ركبتيه لتستقيد مني فتناولت من الصحيفة شيئاً فمسحت به وجهي وجعل رسول الله ﷺ

شبه العصفور رواه البخاري ومسلم بلفظ « كان ﷺ أحسن الناس خلقاً وكان لي أخ يقال له أبو عمير وكان له نغير يلعب به فأت فدخل عليّ النبي ﷺ فرآه حزينا فقال : ما شأنه ؟ فقالوا : مات نغيره . فقال : يا أبا عمير ما فعل النغير . وقد تقدم ذلك في كتاب أخلاق النبوة .

(وقالت عائشة رضي الله عنها : خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بدر فقال : « تعالي حتى أسابك » فشدت علي درعي) وفي نسخة فشدت درعي على بطني ، (ثم خططنا خطأ فقمنا عليه واستبقنا فسبني وقال « هذه مكان ذي المجاز ») وهو اسم مكان بمكة ، وذلك إنه جاء يوماً ونحن بذوي المجاز وأنا جارية قد بعثني أبي بشيء فقال : « اعطينيه » فأبيت وسعيت وسعى في أثري فلم يدركني) قال العراقي : لم أجد له أصلاً ولم تكن عائشة معه في غزوة بدر .

(وقالت) عائشة رضي الله عنها (أيضاً : سابقني رسول الله ﷺ فسبته ، فلما حملت اللحم سابقني فسبني وقال « هذه بتلك ») رواه النسائي وابن ماجه وقد تقدم في كتاب النكاح .

(وقالت) عائشة رضي الله عنها (أيضاً : كان عندي رسول الله ﷺ وسودة بنت زمعة) ابن قيس بن عبد شمس العامرية أم المؤمنين رضي الله عنها ، تزوجها رسول الله ﷺ بعد خديجة ، ولما أسنت وهبت يومها لعائشة رضي الله عنها ، ولها حديث في مسند أحد ، وتوفيت في آخر خلافة عمر رضي الله عنه ، (فصنعت خزيراً وجئت به فقلت لسودة : كلي فقالت : لا أحبه فقلت : والله لتأكلن أو لألطحن وجهك) به (فقالت : ما أنا بذائقته . فأخذت بيدي من الصحيفة شيئاً منه فلطخت به وجهها ورسول الله ﷺ بيني وبينها فخفض لها ركبته لتستقيد) منها (فتناولت من الصحيفة شيئاً فمسحت به وجهي وجعل رسول الله ﷺ يضحك) . قال العراقي : رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح وأبو يعلى بإسناد جيد .

يضحك. وروي أن الضحاك بن سفيان الكلابي كان رجلاً دميماً قبيحاً فلما بايعه النبي ﷺ قال: إن عندي امرأتين أحسن من هذه الحميراء وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب أفلا أنزل لك عن إحداهما فتتزوجها وعائشة جالسة تسمع، فقالت: أهى أحسن أم أنت؟ فقال: بل أنا أحسن منها وأكرم، فضحك رسول الله ﷺ من سؤالها إياه لأنه كان دميماً. وروي علقمة عن أبي سلمة أنه كان يدلع لسانه للحسن بن علي عليهما السلام فيرى الصبي لسانه فيهش له فقال له عيينة بن بدر الفزاري: والله ليكونن لي

(وروي أن الضحاك بن سفيان) بن عوف العامري (الكلابي) كنيته أبو سعيد، ولأه رسول الله ﷺ على قومه الذين أسلموا وكان أحد الأبطال يعد بمائة فارس، ولما سار رسول الله ﷺ إلى مكة أمره على بني سليم روى له الأربعة (كان رجلاً دميماً) بالبدال المهملة أي قصيراً (قبيحاً) أي في الصورة، (فلما بايعه النبي ﷺ قال) أي سفيان (إن عندي امرأتين أحسن من هذه الحميراء) يعني بها عائشة رضي الله عنها، (وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب أفلا أنزل لك عن إحداهما فتتزوجها وعائشة) رضي الله عنها (جالسة تسمع، فقالت) عائشة (أهن أحسن أم أنت؟ فقال: بل أنا أحسن منهن وأكرم، فضحك رسول الله ﷺ من سؤالها إياه لأنه كان دميماً) أي حقيراً قصيراً. قال العراقي: رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاها والمزاح من رواية عبد الله بن حسن بن حسن مرسلأ أو معضلاً، وللدارقطني نحو هذه القصة مع عيينة بن حصن الفزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اهـ.

قلت: وروي سعيد بن منصور، عن أبي معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم النخعي قال: جاء عيينة بن حصن إلى النبي ﷺ وعنده عائشة فقال: من هذه وذلك قبل أن ينزل الحجاب؟ فقال «هذه عائشة» فقال: ألا أنزل لك عن أم المؤمنين؟ فغضبت عائشة وقالت: من هذا؟ فقال: هذا الأحق المطاع يعني في قومه. هكذا رواه مرسلأ ورجاله ثقات.

وأخرجه الطبراني من وجه آخر موصولاً عن جرير أن عيينة بن حصن دخل على النبي ﷺ فقال وعنده عائشة: من هذه الجالسة إلى جنبك؟ قال: عائشة. قال: أفلا أنزل لك عن خير منها يعني امرأة؟ فقال النبي ﷺ «أخرج» فاستأذن فقال إنها يمين عليّ أن لا أستأذن على مضي فقالت عائشة: من هذا؟ فذكره.

(وروي أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني. قيل: اسمه عبد الله ثقة مكثر مات سنة أربع وتسعين (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أنه ﷺ كان يدلع لسانه للحسن بن علي) رضي الله عنها (فيرى الصبي لسانه فيهش له) أي يفرح له ويقبل إليه، (فقال له عيينة ابن بدر الفزاري) هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري من المؤلفات قلوبهم، شهد حنيناً والطائف، وكان أحق مطاعاً دخل على النبي ﷺ بغير إذن وأسأء الأدب، ففسر النبي ﷺ على

الابن قد تزوج وبقل وجهه وما قبلته قط. فقال عليه السلام: « إن من لا يرحم لا يرحم ». فأكثر هذه المطايبات منقولة مع النساء والصبيان وكان ذلك منه عليه السلام معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل. وقال عليه السلام مرة لصهيب وبه رمد وهو يأكل تمرأ « أتأكل التمر وأنت رمد »؟ فقال إنما أكل بالشق الآخر يا رسول الله فتبسم عليه السلام قال بعض الرواة حتى نظرت إلى نواجذه. وروي أن خوات بن جبير الأنصاري كان جالساً

جفوته واعرابيته وقذارته، وكان يتبعه عشرة آلاف قناة كان من الجرارة واسمه حذيفة ولقبه عينة لشر عينه. (والله ليكونن لي الأبن رجلاً قد تزوج، وقبل وجهه وما قبلته قط، فقال عليه السلام « إن من لا يرحم لا يرحم ») قال العراقي: رواه أبو يعلى من هذا الوجه بسند جيدون ما في آخره من قول عينة وهو عينة بن حصن بن بدر نسب إلى جده، وحكى الخطيب في المبهات قولين في قائل ذلك. أحدهما إنه عينة بن حصن، والثاني أنه الأقرع بن حابس، وعند مسلم في رواية الزهري عن سلمة عن أبي هريرة أن الأقرع بن حابس أبصر النبي عليه السلام يقبل الحسن فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال رسول الله عليه السلام « من لا يرحم لا يرحم » اهـ.

قلت: وحديث « من لا يرحم لا يرحم » رواه الشيخان والطبراني من حديث جرير، ورواه أحد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة، ورواه الطبراني أيضاً من حديث ابن عمر، ورواه أبو نعيم في الحلية عن الأقرع بن حابس، وهو في الأدب المفرد للبخاري عن الأقرع بن حابس مع القصة التي ذكرها المصنف.

(فأكثر هذه المطايبات منقولة عن النساء والصبيان، وكان يفعل ذلك عليه السلام معالجة لضعف قلوبهم) وتأنيس خواطهم مع إرشادهم لما فيه مصلحة تامة (من غير ميل إلى هزل) أو سخرية إذ كان انبساطه مع الغير سالماً من الإيذاء وبه فارق الهزل والسخرية.

(وقال عليه السلام مرة لصهيب) بن سنان بن خالد الربيعي التمر كنيته أبو يحيى، وإنما قيل له الرومي لأن الروم سبته وهو صغير فنشأ فيهم ثم ابتاعته كلب وأبيع بمكة، (وبه رمد وهو يأكل تمرأ أتأكل التمر وأنت رمد؟ فقال: إنما أكل بالشق الآخر) وكأنه كان رمداً يا حدى عينيه، وقد صرح الأطباء أن أكل التمر للعين الرمداء مضر، (فتبسم عليه السلام). قال العراقي: رواه ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب ورجاله ثقات. (قال بعض الرواة) لهذا الحديث (حتى نظرت إلى نواجذه) أي أضراسه أو أنيابه أو ضواحه أقوال، والحاصل من مجموع الأحاديث أنه عليه السلام كان في أغلب أحواله لا يزيد على التبسم، وربما زاد على ذلك حتى تبدو نواجذه، والمكروه من ذلك إنما هو الاكثار منه والإفراط فيه كما تقدم.

(وروي أن خوات بن جبير) بن النعمان بن أمية (الأنصاري) الأوسي كنيته أبو عبد الله،

إلى نسوة من بني كعب بطريق فطلع عليه رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا عبد الله مالك مع النسوة» فقال: يفتلن صغيراً لجمل لي شرود. قال: فمضى رسول الله ﷺ لحاجته ثم عاد فقال: «يا أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمل الشراد بعد؟» قال: فسكت واستحييت وكنت بعد ذلك أتفرر منه كلما رأيته حياءً منه حتى قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة قال: فرآني في المسجد يوماً أصلي فجلس إليّ فطولت فقال: «لا تطول فإني أنتظرك» فلما سلمت قال: «يا أبا عبد الله ما ترك ذلك الجمل الشراد بعد؟» قال: فسكت واستحييت فقام وكنت بعد ذلك أتفرر منه حتى لحقني يوماً وهو على حمار وقد جعل رجله في شق واحد فقال: «يا أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمل الشراد بعد؟ فقلت والذي بعثك بالحق ما شرد منذ أسلمت. قال: «الله أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله قال: فحسن إسلامه وهده الله، وكان نعيان الأنصاري رجلاً مزاحاً فكان يشرب

وقيل أبو صالح أحد فرسان رسول الله ﷺ شهد بدرًا. وقال ابن إسحاق: لم يشهدا وأسمه له، وقيل هو صاحب ذات التجين امرأة من بني تيم الله كانت تبع السمن وقصتها مشهورة توفي سنة أربعين وله أربع وسبعون سنة (كان جالساً إلى نسوة من بني كعب) وفي بعض النسخ من قرش (بطريق مكة فطلع عليه رسول الله ﷺ فقال: «أبا عبد الله: مالك مع النسوة؟» فقال: يفتلن صغيراً) أي حبلاً يضره (لجمل لي شرود) أي نفور. قال: فمضى رسول الله ﷺ لحاجته ثم عاد) أي رجع عليه (فقال له: «أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمل الشراد) أي النفرة (بعد؟ قال: فسكت واستحييت وكنت بعد ذلك أتفرر منه كلما رأيته حياءً منه) أن يكلمني بذلك الكلام، (حتى قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة قال: فرآني في المسجد يوماً أصلي فجلس إليّ فطولت) في الصلاة (فقال «لا تطول فإني أنتظرك» فلما سلمت) من الصلاة (قال «أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمل الشراد بعد؟ فسكت واستحييت وكنت بعد ذلك أتفرر منه حتى لحقني يوماً وهو على حمار، وقد جعل رجله في شق واحد فقال: «أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمل الشراد بعد؟ فقلت: والذي بعثك بالحق ما شرد منذ أسلمت. فقال «الله أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله» قال: فحسن إسلامه وهده الله) بركة دعوة النبي ﷺ. قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير مع اختلاف ورجاله ثقات، وأدخل بعضهم بين زيد وبين خوات ربيعة بن عمرو اهـ.

قلت: وكذلك رواه الإمام البغوي في معجم الصحابة رواه من طريق جرير بن حازم عن زيد بن أسلم أن خوات بن جبير قال: نزلت مع النبي ﷺ بمر الظهران قال: فخرجت من خبائي فإذا بنسوة يتحدثن فأعجبني فرجعت إلى خبائي فأخذت حلتى فلبستها وجلست إليهن، وخرج رسول الله ﷺ من قبه، فلما رأني هبتة فقلت: يا رسول الله جل لي شرود فأنا أبتغي له قيدا

الخمير في المدينة فيؤتى به إلى النبي ﷺ فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم ، فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الصحابة : لعنك الله ، قال له النبي ﷺ : « لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله » وكان لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي ﷺ فيقول : يا رسول الله هذا قد اشتريته لك وأهديته لك فإذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به إلى النبي ﷺ وقال ، يا رسول الله أعطه ثمن متاعه ، فيقول له ﷺ : « أو لم تهده لنا » فيقول : يا رسول الله إنه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن يأكل منه فيضحك النبي ﷺ ويأمر لصاحبه بثمنه . فهذه مطايات يباح مثلها على الندور لا على الدوام والمواظبة عليها هزل مذموم وسبب للضحك المميت للقلب .

الحديث بطوله . وربيعة بن عمرو المذكور هو الدمشقي أبو الغاز الجرشى مختلف في صحته قتل يوم مرج راهط سنة أربع وستين .

(وكان نعمان) بن عمرو بن رفاعة النجاري (الأنصاري) رضي الله عنه (رجلاً مزاحاً) أي كثير المزح والدعابة (وكان يشرب) الخمر (فيؤتى به إلى النبي ﷺ فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم ، فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الصحابة : لعنك الله . فقال النبي ﷺ : « لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله ») رواه البخاري من حديث عمر نحوه وفيه فقال النبي ﷺ : « لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله » وقد تقدم ذلك قريباً في الآفة الثامنة . (قال : وكان) نعمان المذكور (لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها ثم جاء به إلى النبي ﷺ ويقول : هذا أهديته لك ، فإذا جاء صاحبه يطلب نعمان بثمنه) وفي نسخة يتقاضاه بالثمن (جاء به إلى رسول الله ﷺ ويقول : يا رسول الله اعطه ثمن متاعه ، فيقول له ﷺ : « أو لم تهده لنا » فيقول يا رسول الله إنه والله لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فيضحك رسول الله ﷺ ويأمر لصاحبه بالثمن) قال العراقي : رواه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة . ومن طريق ابن عبد البر من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسلأه .

قلت : رواه من طريق أبي طوالة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه ، وروى أبو يعلى في مسنده أن رجلاً كان لا يدخل المدينة طرفة إلا اشترى منها فذكره ، وقيل أيضاً : كان يهدي إليه ﷺ العكة من السمن أو العسل ، فإذا طولب بالسمن جاء بصاحبه فيقول للنبي ﷺ : اعطه متاعه فما يزيد ﷺ على أن يتبسم ويأمر به فيعطى .

(فهذه مطايات يباح مثلها على الندور) والقلة (لا على الدوام ، والمواظبة عليها هزل مذموم وسبب للضحك المميت للقلب) المورث للغفلة والقساوة والإعراض عن ذكر الله ، وعن التفكير في مهيات الدين وغير ذلك مما سبق ذكر بعضه ، والله الموفق .

الآفة الحادية عشر: السخرية والاستهزاء:

وهذا محرم مهما كان مؤذياً كما قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن﴾ [الحجرات: ١١] ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتنبه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول، وقد يكون بالإشارة والإيماء. وإذا كان بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة. قالت عائشة رضي الله عنها: حاكيت إنساناً فقال لي النبي ﷺ: «والله ما أحب أي حاكيت إنساناً ولي كذا وكذا. وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها﴾ [الكهف: ٤٩] إن الصغيرة التسم بالاستهزاء بالمؤمن والكبيرة القهقهة بذلك. وهذا إشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب

الآفة الحادية عشر: السخرية والاستهزاء

(وهذا محرم مهما كان مؤذياً. قال الله تعالى) في الزجر عنه ﴿لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم﴾ تمامه ﴿ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن﴾ قال مجاهد: أي لا يستهزيء قوم من قوم إن يكن رجلاً فقيراً أو غنياً أو يعقل رجل عليه فلا يستهزيء به أخرجه عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر. وقال مقاتل: هذه الآية نزلت في قوم من بني تميم استهزؤا من بلال وسلمان وعمار وخباب وصهيب وابن مغيرة وسالم مولى أبي حذيفة أخرجه ابن أبي حاتم. (ومعنى السخرية الاستحقار والاستهانة والتنبه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه) على اللأ، (وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول، وقد يكون بالإشارة والإيماء) وهو بجميع أنواعه حرام لأنه إيذاء، (وإذا كان ذلك بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة) لأنها كما سيأتي ذكر العيب على الغيب، (و لكن فيه معنى الغيبة. قالت عائشة) رضي الله عنها: (حكيت إنساناً فقال النبي ﷺ: «ما أحب أي حكيت إنساناً وأن لي كذا وكذا») قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وصححه.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أخبرنا سفيان بن سعيد، عن علي بن الأقرم، عن أبي حذيفة، عن عائشة قالت: فذكره.

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه (في قوله) تعالى: ﴿يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها﴾ الصغيرة التسم بالاستهزاء بالمؤمن، والكبيرة القهقهة بذلك) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمران بن أبي ليلي، حدثنا بشر بن عارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس فذكره، (وهو إشارة إلى أن الضحك على الناس من

والكباير . وعن عبد الله بن زمة أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو يخاطب فوعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال : « علام يضحك أحدكم مما يفعل » وقال ﷺ : « إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال لهم هلم فيجيء بكر به وغمه فإذا أتاه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال لهم هلم فيجيء بكر به وغمه فإذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له الباب فيقال لهم هلم فلا يأتيه » . وقال معاذ ابن جبل ، قال النبي ﷺ : « من عير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله » وكل

جملة (الجرائم والذنوب) وفي بعض النسخ من جملة الذنوب الكباير .

(وعن عبد الله بن زمة) بن الأسود بن المطلب بن أسد القرشي الأسدي ابن أخت أم سلمة أحد الأشراف كان يأذن على النبي ﷺ ، استشهد يوم الدار مع عثمان ، روى له الجماعة ، وعنه عروة وأبو بكر بن عبد الرحمن (أنه سمع النبي ﷺ يخاطب فوعظهم في ضحكهم من الضرطة وقال : « علام يضحك أحدكم مما يفعل ») قال العراقي : متفق عليه .

قلت : ورواه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن الحسن ، حدثنا أبو أسامة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن زمة أنه سمع النبي ﷺ فذكره .

(وقال ﷺ « إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال) له (هلم هلم) أي تعال تعال ، والقاتل لذلك بعض الملائكة (فيجيء) ذلك المستهزيء (بكره وغمه) مما أصابه من هول الموقف والحساب ، (فإذا أتاه أغلق دونه) ذلك الباب ومنعه من الدخول منه ، (ثم يفتح له باب آخر فيقال لهم هلم فيجيء بكره وغمه فإذا أتاه أغلق دونه ، فما يزال كذلك حتى أن الرجل يفتح له الباب فيقال لهم هلم فلا يأتيه ») قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث الحسن مرسلاً ورويناه في ثمانيات النجيب من رواية أبي هذبة أحد المالكيين عن أنس اهـ .

قلت : قال ابن أبي الدنيا حدثني عبد الله بن أبي بدر ، أنبأنا روح بن عباد عن مبارك عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ فذكره .

(وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه (« من عير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله ») قال العراقي : رواه الترمذي دون قوله قد تاب منه ، وقال : حسن غريب وليس إسناده بتصل قال الترمذي : قال أحمد بن منيع : قالوا من ذنب قد تاب منه اهـ .

قلت : ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت ، وفي ذم الغيبة ، وابن منيع والبيهقي والطبراني وغيرهم كلهم عن معاذ به مرفوعاً . قال ابن أبي الدنيا : حدثنا أحمد بن منيع ، حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ « من عير أخاه بذنب » قال ابن منيع قال أصحابنا « قد تاب منه لم يمت حتى يعمله » ثم قال :

هذا يرجع إلى استحقاق الغير والضحك عليه استهانة به واستصغاراً له. وعليه نبه قوله تعالى: ﴿عسى أن يكونوا خيراً منهم﴾ أي لا تستحقره استصغاراً فلعله خير منك .

وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح من أن يسخر به كانت السخرية في حقه من جملة المزح وقد سبق ما يذم منه وما يمدح، وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تحبب فيه ولم ينتظم، أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطه وعلى صنعته أو على صورته، وخلقته إذا كان قصيراً أو ناقصاً لعيب من

حدثنا خالد بن خدّاش حدثني صالح المري سمعت الحسن يقول: كانوا يقولون « من رمى أخاه بذنوب قد تاب إلى الله منه لم يمت حتى يتلبه الله به » قال البغوي: هو منقطع لأن خالد بن معدان لم يدرك معاذاً، ومحمد بن الحسن بن أبي يزيد قال أبو داود وغيره: كذاب، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات نظراً إلى ما ذكرنا وفيه نظر، فقد رواه الترمذي من هذا الطريق وغاية ما في الباب أنه ضعيف من جهة محمد بن الحسن، وقول الحسن الذي أسنده ابن أبي الدنيا فيه صالح المري وهو ضعيف أيضاً إن سلم منه فهو شاهد جيد لحديث معاذ ونحوه فليجلدها الحد ولا يثرَب أي يوبخ ولا يقرع بالزنا بعد الجلد. وحديث ابن مسعود لو سخرت من كلب لخشيت أن أحول كلباً، ولابن أبي شيبة عن أبي موسى من قوله نحوه، وعزاه الزمخشري في الحجرات من الكشاف لعمرو ابن شرحبيل بلفظ: « لو رأيت رجلاً يرضع عنزاً فضحكت منه لخشيت أن أصنع مثل ما صنع، وللبيهقي ما عاب رجل قط رجلاً بعبب إلا ابتلاه الله بذلك العيب، وعن إبراهيم النخعي قال: إني لأرى الشيء فأكرهه فلا يمنعني أن أتكلم فيه إلا مخافة أن ابتلى بمثله، وهذه كلها شواهد لحديث معاذ وبمجموع ذلك كيف يورد في الموضوعات، (وكل هذا يرجع إلى استحقاق الغير والضحك عليه استهانة به واستصغاراً له) أي استحقاقاً، (وعليه نبه قوله تعالى ﴿ عسى أن يكونوا خيراً منهم ﴾ أي لم تسخر به استصغاراً) لشأنه (فلعله خير منك) عند الله تعالى .

(وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به) ولو باطنياً، (فأما من جعل نفسه مسخرة) أي محلاً للسخرية يسخر به، (وربما فرح من أن يسخر به) ولا يتأذى بباطنه منه (كانت السخرية به من جملة المزح) إذ هو مطاوعة اللسان بالكلام بحيث لا يغمه ذلك ولا يتكدر به، فأما إذا أدى فقد خرج من حد المزاح ولحق بالسخرية، (وقد سبق ما يذم منه وما يمدح، وإنما المحرم) شرعاً (استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون . وذلك تارة يجري بأن يضحك على كلامه إذا تحبب) أي زال عن القصد (فيه ولم ينتظم) في نفسه أو لم ينتظم أوله مع آخره، وفي بعض النسخ بأن يضحك منه إذا تحبب ولم ينتظم (أو على أفعاله إذا كانت مشوشة) أي مضطربة غير منتظمة (كالضحك على خطه) إذا كان رديئاً، (وعلى صنعته) إذا كانت دنية (أو على صورته) إذا كانت قبيحة (وخلقته) إذا كان قصيراً أو

العيوب، فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهي عنها.

الآفة الثانية عشرة: إفشاء السر:

وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء. قال النبي ﷺ: « إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهي أمانة » وقال: « مطلقاً الحديث بينكم أمانة ». وقال الحسن إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك. ويروى إن معاوية رضي الله عنه أسر إلى الوليد بن عتبة حديثاً فقال لأبيه: يا أبت إن أمير المؤمنين أسر إلي حديثاً

طويلاً جداً بحيث يتجاوز عن طول أمثاله، (أو ناقصاً بعيب من العيوب) الظاهرة كالعمش والعرج والادرة وداء الفيل وما أشبه ذلك، (فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهي عنها) في قوله تعالى ﴿ لا يسخر قوم من قوم ﴾ [الحجرات: ١١] والله الموفق.

الآفة الثانية عشر إفشاء السر:

أي إظهاره (وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء. قال رسول الله ﷺ: « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي أمانة ») قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث جابر وقد تقدم.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جليل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا ابن أبي ذئب، أخبرني عبد الرحمن بن عطاء، عن عبد الملك بن جابر بن عتيك، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: « إذا حدث فساقه.

(وقال) ﷺ: « مطلق الحديث بينكم أمانة ») رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جليل، أنبأنا عبد الله، أنبأنا حيوة بن شريح، عن عقيل، عن ابن شهاب قال: قال رسول الله ﷺ فذكره هكذا رواه مراسلاً وهو إسناده جيد.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن جليل، أنبأنا عبد الله، أنبأنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال: سمعته يقول إن من الخيانة فذكره، (ويروى أن معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنه (أسر إلى الوليد بن عتبة) بن أبي سفيان وهو ابن أخي معاوية (حديثاً فقال) الوليد (لأبيه) عتبة بن أبي سفيان وهو أخو معاوية لأبويه، قال ابن منده: ولد في عهد النبي ﷺ، وولاه عمر الطائف. ولأنكره الحافظ ابن حجر في الإصابة وقال: لم أجد بعد التتبع ما يدل على أنه ولد في العهد النبوي وهو محتمل وإنما ولاه الطائف أخوه معاوية، حجج بالناس سنة إحدى وأربعين وبعدها، ثم ولاه بمصر الجند بعد عزله عبد الله بن عمرو بن العاصي فمات بالإسكندرية هذا لفظه في الإصابة ورجح تلميذه الحافظ السخاوي إن الموصوف بما ذكر في كلام ابن منده هو عنبسة بن أبي سفيان لا

وما أراه يطوي عنك ما بسطه إلى غيرك قال: فلا تحدثنني به فإن من كتم سره كان الخيار إليه ومن أفشاه كان الخيار عليه. قال: فقلت يا أبت وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه؟ فقال: لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السرى. قال: فأتيت معاوية فأخبرته فقال: يا وليد أعتقك أبوك من رق الخطأ فإفشاء السر خيانة. وهو حرام إذا كان فيه إضرار. ولؤم إن لم يكن فيه إضرار. وقد ذكرنا ما يتعلق بكتبان السر في كتاب آداب الصحبة فاغنى عن الإعادة.

الآفة الثالثة عشر: الوعد الكاذب:

فإن اللسان سباق إلى الوعد ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفاً،

عتبة، وقد وجدت في كتاب الأنساب لأبي عميد القاسم بن سلام ما يشهد لما ذكره الحافظ. قال: ومن بني حرب بن أمية معاوية وعتبة ويزيد وعبسة ومحمد وعمرو وحنظلة بنو أبي سفيان بن حرب، وأم معاوية وعتبة هند بنت عتبة بن ربيعة وأم عبسة ومحمد عاتكة بنت أبي أزر الدوسي، وكان معاوية ولّى عبسة الطائف ثم عزله وولاه عتبة: (يا أبت إن أمير المؤمنين) يعني عمه معاوية (أسر إلي حديثاً وما أراه يطوي عنك ما بسطه إلى غيرك. قال: فلا تحدثنني به فإن من كتم سره كان الخيار له ومن أفشاه كان الخيار عليه. قال: قلت يا أبت وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين أبيه قال: لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السر. قال) الوليد: (فأتيت معاوية فحدثته) بما جرى (فقال: يا وليد أعتقك أخي من رق الخطأ) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: وحدثني أبي عن بعض أشياخه قال: أسر معاوية إلى الوليد بن عتبة فذكر القصة، ثم قال: وحدثني أبي عن رجل من همدان قال: سمعت اعرابياً يقول لابن عمه: إن سرک من دمک فلا تضعه إلا عند من تثق به. قال: وحدثنا يوسف بن موسى، حدثنا جرير بن حزة الزيات قال: قال علي رضي الله عنه:

لا تفش سرک إلا إليـــــک فإن لكل نصيـــــح نصيـــــحاً
فإن رأيت غـــــواة الرجـــــال لا يترکـــــون أديماً صـــــحيحاً

(فإفشاء السر خيانة وهو حرام إذا كان فيه إضرار ولؤم) طبع (إذا لم يكن فيه إضرار، وقد ذكرنا ما يتعلق بكتبان السر في كتاب الصحبة) وفصلناه (فلا نعيده) ثانياً، والله الموفق.

الآفة الثالثة عشر الوعد الكاذب:

(فإن اللسان سباق إلى الوعد) أي كثير السبق إليه (ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفاً، وذلك من أمارات النفاق) وعلامته الدالة عليه، (وقد قال الله تعالى)

وذلك من أمارات النفاق. قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ [المائدة: ١] وقال ﷺ: «العدة عطية». وقال ﷺ: «الوأي مثل الدين أو أفضل». والوأي الوعد وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل عليه السلام في كتابه العزيز فقال: ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾ [مريم: ٥٤] قيل: إنه واعد إنساناً في موضع فلم يرجع إليه ذلك

في كتابه العزيز: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ قال البيضاوي: الوفاء هو القيام بمقتضى العهد، وكذلك الإيفاء والعقد العهد الموثق، وأصله الجمع بين الشئين بحيث يعسر الانفصال، ولعل المراد بالعقود ما يعم العقود التي عقدها الله تعالى على عباده وألزما إياهم من التكليف وما يعتقدون بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن إن حلنا الأمر على المشترك بين الوجوب والندب، (وقال ﷺ: «العدة عطية») أي بمنزلتها فلا ينبغي الخلف فيها كما لا ينبغي الرجوع فيها. قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشم بسند ضعيف، وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود، ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت، والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث الحسن مرسلًا وقد تقدم اهـ.

قلت: في سند الطبراني أصبغ بن عبد العزيز الليثي. قال أبو حاتم: مجهول، ورواه الديلمي أيضاً عن ابن مسعود وأصله: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فسأله شيئاً فقال: «ما عندي ما أعطيك» فقال: تعديني فقال: «العدة عطية» وسياق أبي نعيم في الحلية قال ابن مسعود: إذا وعد أحدكم أخاه فلينجز له فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكره، ثم قال: غريب تفرد به إبراهيم الفزاري.

وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن عدي، عن يونس، عن الحسن أن النبي ﷺ قال: «العدة عطية» وقال الخرائطي في مكارم الأخلاق: حدثنا عبد الله ابن الحسين الهاشمي، حدثنا أحمد بن إسحاق الحضرمي، حدثنا وهيب بن خالد، أخبرنا يونس عن الحسن أن امرأة سألت رسول الله ﷺ شيئاً فلم تجده عنده فقالت: عديني فقال رسول الله ﷺ: «إن العدة عطية».

(وقال) ﷺ: «(الوأي مثل الدين أو أفضل) والوأي الوعد» قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية ابن لهيعة مرسلًا وقال: الوأي يعني الوعد، ورواه الديلمي من مسند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا: حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا إبراهيم أبو إسحاق الطالقاني، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن ابن لهيعة قال رسول الله ﷺ: «الوأي» يعني الوعد مثل الدين أو أفضل. وقال الفضل بن عباس اللهي:

إِنَّا أَنَاسٌ مِّنْ سَجِيَّتِنَا صَدَقَ الْحَدِيثُ وَأَيْنَا حَم

في أبيات أخر ذكرها ابن أبي الدنيا. (وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل عليه السلام فقال: ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴾ [مريم: ٥٤] فيقال: أنه واعد إنساناً

الإنسان بل نسي فبقي إسماعيل اثنين وعشرين يوماً في انتظاره . ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال : إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قريش وقد كان مني إليه شبه الوعد فوالله لا ألقى الله بثلت النفاق أشهدكم أني قد زوجته ابنتي . وعن عبد الله بن أبي الخنساء قال : بايعت النبي ﷺ قبل أن يبعث وبقيت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك ، فنسيت يومي والغد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال : يا فتى لقد شققت علي أنا ههنا منذ ثلاث انتظرك . وقيل لإبراهيم : الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجيء ، قال :

في موضع فلم يرجع اليه فبقي اثنين وعشرين يوماً في انتظاره) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم ، حدثنا حسلم بن إبراهيم ، حدثنا كعب بن فروخ الرقائبي ، حدثنا يزيد الرقاشي أن إسماعيل نبي الله وعد رجلاً ميعاداً فجلس له إسماعيل اثنين وعشرين يوماً مكانه لا يرح لميعاده ولما الآخر عن ذلك حتى جاء بعد ذلك .

(ولما حضرت عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنها (الوفاة قال : إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قريش وقد كان مني إليه شبه الوعد فوالله لا ألقى الله بثلت النفاق) يشير إلى الحديث الذي رواه هو ويأتي قريباً وفيه : وإذا وعد أخلف فخلف الوعد ثلث النفاق (اشهدوا أني قد زوجته ابنتي) أخرجه ابن أبي الدنيا ، عن أحمد بن إبراهيم ، حدثني محمد ابن كثير عن الاوزاعي ، عن هارون بن رباب قال : لما حضرت عبد الله بن عمرو الوفاة فذكره ، وفيه : اشهدوا أني قد زوجته إياه .

(وعن عبد الله بن أبي الحمساء) بالمهملتين المفتوحتين بينها ميم ساكنة العامري ، وقيل : هو عبد الله بن أبي الجدعاء قال المزني : والراجح أنه غيره (قال : بايعت رسول الله ﷺ بيع قبل أن يبعث فبقيت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومي والغد ، فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال : يا فتى قد شققت علي أنا ههنا منذ ثلاث انتظرك) قال العراقي : رواه أبو داود واختلف في إسناده ، وقال ابن مهدي : ما أظن إبراهيم بن طهمان إلا أخطأ اهـ .

قلت : قال الحافظ في الإصابة في ترجمته له حديث عند أبي داود والبخاري من طريق عبد الكريم ابن عبد الله بن شقيق عن أبيه عنه قال : بايعت النبي ﷺ الحديث اهـ .

وقال ابن أبي الدنيا في الصمت : حدثنا أحمد بن إبراهيم ، حدثنا محمد بن سنان العوفي ، حدثنا إبراهيم بن طهمان ، عن بديل بن ميسرة ، عن عبد الكريم ، عن عبد الله بن شقيق ، عن أبيه عن عبد الله بن أبي الحمساء قال : بايعت النبي ﷺ فذكره .

وقال الخرائطي في مكارم الأخلاق ، حدثنا نصر بن داود الخلسجي ، حدثنا محمد بن سنان أبو بكر العوفي ح .

ينتظره إلى أن يدخل وقت الصلاة التي تجيء . وكان رسول الله ﷺ إذا وعد وعداً قال : « عسى » وكان ابن مسعود لا يعد وعداً إلا ويقول : إن شاء الله وهو الأولى .

ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفى فهذا هو النفاق . وقال أبو هريرة ، قال النبي ﷺ : « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد

وحدثنا عباس بن أحد الدوري ، حدثنا معاذ بن هانيء القناد ، قال : حدثنا إبراهيم بن طهمان ، عن بديل بن مسيرة ، عن عبد الكريم ، عن عبد الله بن شقيق ، عن أبيه ، عن عبد الله بن أبي الحمساء رضي الله عنه قال : بايعت رسول الله ﷺ فذكره .

قلت : وقد وقع هكذا في نسخة الصمت ونسخة مكارم الأخلاق عبد الكريم عن عبد الله بن شقيق عن أبيه . والصواب عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق كما في نسخ سنن أبي داود وعبد الكريم هذا روى عن أبيه مجهول ، وأبوه عبد الله بن شقيق العقيلي بالضم البصري ثقة فقيه مات سنة ثمان ومائة .

(وقيل لإبراهيم) النخعي : (الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجيء) قال : ينتظره ما بينه وبين أن يدخل وقت الصلاة التي تجيء) أخرجه ابن أبي الدنيا ، عن أحمد بن إبراهيم ، حدثنا محمد بن الصلاح البزار ، حدثنا إسماعيل بن زكريا ، عن الحسن بن عبيد الله قال : قلت لإبراهيم الرجل يواعد الرجل الميعاد ولا يجيء قال لينتظره والباقي سواء .

(وكان رسول الله ﷺ إذا وعد وعداً قال « عسى ») قال العراقي : لم أجد له أصلاً (وكان) ابن مسعود رضي الله عنه (لا يعد وعداً إلا ويقول : إن شاء الله) . وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا أبو معاوية ، حدثنا حجاج عن أبي إسحاق قال : كان أصحاب عبد الله يقولون إذا وعد فقال : إن شاء الله فلم يخلف . وروى الطبراني في الكبير عن ابن مسعود موقوفاً : من حلف على يمين فقال : إن شاء الله فقد استثنى (وهو الأولى) أي قول إن شاء الله عند الوعد ووجه الأولوية خروجه عن صورة الكذب .

(ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد) بالهبة وغيرها ، (فلا بد من الوفاء) استحباباً مؤكداً وقيل وجوباً وهو قول الحسن ، واختاره بعض المالكية (إلا أن يعتذر) أي يتعسر الوفاء بسبب من الأسباب وإن لم يتعذر كره الأخلاف كراهة تنزيه لا تحريم على قول من قال باستحباب الوفاء ، (فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفى به ، فهذا هو النفاق) صرح به النووي في شرح مسلم لأنه خالف في الظاهر ما في باطنه .

(قال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من كن فيه) أي ثلاث خصال من وجدت فيه (فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا اتنمّن خان ») قال العراقي : متفق عليه وقد تقدم اهـ .

أخلف وإذا اتئمن خان». وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً ومن كانت فيه خلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث

قلت: ولكن ليس بلفظ المصنف، وبهذا اللفظ أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق فقال: حدثنا محمد بن جابر، حدثنا يوسف بن كامل، حدثنا حماد بن أبي سلمة، عن داود بن أبي هند، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وقال إني مسلم إذا اتئمن خان وإذا حدث كذب وإذا وعد أخلف».

وأما لفظ البخاري ومسلم فقال في الإيمان: حدثنا أبو الربيع، حدثنا إسماعيل بن جعفر، حدثنا نافع، عن مالك بن أبي عامر، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتئمن خان».

وأخرجه كذلك في الوصايا عن أبي الربيع، وفي الشهادات عن قتيبة، وفي الأدب عن أبي سلام، وأخرجه مسلم في الإيمان عن قتيبة، ويحيى بن أيوب كلهم عن إسماعيل بن جعفر. وأخرجه أيضاً الترمذي والنسائي فهذا ما يتعلق بمحدث أبي هريرة.

وأخرج رسته في الإيمان، وأبو الشيخ في التوبيخ من حديث أنس: «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وحج واعتمر» وقال: «إني مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتئمن خان».

وقال الخرائطي: حدثنا حماد بن الحسن بن عنبسة الوراق، حدثنا أبو داود الطيالسي، حدثنا شعبة، عن منصور قال: سمعت أبا وائل يحدث عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من كن فيه فهو منافق ومن كانت فيه خصلة منها ففيه خصلة من النفاق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتئمن خان».

وأخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي حفص الصيرفي عن أبي داود وهو الطيالسي بلفظ: «آية المنافق ثلاث».

وقال الخرائطي: حدثنا معدان بن يزيد البزار، حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا محمد بن عبد الرحمن، عن محمد بن كعب القرظي أن رسول الله ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتئمن خان». ثم قال تصديق ذلك في كتاب الله عز وجل: ﴿إذَا جَاءكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ [المنافقون: ١] الآية. وقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ الآية وقال: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الأحزاب: ٧٢] الآية.

(وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنهما (قال رسول الله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً ومن كان فيه خلة منهن كانت فيه خلة من النفاق حتى يدعها») أي

كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر». وهذا ينزل على من وعد

بتركها (إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر) قال العراقي: متفق عليه.

قلت: هذا لفظه عند الخرائطي في مكارم الأخلاق قال: حدثنا عبد الله بن الحسن الهاشمي، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا شعبة، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «أربع من كن فيه فهو منافق ومن كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها من إذا حدث» فساقه.

وقال البخاري في الإيمان: حدثنا قبيصة بن عقبة، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتّمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر» ثم قال: تابعه شعبة عن الأعمش وقد أوصلها هو في كتاب المظالم، وكذلك أوصلها مسلم. وقد أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي، وأخرجه ابن أبي الدنيا عن زهير بن حرب، حدثنا وكيع، عن سفيان عن الأعمش بلفظ البخاري. قال النووي: لا منافاة بين الحديثين من ثلاث خصال أو أربع، لأن الشيء الواحد قد تكون له علامات كل واحدة تحصل صفة، قد تكون تلك العلامة شيئاً واحداً، وقد تكون أشياء.

وروى أبو أمامة مرفوعاً: «وإذا غم غل وإذا أمر عصي وإذا لقي جبن». وقال الطبري: لا منافاة لأن الشيء الواحد قد تكون له علامات فتارة يذكر بعضها وأخرى جميعها أو أكثر. وقال القرطبي: يحتتمل أن النبي ﷺ استجد له من العلم بمحصلهم ما لم يكن عنده. قال العيني: الأول أن يقال إن التخصيص بالعدد لا يدل على الزائد والناقص. وقال الحافظ في الفتح لا تعارض بين الحديثين لأنه لا يلزم من عدد الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها علامة على النفاق لا احتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق، والخصلة الزائدة إذا أُضيفت إلى ذلك كمل خلوص النفاق على أن في رواية مسلم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ما يدل على إرادة الحصر، فإن لفظه من علامة المنافق ثلاث وكذا أخرج الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد، وإذا حمل اللفظ الأول على هذا لم يرد السؤال فيكون قد أخبر ببعض العلامات في وقت وبعضها في وقت آخر اهـ.

ووجه الحصر على الأربع أن إظهار خلاف الباطن إما في المليات فهذا إذا اتّمن، وإما في غيرها فهو إما في حالة الكدورة، فهو إذا خاصم، وإما في حالة الصفاء فهو إما مؤكدة باليمين فهو إذا عاهد وإلا فهو بالنظر إلى المستقبل فهو إذا وعد، وإما بالنظر إلى الحال فهو إذا حدث، قال العيني: ومرجع الأربع إلى ثلاث لأن قوله إذا عاهد غدر داخل في قوله إذا اتّمن خان، وإذا خاصم فجر داخل في قوله إذا حدث كذب اهـ.

وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من عزم على الوفاء فعن له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقاً وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق، ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضاً كما يحترز من حقيقته، ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذوراً من غير ضرورة حاجزة فقد روي أن رسول الله ﷺ كان وعد أبا الهيثم أبن التيهان خادماً فأتى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقي واحد، فأتت فاطمة رضي الله عنها تطلب منه خادماً وتقول: ألا ترى أثر الرحي بيدي؟ فذكر موعده لأبي الهيثم فجعل يقول: «كيف بموعدي لأبي الهيثم» فأثره به على فاطمة لما كان قد سبق من موعده له مع أنها كانت تدير الرحي بيدها الضعيفة. ولقد كان ﷺ جالساً يقسم غنائم هوازن يجنين

ووجه الحصر على الثلاث هو التنبيه على فساد القول والفعل والنية، فبقوله إذا حدث نبه على فساد القول، وبقوله إذا ائتمن نبه على فساد الفعل، وبقوله إذا وعد نبه على فساد النية وإليه أشار المصنف بقوله:

(وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من عزم على الوفاء) مقارناً بوعده، (وعن له) أي عرض له (عذر منعه من الوفاء) أو بدا له رأي (لم يكن منافقاً) أي لم يوجد فيه صفة النفاق، (وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق) ويشهد لذلك ما رواه الطبراني بإسناد لا بأس به في حديث طويل من حديث سلمان رضي الله عنه إذا وعد وهو يحدث نفسه أن يخلف وكذا قال في باقي الحصال، وسيأتي للكلام تنمة في آخر هذا السياق من هذه الآفة. (ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضاً كما يحترز من حقيقته) التي هي إظهار ما يبطن خلافه، (ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذوراً من غير ضرورة حاقة) وفي بعض النسخ حافزة. (فقد روي أنه ﷺ كان وعد أبا الهيثم) مالك (بن التيهان) بن مالك بن عبيد الأنصاري من سابق الأنصار توفي سنة عشرين والتهيان بفتح المثناة من فوق وتشديد المثناة التحتية المكسورة (خادماً فأتى) ﷺ (بثلاثة من السبي) فأعطى اثنين لجماعة (وبقي واحد، فجاءت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تطلبه منه وهي تقول: ألا ترى أثر الرحا يا رسول الله في يدي فذكر) ﷺ (موعده لأبي الهيثم فجعل يقول: «كيف بموعدي لأبي الهيثم» فأثره به) أي بالواحد من السبي (على فاطمة) رضي الله عنها (لما سبق من موعده له مع أنها تدير الرحا بيدها الضعيفة) قال العراقي: تقدم ذكر قصة أبي الهيثم في آداب الأكل، وهي عند الترمذي من حديث أبي هريرة وليس فيها ذكر لفاطمة رضي الله عنها. اهـ.

قلت: قال أبو نعيم في الحلية: حدثنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن، حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثنا العباس بن الوليد، حدثنا عبد الواحد بن زياد، حدثنا الجريري، عن أبي الورد، عن ابن

فوقف عليه رجل من الناس فقال: إن لي عندك موعداً يا رسول الله. قال: « صدقت فاحتكم ما شئت » فقال: احتكم ثمانين ضائنة وراعيها، قال: « هي لك ». وقال احتكمت يسيراً ولصاحبة موسى عليه السلام التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم منك وأجزل حكماً منك حين حكماها موسى عليه السلام، فقالت: حكمتي أن تردني شابة وأدخل معك الجنة ». قيل: فكان الناس يضعفون ما احتكم به حتى جعل مثلاً

أعبد قال: قال لي علي يا ابن أعبد ألا أخبرك عني وعن فاطمة بنت محمد كانت أكرم أهله عليه، وكانت زوجتي فجرت بالرحا حتى أثر الرحا بيدها، واستقت بالقرية حتى أثرت القرية بنحرها، وقمت البيت حتى اغبرت ثيابها، وأوقدت تحت القدر حتى دنست ثيابها فأصابها من ذلك، فقدم على رسول الله ﷺ سبي أو خدم فقلت لها: انطلقني إلى رسول الله ﷺ فسله خادمياً يقيك حرماً أنت فيه، فأنت أباه حين أمست فقال لها: مالك يا بنية؟ قالت: لا شيء. جئت لأسلم عليك واستحييت أن تسأل شيئاً، فلما رجعت قلت لها ما فعلت فساق الحديث وفيه: فقال ﷺ: « هل أدلكم على خير لكم من حمر النعم تكبيرات وتسيبحات وتحميدات مائة حين تريدان أن تناما » الحديث. وليس فيه أيضاً ذكر لأبي التيهان وابن أعبد قال الذهبي في الضعفاء، قال ابن المديني: ليس بمعروف.

(ولقد كان رسول الله ﷺ جالساً يقسم غنائم هوازن مجنين) اسم موضع بين مكة والطائف، وكان قد خرج لقتال هوازن وثقيف فصار إلى حنين، فلما التقى الجمعان انكشف المسلمون ثم أمدهم الله بنصره وعطفوا وقاتلوا المشركين فهزموهم وغنم أموالهم وعبائهم، ثم سار إلى أوطاس فانهزم المشركون إلى الطائف وغنم المسلمون منها أيضاً أموالهم وعبائهم، ثم سار إلى الطائف فقاتلوهم، فلما أهل ذو القعدة ترك القتال لأنه شهر حرام ورحل راجعاً فنزل الجعرانة وقسم غنائم أوطاس وحنين ويقال كانت ستة آلاف سبي، (فوقف عليه رجل من الناس فقال: إن لي عندك موعداً يا رسول الله. فقال: « صدقت فاحتكم ما شئت ») أي لك الحكم في طلب ما تريد (فقال: احتكم ثمانين ضائنة) الضأن من الغنم فالذكر ضائن والأنتى ضائنة. قال ابن الأنباري: الضأن مؤنثة والجمع أضؤن كافلس وجمع الكثرة ضئين ككريم (وراعيها) أي الخادم الذي يرعاه، (فقال رسول الله ﷺ: « هي لك » ولقد احتكمت يسيراً . ولصاحبة موسى) عليه السلام وهي العجوز من عجز مصر (التي دلته على عظام يوسف) عليه السلام أي جسده الشريف وكان في صندوق من رخام في قعر النيل تتلاطم عليه الأمواج (كانت أحزم منك) أي أكثر حزمًا، (وأجزل حكماً حين حكماها موسى) عليه السلام فإنه لما سأل عن يوسف عليه السلام لم يجد عند أحد علماً لتقدم العصر ومرور الأزمنة، وأجمع رأيهم على عجز كانت من بقايا القبط، وقد أتت عليها سنون فطلبها سيدنا موسى عليه السلام وسأفها فقالت: عندي علم من ذلك، فقال أخبرينا ولك ما تريدن، (فقالت: حكمتي أن تردني شابة) كأحسن ما كنت عليه من الشباب، (وأدخل معك الجنة) فاخبرته عن محله فدعا الله تعالى بأن يردّها شابة فارتدت في الحال شابة

فقيل: أشح من صاحب الثمانين والراعي، وقد قال رسول الله ﷺ: «ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل وفي نيته أن يفني» وفي لفظ آخر: «إذا وعد الرجل أخاه وفي نيته أن يفني فلم يجد فلا إثم عليه».

ورجع إليها حسنها وجمالها، ودعا الله تعالى أن يجعلها معه في الجنة فاستجيب له ودلته على محله في قعر النيل، فأتى إليه وأشار بعصاه فانفرد البحر وظهر الصندوق، فحمله موسى عليه السلام إلى بيت المقدس فدفعه عند آبائه الكرام عليهم السلام. (قيل فكان الناس يضعفون ما احتكم به حتى جعل مثلاً يقولونه) هو (أشح من صاحب الثمانين والراعي) يعنون به ذلك الرجل الذي الهمة. قال العراقي: رواه ابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث أبي موسى مع اختلاف. قال الحاكم: صحيح الإسناد. قلت: فيه نظر.

(وقد قال النبي ﷺ: «ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل ومن نيته أن يفني» بسا وعد به وتمامه، ولكن الخلف أن يعد الرجل ومن نيته أن لا يفني». أخرجه أبو يعلى في مسنده، وابن لال في مكارم الاخلاق، والديلمي من حديث زيد بن أرقم وهو حديث حسن. (وفي رواية) في هذا الحديث (وإذا وعد الرجل) يعني الإنسان فذكر الرجل طردي (أخاه) أي في الإسلام وإن لم يكن من النسب بأن يفعل له شيئاً يسوغ له شرعاً (وفي نيته) وفي لفظ ومن نيته (أن يفني) له وفيه دليل على أن النية الصالحة يثاب عليها الإنسان وأن تخلف عنها المنوي (فلم يجد) ما يفني به (فلا إثم عليه) قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وضعفه من حديث زيد بن أرقم إلا أنها قالوا: فلم يف اهـ.

قلت: لفظ أبي داود في الأدب: «إذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفني له فلم يف ولم يميي للميعاد فلا إثم عليه» ومثله للترمذي في الإيمان إلا أنه قال فلا جناح عليه، وقال: غريب وليس سنده بالقوي قال الذهبي في المذهب: وفيه أبو النعمان يجهل كشيخه أبي الوقاص. وقال الصدر المناوي في تخريج المصابيح: اشتمل سنده على مجهولين.

فإن قلت: الخصال التي ذكرت في الأحاديث السابقة الدالة على النفاق قد توجد أحياناً في المسلم المصدق بقلبه ولسانه مع أن الإجماع حاصل على أنه لا يحكم بكفره ولا بنفاق يجعله في الدرك الأسفل من النار؟ أجييب بأوجه فقيل: معناه إن هذه خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافق في هذه ومتخلق بأخلاقهم لأنه منافق في الإسلام مبطن الكفر. وقيل: هذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه، فأما من ندر ذلك منه فليس داخل فيه. وقيل: هذا القول تحذير من اعتياد هذه الخصال خوفاً أن يقضي به إلى النفاق دون من وقعت منه نادرة من غير اختيار أو اعتياد. وقيل: بل الوارد في تلك الأحاديث في حق رجل بعينه منافق إذ لم يكن من عاداته ﷺ يواجه أحداً بما يكره، وإنما كان يقول: ما بال أقوام يفعلون كذا. فهذا مثله أشار بالآية إليه حتى يعرف ذلك الشخص بها. وقيل: المراد به المنافقون الذين كانوا في زمانه ﷺ حدثوا بأنهم آمنوا فكذبوا، واثمنوا على دينهم فخانوا، ووعده في نصرة الدين فأخلفوا وهو قول عطاء بن أبي رباح، وإليه رجع الحسن

الآفة الرابعة عشرة: الكذب في القول واليمين:

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب. قال إسماعيل بن واسط: سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب بعد وفاة رسول الله ﷺ فقال: قام فينا رسول الله ﷺ مقامي هذا عام أول ثم بكى، وقال: «إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار».

البصري وهو مذهب ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم. وقيل: المراد بالنفاق هنا نفاق العمل لانفاق الكفر، ومنه قول عمر لحذيفة رضي الله عنهما: هل تعلم في شيئاً من النفاق؟ وقال بعضهم: الألف واللام في المنافق لا يخلو إما أن تكون للجنس أو للمعهد، فإن كانت للجنس يكون على سبيل التشبيه والتمثيل لا على الحقيقة، وإن كانت للمعهد فيكون من منافق خاص بعينه أو المنافقين الذي كانوا في زمنه ﷺ.

الآفة الرابعة عشر: (الكذب في القول و) في (اليمين).

وهو الإخبار عن الشيء بخلافه سواء فيه العمد والخطأ إذ لا واسطة بين الصدق والكذب على مذهب أهل السنة والإمام يتبع العمد وقد كذب يكذب كذباً ككتف، ويجوز التخفيف بكسر الكاف وسكون الذال، (وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب) أي من الذنوب القبيحة والعيوب الفاحشة. (قال إسماعيل بن أوسط) هكذا في سائر النسخ، والصواب أوسط بن إسماعيل كما نبه عليه العراقي، وهو أوسط بن إسماعيل بن أوسط البجلي شامي ثقة مخضرم، مات سنة تسع وسبعين، روى له البخاري في الأدب المفرد والنسائي وابن ماجه: (سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب بعد وفاة رسول الله ﷺ فقال: قام فينا رسول الله ﷺ مقامي هذا عام أول ثم بكى وقال: «إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار») قال العراقي: رواه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة، وجعله المصنف من رواية إسماعيل بن أوسط عن أبي بكر وإنما هو أوسط بن إسماعيل بن أوسط وإسناده حسن اهـ.

قلت: وأخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أنبأنا شعبة، عن يزيد بن ضمير، سمعت سليم بن عامر يحدث عن أوسط بن إسماعيل بن أوسط سمع أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخاطب بعد ما قبض رسول الله ﷺ بسنة فقال: قام رسول الله ﷺ عام أول مقامي هذا ثم بكى أبو بكر قال: «عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار».

ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق عن علي بن حرب، حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم، حدثنا شعبة. ورواه أيضاً عن الدوري، حدثنا زيد بن الحباب عن معاوية بن أبي صالح، حدثني سليم بن عامر. ورواه كذلك أحمد وابن حبان والحاكم ولفظهم كالنسائي، وابن ماجه من طريق أوسط خطبنا أبو بكر الصديق فقال: قام فينا رسول الله ﷺ مقامي هذا عام الأول فقال: «سلوا

وقال أبو أمامة قال رسول الله ﷺ: « إن الكذب باب من أبواب النفاق ». وقال الحسن: كان يقال إن من النفاق اختلاف السر والعلانية، والقول والعمل، والمدخل والمخرج، وإن الأصل الذي بني عليه النفاق الكذب. وقال عليه السلام: « كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك به مصدق وأنت له به كاذب ». وقال ابن مسعود، قال

الله المعافاة أو قال العافية فلم يؤت أحد قط بعد اليقين أفضل من العافية والمعافة عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم الله .

ورواه ابن جرير في تهذيب الآثار، وابن مردويه بلفظ: قام فينا رسول الله ﷺ فقال: « سلوا الله العافية فإنه لم يعط أحد أفضل من معافاة بعد يقين وإياكم والريبة فإنه يؤت: أحد أشد من ريبة بعد كفر وعليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب إنه مع الفجور وهما في النار ».

وروى سفيان بن عيينة في الجامع وابن المبارك وهناد وابن أبي الدنيا في الصنت وحسين بن أسرم في الاستقامة وابن مردويه والبيهقي وسنده الأصح الأسانيد من طريق قيس بن أبي حازم قال: سمعت أبا بكر يقول « إياكم والكذب فإن الكذب مجانب للإيمان ».

(وقال أبو أمامة) صدي بن عجلان الباهلي رضي الله عنه (قال النبي ﷺ) « إن الكذب باب من أبواب النفاق » قال العراقي: رواه ابن عدي في الكامل بسند ضعيف فيه عمر بن موسى الوجيهي ضعيف جداً ويغني عنه قوله ﷺ « ثلاث من كن فيه فهو منافق » وحديث « أربع من كن فيه فهو منافق » قال في كل منها « وإذا حدث كذب » وهما في الصحيحين وقد تقدما في الآفة التي قبلها.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (كان يقال: إن من النفاق اختلاف السر والعلانية و) اختلاف (القول والعمل و) اختلاف (المدخل والمخرج، وأن الأصل الذي بني عليه النفاق الكذب) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحد بن إبراهيم، حدثنا إسحاق الأزرق، عن عون، عن الحسن قال يعد من النفاق اختلاف القول والعمل واختلاف السر والعلانية والمدخل والمخرج، وأصل النفاق والذي بني عليه النفاق الكذب.

(وقال ﷺ) « كبرت خيانة) تأنبته باعتبار الضمير وهو فاعل معنى (أن تحدث أخاك) في الدين وإن لم يكن أخاك في النسب (حديثاً هو لك به مصدق وأنت له به كاذب) » لأنه ائتمنك فيما تحدثه فإن كذبه فقد خنت أمانته وخنت أمانة الإيمان فما أوجب من نصيحة الإخوان.

النبي ﷺ: « لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » ومرو رسول الله ﷺ برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما: والله لا أنقصك من كذا وكذا، ويقول الآخر والله لا أزيدك على كذا وكذا فمرّ بالشاة أحدهما فقال: « أوجب وقد اشتراها أحدهما بالإثم والكفارة ». وقال عليه السلام: « الكذب ينقص الرزق ».

قال الطيبي^(١): أخاك فاعل كبرت وأنت الفعل له باعتبار المعنى لأنه نفس الخيانة وفيه معنى التعجب كما في ﴿ كبر مقتاً عند الله ﴾ [غافر: ٣٥] والمراد خيانة عظيمة منك إذا حدثت أخاك المسلم بمحدث هو يعتمد عليك اعتماداً على كل مسلم لا تكذب فيصدقك والحال إنك كاذب. وقال النووي: التورية إطلاق لفظ هو ظاهر في معنى وتريد به معنى آخر يتناوله اللفظ، لكنه خلاف ظاهره وهو ضرب من التغرير والخداع، فإن دعت له مصلحة شرعية راجحة لا مندوحة عنها إلا به فلا بأس وإلا كره، فإن توصل به إلى أخذ باطل أو دفع حق حرم وعليه ينزل هذا الخبر. قال العراقي: رواه البخاري في كتاب الأدب المفرد، وأبو داود من حديث سفيان بن أسيد، وضعفه ابن عدي. ورواه أحمد والطبراني من حديث النواس بن سمعان بإسناد جيد اهـ.

قلت: ورواه أيضاً ابن سعد والبغوي وابن قانع والبيهقي عن سفيان بن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة الحضرمي. قال البغوي: ولا أعلم لسفيان غيره. ورواه أبو نعم في الحلية والبيهقي أيضاً عن النواس بن سمعان، وقد سكت أبو داود على حديث سفيان فاقضى كونه حسناً عنده إلا أن النووي في الأذكار قال: هو ضعيف وكأنه تبع فيه ابن عدي فإن فيه بقية ابن الوليد والكلام فيه مشهور، وكون سند حديث النواس جيداً فيه خلاف أيضاً، فقد ذكر المنذري أن شيخ أحد فيه عمر بن هارون فيه خلف وبقية رجاله ثقات. وقال الهيثمي: عمر ضعيف وبقية رجاله ثقات.

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه ، (قال النبي ﷺ) لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) قال العراقي: متفق عليه.

(ومرو رسول الله ﷺ برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما: والله لا أنقصك من كذا وكذا، ويقول الآخر: والله لا أزيدك على كذا وكذا فمرّ بالشاة وقد اشتراها أحدهما فقال: « أوجب أحدهما بالإثم والكفارة ») قال العراقي: رواه أبو الفتح الأزدي في كتاب الأسماء المفردة من حديث ناسح الحضرمي، وهكذا رواه في أمالي ابن شمعون. وناسح ذكره البخاري هكذا في التاريخ وقال أبو حاتم: هو عبد الله بن ناسح اهـ.

قلت: ذكره الأزدي في مفردات أسماء الصحابة، وذكره البخاري فقال ناسح عن النبي ﷺ

(١) قوله أخاك الخ هكذا هو بفظ المؤلف ولعل صوابه أن تحدث لأنه هو الفاعل وخيانة تمييز وبه تعلم ما في كلام الشارح السابق اهـ مصححة.

وقال رسول الله ﷺ: « إن التجار هم الفجار » فقيل يا رسول الله أليس قد أحل الله البيع؟ قال: « نعم ولكنهم يملفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون » وقال ﷺ: « ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم: المنان بعطيته، والمنفق سلعته بالخلف الفاجر

وعنه شرحبيل بن شفعة. وأخرج ابن شاهين من طريق الوليد بن مسلم، عن حريز بن عثمان، عن شرحبيل بن شفعة، عن ناسح الحضرمي، عن النبي ﷺ أنه مرَّ برجلين يتبايعان شاة فذكر الحديث. وقال ابن أبي حاتم: أخرجه البخاري في التون وخطاه في ذلك أبي وأبو زرعة وقال: إنما هو عبد الله بن ناسح، وقال الحسن بن سفيان في الصحابة عبد الله بن ناسح الحضرمي الحمصي، وأخرج له حديثاً آخر من طريق سعيد بن سنان عن شريح بن نسيب عنه. وقال أبو نعيم: لا تصح له صحبة. قال الحافظ السخاوي: وحديثه المذكور أعني الذي أورده ابن شاهين أخرجه أيضاً الخرائطي في مساويء الأخلاق، وقال الحافظ في الإصابة: ناسح بنون ومهملتين على الراجح، وقيل بمعجمة وجم، وقيل بمعجمة ثم مهملة حكاها أبو أحمد العسكري.

(وقال ﷺ « الكذب ينقص الرزق ») قال العراقي: رواه أبو الشيخ في طبقات الاصبهانين من حديث أبي هريرة، ورويناه كذلك في مشيخة القاضي أبي بكر وإسناده ضعيف. (وقال ﷺ « إن التجار هم الفجار » فقيل: يا رسول الله أليس الله قد أحل البيع؟ قال: « نعم ولكنهم يملفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون ») قال العراقي: رواه أحد والحاكم وقال: صحيح الإسناد والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل اهـ.

قلت: عبد الرحمن بن شبل أوسي أنصاري أحد نقباء الأنصار. قال البخاري: له صحبة. وقال ابن منده: عداة في أهل المدينة، روى عنه ثمام بن محمود ويزيد بن عمر وأبو راشد الخبراني وأبو سلام الاسود، ذكره عبد الصمد بن سعيد فيمن نزل حمص من الصحابة. وقال أبو زرعة الدمشقي: نزل الشام. وأخرج الجوزجاني في تاريخه من طريق أبي راشد الخبراني قال: كنا بمسكن مع معاوية فبعث إلى عبد الرحمن بن شبل إنك من فقهاء أصحاب رسول الله ﷺ وقد ماثمهم فقم في الناس وعظهم. وأخرج أحمد من طريق أبي سلام عن أبي راشد قال: كتب معاوية إلى عبد الرحمن بن شبل أن أعلم الناس بما سمعت فجمعهم فذكر لهم أحاديث منها حديث: « أن التجار هم الفجار » وأخرج له البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والنسائي وابن ماجه حديثاً من رواية ثمام ابن محمود عنه، وابن ماجه أخرجه من طريق أبي راشد عنه.

(وقال ﷺ « ثلاثة نفر لا يكلمهم الله ») تكلم رضا عنهم أو كلاماً يسرهم أو لا يرسل إليهم الملائكة بالنحية أو ملائكة الرحمة ولما كان لكثرة الجمع مدخل عظيم في مشقة الخزي قال (يوم القيامة) الذي من افتضح في جمعه لم يفز (ولا ينظر إليهم) نظر رحمة وعطف ولطف أحدهم (المنان بعطيته) من المنة التي هي الاعتداد بالصنعة وهي إن وقعت في صدقة أحبطت الثواب أو في معروف أبطلت الصنعة (و) الثاني (المنفق) كمحدث أي المروج (سلعته) أي

والمسبل إزاره». وقال ﷺ: « ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة ». وقال أبو ذر: قال رسول الله ﷺ: « ثلاثة يجهم الله: رجل كان في فئة فنصب نحره حتى يقتل أو يفتح الله عليه وعلى أصحابه، ورجل كان له جار سوء يؤذيه فصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو ظعن، ورجل كان معه

متاعه (بالخلف) بكسر اللام ويروى بسكونها أيضاً (الفاسجر) أي الكاذب (و) الثالث (المسبل إزاره) أي الجار له بارخاء طرفه خيلاء، وخص الزار لأنه عامة لباسهم فلغيره من نحو قميص حكمه.

قال الطيبي: جمع الثلاثة في قرن لأن المسبل إزاره المتكسبر المترفع بنفسه على الناس ومحتقرهم، والمنان إنما من ببطائه لما رأى من علوه على المعطى له، والخالف البائع يراعي غبطة نفسه وهضم صاحب الحق، والحاصل من المجموع احتقار الغير وإيثار نفسه، ولذلك يجازيه الله باحتقاره له وعدم التفاته إليه كما لوح به قوله « لا يكلمهم ». قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي ذر اهـ.

قلت: ورواه كذلك أحد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه بلفظ « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » وكررها رسول الله ﷺ ثلاث مرات، فقال أبو ذر رضي الله عنه: خابوا وخسروا من هم يا رسول الله؟ قال « المسبل إزاره والمنان الذي لا يعطي شيئاً إلا مئةً والمنفق سلعته بالخلف الفاجر ».

وروى الشيخان من حديث أبي هريرة واللفظ للبخاري « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطى، ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع مال رجل مسلم » الحديث.

وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة المنان عطاءه والمسبل إزاره خيلاء ومدمن الخمر ».

(وقال ﷺ) « ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة » (قال العراقي: رواه الترمذي والحاكم وصحح إسناده من حديث عبد الله بن أنيس هـ).

قلت: وكذلك رواه الخرائطي في مساويه الأخلاق.

(وقال أبو ذر) الغفاري رضي الله عنه [قال رسول الله ﷺ] « ثلاثة » من الناس (يجهم الله: رجل كان في فئة) أي جماعة من أصحابه (فنصب نحره) أي رقبته للعدو (حتى يقتل أو يفتح الله عليه أو على أصحابه، ورجل كان له جار سوء يؤذيه) بقول أو فعل (فصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت لأحدهما أو ظعن) أي رحلة، (ورجل كان معه

قوم في سفر أو سرية فأطالوا السرى حتى أعجبهم أن يمسوا الأرض فنزلوا فتنحى يصلي حتى يوقظ أصحابه للرحيل. وثلاثة يشأنهم الله التاجر أو البياع الخلاف والفقير المختال والبخيل المنان». وقال عليه السلام: «ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم، ويل له

قوم في سفر أو سرية فأطالوا السرى) أي سير الليل (حتى أعجبهم أن يمسوا الأرض) وهو كناية عن غلبة النوم (فنزلوا) عن دوابهم (فتنحى) ذلك الرجل (يصلي) وهم نيام (حق) يصبح و (يوقظ أصحابه للرحيل) من ذلك المكان. (وثلاثة من الناس يشأنهم الله) أي يبغضهم (التاجر) الخلاف (أو) قال (البياع الخلاف) أي كثير الحلف على سلعته وفيه إشعار بأن القليل الصدق ليس محلاً للذم، (والفقير المختال) أي المتكبر، (والبخيل المنان) ببعيته» قال العراقي: رواه أحد واللفظ له وفيه ابن الأعمس ولا يعرف حاله، ورواه هو والنسائي بلفظ آخر بإسناد جيد، ورواه النسائي من حديث أبي هريرة «أربعة يبغضهم الله البياع الخلاف» الحديث وإسناده جيد اهـ.

قلت: لفظ أحد في مسنده «ثلاثة يبغهم الله وثلاثة يشأنهم الله الرجل يلقى العدو في فئة فينصب لهم نحرة حتى يقتل أو يفتح لأصحابه، والقوم يسافرون فيطول سراهم حتى يجبوا أن يمسوا الأرض فينزلون عن دوابهم فيتنحى أحدهم فيصلح حتى يوقظهم لرحيلهم، والرجل يكون له الجار يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينها بموت أو ظعن، والذين يشأنهم الله، التاجر الخلاف، والفقير المختال، والبخيل المنان».

وأما حديث النسائي الذي أشار إليه العراقي فلفظه في باب الزكاة من سننه من حديث أبي ذر «ثلاثة يبغهم الله تعالى وثلاثة يبغضهم الله، فأما الذين يبغهم الله فرجل أتى قوماً فسألهم بالله ولم يسألهم بقرابة بينه وبينهم فمنعوه فتخلف رجل بأعقابهم فأعطاه سرّاً لا يعلم ببعيته إلا الله والذي أعطاه، وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعوا رؤوسهم فقام أحدهم يتملقتي ويتلو آياتي، ورجل كان في سرية فلقى العدو فهزموا فأقبل بصدرة حتى يقتل أو يفتح له. والثلاثة الذين يبغضهم الله الشيخ الزاني، والفقير المختال والغني الظلوم، ورواه كذلك الترمذي في صفة الجنة، وابن حبان، والحاكم في الزكاة والجهاد. وقال الترمذي: حديث صحيح. وقال الحاكم على شرطها. وأقره الذهبي في التلخيص. ورواه ابن عساكر في التاريخ من حديث مطرف بن عبد الله بن الشخير قال: بلغني عن أبي ذر حديث، فكنت أحب أن ألقاه فلقيته فسألته فذكره. وأما حديث أبي هريرة عند النسائي الذي أشار إليه العراقي فلفظه «أربعة يبغضهم الله البياع الخلاف، والفقير المختال، والشيخ الزاني والإمام الجائر» وهكذا رواه البيهقي أيضاً في السنن.

(وقال عليه السلام: «ويل للذي يحدث) الناس (فيكذب) في حديثه (ليضحك به القوم ويل له ويل له)» كرره إيداناً بشدة هلكته وذلك لأن الكذب وحده رأس كل مذموم وجماع كل

ويل له « وقال ﷺ : « رأيت كأن رجلاً جاء في فقال لي قم فقممت معه فإذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس بيد القائم كلوب من حديد يلقمه في شدة الجالس فيجذبه حتى يبلغ كاهله ثم يجذبه فيلقمه الجانب الآخر فيمده فإذا مده رجع الآخر كما كان فقلت للذي أقامني ما هذا ؟ فقال : هذا رجل كذاب يعذب في قبره إلى يوم القيامة » . وعن عبد الله بن جراد قال : سألت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله هل يزي المؤمن ؟ قال : قد يكون ذلك » قال : يا نبي الله هل يكذب المؤمن ؟ قال : « لا » ثم اتبعها ﷺ بقول الله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ [النحل : ١٠٥] وقال أبو سعيد الخدري سمعت

فضيحة فإذا انضم إليه استجلاب الضحك الذي يمت القلب ويجلب النسيان ويورث الرعونة كان أقيح القباح . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده اهـ .

قلت : وكذلك رواه أحد والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي كلهم عن جد حكيم معاوية بن حيدة القشيري رضى الله عنه .

(وقال ﷺ : « رأيت كأن رجلاً جاءني فقال لي : قم فقممت معه . وإذا أنا برجلين أحدهما نائم والآخر جالس بيد القائم كلوب من حديد) وهو مثل تنور خشبة في رأسها حديدية (يلقمه في شدة الجالس) أي في فمه كما يلقم الجمل (فيجذبه حتى يبلغ كاهله) رأس الكتف (ثم يجذبه فيلقمه الجانب الآخر فيمده ، فإذا مده رجع الآخر كما كان فقلت للذي أقامني ما هذا ؟ قال : هذا رجل كذاب يعذب في قبره إلى يوم القيامة ») رواه البخاري من حديث سمرة بن جندب في حديث طويل .

(وعن عبد الله بن جراد) بن المنتفق بن عامر بن عقيل العامري العقيلي هكذا نسبة ابن مأكولا ، وأما يعلى بن الأشدق فقال : حدثني عمي عبد الله بن جراد بن معاوية بن فرح بن خلفجة ابن عمرو بن عقيل . قال البخاري : له صحبة . روى عنه يعلى بن الأشدق أحد الضعفاء وأبو قتادة الشامي راو وثقه حبان (أنه سأله النبي ﷺ فقال : يا نبي الله هل يزي المؤمن ؟ قال « قد يكون من ذلك » قال : يا نبي الله هل يكذب المؤمن ؟ فقال « لا » ثم اتبعها رسول الله ﷺ فقال هذه الكلمة ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ عَلَى اللَّهِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾) قال العراقي : رواه ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ، ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصراً على الكذب ، وجعل السائل أبا الدرداء اهـ .

قلت : لفظ الصمت حدثنا إسماعيل بن خالد الضرير ، حدثنا يعلى بن الأشدق ، حدثنا عبد الله ابن جراد قال : قال أبو الدرداء : يا رسول الله هل يكذب المؤمن ؟ قال : « لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من حدث فكذب » وروى مالك في الموطأ عن صفوان بن سليم مراسلاً ومعضلاً قيل : يا

رسول الله ﷺ يدعو فيقول في دعائه: « اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجي من الزنا ولساني من الكذب ». وقال ﷺ: « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر » وقال عبد الله بن عامر: جاء

رسول الله المؤمن يكون جباناً؟ قال « نعم » قيل يكون بخيلاً؟ قال « نعم » قيل: يكون كذاباً قال « لا ».

(وقال أبو سعيد) الخدري رضي الله عنه، (سمعت رسول الله ﷺ يدعو ويقول) من جملة دعائه (« اللهم طهر قلبي من النفاق ») أي من إظهار خلاف ما في الباطن وهذا قاله تعليماً لغيره (وفرجي من الزنا ولساني من الكذب) قال العراقي: هكذا وقع في نسخ الإحياء عن أبي سعيد، وإنما هو عن أم معبد كذا رواه الخطيب في التاريخ دون قوله: وفرجي من الزنا، وزاد: « وعملي من الرياء وعيني من الخيانة » وسنده ضعيف اهـ.

قلت: وكذلك رواه الحكيم الترمذي في النوادر ولفظها « اللهم طهر قلبي من النفاق وعملي من الرياء ولساني من الكذب وعيني من الخيانة فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور » وأم معبد هي عاتكة بنت خالد الخزاعية الكعبية التي نزل عليها النبي ﷺ في الهجرة، وإنما قال كذلك مع أن ذاته الشريفة قد جبلت على الطهارة ابتداء ونزع من قلبه حظ الشيطان وأعين عليه فأسلم تشريعاً من قبيل قولك ﴿ وثيابك فطهر ﴾ [المدثر: ٤] وتعليماً لأمته.

(وقال ﷺ « ثلاثة ») من الناس (لا يكلمهم الله) كلام رضا (ولا ينظر إليهم) نظر رحمة (ولا يزكهم) أي لا يطهرهم من دنس قلوبهم أو لا يبني عليهم (ولهم) مع ذلك الأمر المهور (عذاب أليم) مؤلم موجع يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترحوا من مخالفته (شيخ زان) لاستخفافه بحق الحق وقلة مبالاته ورذالة طبعه إذ ذاعيته قد ضعفت وهمته قد فترت فزناه عناد ومرامعة، (وملك كذاب) لأن الكذب يكون غالباً لجلب نفع أو دفع ضرر والملك لا يخاف أحداً فيصانعه فهو منه قبيح لفقد الضرورة، (وعائل) أي فقير (مستكبر) لأن كبره مع فقد سببه فيه من نحو مال وجاه إنه كونه مطبوعاً عليه مستحكماً فيه فيستحق ألم العذاب وقطيع العقاب، قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: وكذلك رواه النسائي وابن أبي الدنيا في الصمت قال: حدثنا سواد بن عبد الله، حدثنا الضحاك بن مخلد، عن ابن عجلان، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة الشيخ الزاني والإمام الكذاب والعائل المزهو » ورواه أيضاً عن محمد بن عمرو الباهلي: حدثنا أبو زكري يحيى بن محمد بن قيس، حدثنا ابن عجلان.

(وقال) أبو محمد (عبد الله بن عامر) بن ربيعة بن مالك بن عامر العنزي بسكون النون حليف بني عدي ثم الخطاب والد عمر وأبوه من كبار الصحابة. قال الهيثم بن عدي: مات سنة بضع

رسول الله ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب، فقالت أمي: يا عبد الله تعال حتى أعطيك. فقال ﷺ: «وما أردت أن تعطيه» قالت: تمرأ. فقال: «أما أنك لو لم تفعلني اكتبت عليك كذبة». وقال ﷺ: «لو أفاء الله علي نعماً عدد هذا الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً» وقال ﷺ وكان متكئاً: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ الإشراف بالله وعقوق الوالدين». ثم قعد وقال: «ألا وقول

وثمانين، وقال الطبري في الذيل: مات سنة خمس وثمانين: (جاء رسول الله ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب فقالت أمي: يا عبد الله تعال أعطك. فقال رسول الله ﷺ: «وما أردت أن تعطيه، فقالت: تمرأ فقال «أما أن لو لم تفعلني كتبت عليك كذبة» قال العراقي: رواه أبو داود وفيه من لم يسم، وقال الحاكم: إن عبد الله بن عامر ولد في حياته ﷺ ولم يسمع منه. قلت: له شاهد من حديث أبي هريرة وابن مسعود ورجلها ثقات إلا أن الزهري لم يسمع من أبي هريرة أحد.

قلت: وأخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق فقال: حدثنا أبو بدر الغبري، حدثنا أبو الوليد، حدثنا الليث بن سعد، عن محمد بن عجلان، عن مولى لعبد الله بن عامر بن ربيعة، عن عبد الله بن عامر قال: جاء رسول الله ﷺ إلى بيتنا فسأقه كسياب المصنف. ووقع في روايته كأبي داود عن مولى لعبد الله بن عامر، ولذا قال العراقي: فيه من لم يسم وقد سماه غيرها كما يأتي. وعبد الله بن عامر ذكره الترمذي في الصحابة. وقال أبو حاتم الرازي: رأى النبي ﷺ دخل على أمه وهو صغير، وقال أبو زرعة: أدرك النبي ﷺ. وقال ابن حبان: لما ذكره في الصحابة أتاهم النبي ﷺ في بيتهم وهو سلام وأشاروا كلهم إلى هذا الحديث، وقد أخرجه الضياء والبخاري في التاريخ وابن سعد والطبري والذهبي من طريق محمد بن عجلان عن زياد مولى عبد الله بن عامر عن عبد الله بن عامر قال: خل رسول الله ﷺ على أمي وأنا غلام فأدبرت خارجاً فنادتني أمي. يا عبد الله تعال هاك، ففاز لها النبي ﷺ «ما تعطيه» قالت: أعطيه تمرأ. قال: «أما أنك لو لم تفعلني لكتبت عليك كذبة». ورواية البخاري مختصرة جاء رسول الله ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي، وذكره العجلي في كبار التابعين. قال الحافظ في الإصابة: جل روايته عن الصحابة فروى عن أبيه وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وحارثة بن النعمان وعائشة وجابر، روى عنه الزهري ويحيى بن سعيد الأنصاري وعاصم بن عبيد الله ومحمد بن زيد بن المهاجر وعبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن أبي بكر بن حزم وآخرون.

(وقال ﷺ: «لو أفاء الله علي نعماً) أي ابلاً (عدد هذا الحصى) وفي لفظ عدد هذه الغضاه (لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً») رواه مسلم وقد تقدم في كتاب أخلاق النبوة مبسوطاً.

(وقال ﷺ: وكان متكئاً) على وسادة (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر) جمع كبيرة وهي كل

الزور . وقال ابن عمر ، قال رسول الله ﷺ : « إن العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ما جاء » . وقال أنس قال النبي ﷺ : « تقبلوا إلي بست أتقبل لكم بالجنة » . قالوا : وما هن ؟ قال : « إذا حدث أحدكم فلا يكذب ، وإذا وعد فلا

ما ورد فيه وعيد شديد في الكتاب أو السنة وإن لم يكن فيه حد على الأصح ؟ (الإشراك بالله) أي الكفر به ، (وعقوق الوالدين) أو أحدهما وجمعها لأن عقوق أحدهما يستلزم عقوق الآخر غالباً أو يجر إليه ، وضابطه أن يفعل معها ما يتأذيان به تأذياً ليس بالمهين وليس المناط وجود التأذي الكثير ، بل أن يكون ذلك من شأنه أن يتأذى منه كثيراً .

فإن قلت : أكبر الكبائر لا يكون إلا واحداً وهو الشرك ، فكيف التعدد ههنا وأيضاً فنحو القتل والزنا أكبر من العقوق فلم حذفنا وذكر هو ؟ قلت : ادعاء أن الأكبر لا يكون إلا واحداً إنما هو إن أريد الحقيقة أما إن أريد بالأكبر النسبي فهو يكون متعدداً ، ولا شك أن الأكبر بالنسبة إلى بقية الكبائر أمور أشار إليها ﷺ بقوله « اتقوا السبع الموبقات » الحديث . وحينئذ فالأكبر ههنا لتعدده في الجواب يراد به الأمر النسبي ، وإنما ترك ذكر القتل ونحوه في هذا الحديث لأنه علم من أحاديث أخر أن ذلك أكبر الكبائر بعد الشرك على أنه ﷺ كان يراعي في مثل ذلك أحوال الحاضرين كقوله مرة « أفضل الأعمال الصلاة لأول وقتها وأخرى أفضل الأعمال الجهاد وأخرى أفضل الأعمال بر الوالدين » وغير ذلك من نفاظر له مما لا يخفى (ثم قعد) بعد أن كان متكئاً تنبيهاً على عظيم إثم ما يقوله : (فقال « ألا وقول الزور ») وإنما خص بذلك لأنه يترتب عليه الزنا والقتل وغيرهما ، فكان أبلغ ضرراً من هذه الحيشية . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي بكره اهـ .

قلت : ورواه أيضاً الترمذي في الشمائل ، ولغظه : وجلس وكان متكئاً فقال « ألا وشهادة الزور أو وقول الزور » وعند البخاري « ألا وقول الزور وشهادة الزور » فما زال يقولها حتى قلنا ألا ليته سكت . وروى البخاري أيضاً من حديث أنس رضي الله عنه « أكبر الكبائر الإشراك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وشهادة الزور » .

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه ، (قال النبي ﷺ) « إن العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ما جاء به » (قال العراقي : رواه الترمذي وقال : حسن غريب اهـ .

قلت : ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال : حدثني أبو محمد عبد الله بن أيوب المخرمي ، حدثنا عبد الرحمن بن هارون أبو هشام الغساني عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رفعه قال « إن العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك منه ميلاً أو ميلين مما جاء به » .

(وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه ، (قال النبي ﷺ) « تقبلوا لي بست) أي تكفلوا لي بست خصال : (أتقبل لكم بالجنة) أي أتكفل لكم بدخولها (وقالوا : وما هن) وفي لفظوما

يخلف، وإذا ائتمن فلا يخن، وغضوا أبصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا أيديكم». وقال عليه السلام: «إن للشيطان كحلاً ولعوقاً ونشوقاً: أما لعوقه فالكذب، وأما نشوقه فالغضب،

هي؟ قال: «إذا حدث أحدكم فلا يكذب» أي إلا لضرورة أو مصلحة محققة، (وإذا وعد) إنساناً بشيء (فلا يخلف) وعده (وإذا ائتمن) أي جعل أميناً على سر (فلا يخن) فيما جعل أميناً عليه، (وغضوا أبصاركم) عن النظر إلى ما لا يجوز، (وكفوا أيديكم) فلا تبسطوها لما لا يحل، (واحفظوا فروجكم) عن الزنا واللواط ومقدماتها والسحاق ونحوه، ومن تكفل بالتزام هذه المذكورات فقد توفى أكثر المحرمات، فهو حري بأن يتكفل له بالجنة. قال العراقي: رواه الحاكم في المستدرک، والخراطي في مكارم الأخلاق، وفيه سعد بن سنان ضعفه أحمد والنسائي، ووثقه ابن معين. ورواه الحاكم بنحوه من حديث عبادة بن الصامت وقال: صحيح الإسناد اهـ.

قلت: ورواه كذلك ابن أبي شيبة في المصنف، وأبو يعلى، والبيهقي. وسياق المصنف هو سياق الخراطي في مكارم الأخلاق قال: حدثنا عباس بن محمد، حدثنا يونس بن محمد المؤدب، حدثنا ليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن سعد بن سنان، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ فساقه كما للمصنف سواء. وأما سياق الحاكم والبيهقي فليس فيه قالوا وما هن، وفيه «غضوا أبصاركم» من غير «واو».

وأخرجه ابن أبي الدنيا مختصراً فقال: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يحيى بن إسحاق السليحي، حدثنا الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «إذا حدثتم فلا تكذبوا وإذا ائتمتم فلا تخونوا» وسعد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء وقال: ضعفه. وفي الميزان أحاديثه واهية. وقال النسائي: منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر. وقال المنذري: رواه ثقات إلا سعد بن سنان. وقال الميثقي: رجاله رجال الصحيح غير أن ابن سنان لم يسمع من أنس.

وأما حديث عبادة بن الصامت من رواية الحاكم الذي أشار إليه العراقي، فقد أخرجه الخراطي في مكارم الاخلاق وقال: حدثنا أبو غالب البصري محمد بن أحمد، حدثنا أبو الربيع الزهراني، حدثنا إسماعيل بن جعفر، حدثنا عمرو بن أبي عمر، وعن المطلب بن حنطب، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «اضمنوا لي ستاً من أنفسكم اضمن لكم الجنة: اصدقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا ائتمتم، واحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم» ورواه كذلك أحمد وابن حبان والبيهقي.

(وقال ﷺ: «إن للشيطان كحلاً» أي شيئاً يجعله في عيني الإنسان لينام (ولعوقاً) بالفتح أي شيئاً في فيه ليندلق لسانه بالفحش، (ونشوقاً) بالفتح وهو ما ينشقه الإنسان انشاقاً وهو

وأما كحله فالنوم». وخطب عمر رضي الله عنه يوماً فقال: قام فينا رسول الله ﷺ كقيامي هذا فيكم فقال: «أحسنوا إلى أصحابي ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب حتى يحلف الرجل على اليمين ولم يستحلف ويشهد ولم يستشهد». وقال النبي ﷺ: «من حلف حدث عني بحدِيث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين». وقال ﷺ: «من حلف

جعله في أنفه ويلعقه إياه ويدسم به أذنيه أي يسد يعني: إن وساوسه ما وجدت فيه منفذاً دخلت فيه، (فأما لعوقه بالكذب) أي المحرم شرعاً (وأما نشوقه فالغضب) أي لغير الله (وأما كحله فالنوم) أي الكثير المغوْت للقيام بوظائف العبادات الفرضية والنفسية كالتهجّد. قال العراقي: رواه الطبراني وأبو نعم من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم اهـ.

قلت: ورواه كذلك البيهقي وفيه عاصم بن علي شيخ البخاري قال: يحيى لا شيء، وضعفه ابن معين. قال الذهبي وذكر له ابن عدي أحاديث من أكبر والربيع بن صبيح ضعفه النسائي وقواه أبو زرعة ويزيد الرقاشي قال النسائي وغيره: متروك، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب مكائيد الشيطان، والطبراني في الكبير، والبيهقي أيضاً بسند ضعيف من حديث سمرة بن جندب «إن للشيطان كحلاً ولعوقاً فإذا كحل الإنسان من كحله نامت عيناه عن الذكر، وإذا لعقه من لعوقه ذرب لسانه بالشرة».

(وخطب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (بالجافية) لما قدم الشام والجافية موضع قرب دمشق، (فقال) في خطبته: (قام رسول الله ﷺ كقيامي فيكم فقال «أحسنوا إلى أصحابي ثم الذين يلونهم) وهم التابعون لهم بإحسان (ثم يفشو الكذب) أي يظهر (حتى يحلف الرجل على اليمين ولم يحلف ويشهد) على الشيء ابتداء (ولم يستشهد) أي لم يطلب للشهادة. قال العراقي: رواه الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى من رواية ابن عمر عن عمر اهـ. وخطبته رضي الله عنه بالجافية طويلة مشهورة قد نقلت من عدة طرق وتواترت.

(وقال ﷺ «من حدث») وفي رواية لابن ماجه من روى (عني بحدِيث) وفي رواية حديثاً ولفظ ابن ماجه من روى عني حديثاً (وهو) أي والحال أنه (يُرى) بضم ففتح أي يظن وبالفتح أي يعلم (أنه كذب) بكسر فسكون أو بفتح فكسر (فهو أحد الكاذبين) بصيغة الجمع باعتبار كثرة النقلة وبالتينية باعتبار المفترى والناقل عنه. وقال النووي: يرى ضبطناه بضم الياء والكاذبين بكسر الياء الموحدة وفتح النون على الجمع. قال: وهذا هو المشهور في اللفظين. وقال عياض: الرواية عندنا الكاذبين على الجمع، وقال الطيبي: وقوله أحد الكاذبين من باب القلم أحد اللسانين والحال أحد الأبوين. قال العراقي: رواه مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب اهـ.

قلت: وكذلك رواه الطيالسي، وأحد، وابن ماجه، وابن حبان كلهم من حديث سمرة ورواه أيضاً أحمد، وابن ماجه، وابن جرير من حديث علي، ورواه أيضاً أحمد، ومسلم والترمذي، وابن ماجه،

على يمين بائم ليققطع بها مال امرىء مسلم بغير حق لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان .

وابن جرير من حديث المغيرة بن شعبة . وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا علي بن الجعد ، أنبأنا شعبة وقيس عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة ، عن النبي ﷺ قال : « من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » .

وحدثنا علي بن الجعد ، أنبأنا شعبة عن الحكم قال : سمعت ابن أبي ليلى يحدث عن سمرة بن جندب ، عن النبي ﷺ قال : « من روى عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » واستنبط من الحديث أنه ليس لراوي حديث أن يقول قال رسول الله ﷺ إلا إن علم صحته ويقول في الضعيف : روي أو بلغنا فإن روى ما علم أو ظن وضعه ولم يبين حاله اندرج في جملة الكاذبين لاعنائه المفترى على نشر فريته فيشاركه في الإثم كمن أعان ظالماً ، ولهذا بعض التابعين كان يهاب الرفع ويوقف قائلاً الكذب على الصحابي أهون .

(وقال ﷺ : « من حلف على يمين) أي محلوف يمين (يامم) وإنما قال على يمين تنزيلاً للحلف منزلة المحلوف إتساعاً (ليققطع بها) أي بسبب اليمين (مال امرىء مسلم) قيد اتفاقي لا احترازي ، فالذمي كذلك بل حقه أوجب رعاية لإمكان أن يرضى الله المسلم المظلوم يوم الجزاء برفع درجاته فيعفو عن ظالمه والكافر لا يصلح لذلك (بغير حق) شرعي بأن يكون كذباً وزوراً (لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان) فيعامله معاملة المغضوب عليه فلا ينظر إليه ولا يكلمه أو وهو عليه غضبان أي مريداً لعقوبته ، وإذا لقيه وهو يريد بها جاز بعد ذلك أن يرفع عنه بشرط أن لا يكون متعلق بإرادته عذاب واصب فإن ما تعلق به وصف الإرادة لا بد من وقوعه ، وغفران الجرائم أصل من أصول الدين إما بالموازنة أو بالطول المحض والتنوين في غضاب للتهويل وللإشارة إلى عظم هذه الجريمة . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود اهـ .

قلت : ولفظها : « من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرىء مسلم هو فيها فاجر لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان » وهكذا رواه الطيالسي في مسنده ، وعبد الرزاق في المصنف ، وأحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن خزيمة ، وابن الجارود ، وابن حبان من حديث الأشعث بن قيس وابن مسعود معاً وذلك أن ابن مسعود لما ذكر ذلك في مجلسه دخل الأشعث فقال : ما يحدثكم أبو عبد الرحمن ؟ قالوا : كذا وكذا . قال : صدق في نزلت كان بيني وبين رجل مخاصمة فخاصمته إلى النبي ﷺ فقال : « هل لك بيعة » . قلت : لا قال : فيمينه » قلت إذأً يحلف ، فقال عند ذلك فذكره فنزلت : ﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ﴾ الآية [آل عمران : ٧٧] . ورواه أحمد والطبراني وأبو نعم من حديث معقل بن يسار ، ورواه الطبراني أيضاً من حديث وائلة بن حجر ، وروى الحاكم وحده من حديث الأشعث بن قيس بلفظ : « من حلف على يمين يقطع بها مال امرىء مسلم وهو فاجر لقي الله تعالى وهو أجذم . ورواه هو والطبراني أيضاً من حديثه بلفظ : « من حلف على يمين صبر ليققطع بها مال امرىء مسلم لقي الله وهو عليه غضبان . عفا عنه أو عاقبه وروى الشافعي في سننه تخريج الطحاوي والبزار من حديث معبد بن كعب عن

وروي عن النبي ﷺ : « أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبها » . وقال ﷺ : « كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المسلم إلا الخيانة والكذب » . وقالت عائشة رضي الله عنها : ما كان

أبيه بلفظ : « من حلف على يمين ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان » قيل : يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً ؟ قال : وإن كان سواكاً من أراك » . ورواه ابن عساكر من حديث ابن مسعود بهذا اللفظ . وروي عبد الرزاق وأحمد والحاكم والطبراني من حديث عمران بن حصين بلفظ : « من حلف على يمين مصبورة بالله كاذباً متعمداً ليقطع بها مال امرئ مسلم ، فليتبوأ مقعده من النار » وروي الطبراني في الكبير من حديث أبي موسى بلفظ : « من حلف على يمين يريد أن يقطع بها حق أخيه ظلماً لم ينظر الله إليه يوم القيامة ولم يزره وله عذاب أليم » . وروى أحمد ، وعبد بن حيد ، والنسائي ، والطبراني ، والبيهقي من حديث عدي بن عميرة الكندي والطبراني وحده من حديث العرس بن عميرة بلفظ : « من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها حق أخيه لقي الله وهو عليه غضبان » . ورواية حق امرئ ، أحق بالترجيح من رواية مال امرئ لعمومها وشمولها غير المال كحد قذف ونصيب زوجة في قسم ونحو ذلك وقوله : « وهو فيها فاجر أقام الفجور مقام الكذب ليدل على أنه من أنواعه ورواية لقي الله أجزم ، وكذا فليتبوأ مقعده من النار خرج مخرج الزجر والمبالغة في المنع والمقام يقتضي التأكيد إذ مرتكب هذه الجريمة قد بلغ في الاعتداء الغاية حيث اقتطع حق امرئ ، لا تعلق له به ، واستخف بجرمة الإسلام ، ومع ذلك فلا يجري على ظاهره وفيه أن اقتطاع الحق يوجب دخول النار إلا أن يبرىء صاحب الحق أو يعفو الحق .

(وروي : « أن النبي ﷺ رد شهادة رجل في كذبة كذبها ») قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة مرسلًا وموسى روي معمر عنه مناكير قاله أحمد بن حنبل اهـ .

قلت : قال ابن أبي الدنيا ، حدثنا أبو حذيفة الغزاري ، حدثنا عبد الرحمن بن مسعود الزجاج الميرصلي ، عن معمر ، عن موسى بن شيبة أن النبي ﷺ رد شهادة رجل في كذبة . قال الحافظ في التهذيب : موسى بن شيبة أو ابن أبي شيبة مجهول روى له أبو داود في المراسيل . وقال الذهبي في الكاشف ، قال أحمد : أحاديثه مناكير ، وقال أبو حاتم : صالح . روي عنه الحميدي .

(وقال ﷺ : « على كل خصلة يطبع » أي يمكن أن يطبع وهي رواية الجماعة كما سيأتي (أو) قال (يطوي) وهي رواية حديث أبي مسعود (عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب ») فلا يطبع عليها وإنما يحصل ذلك بالنطع ، ولهذا صح سلب الإيمان عنه في قوله : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ولا معارضة بين استثناء الخصلتين هنا وخبر من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق لأن خلف الوعد داخل في الكذب والفجور من لوازم الخيانة . قال العراقي : رواه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي أمامة . ورواه ابن عدي في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبي أمامة أيضاً .

من خلق أشد على أصحاب رسول الله ﷺ من الكذب، ولقد كان رسول الله ﷺ يطلع الرجل من أصحابه على الكذبة فما ينجلي من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث توبة لله عز وجل منها. وقال موسى عليه السلام: يا رب أي عبادك خير لك عملاً؟ قال: من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزي فرجه. وقال لقمان لابنه: يا بني إياك

ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد مرفوعاً وموقوفاً والموقوف أشبه بالصواب قاله الدارقطني في العلل اهـ.

قلت: ورواه أيضاً أبو يعلى في المسند والضياء في المختارة من حديث سعد بلفظ: «كل خلة يطبع عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب» رواه البزار من حديثه بلفظ: «يطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب» ورواه الدارقطني في الأفراد وابن عدي والبيهقي وابن النجار من حديثه بلفظ: «يطبع المؤمن على كل شيء إلا الخيانة والكذب». ورواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ: «يطبع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب». ورواه الطبراني كذلك. ورواه أحمد من حديث أبي أمامة: «يطبع الله على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب».

وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا داود بن رشيد، حدثنا علي بن هاشم سمعت الأعمش ذكره عن أبي إسحاق عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «على كل خلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب». وهذا أشبه بسياق المصنف، ثم قال: وحدثنا أحمد بن جليل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا سفيان وشعبة، عن سلمة بن كهيل، عن مصعب بن سعد عن سعد قال: «كل الخلال يطبع عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب» قال: وأنبأنا أحمد بن جليل، أنبأنا عبد الله، أنبأنا سفيان، عن منصور، عن مالك بن الحارث، عن عبد الرحمن بن يزيد، عن ابن مسعود قال: «كل الخلال يطوى عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب» قال الحافظ السخاوي في المقاصد: وأمثلها حديث سعد لكن ضعف البيهقي رفعه. وقال الدارقطني: الموقف أشبه بالصواب اهـ. ومع ذلك فهو مما يحكم له بالرفع على الصحيح لكونه مما لا مجال للرأي فيه.

(وقالت عائشة) رضي الله عنها: (ما كان من خلق أشد عند أصحاب رسول الله ﷺ من الكذب، ولقد كان رسول الله ﷺ يطلع على الرجل من أصحابه على الكذبة فما تنحل من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث لله عز وجل منها توبة). قال العراقي: رواه أحمد من حديث عائشة ورجاله ثقات إلا أنه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره، وقد رواه أبو الشيخ في طبقات الأصبهانيين فقال: عن ابن أبي مليكة ولم يشك وهو صحيح اهـ.

قلت: وأخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أنبأنا نصر بن طريف الباهلي، حدثنا إبراهيم ابن مسيرة، عن عبيد بن سعد، عن عائشة قالت: ما كان فذكرة.

(وقال موسى عليه السلام: يا رب أي عبادك خير عملاً. قال: من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزي فرجه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن علي بن الحسن بن شقيق المروزي،

والكذب فإنه شهى كلحم العصفور عما قليل يقلاه صاحبه وقال عليه السلام: « في مدح الصدق: أربع إذا كن فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا صدق الحديث وحفظ الأمانة وحسن خلق وعفة طعمة ». وقال أبو بكر رضي الله عنه في خطبة بعد وفاة رسول الله ﷺ: قام فينا رسول الله ﷺ مثل مقامي هذا عام أول ثم بكى وقال: « عليكم بالصدق

أنبأنا إبراهيم بن الأشعث، حدثنا الفضيل عن ليث بن أبي سليم، عن عبد الرحمن بن ثردان بن قيس، عن هذيل بن شرحبيل قال: قال موسى عليه السلام: رب أي عبادك فساقه.

(وقال لقمان) لابنه (يا بني إياك والكذب فإنه شهى كلحم العصفور عما قليل يقلاه صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن عبد الله، أنبأنا إسماعيل بن إبراهيم، عن يونس، عن الحسن قال: قال لقمان لابنه فساقه.

(وقال ﷺ: « في مدح الصدق أربع) خصال (إذا كن فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا) أي لا بأس عليك وقت فوت الدنيا إن حصلت هذه الخلال (صدق حديث) أي ضبط اللسان وعفته عن الكذب والبهتان، (وحفظ أمانة) بأن يحفظ جوارحه وما ائتمن عليه (وحسن خليقة) بأن يكون حسن العشرة مع الناس، (وعفة طعمة) بأن لا يطعم حراماً ولا ما قويت الشبهة فيه ولا يزيد على الكفاية حتى من الحلال ولا يكثر الأكل وأطلق الأمانة لتشيع في جنسها فبراعى أمانة الله في التكاليف وأمانة الخلق في الحفظ والأداء. قال العراقي: رواه الحاكم والخراطي في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمرو، وفيه ابن فضيلة اهـ.

قلت: قال الخراطي: حدثنا علي بن حرب الموصلي، حدثنا زيد بن أبي الزرقاء، حدثنا ابن فضيلة، عن الحرث بن يزيد، عن ابن حجرية، عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ فذكره مثل سياق المصنف. ورواه كذلك الطبراني في الكبير، ورواه أحمد والطبراني أيضاً، والبيهقي من حديث ابن عمر بلفظ: « صدق الحديث وحفظ الأمانة وحسن الخلق وعفة مطعم ». في سند البيهقي شبيب بن يحيى. قال ابن أبي حاتم ليس بمعروف، وقال الذهبي بل ثقة عن ابن فضيلة وفيه ضعف. ورواه ابن عدي وابن عساکر من حديث ابن عباس قال الهيثمي: إسناده أحمد والطبراني حسن، وقال المنذري: رواه أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي بأسانيد حسنة.

(وقال أبو بكر رضي الله عنه في خطبته بعد وفاة رسول الله ﷺ: قام فينا رسول الله ﷺ مقامي هذا عام أول ثم بكى) أبو بكر (وقال: « عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة ») وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار « أخرجه ابن أبي الدنيا من طريق أوسط بن إسماعيل البجلي، وقد تقدم الكلام عليه في أول هذه الآفة.

وقد روي نحو ذلك من قول ابن مسعود قال ابن أبي الدنيا: حدثنا علي بن الجعد، أنبأنا شعبة، أخبرني عمرو بن مرة، سمعت مرة الهمداني قال: كان عبد الله يقول: « عليكم بالصدق فإنه يهدي

فإنه مع البر وهما في الجنة». وقال معاذ: قال لي عليه السلام: «أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وأداء الأمانة والوفاء بالعهد وبذل السلام وخفض الجناح».

وأما الآثار فقد قال علي رضي الله عنه: أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب، وشر

إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ويثبت البر في قلبه فلا يكون للفجور موضع إبرة يستقر فيها». وقد روي ذلك مرفوعاً.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا أبو خيثمة، حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب صديقاً».

تنبيه:

يراد المصنف هذا هنا وفيما تقدم يومهم أن ذلك الكلام مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما هو من كلام أبي بكر رضي الله عنه لأن ضمير ثم بكى وقال: يرجع إليه لا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعلى هذا لو ذكره في الآثار كان أليق.

(وقال معاذ) بن جبل رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي: «أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وبذل السلام وخفض الجناح») قال العراقي: رواه أبو نعم في الخلية وقد تقدم.

قلت: رواه من طريق إسماعيل بن رافع، عن ثعلبة بن صالح، عن رجل من أهل الشام عن معاذ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا معاذ انطلق فارحل راحلتك ثم أئني أبعثك على اليمن» فذكر الحديث وفيه فقال: «يا معاذ أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، ووفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، ورحم اليتيم، وحفظ الجار، وكظم الغيظ، وخفض الجناح، وبذل السلام، ولين الكلام، ولزوم الإيمان، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة والجزع من الحساب، وقصر الأمل، وحسن العمل» الحديث بطوله.

وأخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق مختصراً من طريق عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال: لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قال لي: «أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث، ووفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وحفظ الجار». ورواه في موضع آخر بمثل سياق المصنف.

(وأما الآثار: فقد قال علي رضي الله عنه: أعظم الخطايا) أي الذنوب الصادرة عن عمد يقال خطيء إذا أذنب متعمداً ذكره الزمخشري (عند الله اللسان الكذوب) أي الكثير الكذب لأن اللسان أكثر الأعضاء عملاً، (وشر الندامة ندامة يوم القيامة)، أخرجه ابن أبي الدنيا عن

الندامة ندامة يوم القيامة. وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه: ما كذبت كذبة منذ شددت عليّ إزاري. وقال عمر رضي الله عنه: أحبكم إلينا ما لم نركم أحسنكم إسماً فإذا رأيتمكم فأحبكم إلينا أحسنكم خلقاً، فإذا اخترناكم فأحبكم إلينا أصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة وعن ميمون بن أبي شبيب قال: جلست أكتب كتاباً فأنيت على حرف إن أنا كتبت زينت الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه فنوديت من جانب البيت ﴿يشت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ [إبراهيم:

عبد العزيز بن بحر، أنبأنا أبو عقيل، عن محمد بن نعيم مولى عمر بن الخطاب، عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن جده علي رضي الله عنه قال: أعظم الخطايا فساقه.

قلت: الجملة الأولى من الاثر قد رويت مرفوعة. أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث طويل، ومن طريقه الديلمي من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ: «أعظم الخطايا اللسان الكذب» وفيه الحسن بن عمارة. قال الذهبي: هو متروك بالاتفاق. وأخرجه ابن عدي في الكامل عن يعقوب بن إسحاق، حدثنا أحمد بن الفرّج، عن أيوب بن سويد، عن المشدري، عن ابن أبي نجیح، عن ابن عباس قال: كان من خطبة رسول الله ﷺ أن أعظم الخطايا اللسان الكذب. قال ابن عدي: تفرد به أيوب عن الثوري، ثم قال: وحدثنا محمد بن أحمد الوراق، حدثنا موسى بن سهل النسائي، عن أيوب بن سويد، عن المثني بن صباح، عن عمرو بن شعيب، عن طاوس عن ابن عباس، ثم قال: ر هذا إنما يرويه أيوب بهذا الإسناد. وأخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً من قول عبدالله يعني ابن مسعود قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، حدثني عبد الرحمن بن عباس، حدثني ناس من أصحاب عبدالله أنه كان يقول في خطبته: شر الروايا روايا الكذب وأعظم الخطايا اللسان الكذب.

(وقال عمر بن عبد العزيز) رحمة الله تعالى **(ما كذبت كذبة منذ شددت علي إزاري)**

أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن إدريس، حدثنا محمد بن خالد النبلي، حدثنا الوليد بن مسلم، عن مالك بن أنس قال: قال عمر بن عبد العزيز فذكره.

(وعن عمر) بن الخطاب **(رضي الله عنه)** قال: **(أحبكم إلينا ما لم نركم أحسنكم أسماء فإذا رأيتمكم فأحبكم إلينا أحسنكم خلقاً فإذا اخترناكم فأحبكم إلينا أصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة)**. أخرجه ابن أبي الدنيا، عن محمد بن إدريس، حدثنا محمود بن خالد، حدثنا أبي، حدثني عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت قال: قال عمر فذكره.

(وعن ميمون بن أبي شبيب) الربيعي الكوفي كنيته أبو نصر صدوق كثير الإرسال، مات سنة ثلاث وثلاثين في وقعة الجاهم، روى له البخاري في الأدب المفرد والأربعة **(قال: قعدت أكتب كتاباً فمررت بحرف إن أنا كتبت زينت الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه، فناداني مناد من جانب البيت)** يشت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا

[٢٧] وقال الشعبي: ما أدري أيها أبعد غوراً في النار الكذاب أو البخيل؟ وقال المبن السهك؟ ما أراني أؤجر على ترك الكذب لأني إنما أدعه أنفة. وقيل لخالد بن صبيح: أيسمى الرجل كاذباً بكذبة واحدة قال: نعم. وقال مالك بن دينار: قرأت في بعض الكتب ما من خطيب إلا وتعرض خطبته على عمله، فإن كان صادقاً صدق وإذا كان كاذباً قرضت شفتاه بمقاريض من نار كلها قرضتا نبتنا. وقال مالك بن دينار: الصدق

وفي الآخرة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمر بن محمد القرشي، وعبد الرحمن بن صالح العتكي قالوا: حدثنا حسين الجعفي، عن الحسن بن الحر، عن ميمون بن أبي شبيب قال: تعدت فذكره وزاد في آخره قال: وتهيأت للجمعة في زمن الحجاج فجعلت أقول اذهب لا أذهب، فناداني مناد من جانب البيت ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله﴾ [الجمعة: ٩] قال: فذهبت.

قلت: ورواه أبو نعم في الحلية فقال: حدثنا أبو بكر بن مالك، حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثني أبي قال: حدثنا الحسين بن علي الجعفي، عن الحسن بن الحر، عن ميمون بن أبي شبيب قال: جلست مرة أكتب كتاباً قال: فعرض لي شيء إذا أنا كتبت في كتابي زين كتابي وكنت قد كذبت، وإن أنا تركته كان في كتابي بعض القبح وكنت قد صدقت. قال: فقلت مرة أكتبه وقلت مرة لا أكتبه. قال: فاجع رأيي على تركه، فناداني مناد من جانب البيت ﴿يبش الله الذين آمنوا﴾ الآية ثم ذكر القول الثاني بهذا الإسناد.

(وقال) عامر بن شراحيل **(الشعبي)** رحمه الله تعالى: **(ما أدري أيها أبعد غوراً في النار الكذاب أو البخيل)** أخرجه ابن أبي الدنيا، عن إسحاق بن إبراهيم، أنبأنا جرير عن بيان عن الشعبي فذكره.

(وقال) محمد بن صبيح **(بن السهك)** البغدادي الواعظ **(ما أراني أؤجر)** أي أثناب **(على ترك الكذب لأني إنما أدعه)** أي أتركه **(إنفة)** أخرجه ابن أبي الدنيا عن هارون بن سفيان، حدثنا عبد الله بن صالح العجلي، سمعت ابن السهك يقول فذكره. وأخرجه أبو نعم في الحلية عن أبيه، عن أبي الحسن بن أبان، عن ابن أبي الدنيا بهذا الإسناد.

(وقيل لخالد بن صبيح): أرأيت **(من يكذب)** كذبة **(واحدة هل يسمى فاسقاً؟)** قال: نعم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي صالح المروزي، سمعت رافع بن أشرس قال: قلت لخالد بن صبيح فذكره.

(وقال) أبو يحيى **(مالك بن دينار)** البصري التابعي رحمه الله تعالى: **(قرأت في بعض الكتب ما من خطيب)** يخطب **(إلا عرضت خطبته على عمله فإن كان صادقاً)** بأن كان عمله موافقاً لقوله **(صدق، وإن كان كاذباً قرضت)** أي قطعت **(شفتاه بمقاريض من نار)**

والكذب يعتركان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه . وكلم عمر بن عبد العزيز الوليد ابن عبد الملك في شيء فقال له : كذبت فقال عمر : والله ما كذبت منذ علمت أن الكذب يشين صاحبه .

وإنما ثناها لكونها قطعتان ركبنا بمسار واحد ، ولذلك يسمى المقرض الجلمان ("بها قرضنا نبتتا) أخرجه ابن أبي الدنيا ، عن محمد بن عمرو بن العباس الباهلي ، حدثنا مرحوم بن عبد العزيز ، سمعت مالك بن دينار يقول : قرأت فذكره . وقال أبو نعم في الحلية : حدثنا الحسين بن محمد بن العباس الزجاج الفقيه الأملي ، حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحدادي وأحمد بن محمد اللآثي قالا : حدثنا أبو حاتم ، حدثنا عباس بن مرحوم ، حدثنا أبي قال : سمعت مالك بن دينار يقول : ما من خطيب يخطب فذكره . وليس فيه قرأت في بعض الكتب . وقد روى مالك بن دينار بعض ذلك عن الحسن مرسلًا .

قال ابن أبي الدنيا : حدثنا هارون بن عبد الله ، حدثنا سيار ، حدثنا جعفر ، حدثنا مالك بن دينار عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من عبد يخطب خطبة إلا الله سائله عنها يوم القيامة ما أردت بها » قال : فكان مالك إذا حدثني بهذا بكى ، ثم يقول : أتحسبون أن عيني تقرأ بكلامي عليكم ، وأنا أعلم أن الله سألني عنه يوم القيامة ما أردت به أنت الشهيد على قلبي لو أعلم أنه أحب إليك ما أقرأ على إثنين أبداً .

وروى أبو نعم في الحلية من طريق المغيرة بن حبيب وصدقة بن موسى كلاهما عن مالك بن دينار ، عن ثمامة عن أنس رفعه : « أتيت ليلة أسري بي إلى السماء فإذا أنا برجال تقرض ألسنتهم وشفاهم بمقاريض فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هم خطباء من أمتك » هذا لفظ حديث المغيرة ، ولفظ حديث صدقة : « أتيت ليلة أسري بي على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار كلما قرضت وقت قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء خطباء أمتك الذي يقولون ولا يفعلون ويقرأون كتاب الله ولا يعملون » .

وأخرجه ابن أبي الدنيا عن حزة بن العباس ، حدثنا عبدان ، أنبأنا عبد الله بن المبارك ، أنبأنا حاد بن سلمة ، عن علي بن زيد سمعت أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ فساقه نحوه .

(وقال مالك بن دينار) رحمه الله تعالى : (الصدق والكذب يعتركان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أسد بن عمار التميمي ، حدثنا سعيد بن عون البصري ، حدثنا جعفر ، سمعت مالك بن دينار يقول فذكره .

(وكلم عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الوليد) بن عبد الملك بن مروان (في شيء فقال له الوليد : كذبت . فقال عمر : ما كذبت منذ علمت أن الكذب يشين صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن أبي عمر المكي وسفيان بن وكيع قالا : حدثنا ابن عيينة عن رجل قال : قال سفيان عن الماجشون قال : كلم عمر ابن عبد العزيز فساقه .

بيان ما رخص فيه من الكذب:

وقد بقيت آثار هي على شريطة المصنف، فمن ذلك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه: أيها الناس إياكم والكذب فإنه بجانب الإيمان. رواه أحمد وابن أبي شيبة عن وكيع، ورواه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل عن سفيان كلاهما عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عنه هكذا موقوفاً عليه وروى مرفوعاً، وهكذا رواه يحيى بن عبد الملك وجعفر الأحمر وعمر بن ثابت كلهم عن إسماعيل. قال الدارقطني في العلل: الموقوف أشبه بالصواب، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في خطبته ليس فيما دون الصدق من الحديث خير من يكذب يفجر ومن يفجر يهلك. رواه الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبي هريرة قال كان عمر فذكره. وقال أيضاً لا تجرد المؤمن كذاباً رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق حسان بن عطية عنه. وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: إن المبارز لله تعالى بالمعصية لمن حلف باسمه كاذباً وأن الكذبة لتفطر الصائم. ورواه ابن أبي الدنيا من طريق المسعودي عن رجل من بني أسد قال: قال ابن مسعود فذكره. وقال إبراهيم النخعي كانوا يقولون إن الكذب ليفطر الصائم. ورواه ابن أبي الدنيا من طريق الأعمش عنه. وقال مطرف بن طريف: ما أحب أني كذبت وأن لي الدنيا وما فيها. رواه سفيان الثوري عنه. وقال يزيد بن مسيرة: إن الكذب يسقي باب كل شر كما يسقي الماء أصول الشجر، وقال الحسن البصري الكذب جماع النفاق، وقال شقيق بن سلمة، قال أخي عبد الرحمن بن سلمة: ما كذبت منذ أسلمت إلا أن الرجل يدعوني إلى طعامه فأقول: ما أشتهه فعسى أن يكتب. وقال الأحنف بن قيس: ما كذبت منذ أسلمت إلا مرة واحدة فإن عمر سألتني عن ثوب بكم أخذته فاسقطت ثلثي الثمن. وقال إسماعيل بن عبيد الله المخزومي: أمرني عبد الملك بن مروان أن أجنب بنيه الكذب وإن كان فيه يعني القتل. وقال سفيان بن عيينة: حدثني رجل قال: حدثت سلمان بن علي مجديث، فقال لي: كذبت. قال: فقلت ما يسرني إنني كذبت وإن لي ملء جهنم هذا ذهباً. قال: فأنكر عني. وقال الشعبي: من كذب فهو منافق، وقال الأعمش: لقد أدركت قوماً لو لم يتركوا الكذب إلا حياءً لتركوه. وقال ابن المبارك: أول عقوبة الكاذب من كذبه أنه يرد عليه صدقه. وقال: أبو بكر بن عياش: إذا كذبت الرجل كذبة لم أقبل منه بعدها. وقال رافع بن أشرس كان يقال إن من عقوبة الكذاب أن لا يقبل صدقه قال: وأنا أقول: ومن عقوبة الفاسق المتبتع أن لا تذكر محاسنه. وقال مسروق: ليس شيء أعظم عند الله من الكذب. وقال لقمان لابنه: يا بني من ساء خلقه عذب نفسه ومن كذب ذهب جهاله، وكل ذلك في كتاب الصمت.

بيان ما يرخص فيه من الكذب:

قال أبو بكر بن الأنباري الكذب ينقسم إلى خمسة أقسام.

أحدها: تعبير الخاكي ما يسمع بقله ما لا يعلم نقلاً ورواية، وهذا القسم هو الذي يؤثم ويهضم المروءة.

اعلم أن الكذب ليس حراماً لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره، فإن أقل درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو عليه فيكون جاهلاً وقد يتعلق به ضرر غيره ورب جهل فيه منفعة ومصالحة، فالكذب محصل لذلك الجهل فيكون مأذوناً فيه، وربما كان واجباً.

قال ميمون بن مهران: الكذب في بعض المواطنين خير من الصدق رأيت لو أن رجلاً سعى خلف إنسان بالسيف ليقته فدخل داراً فأنهى إليك فقال: رأيت فلاناً ما كنت قائلاً: أأست تقول: لم أراه. وما تصدق به وهذا الكذب واجب.

والثاني: هو أن يقول قولاً يشبه الكذب والمتكلم به لا يقصد إلا الحق، ومنه الخبر كذب أبي ثلاث كذبات في قوله: ﴿إني سقيم﴾ [الصفات: ٨٩] وفي قوله: ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ [الأنبياء: ٨٣] وفي قوله: ﴿سارة أختي﴾ فتأويل هذا القول أي قال قولاً يشبه الكذب وهو صادق في الكلمات الثلاث.

والثالث: يقال كذب بمعنى أخطأ.

والرابع: يقال كذب الرجل بمعنى بطل أمله وما رجاه، ومنه قول الشاعر:

كذبتم وبيت الله لا تأخذونها مغالبة ما دام لليسيف قوائم
أي كذبكم أملكم وبطل تقديركم.

الخامس: يطلق الكذب ويراد به الإغراء ومطالبة المخاطب بلزوم الشيء المذكور، كقول العرب: كذب عليك العسل يريدون كل العسل تلخيصه أخطأ تارك العسل ورافضه، فغلب المضاف إليه على المضاف: قال عمر رضي الله عنه: كذب عليكم الحج معناه الزموا الحج. هذا خلاصة ما ذكره في هذه المسألة والمشار إليه من قبل اعتوار الأحكام الشرعية عليه من الحرمة والإباحة هو القسم الأول منها، وقد أشار إليه المصنف فقال:

(اعلم أن الكذب ليس حراماً لعينه بل لما فيه من الضرر) الحاصل (على المخاطب وعلى غيره) إما في الحال أو في المال، (فإن أقل درجاته أن يعتقد المخبر) الذي أخبر بالقول (الشيء على خلاف ما هو به فيكون جاهلاً وقد يتعلق به ضرر غيره، ورب جهل) بالشيء (فيه منفعة ومصالحة) له أو لغيره، (فالكذب محصل لذلك الجهل فيكون مأذوناً فيه) نظراً لتلك المنفعة والمصلحة، (وربما كان) الكذب (واجباً) إذا وقع في تركه ما هو أفحش منه.

(قال ميمون بن مهران) الجزري الثقة كاتب عمر بن عبد العزيز: (إن الكذب في بعض المواطنين خير. رأيت لو أن رجلاً سعى وآخر وراءه بالسيف فدخل داراً فأنهى إليك، فقال: رأيت فلاناً ما كنت قائلاً؟ أأست تقول لم أراه وما تصدق فهذا الكذب واجب)

فنقول الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام وإن أمكن التوصل إليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح إن كان تحصيل ذلك المقصد مباحاً وواجب إن كان المقصود واجباً، كما أن عصمة دم المسلم واجبة. فمهما كان في الصدق سفك دم امرئ مسلم قد اختلف من ظالم فالكذب فيه واجب ومهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استتاله قلب المجني عليه إلا بكذب فالكذب مباح إلا أنه ينبغي أن يمتزج منه ما أمكن لأنه إذا فتح باب الكذب على نفسه فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه وإلى ما لا يقتصر على حد الضرورة فيكون الكذب حراماً في الأصل إلا لضرورة، والذي يدل على الاستثناء ما روي عن أم كلثوم قالت: سمعت رسول الله ﷺ يرخص في شيء من

أخرجه ابن أبي الدنيا فقال: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا ابن علية، عن سوار بن عبد الله قال: نبئت أن ميمون بن مهران قال وعنده رجل من قراء أهل الشام: إن الكذب في بعض المواطن خير من الصدق، فقال الشامي: لا الصدق في كل موطن خير. قال: أرأيت لو رأيت رجلاً يسمى وآخر يتبعه بالسيف فدخل داراً فأنهى إليك فقال: رأيت الرجل، ما كنت قائلاً؟ قال: كنت أقول لا قال: فهو ذاك.

(فنقول: الكلام وسيلة إلى المقاصد) أي يتوصل به إلى تحصيلها سواء كانت دنيوية أو أخروية وسواء كانت محمودة أو مذمومة، (فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام) قولاً واحداً (وإن أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه) حينئذ (مباح إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً، وواجب إن كان المقصود واجباً كما أن عصمة دم المسلم) وكذا عصمة ماله وعرضه (واجب، فمهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد احتفى من ظالم) يريد قتله أو أخذ ماله أو هتك عرضه، وكذا في السر على عورة أخيه إذا سئل، (فالكذب فيه واجب) ويدل على ذلك قول ميمون بن مهران السابق. (ومهما كان لا يتم مقصود حرب) مع العدو (أو إصلاح ذات البين) بين رجلين أو بين رجل وامرأة أو بين طائفتين، (أو استتاله قلب المجني عليه) وكذا الحديث مع المرأة (إلا بكذب فالكذب) حينئذ (مباح إلا أنه ينبغي أن يمتزج منه) أي عن الكذب (ما أمكن) له ذلك (لأنه إذا فتح باب الكذب فيخشى أن يتداعى) ويتسبب (إلى ما يستغنى عنه، وإلى ما لا يقتصر على حد الضرورة، فكان حراماً في الأصل إلا لضرورة) عارضة، (فالذي يدل على الاستثناء) أي الإخراج عن حد الحرمة (ما روي عن أم كلثوم) بنت عتبة بن أبي معيط أخت الوليد وأخت عثمان لأمه صلت القبلتين وهاجرت إلى المدينة ماشية عام الحديبية، وفيها نزلت آية الامتحان فتزوجها زيد بن حارثة ثم الزبير ثم عبد الرحمن بن عوف، فولدت له إبراهيم وحيداً ومات عنها، فتزوجها عمرو بن العاص فمات بعد شهر، روى لها البخاري ومسلم

الكذب إلا في ثلاث الرجل يقول القول يريد به الإصلاح، والرجل يقول القول في الحرب والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها. وقالت أيضاً: قال رسول الله ﷺ « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيراً أو نعى خيراً ». وقالت أسماء بنت يزيد، قال رسول الله ﷺ: « كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين مسلمين ليصلح

وأبو داود والترمذي والنسائي (قالت: ما سمعت رسول الله ﷺ يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث) مواطن: (الرجل يقول القول يريد) به (الإصلاح) أي إصلاح ذات البين، (والرجل يقول القول في الحرب، والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها) رواه مسلم في صحيحه وقد تقدم. وعند ابن جرير: لا يصلح الكذب إلا في إحدى ثلاث: الرجل يصلح بين الرجلين، وفي الحرب، والرجل يحدث امرأته. ورواه ابن جرير أيضاً من حديث أبي الطفيل بلفظ: رجل كذب امرأته ليستصلح خلقها، ورجل كذب ليصلح بين امرأتين مسلمين، ورجل كذب خديعة حرب، فإن الحرب خدعة. ورواه أبو عوانة من حديث أبي أيوب بلفظ: لا يحل الكذب إلا في ثلاثة: الرجل يكذب امرأته يرضيها بذلك، والرجل يمشي بين رجلين يصلح بينهما، والحرب خدعة.

(وقالت أم كلثوم) أيضاً: (قال رسول الله ﷺ) « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيراً أو نعى خيراً » بتخفيف الميم وتشديدها أي رفع خيراً: رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن جرير من طريق حميد بن عبد الرحمن عن أم كلثوم ولفظهم « ليس الكذاب بالذي يصلح بين الناس فينمي خيراً ويقول خيراً » وقد تقدم هذا الحديث.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا أحمد بن حنبل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، أنبأنا يونس، عن الزهري، أنبأنا حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أمه وهي أم كلثوم بنت عقبة أخبرته أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول « ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيقول خيراً وينمي خيراً » قال ابن شهاب: فلم أسمع يرخص فيها يقول الناس كذب إلا في ثلاث: الحرب والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها.

(وقالت أسماء بنت يزيد) بن السكن الأنصارية بنت عمة معاذ روى لها الأربعة (أن رسول الله ﷺ قال « كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين رجلين) بينها إحداهن وفتن (يصلح بينهما) فلا يكتب عليه في ذلك إثم. قال العراقي: رواه أحمد بزيادة فيه وهو عند الترمذي مختصراً وحسنه اهـ.

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا عن داود بن عمرو الضبي، حدثنا داود بن عبد الرحمن المعطار، عن عبد الله بن عثمان بن خيثم، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد أن رسول الله ﷺ خطب الناس فقال « أيها الناس ما يحملكم على أن تتابعوا كما تتابع الفراس في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا ثلاث خصال: رجل كذب امرأته ليرضيها، ورجل كذب بين امرأتين

بينها . وروي عن أبي كاهل قال : وقع بين اثنين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصارما فلقيت أحدهما فقلت : ما لك ولفلان فقد سمعته يحسن عليك الثناء ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحا قلت : أهلك نفسي وأصلحت بين هذين ، فأخبرت النبي ﷺ فقال : « يا أبا كاهل أصلح بين الناس » أي ولو بالكذب وقال عطاء بن يسار ، قال رجل للنبي ﷺ : أكذب على أهلي قال : « لا خير في الكذب » قال : أعتها وأقول لها . قال : « لا جناح عليك » .

وروي أن ابن أبي عذرة الدؤلي وكان في خلافة عمر رضي الله عنه كان يخلع النساء السلاقي يتزوج بهن فطارت له في الناس من ذلك أحدىثة يكرها فلما علم بذلك أخذ بيد عبد الله بن الأرقم حتى أتى به إلى منزله . ثم قال لامرأته أنشدك بالله هل تبغضيني ؟

ليصلح بينها ، ورجل كذب في خديعة الحرب . وأخرجه ابن عدي في الكامل يمثل ذلك . وأخرجه الترمذي وحسنه بلفظ « لا يصلح الكذب إلا في ثلاث : حديث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب يصلح بين الناس » . ورواه ابن جرير وابن النجار بهذا اللفظ من حديث عائشة .

(وروي عن أبي كاهل) الأحسن اسمه قيس بن عائذ وقيل عبد الله بن مالك ، روى عن النبي ﷺ ، وروى عنه إسماعيل بن أبي خالد بواسطة أخيه وبغير واسطة ، وكان إمام الحمي ، ومات في زمن المختار . قال الحافظ في الإصابة : وفي الصحابة رجل آخر أبو كاهل غير منسوب له حديث طويل أخرجه أبو أحمد الحاكم . (قال : وقع بين رجلين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصارما) أي تقاطعا ، فلقيت أحدهما فقلت مالك ولفلان وقد سمعته يحسن عليك الثناء ، ولقيت الآخر فقلت) له (مثل ذلك حتى اصطلحا ، ثم قلت أهلك نفسي) بالكذب (وأصلحت بين اثنين ، فأخبرت النبي ﷺ فقال : « يا أبا كاهل أصلح بين الناس » ولو يعني بالكذب) قال العراقي : رواه الطبراني ولم يصححه .

قلت : ولفظه ولو بكذا وكذا يعني الكذب .

(وقال عطاء بن يسار) أبو محمد الهلالي المدني ثقة ، روى له الجماعة (قال رجل للنبي ﷺ : أكذب أهلي قال « لا خير في الكذب » قال : أعتها) وعداً (وأقول لها) كذا وكذا أمنيها . (قال « لا جناح عليك ») وهذا مرسل . قال العراقي : رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية صفوان بن سليم ، عن عطاء بن يسار مرسلأ ، وهو في الموطأ عن صفوان بن سليم معضلاً من غير ذكر عطاء بن يسار .

(ويروى ان ابن أبي عذرة الدؤلي وكان في خلافة عمر) رضي الله عنه (يخلع النساء اللاتي يتزوجهن فطار له في الناس من ذلك أحدىثة) أي سيرة يتناقلونها (يكرها) حين يسمعها ، (فلما علم بذلك قام بعبد الله بن أرقم) بن عبد يثوث بن وهب بن عبد مناف بن

قالت: لا تشدني. قال فإني أنشدك الله. قالت: نعم. فقال لابن الأرقم: أسمع ثم انطلقا حتى أتيا عمر رضي الله عنه فقال: إنكم لتحدثون أي أظلم النساء وأخلمهن، فاسأل ابن الأرقم فسأله فأخبره فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة فجاءت هي وعمتها فقال: أنت التي محمدتين لزوجك أنك تبغضينه؟ فقالت: إني أول من تاب وراجع أمر الله تعالى إنه ناشدني فتحرجت أن أكذب فأكذب يا أمير المؤمنين؟ قال: نعم فأكذبي فلئن كانت إحداكن لا تحب أحدنا فلا تحدته بذلك فإن أقل البيوت الذي يبني على الحب ولكن الناس يتعاشرون بالإسلام والأحساب. وعن النّوّاس بن سمران الكلّابي قال: قال رسول الله ﷺ: « ما لي أراكم تتهافتون في الكذب تهافت الفراش في النار؟ كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكون بين الرجلين شحنا فيصلح بينهما أو يحدث امرأته يرضيها ». وقال ثوبان:

زهرة الزهري، أسلم عام الفتح، وكتب للنبي ﷺ، ولاي بكر، وعمر، وولي بيت المال لصر ولعثان يسيراً، وكان من خيار عباد الله روى عنه عروة، (حتى أدخله بيته فقال لامرأته: أنشدك الله) أي سألك بالله (هل تبغضيني؟ قالت: لا تشدني) أي لا تحلفني. قال: فإني أنشدك بالله. قالت له: نعم) أبغضك. (فقال لابن أرقم: أسمع) ما قالت؟ (ثم انطلق إلى عمر) رضي الله عنه أي هو وزيد بن أرقم (فقال) ابن أبي عذرة: (إنكم لتحدثون. أني أظلم النساء فأخلمهن فسل ابن أرقم) ما جرى، (فسأله عمر فأخبره الخبر فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة فجاءت وعمتها) أي مع عمتها (فقال) أنت التي تحدثين لزوجك أنك تبغضينه؟ فقالت: إني أول من تاب وراجع أمر الله تعالى إنه ناشدني) أي حلفني بالله، (فتحرجت أن أكذب) أي خفت أن أقع في الإثم إن كذبت، (أفأكذب يا أمير المؤمنين؟ قال: نعم فأكذبي فإن كانت إحداكن) يا معشر النساء (لا تحب أحدنا) معشر الرجال (فلا تحدته بذلك فإن أقل البيوت الذي يبني على الحب ولكن الناس يتعاشرون بالإسلام والأحساب) أخرجه الذهبي والإسماعيلي في مناقب عمر.

(وعن النّوّاس بن سمران) ابن خالد العامري (الكلّابي) رضي الله عنه (قال: ما لي أراكم تتهافتون في الكذب تهافت الفراش) أي تتساقطون فيه تساقط هذا الحيوان الذي يرمي نفسه (في النار) أي على ضرئها (كل الكذب مكتوب كذباً لا يحل له إلا أن يكذب الرجل في الحرب) فإنه لا يكتب عليه إثم في ذلك (فإن الحرب خدعة) بل قد يجب إذا دعت إليه ضرورة أهل الإسلام، (أو يكون بين رجلين) أو قبيلتين أو بين رجل وامرأته (شحنا) أي عداوة وإحن (فصلح بينهما، أو يحدث امرأته يرضيها) أي يمتنها ويعدها لترضى، فالكذب في هذه الأحوال غير محرم بل قد يجب. قال العراقي: رواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وفيه انقطاع وضعف اهـ.

الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلماً أو دفع عنه ضرراً. وقال علي رضي الله عنه: إذا حدثتكم عن النبي ﷺ فلأن آخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالحرب خدعة.

فهذه الثلاث ورد لثبها صريح الاستثناء وفي معناها ما عداها إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره أما ماله فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله فله أن ينكره أو يأخذه سلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبتها فله أن ينكر ذلك فيقول: ما زنت وما سرقت. وقال ﷺ: «من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله»

وقلت: ورواه أيضاً الطبراني وابن السني في اليوم والليلة، والخراطي في مكارم الأخلاق بنحوه.

(وقال ثوبان) رضي الله عنه: (الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلم أو دفع عنه) به ضرر، وقال إياس بن معاوية: الكذب عندي من يكذب فيما لا يضره ولا ينفعه، فاما رجل كذب كذبة يرد عن نفسه بها بلية أو يجر إلى نفسه بها معروفاً فليس عندي بكذاب أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت.

(وقال علي رضي الله عنه: إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلأن آخر) أي اسقط (من السماء) إلى الأرض (أحب إلي من أن أكذب عليه) فإن كذباً عليه ليس ككذب على أحد، (وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم) أي في المحاورات (فالحرب خدعة) وقد تقدم تحقيق هذه اللفظة في كتاب العلم، وتقدم بيان قول علي رضي الله عنه في كتاب الحلال والحرام.

(فهذه) الخصال (الثلاث) ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما عداها) أي لما حكمها في أن يستثنى من الحريم (إذا ارتبط به غرض مقصود صحيح له أو لغيره) من إخوانه المسلمين، (أما ما له فمثل أن يأخذه ظالم) فيعذبه ويهدده (ويسأله عن ماله) أين وضعه، (فله أن ينكره) يقول: لا أدري وليس عندي مال، (أو يأخذه السلطان ويسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبتها فله أن ينكر ويقول: ما زنت ولا شربت. قال رسول الله ﷺ: «من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات) جمع قاذورة وهي كل قول أو فعل يستفحش ويستقبح، وقيل: المراد هنا الفاحشة يعني لأن سبب الحديث أنه ذكره لما رجم ماعزاً سميت قاذورة لأن حقها أن تنقذر فوصفت بما يوصف به صاحبها (فليستتر بستر الله) أي لا يخبر بذلك الناس وفي معناه قول العامة: إذا بليت فاستتروا قال العراقي: رواه الحاكم من حديث ابن عمر «اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليستتر بستر الله» وإسناده جيد اهـ.

قلت: وغمامه «وليتب إلى الله فإنه من يبدلنا صفحته نقم عليه كتاب الله» قال الحاكم على

وذلك أن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى، فللرجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظملاً وعرضه بلسانه وإن كان كاذباً.

وأما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين وأن يصلح بين الضرات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه وإن كانت امرأته لا تطاوعه إلا بوعده لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها أو يعتذر إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد فلا بأس به، ولكن الحد فيه أن الكذب محذور ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور، فبينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ويزن بالميزان القسط، فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقعاً في الشرع من الكذب فله الكذب، وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق وقد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيها، وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب

شرطها، وتعقبه الذهبي فقال: غريب جداً لكنه قال في المهذب: اسناده جيد، وصححه ابن السكن، وذكره الدارقطني في العلل، وصحح إرساله، وقول ابن عبد البر: لا نعلمه بوجه من الوجوه. قال الحافظ ابن حجر: مراده من حديث مالك، ولما ذكر إمام الحرمين هذا الحديث في النهاية قال: صحيح متفق على صحته فتعجب منه ابن الصلاح، وقال: أوقعه فيه عدم المامه بصناعة الحديث التي يفتقر إليها كل عالم، (وذلك لأن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى) بل أعظم من الأولى، (فللرجل أن يحفظ دمه) عن السفك (وماله) عن السلب (الذي يؤخذ ظملاً) وعدواناً (وعرضه) عن الهتك (بلسانه، وإن كان كاذباً) في قوله.

(وأما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره) ولا يقر ولا يفشيه، (و) له (أن يصلح بين اثنين) متخاصمين (وأن يصلح بين الضرات من نسائه) جمع الضرة على القياس وهي امرأة زوجها، ويجمع أيضاً على الضرائر مثل كريمة وكرائم ولا يكاد يوجد لها نظير (بأن يظهر لكل واحدة) منهن (أنها أحب) النساء (إليه) لتسكن بذلك، (أو كانت امرأته لا تطيعه إلا بوعده بما لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها) وجبراً لخطرها، (أو يعتذر إلى إنسان، وكان) ممن (لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد) مع وجود ذنب وقلة ود (فلا بأس به) أي يباح له ذلك، (ولكن الحد فيه أن الكذب محذور ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور، فبينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ويزن بالميزان القسط) أي العدل، (فإذا علم المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقعاً في الشرع) بأن يترتب عليه اختلال شيء من أموره الظاهرة وأعظم تأثيراً (من الكذب فله الكذب) حينئذ، (وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق) مراعاة للأصل ويبلغ النظر إلى ذلك المقصود. (وقد يتقابل الأمر بحيث يتردد فيه) أي يستوي طرفاه ولا بد من الترجيح، (وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب) من أصله قبيح وإنما قلنا إنه

يباح لضرورة أو حاجة مهمة فإن شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه، ولأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ينبغي أن يحتزم الإنسان من الكذب ما أمكنه، وكذلك مها كانت الحاجة فيستحب له أن يترك أغراضه ويهجر الكذب فأما إذا تعلق بغرض غيره فلا تجوز المسامحة لحق الغير والإضرار به وأكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم، ثم هو لزيادات المال والجاه ولأمور ليس قواتها محذوراً، حتى أن المرأة لتحكي عن زوجها ما تفخر به وتكذب لأجل مراعاة الضرات وذلك حرام. وقالت أسماء سمعت امرأة سألت رسول الله ﷺ قالت: إن لي ضرة وإني أتكثر من زوجي بما لم يفعل أضرارها بذلك فهل علي شيء فيه؟ فقال ﷺ «المتشبع بما لم يعط

(مباح لضرورة دعت أو حاجة مهمة) ألت، (فإذا شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم) فيه (فيرجع إليه ولأجل غموض ادراك مراتب المقاصد) وخفائه، فإنه يختلف باختلاف الذوات وتفاوت الأوقات والحالات، (فينبغي أن يحتزم الإنسان عن الكذب ما أمكنه) لأن الصدق أنجي والخلاص فيه أرجى، (ولذلك) قالوا: (مها كانت الحاجة له) أي لنفسه خاصة (فيستحب له ان يترك أغراضه ويهجر الكذب) ويختار الصدق، (وأما إذا تعلق بغرض غيره فلا يجوز المسامحة بحق الغير والإضرار به) لأن حقه أكد والمراعاة فيه مطلوبة والإضرار حرام. (وأكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم) أي لأجل تحصيلها لها من حيث كانت، (ثم هو لزيادات المال والجاه) وتكثر الحشم والخدم والتبسط في أمور الدنيا، (ولأمور) آخر (ليس قواتها محذوراً) شرعياً، (حتى أن المرأة لتحكي عن زوجها ما تنفاخر به وتكذب) في تعبيرها (لأجل مراعاة الضرات) وكسر قلبهن، (وذلك حرام. قالت أسماء) بنت أبي بكر الصديق زوجة الزبير رضي الله عنهم، وأما قتيلة بنت عبد العزي من بني عامر بن لؤي أسلمت قديماً بمكة. قال ابن إسحاق بعد سبعة عشر نفساً وهاجرت وهي حامل من الزبير بولده عبد الله، فوضعت بقاء وعاشت إلى أن ولي ابنها الخلافة، ثم إلى أن قتل وماتت بعده بقليل، وكانت تلقب «ذات النطاقين». وروت عن النبي ﷺ عدة أحاديث وهي في الصحيحين، وفي السنن، روى عنها ابناها عبد الله وعروة وأحفادها عباد بن عبد الله وعبد الله بن عروة وقاطمة بنت المنذر بن الزبير وعباد بن حزة بن عبد الله بن الزبير، ومولاها عبد الله بن كيسان، وابن عباس وصفية بنت شيبه وابن أبي مليكة ووهب بن كيسان وغيرهم، وقد بلغت مائة سنة لم يسقط لها سن ولم ينكر لها عقل: (سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ قالت: إن لي ضرة) وهي امرأة زوجها (وإني أتكثر من زوجي بما لا يفعل) فأقول أعطاني وكساني كذا وهو كذب (أضرارها بذلك) أي أطلب مضرتها والمضارة تكون من الجانبين، (فهل علي شيء؟ فقال «المتشبع») متفعل من الشبع وصيغة التفعّل للتكلف ومعناه المتكلف الإسراف في الأكل وزيادة على الشبع، أو المراد المتشبه بالشبعان وليس به (بما لم يعط) وفي رواية للعسكري

كلايس ثوي زور». وقال عليه السلام: «من تطعم بما لا يطعم أو قال لي وليس له أو أعطيت ولم يعط فهو كلايس ثوي زور يوم القيامة» ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه، وروايته الحديث الذي لا يشبه إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه فهو لذلك يستنكف من أن يقول: لا أدري وهذا حرام ومما يلتحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعد أو وعيد أو تخويف كاذب كان ذلك مباحاً. نعم روينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذباً ولكن الكذب المباح أيضاً قد يكتب ويحاسب عليه ويطالسب

بما لم ينل وكلاهما بالبناء للمجهول، (كلايس ثوي زور) أي ذي زور وهو من يزور على الناس فيلبس لباس ذوي التقشف وليس هو بذلك، وأضاف التوبين إلى الزور لأنها لبسا لأجله، وثنى باعتبار الرداء والإزار يعني أن المتحلي بما ليس له كمن لبس ثوبين من الزور ارتدى بأحدهما وانزى بالآخر. وقيل: المراد بثوي زور من يصل بكميه كمين ليرى أنه لا لبس قميصين، أو من يلبس ثوبين لغيره موهباً أنها له، وكيفما كان فيتحصل منه أن تشيع المرأة على ضرثها بما لم يعطها زوجها حرام، وهذا من بديع التشبيه وبلغه. وقال العراقي: متفق عليه من حديث أسماء اهـ.

قلت: وكذلك رواه أحمد، وأبو داود، ورواه مسلم أيضاً من حديث عائشة بهذه القصة. ورواه العسكري في الأمثال من طريق ابن جريح، عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة مرفوعاً. وفي الباب سفيان بن الحكم الثقفي وجابر.

(وقال عليه السلام: «من تطعم بما لم يطعم وقال») هذا (لي وليس له وأعطيت ولم يعط كان كلايس ثوي زور يوم القيامة) قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ.

قلت: ولكن معناه صحيح، وروى العسكري في الأمثال من طريق أيوب بن سويد، عن الأوزاعي، عن محمد بن المنكدر، عن جابر مرفوعاً «من تحلى بباطل كان كلايس ثوي زور» وفي معناه ما رواه الديلمي من حديث ابن عباس «من تزين للناس بما يعلم الله منه غير ذلك شأنه الله عز وجل».

(ويدخل في هذا فتوى العالم بما لم يتحققه) من نفسه (ورويته الحديث الذي ليس يتثبت فيه) لعدم تمكنه في صناعته، (إذ غرضه) من افتائه وتحديثه (أن يظهر فضل نفسه) على غيره، (فهو لذلك يستنكف من أن يقول لا أدري وهذا حرام) ويلتحق به الانتصاب للتدريس والإفادة في العلوم الظاهرة أو الباطنة من غير تمكنه من الأهلية، فإنه لعب في الدين وازراء به. قال الشبلي: من تصدر قبل أوانه فقد تصدى لهوانه، وفي المشهور على الألسنة من استعجل الشيء قبل أوانه عوقب بجرمانه.

(ومما يلتحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعد) بشيء (أو وعيد وتخويف كان ذلك مباحاً) وإن كان كذباً في نفسه. (نعم روينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذبية) تصغير كذبة، فمن ذلك ما روي من حديث ابن مسعود مرفوعاً في أثناء

بتصحيح قصده فيه ثم يعفى عنه لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح ويتطرق إليه غرور كبير، فإنه قد يكون الباعث له حظه و غرضه الذي هو مستغن عنه وإنما يتعلل ظاهراً بالإصلاح فلماذا يكتب وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أهم في الشرع من الصدق أم لا، وذلك غامض جداً والحزم تركه إلا أن يصير واجباً بحيث لا يجوز تركه كما لو أدى إلى سفك دم أو إرتكاب معصية كيف كان.

وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الأحاديث في فضائل الأعمال وفي التشديد في المعاصي، وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض. إذ قال ﷺ: « من كذب

حديث طويل، وأن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا يعد أحدكم صيباً ولا ينجز له. ومن حديث أبي هريرة: من قال لصبية ما أعطيك فلم يعطه شيئاً كتبت كذبة. رواها ابن أبي الدنيا في الصمت.

(ولكن الكذب المباح أيضاً قد يكتب) في صحيفة أعماله، (ويجاسب عليه ويطالب بتصحيح قصده) وحسن نيته (فيه ثم يعفى عنه) بمحض فضله، (لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح ويطرق إليه غرور كثير، فإنه قد يكون الباعث له حظه و غرضه الذي هو مستغن عنه، وإنما يتعلل ظاهراً بالإصلاح، فلماذا يكتب) ومن ثم شدد فيه فقال ابن مسعود: والذي نفسي بيده ما أحل الله الكذب في جد ولا هزل قط أقرؤا إن شئتم ﴿ اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾ [التوبة، ١١٩] وقال الأعمش: ذكرت لإبراهيم حديث أبي الضحى عن مسروق أنه رخص في الكذب في الإصلاح بين الناس فقال: ما كانوا يرخصون في الكذب في جد ولا هزل، وقال عبد الله بن عون: ذكر عند محمد بن سيرين أنه يصلح الكذب في الحرب، فانكر ذلك وقال: ما أعلم الكذب إلا حراماً. (وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب له) أي لأجل تحصيله (هل هو أهم في الشرع من الصدق) وأكد (أم لا وذلك غامض) أي خفي (جداً، فالحزم) كل الحزم (في تركه) من أصله (إلا أن يصير واجباً) عليه (بحيث لا يجوز تركه، كما) إذا كان الصدق (يؤدي إلى سفك دم) أخيه بغير وجه شرعي، (وارتكاب معصية كبيرة يتسبب منها الانحلال عن ربة الدين كيف كان) وهذا هو التحقيق في هذا المقام.

(وقد ظن ظانون) من الكرامية ومن تبعهم من غيرهم من جهلة المتصوفة والقصاص (أنه يجوز وضع الأخبار) على رسول الله ﷺ (في) الترغيب مثل: (فضائل الأعمال) من صلاة وصوم في ساعات مخصوصة وأيام مخصوصة، وكذا فضائل القرآن، (وفي) الترهب مثل (التشديد في المعاصي) والزجر عنها، (وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض)

عليّ متمعداً فليتبوأ مقعده من النار». وهذا لا يرتكب إلا لضرورة ولا ضرورة إذ في الصدق مندوحة عن الكذب ففيها ورد من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها. وقول القائل: إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقعه وما هو جديد فوقعه أعظم، فهذا هوس إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ وعلى الله تعالى، ويؤدي فتح بابيه إلى أمور تشوش الشريعة فلا يقاوم خير هذا شره أصلاً والكذب على رسول الله ﷺ من الكبائر التي لا يقاومها شيء نسأل الله العفو عنا وعن جميع المسلمين.

وشذوذ عن طريق الاستقامة بل غباوة ظاهرة وجهالة متناهية. قال ابن جماعة وغيره: وهؤلاء أعظم الأصناف ضرراً وأكثرهم خطراً إذ لسان حالهم يقول: الشريعة محتاجة لكذا فنكملها (إذ قال ﷺ: «من كذب عليّ» أي أخبر عني بشيء خلاف ما هو عليه (متمعداً) أي قاصداً ذلك عن عمد (فليتبوأ) أي ليتخذ (مقعده من النار) أمر بمعنى الخير، أو بمعنى التهديد، أو بمعنى التهمك، أو دعاء عليه أي بواه الله ذلك، أو خبر بلفظ الأمر، ومعناه استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه، والمراد أن هذا جزاؤه وقد يغفر له أو الأمر على حقيقته، والمعنى: من كذب فليأمر نفسه بالبوء. قال الحافظ ابن حجر: وأول الوجوه أولها ما أخرج هذا الحديث الاثمة الستة في كتبهم من طرق متعددة تقدم ذكرها تفصيلاً في كتاب العلم فراجعهم. وقال ابن الصلاح: ليس في مرتبته من التواتر غيره وخرج بقوله متمعداً ما إذا كان عن ذهول ونسيان كما وقع لبعض الثقات، فإن هذا ليس بكذب عليه.

(وهذا لا يترك إلا لضرورة هنا إذ في الصدق مندوحة) أي متسع (عن الكذب، ففيها ورد من الآيات والأخبار) في الترغيب والترهيب (كفاية) ومقنع (عن غيرها) فلا يصار إليه، (وقول القائل) منهم: (إن ذلك تكرر على الأسماع) وكثر ورودها عليها (وسقط وقعه) وملت عنه (وما هو جديد) طري لم يسمع، (فوقعه) على القلوب (أعظم). فهذا هوس) وتخبيط وجهل عظيم (إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ وعلى الله تعالى)، وإذا قيل بذلك على ما زعموا فإنه (يؤدي فتح بابيه إلى أمور تشوش الشريعة) وتقلبها (فلا يقاوم خير هذا) ان فرض أنه خير (شره أصلاً)، وإذا فهمت ذلك (فالكذب على رسول الله ﷺ) هو كذب على الله تعالى، وإنه (من الكبائر التي لا يقاومها شيء) أي هو من أكبر الكبائر، وعليه الإجماع وكون متمعد الكذب عليه يكفر ذهب إليه الشيخ أبو محمد الجويني كما نقله ابن الجوزي والسيوطي وغيرها، ولكن ضعفه ابنه إمام الحرمين كما تقدم ذلك في كتاب العلم مفصلاً.

وروى أحد من حديث ابن عمر «من كذب عليّ فهو في النار» وظاهره ولو مرة قال أحد:

بيان الحذر من الكذب بالمعاريض:

قد نقل عن السلف ان في المعاريض مندوحة عن الكذب. قال عمر رضي الله عنه: أما في المعاريض ما يكفي الرجل عن الكذب؟ وروي ذلك عن ابن عباس وغيره وإنما

يفسق وترد شهادته، ورواياته كلها ولو تاب وحسنت بوبته تغليظاً عليه، وغالب الكاذبين على النبي ﷺ زنادقة أرادوا تبديل الدين. قال حماد: وضعت الزنادقة أربعة عشر ألف حديث والله أعلم، واستشكل هذا الحديث بأن الكذب معصية مطلقاً إلا لمصلحة والمعاصي متوعدة عليها بالنار، فما الذي امتاز به عنها الكاذب عليه؟ وأجيب بأن الكذب عليه كبيرة وعلى غيره صغيرة، ولا يلزم أن يكون مقر الكاذبين واحداً، ويدل لذلك ما رواه الطبراني في الكبير وابن مردويه من حديث أبي أمامة «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من بين عيني جهنم» قالوا يا رسول الله تحدث عنك بالحديث يزيد وينقص. قال «ليس ذاك أعينكم إنما أعني الذي يكذب عليّ متحدثاً يطلب به شين الإسلام» قالوا: وهل لجهنم عين؟ قال: «نعم أما سمعتموه يقول ﴿إذا رأتهم من مكان بعيد﴾ فهل تراهم إلا بعينين».

بيان الحذر من الكذب بالمعاريض:

جمع معارض والمراد به التعريض. قال السعد التفتازاني: التعريض ذكر لفظ محتمل يفهم منه السامع خلاف ما يريد المتكلم. وقال بعض المتأخرين: هو ذكر شيء مقصود بلفظ حقيقي أو مجازي أو كناهي ليدل به على شيء آخر لم يذكر في الكلام نقله المناوي في شرحه، وقيل: هو أن يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئاً ومراده شيء آخر. كذا في البستان وتحقيقه في قوله تعالى ﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به﴾ [البقرة: ٢٣٥] من خطبة النساء وفي المغرب التعريض خلاف التصريح، والفرق بينه وبين الكناية هو أن التعريض يتضمن الكلام دلالة ليس فيها ذكر كقوله: ما أقبح البخل تعريض بأنه بخيل، والكناية ذكر اللزوم وإرادة اللازم، كقولك: فلان طويل النجاد كثير الرماد. والنجاد: حائل السيف، والمعنى أنه طويل القامة ومضيف.

(وقد نقل عن السلف) قولهم: (إن في المعاريض مندوحة) أي سعة وغنية وفسحة (هن الكذب) وهذا قد روي مرفوعاً أخرجه ابن عدي في الكامل من طريق أبي إبراهيم الترجاني، حدثنا داود بن الزبرقاني، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن زرارة بن أبي أوفى، عن عمران بن الحصين رضي الله عنه مرفوعاً «إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب» قال: ولا أعلم رفعه غير داود، ورواه البيهقي وابن السني عنه موقوفاً. قال البيهقي: الصحيح هكذا. ورواه الترجاني عن داود بن الزبرقان، عن ابن أبي عروبة فرفعه. قال الذهبي: داود قد تركه أبو داود وقد رواه كذلك البخاري في الأدب المفرد.

(قال عمر رضي الله عنه) في معنى ذلك (في المعاريض ما يكلفي الرجل هن الكذب) أي يغبنيه عنه ويجعله في فسحة منه رواه البيهقي في الشعب من طريق أبي عثمان النهدي عنه بلفظ:

أرادوا بذلك إذ اضطر الإنسان إلى الكذب، فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً ولكن التعريض أهون ومثال التعريض ما روي أن مطرفاً دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض وقال: ما رفعت جنبي مذ فارقت الأمير إلا ما رفعتني الله وقال إبراهيم: إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل، الله تعالى ليعلم ما قلت من ذلك من شيء فيكون قوله: «ما» حرف نفي عند المسمع وعنده للإيهام. وكان معاذ بن جبل عاملاً لعمر رضي الله عنه فلما رجع قالت له امرأته ما جئت به مما يأتي به العمال إلى أهلهم؟ وما كان قد أتاها بشيء فقال كان عندي ضاغط قالت: كنت أميناً عند رسول الله ﷺ. وعند أبي بكر رضي الله عنه فبعث عمر معك

أما أن في المعارض ما يكفي المسلم من الكذب، ورواه العسكري في الأمثال من طريق محمد بن كثير عن ليث عن مجاهد قال: قال عمران في المعارض لمندوحة للرجل المسلم الحر عن الكذب.

(وروي ذلك عن ابن عباس وغيره) من الصحابة رضوان الله عليهم منهم: عمران بن حصين، فقد روى ذلك من قوله كما في الأدب المفرد للبخاري، ومنهم من رفعه كما تقدم والموقوف هو الصحيح قاله البيهقي، ومنهم علي بن أبي طالب روي عنه موقوفاً ومرفوعاً، (وإنما أرادوا ذلك إذا اضطر الإنسان إلى الكذب) والجيء إليه، (فأما إذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً، ولكن التعريض أهون) في الجملة. وقال البيهقي بعد أن أورد الحديث المذكور: هذا يجوز فيما يرد به ضرراً ولا يضر الغير، (ومثال المعارض ما روي أن مطرفاً) هو ابن عبد الله بن الشخير البصري التابعي الثقة العابد تقدم ذكره (دخل على زياد) بن عبيد الله وهو المعروف بابن سمية ولأه يزيد بن معاوية البصرة والكوفة (فاستبطأه) أي عاتبه في بطنه عنه للسلام عليه، (فتعلل) مطرف (بمرض) أي أظهر له أنه كان مريضاً (وقال: ما رفعت جنبي) عن الفراش (منذ فارقت الأمير إلا ما رفعتني الله) فإنه يشمل الرفع الاختياري والاضطراري.

(وقال إبراهيم) التخيي: (إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل إن الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء فيكون قوله: «ما» حرف نفي عند المستمع) فيفهم من قوله أنه لم يقله، (وعنده) أي عند القائل (للإيهام) إما موصولة أو إستفهامية وفي كل منها الإيهام، وكذا لو قال: الله يعلم ما قلته وهو أخصر من الأول. (وكان معاذ) بن جبل رضي الله عنه (عاملاً لعمر) رضي الله عنه على بعض الأعمال (فلما رجع) من عمله (قالت) له (امرأته: ما جئت به مما يأتي به العمال إلى أهلهم) وفي بعض النسخ من عراضة أهلهم، والمراد الهدية والتحفة تعرض على الأهل (ولم يكن جاء به) وفي نسخة: وما كان قد أتاها بشيء فاعتذر إليها، (فقال: كان معي ضاغط) قال ابن فارس في المجلد يقال أرسله ضاغطاً على فلان هو شبه الرقيب يمنعه من الظلم. (قالت) زوجته: (كنت أميناً عند رسول الله ﷺ وأبي

ضاغطاً وقامت بذلك بين نسائها واشتكت عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذاً وقال: بعثت معك ضاغطاً. قال: لم أجد ما اعتذر به إليها إلا ذلك فضحك عمر رضي الله عنه وأعطاه شيئاً. فقال: أرضها به ومعنى قوله ضاغطاً يعني رقيقاً وأراد به الله تعالى وكان النخعي لا يقول لابنته: اشترى لك سكرأ بل يقول: رأيت لو اشتريت لك سكرأ فإنه ربما لا يتفق له ذلك. وكان إبراهيم إذا طلبه من يكرهه أن يخرج إليه وهو في الدار. قال للجارية: قولي له أطلبه في المسجد ولا تقولي ليس ههنا كيلا يكون كذباً. وكان الشعبي إذا طلب في المنزل وهو يكرهه خط دائرة وقال للجارية ضعي الأصبع فهما وقولي: ليس ههنا. وهذا كله في موضع الحاجة. فأما في غير موضع الحاجة فلا لأن هذا تفهيم

(بكر) إذا استعملك على أعمالهم، (فبعث معك عمر ضاغطاً) أنكرت ذلك، (فقامت بذلك في نسائها واشتكت عمر، فلما سمع عمر) ذلك (دعا معاذاً وقال: بعثت معك ضاغطاً. قال: لم أجد ما كمتذر به إليها إلا ذلك فضحك عمر) وعلم أن هذا من باب التعريض لمصلحة تطيباً ل خاطرها، (وأعطاه شيئاً فقال: أرضها به، وقوله: ضاغطاً يريد به) معاذ (ربه تعالى) أي محاسباً ضابطاً.

(وكان) إبراهيم (النخعي) رجه الله تعالى (لا يقول لابنته اشترى لك سكرأ، بل يقول: رأيت لو اشتريت لك سكرأ) تحريماً من الوقوع في الكذب، (فإنه ربما لا يتفق له ذلك) فيكون كذباً. (وكان إبراهيم) النخعي إذا طلبه (في الدار من يكرهه) أي يكرهه لقيه وهو في الدار (قال للجارية: قولي أطلبه في المسجد) أي مسجد الحي وهو يكون في مسجد بيته، (ولا تقولي ليس ههنا كيلا يكون كذباً) وكان بعضهم يقول الخادمة: قل له ما هو هون يريد به الماون الذي يدق فيه، (وكان) عامر بن شراحيل (الشعبي) إذا طلب في البيت وهو يكرهه (أي يكرهه) أن يخرج إليه (يخط دائرة ويقول للجارية: ضعي أصبعك فيها وقولي ليس ههنا) وفي رواية كان يخط بإصبعه دائرة في الحائط ويقول قل له ما هو في الدار، ويريد به جمع دائرة. ومن ذلك قول سعيد بن جبير حين أراد الحجاج قتله وقد قال له: ما تقول في؟ قال قاسط عادل، فقال الحاضرون. ما أحسن ما قال ظنوا أنه وصفه بالقسط والعدل. قال الحجاج: يا جهلة سباني مشركاً ظالماً ثم تلا ﴿وأما القاسطون﴾ الآية [الجن: ١٥] وقوله: ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ [الأنعام: ١] وقصد رجل باب المأمون فقال: قولوا أحد النبي بالسباب فاستحضره وهدده فقال: أنا أحد النبي أنت لا تحمده فضحك وقضى حاجته، ومن أحسن المعارض ما رواه الحسن بن سفيان والديلمي من حديثه أبي هريرة قال: ركب رسول الله ﷺ خلف ناقه أبي بكر وقال: «يا أبا بكر ول الناس عني فإنه لا ينبغي لني أن يكذب» فجعل الناس يسألونه من أنت؟ قال: باغ بينغي. قالوا: ومن وراءك؟ قال هادي يهديني.

(وهذا كله في موضع الحاجة فأما في غير موضع الحاجة فلا لأن هذا تفهيم للكذب،

للكذب، وإن لم يكن اللفظ كذباً فهو مكروه على الجملة كما روي عن عبد الله بن عتبة قال: دخلت مع أبي على عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه فخرجت وعلي ثوب، فجعل الناس يقولون: هذا كساك أمير المؤمنين، فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيراً. فقال لي أبي: يا بني اتق الكذب وما أشبه فنهاه عن ذلك لأن فيه تقريراً لهم على ظن كاذب لأجل غرض المفاخرة وهذا غرض باطل لا فائدة فيه.

نعم المعارض تباح لغرض خفيف كتطيب قلب الغير بالمزاح كقوله ﷺ: « لا يدخل الجنة عجوز » وقوله للأخرى الذي في عين زوجك بياض، وللأخرى تحملك على ولد البعير وما أشبه. وأما الكذب الصريح كما فعله نعمان الأنصاري مع عثمان في قصة

وإن لم يكن اللفظ كذباً فهو مكروه على الجملة، كما روي عن عبد الله بن عتبة) بن عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي والد أبي العيمس (قال: دخلت) مع أبي عتبة بن عبد الله بن مسعود (على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى، (فخرجت وعلي ثوب) أي جديد (فجعل الناس يقولون: هذا كساك أمير المؤمنين) يعني عمر بن عبد العزيز، (فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيراً، فقال لي يا بني اتق الكذب إياك والكذب وما أشبه) والذي في كتاب الصمت لابن أبي الدنيا قال: حدثنا المثني بن معاذ، ثنا سلم بن قتيبة، عن المسعودي، عن عون بن عبد الله قال: كسائي أبي حلة فخرجت فيها فقال لي أصحابي: كساك هذه الأمير؟ فأحبت أن يروا أن الأمير كساها، فقلت: جزى الله الأمير خيراً كسا الله الأمير من كسوة الجنة، فذكرت ذلك لأبي فقال: يا بني لا تكذب ولا تشبه بالكذب، فالمسعودي هو عبد الرحمن ابن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود، وعون هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود. فالقصة لعون مع أبيه عتبة لا لعتبة مع أبيه عبد الله كما هو في سياق المصنف. (فنهاه عن ذلك) أي من التعريض (لأن فيه تقريراً لهم على ظن كاذب لأجل غرض المفاخرة وهو غرض باطل ولا فائدة فيه) ويكفي في تبيح التقرير على الظن الكاذب ما تقدم من حديث سمرة بن جندب: من حدث بمحدث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين. (نعم المعارض تباح بغرض خفيف كتطيب قلب الغير بالمزاح، كقوله ﷺ: « لا تدخل العجوز الجنة ») وقد تقدم قريباً (و) كقوله: « في عين زوجك بياض » (قاله لأم أيمن وقد تقدم أيضاً) (و) كقوله « تحملك على ولد البعير » (قاله لامرأة جاءت تستحمله وقد تقدم أيضاً). (وما أشبهه فأما الكذب الصريح كما فعله نعمان) بن عمرو (الأنصاري) رضي الله عنه (مع عثمان) بن عفان رضي الله عنه (في قصة الضير) يعني به مخزومة بن نوفل بن أهب بن عبد مناف بن زهرة الزهري، وهو أبو المسور رضي الله عنها. قال الواقدي: وكان قد بلغ مائة وخمس عشرة سنة وكان قد عمي (إذ قال له: إنه نعمان) فضربه حتى شجه في وجهه وكان يصلي، وهذه القصة ذكرها الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح قال: حدثني عمي عن جدي قال: كان مخزومة بن

الضرير إذ قال له: إنه نعمان وكما يعتاده الناس بملاعبة الحمقى بتغريهم بأن امرأة قد رغبت في تزويجك فإن كان فيه ضرر يؤدي إلى إيذاء قلب فهو حرام وإن لم يكن إلا لمطايته فلا يوصف صاحبها بالفسق ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه. قال عليه السلام: «لا يكمل للمرء الإيمان حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه وحتى يجتنب الكذب في مزاحه» وأما قوله عليه السلام: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك بها الناس يهوي بها في النار أبعد من الثريا» أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون محض المزاح ومن الكذب الذي لا

نوفل قد بلغ مائة وخمس عشرة سنة، فقام في المسجد يريد أن يبول فصاح به الناس المسجد، فأخذ نعمان بن عمرو بيده فنحى به ثم أجلسه في ناحية أخرى من المسجد فقال له: بل هنا. قال: فصاح به الناس فقال: ويحك فمن أتى بي إلى هذا الموضع؟ فقال: إما أن الله عليّ إن ظفرت به أن أضربه بعصاي هذه ضربة تبلغ منه ما بلغت، فبلغ ذلك نعمان فمكث ما شاء الله ثم أتاه يوماً وعثمان قائم يصلي في ناحية المسجد فقال لمخرمة: هل لك في نعمان؟ قال: نعم فأخذ بيده حتى أوقفه على عثمان، وكان إذا صلى لا يلتفت، فقال: دونك هذا نعمان فجمع يديه بعصاه فضرب عثمان فشجه فصاحوا به ضربت أمير المؤمنين فذكر بقية القصة.

(وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحمقى) الذين نقص جوهر عقولهم (بتغريهم) أي بإيقاعهم في الغرور والغفلة (بأن امرأة قد رغبت في تزويجك) ويصورون لهم كلاماً يصدقونه (فإن كان فيه ضرر) ظاهر (ويؤدي إلى إيذاء قلب) مسلم (فهو حرام) لا يجوز ارتكابه، (وإن لم يكن إلا مطايبة) بلين كلام (فلا يوصف صاحبها بالفسق ولكنه ينقص من درجة إيمانه) العليا. (قال رسول الله صلى الله عليه وآله): «لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه وحتى يجتنب الكذب في مزاحه» قال العراقي: ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث أبي مليكة الذماري، وقال: فيه نظر، وللشيخين من حديث أنس: «لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه». وللدراقطني في المتلف والمختلف من حديث أبي هريرة: «لا يؤمن عبد الإيمان كله حتى يترك الكذب في مزاحه» قال أحمد بن حنبل: منكره.

نلت: ذكره البخاري في الكنى، وأورد له هذا الحديث من طريق راشد بن سعد عنه، ورواه ر نعم في المعرفة بلفظ: «وحتى يخاف الله في مزاحه وكذبه» وحديث أبي هريرة رواه أيضاً أحمد والطبراني في الأوسط بلفظ: «حتى يترك الكذب في المزاحه ويترك المراء وإن كان صادقاً» وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا علي بن الجعد، أنبأنا شعبة عن الحكم قال: قال ابن عمر: «لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وهو محق والكذب في المزاح». ورواه أبو يعلى من حديث عمر، وقد تقدم الكلام عليه في آفة المراء.

(وأما قوله صلى الله عليه وآله): «إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوي بها أبعد من الثريا» تقدم في الآفة الثالثة مع نظائره، (أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون

يوجب الفسق ما جرت به العادة في المبالغة كقوله: طلبتك كذا وكذا مرة وقلت لك كذا مائة مرة فإنه لا يريد به تفهم المرات بعددها بل تفهم المبالغة فإن لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذباً وإن كان طلبه مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة لا يأثم وإن لم تبلغ مائة وبينها درجات بتعرض مطلق اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب، وما يعتاد الكذب فيه ويتساهل به أن يقال: كل الطعام، فيقول لا أشتهي ذلك منهى عنه وهو حرام، إن لم يكن فيه غرض صحيح قال مجاهد، قالت أسماء بنت عميس: كنت صاحبة عائشة في الليلة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ ومعى نسوة. قالت: فوالله ما وجدنا عنده قرى إلا قدحاً من لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت: فاستحيت الجارية فقلت لا تردى

محض المزاح) وقد تقدمت الإشارة إليه آنفاً. (ومن الكذب الذي لا يوجب الفسق) أي ومن جنس الكذب الملحق به ولا يوجب الفسق بسببه (ما جرت العادة في المبالغة) في العدد (كقوله: قلت لك كذا مائة مرة وطلبتك مائة مرة) وقد يزداد في المبالغة فيقال: خبائثة مرة أو ألف مرة (فإنه لا يراد به تفهم المرات بعددها بل تفهم المبالغة) بان وقع منه ذلك الفعل مرات، (فإن لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذباً) في قوله وكذا في العشرة، (وإن كان طلبه مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة فلا يأثم وإن لم يبلغ مائة) أو أكثر، (وبينها درجات يتعرض مطلق اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب) أي خطر الوقوع فيه، وكذا الاستعارة مرتبة من هذا القسم من الكذب في المبالغة، ولكنها ليست بكذب فإن علماء البيان قد حققوا ذلك بالبرهان، وقالوا: الاستعارة تفارق الكذب من وجهين. أحدهما: البناء على التأويل، وثانيهما: نصب الدليل من القرينة على إرادة خلاف الظاهر نحو: رأيت أسداً في الحمام ولكن عليك الاحتياط في مثل هذا الكلام.

(وما يعتاد الكذب فيه ويتساهل به أن يقال كل الطعام فيقول: لا أشتهي، وذلك منهى عنه وهو حرام إن لم يكن فيه غرض صحيح) وهو أن يكون شعبان ولا يرى إدخال الطعام على الطعام، أو يكون الطعام فيه شبهة أو قذارة لا يشتهي لأجل ذلك أو غيره، وقد أخرج ابن أبي الدنيا من طريق شقيق بن سلمة قال: قال لي أخي عبد الرحمن بن سلمة: ما كذبت منذ أسلمت إلا أن الرجل يدعوني إلى طعامه فأقول ما أشتهي، فعسى أن يكتب.

(قال مجاهد) بن جبر المكي التابعي الثقة (قالت أسماء بنت عميس) بن معبد بن الحرث ابن كعب الخنعمية، هاجرت مع جعفر إلى الحبشة، تزوجها أبو بكر الصديق، ثم علي بن أبي طالب، وكانت فاضلة جلييلة: (كنت صاحبة عائشة رضي الله عنها في الليلة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ ومعى نسوة قالت: فوالله ما وجدنا عنده قرى) أي ضيافة (إلا قدحاً من لبن) فشرب منه، (ثم ناول عائشة رضي الله عنها قالت) أسماء: (فاستحيت

يد رسول الله ﷺ خذي منه قالت: فأخذت منه على حياء فشربت منه، ثم قال: ناولي صواحبك فقلن لا نشتهي. فقال: لا تجمعن جوعاً وكذباً. قالت: فقلت يا رسول الله إن قالت إحدانا لشيء تشتهي لا أشتهي أيعد ذلك كذباً؟ قال: «إن الكذب ليكتب كذباً حتى تكتب الكذبة كذبة» وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب، قال الليث بن سعد: كانت عينا سعيد بن المسيب ترمص حتى يبلغ الرمص خارج عينيه فيقال له: لو مسحت عينيك؟ فيقول وأين قول الطبيب لا تمس عينيك. فأقول لا أفعل وهذه مراقبة أهل الورع. ومن تركه انسل لسانه في الكذب عن حد اختياره فيكذب ولا يشعر. وعن خوات التيمي قال: جاءت أخت الربيع بن خيثم عائدة

الجارية. قالت: فقلت لا ترد يد رسول الله ﷺ خذي منه قالت: فأخذته منه على حياء فشربت منه ثم قال: «ناولي صواحبك» (وهن النسوة اللاتي اتين معها (فقلن: لا نشتهي) وأبين أن يأخذنه (فقال: «لا تجمعن جوعاً وكذباً قالت) أسماء: (فقلت يا رسول الله إن قالت إحدانا لشيء تشتهي لا أشتهي أيعد ذلك كذباً؟ فقال: إن الكذب ليكتب حتى تكتب الكذبة كذبة). قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب، فإن أسماء بنت عميس كانت إذ ذاك بالحبشة، لكن في طبقات الأصفهانيين لأبي الشيخ من رواية عطاء بن أبي رباح عن أسماء بنت عميس زففتنا إلى النبي ﷺ بعض نسائه الحديث. فإذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خير فلا مانع من ذلك اهـ.

قلت: قال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا عثمان بن عمر، حدثنا يونس بن يزيد الإبلي عن أبي شداد عن مجاهد فذكره مثل سياق المصنف، ورواه أحمد وابن ماجه والبيهقي من حديث أسماء بنت عميس قالت: أتى النبي ﷺ بطعام فعرض علينا فقلنا لا نشتهي فقال: لا تجمعن جوعاً وكذباً.

(وقد كان أهل الورع) من السلف (يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب) كما مر عن عبد الرحمن بن سلمة. (وقال) أبو الحرث (الليث بن سعد) بن عبد الرحمن الفهمي المصري ثقة ثبت إمام فقيه مشهور مات في شعبان سنة خمس وسبعين، (كانت ترمص عينا سعيد بن المسيب حتى يبلغ الرمص خارج عينيه، فيقال له: لو مسحت هذا الرمص) بخرقة أو نحوها؟ (فيقول: فأين قولي للطبيب وهو يقول لا تمس عينك فأقول: لا أفعل) أخرجه ابن أبي الدنيا عن عيسى بن عبد الله التيمي، أنبأنا يحيى بن بكير المصري، سمعت الليث بن سعد فذكره، وفيه بعد قوله خارج عينيه وصف يحيى بيده إلى المحاجر، (وهذه مراقبة أهل الورع) وشدة احتياطهم (ومن تركه انسل لسانه عن اختياره فيكذب و) هو (لا يشعر) به، (وعن جواب) بن عبيد الله (التيمي) الكوفي صدوق رمي بالأرجاء، وقد ذكره المصنف في كتاب

لابن له فانكبت عليه فقالت : كيف أنت يا بني ، فجلس الربيع وقال : أرضعته ؟ قالت : لا . قال : عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت ؟ ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله أن يقول العبد إن الله يعلم لما لا يعلم ، وربما يكذب في حكاية المنام والإثم فيه عظيم إذ قال عليه السلام : « إن من أعظم الفرية أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يسري عينيه في المنام ما لم ير أو يقول علي ما لم أقل » . وقال عليه السلام : « من كذب في حلم كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين وليس يعاقد بينها أبداً » .

الحلال والحرام وأنه ضعيف عند أهل الحديث وذكر ما يتعلق به هناك فراجع (قال : جاءت أخت الربيع بن خيثم) الثوري الكوفي العابد تقدم ذكره في كتاب « تلاوة القرآن » (عائدة) من العبادة للمريض (إلى بني له) تصغير ابن وقد كان مريضاً (فانكبت عليه فقال : كيف أنت يا بني ؟ قال : فجلس الربيع) بعد أن كان مضطجعاً (فقال : أرضعته ؟ قالت : لا . قال : ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم ، حدثنا محمد بن عبدالله الأسدي ، حدثنا قيس بن سلم عن جواب التيمي قال : جاءت أخت الربيع فذكره ، وقال أيضاً حدثنا عبد الرحمن بن يونس ، حدثنا يحيى بن يمان ، أنانا سفيان بن سعيد ، عن أبيه ، عن محارب بن دثار أن امرأة قالت لثبير بن شكل : يا بني قال كذبت لم تلديني أو ما ولدتي . (ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه . قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله تعالى أن يقول العبد إن الله يعلم لما لا يعلم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن عبد العزيز ، حدثنا عمر بن أبي سلمة ، عن سعيد بن عبد العزيز أن عيسى ابن مريم عليه السلام قال فذكره ، وربما يكذب في حكاية المنام والإثم فيه عظيم .

(قال رسول الله ﷺ : « أن من أعظم القرى) بكسر الفاء وفتح الراء مقصوراً بوزن القرى ويمد أي من أكذب الكذبات الشنيعة جمع فرية بالكسر (أن يدعى الرجل إلى غير أبيه) فيقال : ابن فلان وهو ليس بابنه ، (أو يري) بضم أوله وكسر ثانيه (عينه) بالإنفراد (في المنام ما لم تر) لأنه جزء من الوحي فالمخبر عنه بما لم يقع كالمخبر عن الله بما لم يلقه إليه . وقال الطيبي : المراد بإراءته عينه وصفها بما ليس فيها ونسب الكذب إلى الكذبات للمبالغة نحو ليل الليل ، (أو يقول) بفتح أوله وضم القاف ، ويروى بفتح التاء الفوقية والقاف وتشديد الواو مفتوحة (ما لم أقل) (وجمع الثلاثة في حيز لشدة المناسبة بينها وأنها من أفحش أنواع الافتراء ، فالكذب على النبي ﷺ كذب في أصول الدين وهدم لقاعدة من قواعد المسلمين ، والكذب عليه كذب على الله وما ينطق عن الهوى ، والرؤيا جزء من أجزاء النبوة ، والمنام طرف من الوحي ، فإذا كذب فقد كذب في نوع من الوحي . قال العراقي : رواه البخاري من حديث واثلة بن الأسقع ، وله من حديث ابن عمر من أفرى القرى أن يري عينيه ما لم تر أهـ .

الآفة الخامسة عشرة: الغيبة والنظر فيها طويل:

فلنذكر أولاً مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه وشبه صاحبها بأكل لحم الميتة فقال تعالى: ﴿ولا يفتب بعضكم بعضاً﴾ أي أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه ﴿[الحجرات: ١٢] وقال عليه السلام كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه . والغيبة تتناول العرض وقد جمع الله بينه

قلت: وحديث ابن عمر رواه أيضاً أحد ولفظ: « إن من أعظم الغرى » وفيه العباس بن الفضل البصري وهو متروك، وقد روي النسائي نحو رواية البخاري، ورواه البيهقي من حديث. وثالث، وروي في معناه عن أوس الثقفي مرفوعاً من كذب على نبيه أو على عينيه أو على والديه فإنه لا يريح ريح الجنة رواه ابن جرير والطبراني وابن عدي والخراطي في مساويء الأخلاق وهو ثالث حديث له ولا رابع لها. قال ابن عدي: لا أعلم يرويه غير إسماعيل بن عياش.

(وقال ﷺ : « من كذب في حلمه) بضم فسكون أي في منامه (كلف يوم القيامة أن يعقد شعيرة) أي ولن يقدر على ذلك لصعوبته . قال ابن العربي : وخص الشعر بذلك لما بينها من نسبة تلبسه بما لم يشعر به . قال العراقي : رواه البخاري من حديث ابن عباس اهـ .

قلت: ورواه أحد والترمذي، وابن جرير، والحاكم من حديث علي بلفظ: «عقد شعيرة» قال الترمذي: حسن، وقال الحاكم: صحيح وتعقبه ابن القطان بأن فيه عبد الأعلى بن عامر ضعفه أبو زرعة وغيره، وروي من حديث صهيب: « من كذب علي متعمداً كلف يوم القيامة أن يعقد طرفي شعيرة ولن يقدر على ذلك » رواه ابن قانع والحاكم وابن عساكر، وعند أحمد من حديث علي: « من كذب في حلمه متعمداً فديتوا مقعده من النار ».

الآفة الخامسة عشر الغيبة:

بكسر الغين (والنظر فيها طويل، فنذكر أولاً مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع) من الآيات والأخبار، (وقد نص الله تعالى على ذمها في كتابه) العزيز (وشبه صاحبها بأكل لحم الميتة فقال) سبحانه (﴿ولا يفتب بعضكم بعضاً﴾) أي لا يذكر بعضكم بعضاً بسوء في غيبة (﴿أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه﴾) تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه مع مبالغات الاستفهام المقدر وإسناد الفعل إلى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة، وتمثيل الاغنياب بأكل اللحم أي لحم الإنسان، وجعل المأكول أماً وميتاً وتعقيب ذلك بقوله: ﴿ فكرهتموه﴾ تقريراً وتحقيقاً لذلك، والمعنى إن صح ذلك أو عرض عليكم هذا قد كرهتموه ولا يمكنكم إنكار كراهته وانتصاب ميتاً على الحال من اللحم أو الأخ قاله البيضاوي.

(وقال ﷺ : « كل) مبتدأ (المسلم) فيه رد على من زعم أن كلا لا تضاف إلا إلى نكرة

وبين المال والدم. وقال أبو بررة، قال عليه السلام: « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا تدابروا ولا يغترب بعضكم بعضاً وكونوا عباد الله إخواناً ». وعن جابر وأبي سعيد قالا: قال رسول الله ﷺ: « إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا فإن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله سبحانه عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له

(على المسلم حرام) خبره أي جميع أنواع ما يؤذيه حرام ثم بين ذلك بقوله (دمه) أي اراقة دمه بلا حق (وماله) أي أخذ ماله بنحو غضب (وعرضه) أي هتك عرضه بلا استحقاق، وأدلة تحريم هذه الثلاثة مشهورة معروفة من الدين بالضرورة وجعلها كل المسلم، وحيثيته لشدة اضطرابه إليها، فالدم به حياته ومادته المال فهو ماء الحياة والعرض به قيام صورته المكتوبة، واقتصر عليها لأن ما سواها فرع عنها وراجع إليها، إذا قامت صورته البدنية والمعنوية فلا حاجة لغيرها وقيامها إنما هو بتلك الثلاثة، ولكون حرمتها هي الأصل والغالب لم يحتج لتقيدها بغير حق، فقوله في رواية إلا بحقها أوضح وبيان. قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: هذا لفظ ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت قال: حدثنا أحمد بن جميل المروزي، أنبأنا عبدالله بن المبارك، أنبأنا داود بن قيس، حدثني أبو سعيد مولى عبدالله بن عامر بن كريس عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: فساقه هكذا. وأما لفظ مسلم: « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » ورواه ابن ماجه في الزهد بلفظ: « كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » وقد أشار المصنف إلى وجه الاستشهاد به في الباب بقوله.

(والغيبة) هي (تناول العرض) بما يكره (وقد جمع الله بينه وبين الدم والمال) في حيز واحد فصارت حرمة كحرمتها (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يغترب بعضكم بعضاً وكونوا عباد الله إخواناً ») أخرجه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن المنذر الحزامي، حدثنا سفيان بن حزة عن كثير بن زيد، عن الوليد بن رباح، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال فذكره. وقال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة وأنس دون قوله: « ولا يغترب بعضكم بعضاً » وقد تقدم في آداب الصحبة اهـ.

قلت: وبدون هذه الزيادة أيضاً رواه ابن أبي شيبة من حديث أبي بكر، وقد تقدم الكلام عليه في آداب الصحبة.

(وعن جابر) بن عبدالله (وأبي سعيد) الخدري رضي الله عنها (قالا : قال رسول الله ﷺ: « إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا) أي من إثم (إن الرجل قد يزني فيتوب فيتوب الله عليه، وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) (وهيهات أن يغفر له. حكى أن رجلاً اغتاب ابن الجلاء فارسل يستحله فأبى وقال: ليس في صحيفتي حسنة أحسن منها، فكيف أخوها؟ قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، وابن حبان في الضعفاء، وابن مردويه في التفسير اهـ.

صاحبه». وقال أنس قال رسول الله ﷺ: «مرت ليلة أسري بي على أقوام يغمشون وجوههم بأظافرهم، فقلت يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في أعراضهم». وقال سليم بن جابر: أتيت النبي عليه الصلاة والسلام فقلت: علمني خيراً انتفع به. فقال: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تصب من دلوك في إناء المستقى وأن تلقى أخاك ببشر حسن وإن أدبر فلا تغتابنه». وقال البراء: خطبنا

قلت: ورواه ابن أبي الدنيا أيضاً في كتاب ذم الغيبة، وأبو الشيخ الأصبهاني في التوبيخ. ورواه الطبراني عن جابر وحده بلفظ: «الغيبة أشد من الزنا» والباقي سواء وفيه عباد بن كثير وهو متروك. قال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا يحيى بن أيوب، حدثنا أسباط عن أبي رجاء الخراساني، عن عباد بن كثير عن الجريري عن أبي بصرة، عن جابر وأبي سعيد قالا: قال رسول الله ﷺ فساقه كسياق المصنف سواء.

(وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ): «مرت ليلة أسري بي على قوم يغمشون) أي يقطعون (وجوههم بأظافرهم) جمع الأظفار جمع ظفر، (فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يغتابون الناس) أي كانوا يذكرهم بما يكرهون، (ويقعون في أعراضهم) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثني أبو بكر محمد بن أبي عتاب، حدثنا عبد القدوس أبو المغيرة، عن صفوان بن عمرو، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ فساقه كما للمصنف سواء.

وقال أيضاً حدثنا حسين بن مهدي، حدثنا عبد القدوس أبو المغيرة، حدثنا صفوان بن عمرو السكسي، حدثني راشد بن سعد، وعبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لما عرج بي مرت بقوم لهم أظفار من نحاس يغمشون وجوههم وصدورهم فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم» وقد أخرجه أيضاً في كتاب ذم الغيبة باللفظ الأول. وقال العراقي: رواه أبو داود مسند ومرسلاً والمسند أصح.

(وقال سليم بن جابر) أبو جري الهجيمي، وقيل: سليم بن جابر صحابي مشهور كان ينزل البدو وتقدم ذكره قريباً: (أتيت رسول الله ﷺ فقلت: علمني خيراً ينفعني الله به. قال: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تصب من دلوك في إناء المستقى وأن تلقى أخاك ببشر حسن) أي بطلاقة وجه وبشاشة (وإذا أدبر فلا تغتابنه) أي إذا ولي بظهره فلا تذكره بما يكره. كذا في النسخ، وفي بعضها: «فلا تغتابنه». رواه ابن أبي الدنيا في الصمت فقال: حدثنا أبو خيثمة، حدثنا يزيد بن هارون، عن زياد بن أبي زياد، عن محمد بن سيرين قال: قال سليم بن جابر: أتيت رسول الله ﷺ فساقه. وقال العراقي: رواه أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في الصمت، واللفظ له. ولم يقل فيه أحد الجملة الأخيرة، وفي إسنادهما ضعف.

قلت: وكذلك رواه أبو داود والبيهقي وقد تقدم قريباً، وذكر أيضاً في آداب الصحبة وليس

رسول الله ﷺ حتى أسمع العواتق في بيوتهن فقال: « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته ». وقيل: أوحى الله إلى موسى عليه السلام من مات

في سند أحد وابن أبي الدنيا من ينظر إلا زياد بن أبي زياد الجصاص أبو محمد الواسطي بصري الأصل ضعيف.

(وقال البراء) بن عازب رضي الله عنه: (خطبنا رسول الله ﷺ حق أسمع العواتق) أي ذوات الخدود (في بيوتها) وهو كناية عن رفع صوته فيها (فقال) من جملة ما خطب: (يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن قلبه) أي لم يخلص إليه (لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم) بكشفها وإظهارها (فإن من تتبع عورة أخيه) المسلم (يتتبع الله عورته ومن يتتبع الله عورته يفضحه) وهو (في جوف بيته) رواه ابن أبي الدنيا عن إبراهيم بن دينار، حدثنا مصعب بن سلام عن حزة بن حبيب الزيات، عن أبي إسحاق عن البراء قال: خطبنا رسول الله ﷺ فذكره.

قال العراقي: وفيه مصعب بن سلام مختلف فيه.

قلت: مصعب بن سلام بتشديد اللام التميمي الكوفي. قال الذهبي في الضعفاء، قال ابن حبان: هو كثير الغلط لا يمتحج به. وقال الحافظ في تهذيب التهذيب: صدوق له أوهام.

ثم قال العراقي: ورواه أبو داود من حديث أبي برزة ياستاد جيد.

قلت: ورواه الترمذي من هذا الطريق بلفظ: « يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا » الحديث وقال: حسن غريب. ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر، ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس، ووجدت بخط الحافظ ابن حجر رواه الإسماعيلي من حديث ابن عوف، وابن قانع في معجمه في ترجمة سعد مولى رسول الله ﷺ أه ما وجدته. وقد روى نحوه الحكيم الترمذي في النوادر عن جبير بن نغير مرسلاً، وقد أشرت إلى ذلك في كتاب آداب الصحبة.

وأما حديث أبي برزة، فقد أخرجه أيضاً أبو بكر بن أبي الدنيا في الصمت إلا أنه فيه رجل مجهول فقال: حدثنا عبد الرحمن بن صالح، حدثنا حفص بن غياث، عن الأعمش، عن رجل من أهل البصرة عن أبي برزة قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: « لا تتبعوا عثرات المسلمين فإنه من يتتبع عثرات المسلمين يتتبع الله عثرته حتى يفضحه في جوف بيته ».

وأخرجه أيضاً من طريق آخر فقال: حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحناني، وأحمد بن عمران الأحنسي قال: حدثنا أبو بكر بن عباس، عن الأعمش، عن سعيد بن عبد الله بن جريج، عن أبي

تائباً من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة، ومن مات مصراً عليها فهو أول من يدخل النار. وقال أنس: أمر رسول الله ﷺ الناس بصوم يوم فقال: « لا يفطرن أحد حتى آذن له » فصام الناس حتى إذا أسوا جعل الرجل يجيء فيقول: يا رسول الله ظللت صائماً فآذن لي لأفطر فيأذن له، والرجل يجيء حتى جاء رجل فقال: يا رسول الله فتانان من أهلك ظللتا صائميتين وأنها يستحيان أن يأتيك فآذن لهما أن يفطرا فأعرض عنه ﷺ ثم عاوده فأعرض عنه ثم عاوده فقال: « إنها لم يصوما وكيف يصوم من ظل نهاره يأكل لحم الناس إذهب فمرهما إن كانتا صائميتين أن تستقيتا » فرجع إليهما فأسخبرهما فاستقآتا فقاءت كل واحدة منها علقه من دم فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره فقال: « والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونها لأكلتهما النار ». وفي رواية: أنه لما أعرض عنه جاء بعد ذلك وقال: يا رسول الله: والله إنهما قد ماتتا أو كادتا أن تموتا فقال ﷺ:

برزة قال: قال رسول الله ﷺ: « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تتبعوا عورات المسلمين ولا عزاتهم » فساقه نحوه.

(وأوحى الله تعالى إلى موسى) عليه السلام: يا موسى (من مات تائباً من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة، ومن مات مصراً عليها فهو أول من يدخل النار. وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه: (أمر رسول الله ﷺ الناس بصوم يوم) من أيام السنة (وقال: « لا يفطرن أحد حتى آذن له » فصام الناس حتى إذا أسوا جعل الرجل يجيء فيقول: يا رسول الله ظللت صائماً فآذن لي لأفطر فيأذن له) فيفطر، (والرجل والرجل) يجيء فيستأذن فيأذن له (حتى جاء رجل فقال: يا رسول الله فتانان من أهلك) يعني من قريش (ظللتا صائميتين وإنهما يستحيان، أن يأتيك فآذن لهما فلفطرا فأعرض عنه) بوجهه (وعاوده) في الإذن (فقال: « إنها لم يصوما) أي في حكم من لم يصم (وكيف صام من ظل هذا اليوم يأكل لحوم الناس اذهب فمرهما إن كانتا صائميتين أن تستقيتا ») أي تطلبان إفراغ ما في بطونها (فرجع) الرجل (إليهما فأسخبرهما فاستقآتا فقاءت كل واحدة منها علقه من دم) أي قطعة من دم غليظ متجمد، (فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره) ما رأى (فقال: « والذي نفسي محمد بيده لو بقيتا) أي العلقتان (في بطونها لأكلتهما النار ») أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أنبأنا الربيع بن صبيح، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك قال: أمر النبي ﷺ فذكره. قال العراقي: رواه ابن مردويه في التفسير من هذا الوجه، ويزيد الرقاشي ضعيف.

قلت: وكذلك رواه البيهقي من هذا الوجه، ويزيد بن أبان الرقاشي أبو عمرو البصري القاص زاهد ضعيف، روى له البخاري في الأدب المفرد والترمذي وابن ماجه.

(وفي رواية) أخرى (أنه) ﷺ (لما أعرض عنه جاءه بعد ذلك وقال: يا رسول الله

« اتئوتني بها فجاءت فعدعا رسول الله ﷺ بقدح فقال لاحداها قيئي فقءات من قيح ودم وصيديد حتى ملأت القدح، وقال للأخرى قيئي فقءات كذلك فقال: إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما، جلست إحداها إلى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس ». وقال أنس: خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الربا وعظم شأنه فقال: « إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزينها الرجل وأربنى الربا عرض الرجل المسلم » وقال جابر: كنا مع رسول الله ﷺ في

انها والله قد ماتتا أو كادتا أن تموتا. فقال النبي ﷺ « اتئوتني بها » فجاءتاه فدعا رسول الله ﷺ بعس (أو) قال (قدح) شك من الراوي (فقال لأحداها « قيئي » فقءات من قيح ودم وصيديد حتى ملأت القدح، وقال للأخرى « قيئي » فقءات كذلك) أي قيحاً ودماً وصيدياً (فقال) ﷺ « (إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما) وهو الطعام والشراب (وأفطرتا على ما حرم الله عليهما) ثم بين ذلك بقوله: (جلست إحداها إلى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس) » أخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن أبي بدر، أنبأنا يزيد بن هارون، أنبأنا سليمان التيمي قال: سمعت رجلاً يحدث في مجلس أبي عثمان النهدي، عن عبيد مولى رسول الله ﷺ: أن امرأتين من الانصار صامتا على عهد رسول الله ﷺ فجعلتا إحداها إلى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس، فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن ههنا امرأتين صامتا وقد كادتا أن تموتا من العطش، فأعرض عنه النبي ﷺ فسكت قال: ثم جاءه بعد ذلك أحسبه قال في الظهيرة، قال: يا رسول الله إنها والله لقد ماتتا أو كادتا أن تموتا فساقه كسباق المصنف. قال العراقي: رواه كذلك أحد من حديث عبيد وفيه رجل لم يسم، ورواه أبو يعلى في مسنده فاسقط فيه ذكر الرجل.

قلت: ورواه أيضاً ابن مردويه في التفسير وفيه رجل لم يسم، وقد تقدم ذكر هذه الرواية في كتاب آداب الصحبة، والتعريف بحال راويه عبيد مولى رسول الله ﷺ.

(وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه: (خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الربا وعظم شأنه فقال « إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزينها الرجل ») قال الطيبي: إنما كان الربا أشد من الزنا لأن فاعله حاول محاربة الشارع بفعله بعقله. قال تعالى ﴿فائذنوا بحرب من الله ورسوله﴾ [البقرة: ٢٧٩] أي بحرب عظيم فتحريمه محض تعبد. وأما قيح الزنا فظاهر عقلاً وشرعاً وله روادع وزواجر سوى الشرع، فأكل الربا يهتك حرمة الله، والزاني يخرق جلباب الحياء فريجه تهب حيناً ثم تسكن، ولوأزه يخفق برهة ثم يقر، (وأربنى الربا عرض الرجل المسلم) أي الاستطالة فيه بأن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قيل له. وأكثر مما رخص له فيه، ولذلك مثله بالربا رعهه من عداده ثم فضله على جميع افراده، لأنه أكثر مضرة وأشد فساداً، فإن العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم منه

مسير فأتى على قبرين يعذب صاحبهما فقال: «أنهما يعذبان وما يعذبان في كبير. أما أحدهما فكان يغتاب الناس، وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها ثم أمر بكل كسرة فغرست على قبر وقال: أما أنه سيهون من عذابها ما كانتا رطبتين أو ما لم يبسا». ولما رجم رسول الله ﷺ ماعزاً في الزنا قال رجل

خطراً، ولذلك أوجب الشارع بالمجاهرة بهتك الأعراس ما لم يوجب بنهب الأموال. أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن علي بن شقيق قال: سمعت أبي حدثنا أبو مجاهد عن ثابت البناني عن أنس ابن مالك قال: خطبنا رسول الله ﷺ فذكره. قال العراقي: سنده ضعيف.

قلت: ليس فيه من وصف بالضعف، وأبو مجاهد سعد الطائي ذكره ابن حبان في الثقات وقال أحد: إنه لا بأس به ونسبه فتال سعد بن عبيد الطائي الكوفي: روى له البخاري، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وعلي بن شقيق وابنه محمد ما رأيت أحداً وصفها بضعف ولا غيره. وقال الكلال الدميري: كما وجد بخطه هذا الحديث روياه في مسند أحد، وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس «من أكل درهماً ربا فهو مثل ثلاث وثلاثين زنية».

(وقال جابر) بن عبد الله رضي الله عنه: (كنا مع رسول الله ﷺ في مسير) أي سفر نسير معه فيه (فأتى على قبرين يعذب صاحبهما فقال «ألا أنها لا يعذبان في كبيرة») أي في خصلة ثقيلة عليها (أما أحدهما فكان يغتاب الناس وأما الآخر فكان لا يستنزه) أي لا يتباعد (من بوله ودعا بجريدة رطبة أو جريدتين) شك من الرواي (فكسرها ثم أمر بكل كسر فغرس على قبر، فقال ﷺ: أما أنه سيهون من عذابها ما كانتا رطبتين أو) قال (ما لم تبسا) (شك من الراوي أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن علي، حدثنا النضر بن شميل، أنبأنا أبو العوام واسمه عبد العزيز بن ربيع الباهلي، حدثنا أبو الزبير واسمه محمد عن جابر بن عبد الله قال: كنا مع النبي ﷺ في مسير فساقه إلا أنه قال: لا يعذبان في كبير. وفيه: «وأما الآخر فكان لا يتأذى من بوله» وفيه: ثم أمر بكل كسرة فغرست على قبر، والباقي سواء.

قال العراقي: ورواه أبو العباس الدغولي في كتاب الآداب بإسناد جيد، وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس إلا أنه ذكر فيه بدل الغيبة النميمة، وللطائلي في «أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس» ولأحد والطبراني من حديث أبي بكره نحوه بإسناد جيد اهـ.

قلت: وأخرجه البخاري في الأدب المفرد من حديث جابر أيضاً وفيه «أنها لا يعذبان في كبير وبلى أما أحدهما وفيه ما كانتا رطبتين» ولم يشك. وفي بعض ألفاظ هذا الحديث. وأما الآخر «فكان لا يستتر من البول» وفي أخرى «لا يستنزه» وفي أخرى «لا يستبرئ» فهي خمس روايات مع رواية المصنف، ورواية ابن أبي الدنيا.

(ولما رجم رسول الله ﷺ الرجل في الزنا) وهو ماعز بن مالك الاسلمي (قال رجل

لصاحبه: هذا أقمص كما يقمص الكلب فمرّ ﷺ وهما معه بجيفة فقال: انشأ منها». فقالوا يا رسول الله: نهش جيفة؟ فقال: «ما أصبنا من أخيكما أنتن من هذه». وكان الصحابة رضي الله عنهم يتلاقون بالبشر ولا يفتابون عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال ويرون خلافه عادة المنافقين. وقال أبو هريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لحمه في الآخرة وقيل له: كله ميتاً كما أكلته حياً، فيأكله فيضج ويكلج. وروي مرفوعاً كذلك وروي أن رجلين كانا قاعدين عند باب من أبواب المسجد فمر بها

لصاحبه: هذا أقمص كما يقمص الكلب) القمص الموت الوحي وقمصه كمنعه قتله مكانه كاقمصه وانقص مات، (فمرّ النبي ﷺ وهما معه بجيفة) أي ميتة حيوان (فقال) لها («انشأ منها») والنهش الأكل بمقدم الفم (فقالا: يا رسول الله نهش جيفة؟ فقال «ما أصبنا من أخيكما أنتن من هذه») قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة بإسناد جيد اهـ.

قلت: وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في المصنف، والبخاري في الأدب المفرد، وأبو يعلى، وابن المنذر. والبيهقي في الشعب بسند صحيح ولفظهم «إن ما عزأ لما رجم سمع النبي ﷺ رجلين أحدهما يقول لصاحبه: ألم تر إلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب، فسار النبي ﷺ ثم مرّ بجيفة حمار فقال: أين فلان وفلان فكلنا من جيفة هذا الحمار؟ فقالا: وهل يؤكل هذا؟ قال: فأكلتما من أخيكما أنفاً أشد أكلآمنه، والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة يغمس فيها».

(وكان الصحابة رضي الله عنهم يتلاقون) مع بعضهم (بالبشر) والطلاقة (ولا يفتابون) أحداً منهم (عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال) وأعلى الآزال، (ويرون خلافه عادة المنافقين) وشيمة المطرودين، (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لحمه في الآخرة، فقيل: كله ميتاً كما أكلته حياً فيأكله ويضج) أي يصيح ويتملل (ويكلج) أي يعبس وجهه. رواه ابن أبي الدنيا هكذا موقوفاً عن يحيى بن يوسف الرقي، حدثنا محمد بن سلمة الخرافي، عن عمه موسى بن يسار، عن أبي هريرة قال: من أكل فذكره. قال العراقي: رواه محمد بن إسحاق هكذا بالعنعنة.

(وروي مرفوعاً كذلك) إلى رسول الله ﷺ. قال العراقي: رواه ابن مردويه في التفسير

اهـ.

قلت: وكذلك أبو يعلى وابن المنذر وعندهم: فإنه ليأكله ويكلج ويضج.

(وروي أن رجلين كانا قاعدين عند باب من أبواب المسجد) الحرام، (فمرّ بها رجل

رجل كان مخنثاً فترك ذلك فقالا : لقد بقي فيه منه شيء وأقيمت الصلاة فدخلنا فصليا مع الناس فحاك في أنفسهما ما قالا فأتيا عطاء فسألاه فأمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة ، وأمرهما أن يقضيا الصيام إن كانا صائمين . وعن مجاهد أنه قال في ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ [الهمزة : ١] الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس . وقال قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث : ثلث من الغيبة ، وثلث من النسيمة ، وثلث من البول . وقال الحسن : والله للغيبة أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد . وقال بعضهم : أدر كنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ، ولكن في الكف عن أعراض الناس . وقال ابن عباس إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر

كان مخنثاً) أي كان يشبه بالنساء (فترك ذلك فقالا : لقد بقي فيه منه شيء فأقيمت الصلاة فدخلنا فصليا مع الناس فجال في أنفسهما) أي حدثت نفوسها (مما قال فأتيا عطاء) بن أبي رباح مفتي مكة (فسألاه : فأمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وإن كان صائمين أن يقضيا صيام ذلك اليوم) رواه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إبراهيم ، أنبأنا سعيد بن عامر عن الربيع بن صبيح أن رجلين فذكره .

(وعن مجاهد) بن جبر المكي التابعي الثقة (قال) في قوله تعالى (﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ الهمزة الطعان في الناس) أي في أعراضهم ، (واللمزة الذي يأكل لحوم الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن حنبل ، أنبأنا ابن المبارك ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد . وروي بهذا السند أيضاً عن ابن المبارك ، عن أبي مودود ، عن يزيد مولى قيس الحذاء ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، ﴿ولا تلمزوا أنفسكم﴾ [الحجرات : ١١] قال : لا يظعن بعضكم على بعض .

(وقال قتادة) بن دعامة السدوسي ، أبو الخطاب البصري : (ذكرنا لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث : ثلث من الغيبة ، وثلث من البول ، وثلث من النسيمة) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن منيع ، حدثنا ابن علي ، حدثنا سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة قال : ذكر لنا فساقه .

(وقال الحسن البصري) رحمه الله تعالى : (للغيبة أسرع في دين المؤمن من الأكلة في الجسد) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن أبي حاتم الأزدي ، حدثنا داود بن المحبر ، حدثنا الربيع ابن صبيح قال : سمعت الحسن يقول : والله للغيبة فذكره .

(وقال بعضهم : أدر كنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن أعراض الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن عيسى بن عبد الله التميمي قال : بلغني عن عتاب بن بشير عن خصاف وخصيف وعبد الكريم بن مالك قالوا : أدر كنا السلف فذكره .

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه (إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر

عيوبك. وقال أبو هريرة: يبصر أحدكم القذى في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه. وكان الحسن يقول: ابن آدم إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فإذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك، وأحب العباد إلى الله من كان هكذا. وقال مالك بن دينار: مرّ عيسى عليه السلام ومعه الخواريون بجيفة كلب، فقال الخواريون: ما أنتن ريح هذا الكلب؟ فقال: عليه الصلاة والسلام ما أشد بياض أسنانه كأنه عليه السلام نهاهم عن غيبة الكلب، ونبههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه. وسمع علي بن الحسين

عيوبك) رواه ابن أبي الدنيا عن أحد بن جيل، أنبأنا عبد الله بن المبارك، عن إسرائيل، عن أبي يحيى عن مجاهد، عن ابن عباس قال: إذا أردت فذكره.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (يبصر أحدكم القذى في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عينه) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن أبي در، أنبأنا كثير بن هشام، عن جعفر بن برقان، عن يزيد بن الأصم قال: سمعت أبا هريرة قال: يبصر أحدكم القذى في عين أخيه وينسى الجذع في عينه. وروى ذلك أيضاً من قول الحسن. قال ابن أبي الدنيا: حدثنا أحمد بن جيل، أنبأنا ابن المبارك، أنبأنا جعفر بن حيان، عن الحسن قال ابن آدم: تبصر القذى في عين أخيك وتدع الجذع معترضاً في عينك، وقد رواه ابن المبارك أيضاً، وكذا العسكري في الأمثال من حديث أبي هريرة مرفوعاً «وينسى الجذع» أو قال «الجذع في عينه» وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة.

(وكان الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يقول: ابن آدم إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك، وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك، فإذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك وأحب العباد إلى الله من كان هكذا) رواه ابن أبي الدنيا عن نصر بن طرخان، حدثنا عمران بن خالد الخزازي قال: كان الحسن يقول: يا ابن آدم إنك لن تصيب فذكره.

(وقال مالك بن دينار) رحمه الله تعالى (مرّ عيسى ابن مريم) عليه السلام (والخواريون) معه (على جيفة كلب فقال الخواريون: ما أنتن ريح هذا؟ فقال عيسى) عليه السلام: (ما أشد بياض أسنانه كأنه نهاهم عن الغيبة ونبههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عثمان العقبلي، حدثنا ابن عون صاحب القرب، عن مالك بن دينار قال: مرّ عيسى ابن مريم عليه السلام فذكره. ورواه أبو نعم في الحلية فقال: حدثنا أحمد بن جعفر بن حدان، حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثني سويد بن سعيد، حدثنا الحكم بن عون، عن مالك بن دينار قال: مرّ عيسى عليه السلام مع الخواريين على جيفة كلب فساقه وقال في آخره، يعظم ينهاهم عن الغيبة.

رضي الله عنها رجلاً يغتاب آخر فقال له: إياك والغيبة فإنها آدام كلاب الناس. وقال عمر رضي الله عنه: عليكم بذكر الله تعالى فإنه شفاء وإياكم وذكر الناس فإنه داء نسأل الله حسن التوفيق لطاعته.

(وسمع علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب رحمه الله تعالى (رجلاً يغتاب آخر فقال: إياك والغيبة فإنها آدام كلاب الناس) رواه ابن أبي الدنيا عن الحسين بن عبد الرحمن قال: سمع علي بن الحسين رجلاً فذكره. قال: وحدثني الحسين بن عبد الرحمن قال: سمع المهلب بن أبي صفرة رجلاً يغتاب رجلاً فقال: اكفف فوالله لا يتقى فوك من سهكها. قال: وحدثنا حسين قال: سمع قتيبة بن مسلم رجلاً يغتاب رجلاً قال: أما والله لقد تلمظت بمضغة طالما لفظتها الكرام.

(وقال عمر رضي الله عنه عليكم بذكر الله فإنه شفاء، وإياكم وذكر الناس فإنه داء) رواه ابن أبي الدنيا عن العباس العنبري، حدثنا محمد بن عبيد، حدثنا محرز وهو أبو رجاء الشامي، عن عمر بن عبد الله، عن عمران بن عبد الرحمن قال: قال عمر بن الخطاب عليكم بذكر الله فساقه. وروي أيضاً عن خالد بن مرداس، حدثنا أبو عقيل، عن حفص بن عثمان قال: كان عمر ابن الخطاب يقول: لا تشغلوا أنفسكم بذكر الناس فإنه بلاء وعليكم بذكر الله فإنه رحمة. وقد روي ذلك أيضاً من قول سلمان. قال ابن أبي الدنيا: حدثني أبو محمد الأزدي حدثنا علي بن يزيد عن صالح المري قال: كتب سلمان إلى أبي الدرداء أما بعد: فإني أوصيك بذكر الله فإنه دواء وأنهاك عن ذكر الناس فإنه داء.

وقد بقيت أخبار وآثار أحببت إيرادها في هذا الباب هي على شريطة المصنف. قال السدي: كان سلمان رضي الله عنه مع رجلين في سفر يخدمهما وينال من طعامهما، وان سلمان قام يوماً فطلبه صاحبه فلم يجده فاضرباً الخباء قالاً: ما يريد سلمان شيئاً غير هذا أن يجيء إلى طعام معدود وخباء مضروب، فلما جاء سلمان أرسلاه إلى رسول الله ﷺ يطلب لها أداماً، فانطلق فاتاه فقال: يا رسول الله بعثني أصحابي لتؤدبهم إن كان عندك. قال: « ما يصنع أصحابك بالأدم قد اتدبوا » فرجع سلمان فأخبرهم فانطلقا فأتيا رسول الله ﷺ فقالا: والذي بعثك بالحق ما أصبنا طعاماً منذ نزلنا. قال: « إنكما قد اتدبتم سلمان بقولكما فنزلت ﴿ أوجب أحدم أن يأكل لحم أخيه ميتاً ﴾ » [الحجرات: ١٢] أخرجه ابن أبي حاتم. وقال ابن جريج: زعموا أنها نزلت في سلمان أكل ثم رقد فنفسخ فذكر رجلان أكله وقاده فنزلت أخرجه ابن المنذر. وقال مقاتل: نزلت في رجل كان يخدم النبي ﷺ أرسل بعض الصحابة إليه يطلب منه أداماً فمنع فقالوا له: إنه بخيل وخيم، فنزلت في ذلك. أخرجه ابن أبي حاتم.

وعن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « المؤمن حرام على المؤمن لحمه عليه حرام أن يلطمه » أخرجه ابن مردويه.

وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه مرَّ على بقل ميت وهو في نفر من أصحابه فقال: والله

لأن يأكل أحدكم من هذا حتى يملأ بطنه خير له من أن يأكل لحم رجل مسلم. أخرجه البخاري في الأدب المفرد، وابن أبي شيبة، وأحمد في الزهد، وابن أبي الدنيا في الصمت والخرايطي في مساوي الأخلاق.

وعن جابر رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ فارتفعت لنا ريح منتنة فقال: «أندرون ما هذه الرياح هذه ريح الذين يفتابون الناس» أخرجه أحمد وابن أبي الدنيا في الصمت.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لا يتوضأ أحدكم من الكلمة الخبيثة يقولها لأخيه ويتوضأ من الطعام الحلال. أخرجه البيهقي. وقال إبراهيم: الوضوء من الحدث وأذى المسلم كذا أخرجه البيهقي.

وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما قالوا: الحدث حدثان حدث من فيك وحدث من نومك. وحدث الغم أشد الكذب والغيبة. أخرجه البيهقي.

وعن عباس رضي الله عنهما: إن رجلين صليا صلاة الظهر والعصر وكانا صائمين فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قال: «أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا في صومكما واقضيا يوماً آخر مكانه» قالوا: لم يا رسول الله؟ قال: «قد اغتبتنا فلاناً» أخرجه الخرايطي في مساوي الأخلاق، والبيهقي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الربا سبعون حوباً أسرها كنعكاح الرجل أمه وأرأى الربا عرض الرجل المسلم» رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا.

وقال عبدة السلمي: اتقوا المفطرين الغيبة والكذب. رواه ابن أبي الدنيا.

وقال خالد الربيعي: دخلت المسجد فجلست إلى قوم فذكروا رجلاً فنهيتهم عنه فكفوا ثم جرى بهم الحديث حتى عادوا في ذكره، فدخلت معهم في شيء من أمره، فلما كان الليل رأيت في المنام كان شيئاً أسود طويلاً يشبه الرجل إلا أنه طويل جداً معه طبق خلاف أبيض عليه لحم خنزير فقال: كُل. فقلت: آكل لحم خنزير، والله لا آكله، فأخذ بقفاي وقال لي: كُل وانتهرنني انتهارة شديدة ودسه في فمي، فجعلت ألوكة ولا أسيغه، وأفرق أن ألقيه واستيقظت قال: فبمحلوفه لقد مكثت ثلاثين يوماً وثلاثين ليلة ما آكل طعاماً إلا وجدت طعم ذلك اللحم في فمي. أخرجه ابن أبي الدنيا قال: وسمعت ابا يحيى بن أيوب يذكر عن نفسه أنه رأى في المنام صنع به نحو هذا، وأنه وجد طعم الدم على شفتيه أياماً، وذلك أنه كان يجالس رجلاً يفتاب الناس.

وعن وهب بن منبه أن ذا القرنين قال لبعض الأمم: ما بال كلمتكم واحدة وطريقتكم مستقيمة؟ قالوا: إنا لا نتخادع ولا يغتب بعضنا بعضاً. رواه ابن أبي الدنيا.

وعن عكرمة رفته أنه ﷺ لحق قوموا فقال لهم «تخللوا» فقال القوم: يا نبي الله والله ما طعمنا اليوم طعاماً. فقال «والله إني لأرى لحم فلان بين ثناياكم» وكانوا قد اغتابوه. رواه عبد بن حميد.

وقال كعب الأحبار: الغيبة تحبط العمل. رواه ابن أبي الدنيا.

بيان معنى الغيبة وحدودها :

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره ودابته . أما البدن ، فكذكرك العمش والحول والقرع والقصر والطول والسواد والصفرة وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان .
وأما النسب ؛ فبأن تقول أبوه نبطي أو هندي أو فاسق أو خسيس أو إسكاف أو زبال أو شيء مما يكرهه كيفما كان .

وعن شفي بن قانع الأصبحي أن النبي ﷺ قال « أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والحجم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار لبعض : ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى ؟ قال : فرجل معلق عليه تابوت من جر ، ورجل يجر أمعاءه ، ورجل يسيل فوه قيحاً ودماً ، ورجل يأكل لحمه . فيقال للذي يأكل لحمه : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟ فيقول : إن الأبعد كان يأكل لحوم الناس بالغيبة ويمشي بالنميمة » . رواه ابن أبي الدنيا .

وقال عون بن عبد الله : ما أحسب أحداً تفرغ لعبيب الناس إلا من غفلة غفلها عن نفسه رواه ابن أبي الدنيا .
وقال بكر بن عبد الله المزني : إذا رأيت الرجل موكلاً بعيوب الناس ناسياً لعيبه فاعلموا أنه قد مكر به . رواه ابن أبي الدنيا .

بيان معنى الغيبة وحدّها :

(اعلم أن حد الغيبة) على ما ذكره العلماء (أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه) وسواء بلغه أو لم يبلغه وأحسن تعريفها ذكر العيب بظهر الغيب (سواء ذكرت) مما يكرهه (نقصاناً في بدنه أو في نسبه أو في خلقه) بالضم ، (أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه) الذي يلبسه (وفي داره) التي يسكنها (ودابته) التي يركبها .

(أما البدن ؛ فكذكرك العمش) محرّكة سوء البصر ، (والحول) محرّكة انقلاب الحدقة إلى الموق ، (والقرع) محرّكة انحسار الشعر عن الرأس من مرض ، (والقصر والطول) كلاهما في القامة ، (والسوداء والصفراء) كلاهما من اللون ، (وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه) .

(وأما النسب ؛ فأن يقول : أبوه نبطي) محرّكة أي ممن يخدم الأرض بالحرّاة ، وفي معنى ذلك سوادي أو أكار أو فلاح (أو هندي) هذا إذا كان يكره الاعتزاء إلى أحد هذين ، وأما قول

وأما الخلق: فبأن تقول هو سيء الخلق بخيل متكبر وراء شديد الغضب جبان عاجز ضعيف القلب متهور وما يجري مجراه.

وأما في أفعاله المتعلقة بالدين فكقولك هو سارق أو كذاب أو شارب خمر أو خائن أو ظالم أو متهاون بالصلاة أو الزكاة، أو لا يحسن الركوع أو السجود أو لا يحترز من النجاسات أو ليس باراً بوالديه أو لا يضع الزكاة موضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرس صومه عن الرفث والغيبة والتعرض لأعراض الناس.

وأما فعله المتعلق بالدنيا فكقولك: إنه قليل الأدب متهاون بالناس أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً أو يرى لنفسه الحق على الناس أو أنه كثير الكلام كثير الأكل نؤوم ينام في غير وقت النوم ويجلس في غير موضعه.

علي رضي الله عنه لما سأله سائل عن نسبه فقال: نحن قوم من نبط كوثى يشير به إلى أن جده سيدنا إبراهيم عليه السلام ولد بكوثى وهي قرية من سواد العراق، فهو لأجل الإرشاد إلى عدم الافتخار بالانساب، (أو فاسق أو خسيس) ويعني بها من يرتكب مذام الأخلاق، (أو اسكاف) وهو الذي يخرز النعال والجلود، (أو زبال) وهو الذي يكتس زبالات البيوت، (أو شيء مما يكرهه كيفما كان) فالناتظ هو الكراهة، وأما من يعتاد شيئاً من ذلك فخراً له فلا يكون إطلاق اللسان مثله على اللسان غيبة له.

(وأما الخلق فإن يقول إنه سيء الخلق) إما في المعاملة أو في المحاورة، (بخيل) بماله، (متكبر) على أخوانه (أبي) أي ممتنع لا يوافق في كثير من الأمور (شديد الغضب) في أحواله (جبان) بارد الهمة (عاجز) في كثير من أموره (ضعيف القلب) لا جرأة له (متهور) أي مفرط في الشجاعة حتى يرمي نفسه في النار، (وما يجري مجراه).

(وأما في أفعاله المتعلقة بالدين فكقولك سارق) أو لص أو نوري أو حرامي أو مختلس، (أو كذاب أو شارب سكر أو خائن) الأمانة، (أو ظالم) غشوم، (أو متهاون بالصلاة) وبالطهارة، (أو بالزكاة) فيؤخر الصلاة عن وقتها ويشغل بغيرها ولا يعطي زكاة ماله أو يقول: هو (لا يحسن الركوع والسجود) في صلاته، (أو لا يحترز عن النجاسات أو ليس باراً بوالديه) أو باحدهما، (أو لا يضع الزكاة في مواضعها، أو لا يحسن قسمتها، أو لا يحرس صومه من الرفث) وهو الكلام القبيح، (والغيبة والتعرض لأعراض الناس) بالاستتالة فيها.

(وأما فعله المتعلق بالدنيا فكقولك: إنه قليل الأدب يتهاون بالناس) ويسخر بهم (ولا يرى لأحد حقاً على نفسه ويرى لنفسه حقاً) عليهم، (أو أنه كثير الكلام كثير الأكل أو أنه نؤوم) أي كثير النوم، (وينام في غير وقته ويجلس في غير موضعه).

وأما في ثوبه فكقولك: إنه واسع الكم طويل الذيل وسخ الثياب.

وقال قوم لا غيبة في الدين لأنه ذم ما ذمه الله تعالى فذكره بالمعاصي وذمه بها يجوز بدليل ما روي أن رسول الله ﷺ ذكرت له امرأة وكثرة صلاحها وصومها ولكنها تؤذي جيرانها بلسانها فقال: «هي في النار» وذكرت عنده امرأة أخرى بأنها بخيلة فقال: «فما خيرها إذا». وهذا فاسد لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى تعرف الأحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقص ولا يحتاج إليه في غير مجلس الرسول ﷺ، والدليل عليه إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لأنه داخل فيما ذكره رسول الله ﷺ في حد الغيبة.

وكل هذا وإن كان صادقاً فيه فهو به مغتاب عاص لربه وأكل لحم أخيه بدليل ما روي أن النبي ﷺ قال: «هل تدرّون ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «ذكر أخاك بما يكرهه». قال رأيت إن كان في أخي ما أقوله. قال: «إن كان فيه

(وأما في ثوبه فكقولك: إنه واسع الكم) كأنه الخرج كبير العمامة كالبرج، (طويل الذيل) يجره إلى الأرض، (وسخ الثياب) دنس الجيب، (وقد قال قوم: لا غيبة في الدين) ولو كان المغتاب يكره ذلك (لأنه ذم ما ذمه الله تعالى فذكره بالمعاصي وذمه بها يجوز) زجرأ له (بدليل ما روي أنه ذكر لرسول الله ﷺ امرأة وكثرة صومها وصلاتها لكنها تؤذي جيرانها) وتلسبهم بلسانها (فقال «هي في النار») قال العراقي: رواه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة، (وذكر) له ﷺ (امرأة أخرى بأنها بخيلة فقال «فما خيرها إذا»؟) قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسلأ، ورويناه في أمالي ابن شمعون هكذا، (وهذا فاسد لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى تعرف الأحكام) الشرعية (بالسؤال) والبحث، (ولم يكن غرضهم) من سياق قول من الأقوال (التنقص) ولا الهضم للجانب، (ولا يحتاج إليه في غير مجلس رسول الله ﷺ) أقول: وفيه بحث لأن الصحابة كانوا عارفين بأن أذى الجار والبخل من الصفات الذميمة، (والدليل عليه إجماع الأمة على أن من ذكر غيره) من ورأته (بما يكرهه فهو مغتاب)، وقد يقال: إن هذا عام وقد خص منها أحكام فلا حجة فيه ولا الزام فتأمل (لأنه داخل فيما ذكره رسول الله ﷺ في حد الغيبة) كما يذكره به هذا.

(فكل هذا وإن كنت صادقاً فيه فأنت به مغتاب عاص لربك أكل للحم أخيك، بدليل ما روي أن النبي ﷺ قال «هل تدرّون ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «ذكر أخاك» أي في الإسلام ولو من غير نسب (بما يكرهه) لو بلغه. (قيل) يا رسول

ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه فقد بهته». وقال معاذ بن جبل: ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا: ما أعجزه: فقال ﷺ: «اغتبت أخاك» قالوا يا رسول الله قلنا

الله: (أرأيت إن كان في أخي ما أقول) أي وجد فيه (قال) «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه فقد بهته» (قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ. قلت: ورواه ابن أبي شيبة، وعبد بن حيد، وابن أبي الدنيا واللفظ له، وأبو داود والترمذي وصححه، وابن جرير، وابن المنذر وابن مردويه.

قال ابن أبي الدنيا: حدثنا يحيى بن أيوب، حدثنا إسحاق بن جعفر، أخبرني العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «هل تدرون» فساق كسباق المصنف. ورواه أبو داود مختصراً فقال: «الغيبة أن تذكر أخاك بما يكره».

وأخرج عبد بن حيد والخراطي في مساويء الأخلاق عن المطلب بن حنطب قال: قال رسول الله ﷺ «إن الغيبة أن تذكر المرء بما فيه». فقيل: إنما كنا نرى أن نذكره بما ليس فيه قال: «ذلك البهتان».

وأخرج ابن المنذر عن الضحاک قال: «الغيبة أن تذكر أخاك بما يشينه وتعينه بما فيه فإن أنت كذبت عليه فذلك البهتان».

وأخرج عبد بن حيد عن عون بن عبد الله قال: «إذا قلت للرجل ما فيه فقد اغتبتته وإذا قلت ما ليس فيه فقد بهته».

وأخرج ابن مردويه، عن أم سلمة رضي الله عنها أنها سئلت عن الغيبة فأخبرت أنها أصبحت يوم الجمعة وغدا رسول الله ﷺ إلى الصلاة، وأنتها جارتان لما من نساء فاغتابتا وضحكتا برجال نساء فلم ترحا على حديثها من الغيبة حتى أقبل النبي ﷺ منصرفاً من الصلاة، فلما سمعنا صوته سكتنا، فلما قام بباب البيت ألقى طرف رداءه ثم قال «أن اخرجوا فاستقيتوا ثم تطهروا بالماء فخرجت أم سلمة فقاءت لحماً كثيراً قد أصل فلما رأت كثرة اللحم تذكرت أحدث لحم أكلته فوجدت في أولى جمعتين منتناً فسألها مما قاءت فأخبرته فقال ذاك لحمه طلبت تأكلينه فلا تعودني أنت ولا صاحبك فيما تكلمتاً فيه من الغيبة وأخبرتها صاحبها أنها قاءت مثل الذي قاءت من اللحم».

وسئل ابن عمر عن الغيبة فقال: «أن تقول بما فيه والبهتان أن تقول بما ليس فيه». أخرجه ابن أبي الدنيا.

وقال ابن مسعود «الغيبة أن تذكر من أخيك ما تعلم فيه وإذا قلت ما ليس فيه فذلك البهتان» أخرجه ابن أبي الدنيا.

وقال هشام بن حسان «الغيبة أن تقول للرجل ما هو فيه بما يكره».

(وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه: (ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا: ما

ما فيه . قال : « إن قلم ما ليس فيه فقد بهتموه » . وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها إنها ذكرت عند رسول الله ﷺ امرأة فقالت : إنها قصيرة . فقال ﷺ : « اغتبتها » . وقال الحسن ذكر الغير ثلاثة : الغيبة والبهتان والإفك وكل في كتاب الله عز وجل ، فالغيبة أن تقول ما فيه ، والبهتان أن تقول ما ليس فيه . والإفك أن تقول ما بلغك . وذكر ابن سيرين رجلاً فقال : ذاك الرجل الأسود ، ثم قال : أستغفر الله إني أراي قد

أعجزه ؟ فقال رسول الله ﷺ : « اغتبتم صاحبكم » قالوا : يا رسول الله قلنا ما فيه . قال : « إن قلم ما ليس فيه فقد بهتموه » قال العراقي : رواه الطبراني بسند ضعيف اهـ .

قلت : ورواه البيهقي كذلك وهو في كتاب الصمت من حديث عبد الله بن عمرو بهذا اللفظ . رواه عن أحمد بن منيع ، حدثنا علي بن عاصم ، عن المثني بن الصباح ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده قال : ذكر رجل فساقه .

وأخرج ابن جرير من حديث معاذ بلفظ : كنا مع رسول الله ﷺ فذكر القوم رجلاً فقالوا : ما يأكل إلا ما يطعم ولا يرحل إلا ما رحل وما أضعفه . فقال رسول الله ﷺ : « اغتبتم أخاكم » قالوا يا رسول الله وغيبة مما يحدث فيه ؟ فقال : « بحسبكم أن تحدثوا عن أخيك بما فيه » .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا أحمد بن منيع ، حدثنا قران بن تمام ، عن محمد بن أبي حميد ، عن موسى بن وردان عن أبي هريرة قال : كنا جلوساً عند النبي ﷺ فقال رجل من القوم : يا رسول الله ما أعجز فلاناً : فقال رسول الله ﷺ : « أكلتم لحم أخيكم وابتغتموه » . وأخرجه ابن جرير وابن مردويه والبيهقي بلفظ : « إن رجلاً قام من عند النبي ﷺ فرؤي في قيامه عجز فقال بعضهم : ما أعجز فلاناً والباقي سواء .

(وعن حذيفة عن عائشة) رضي الله عنها (أنها ذكرت امرأة فقالت : إنها قصيرة ، فقال النبي ﷺ : « اغتبتها ») رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيشمة ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن سفيان عن علي بن الأقرم ، عن حذيفة عن عائشة أنها ذكرت فساقه . قال العراقي : رواه أحمد وأصله عند أبي داود والترمذي وصححه بلفظ آخر ، ووقع عند المصنف عن أبي حذيفة كما عند أحمد وأبي داود والترمذي واسم أبي حذيفة سلمة بن صهيب اهـ .

قلت : الذي في النسخ الموجودة عندنا حذيفة عن عائشة ومثله في كتاب الصمت .

وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى : (ذكر الغير ثلاثة : الغيبة والبهتان والإفك ، والكلل) مذكور (في كتاب الله الغيبة أن تقول ما فيه ، والإفك أن تقول ما بلغك ، والبهتان أن تقول ما ليس فيه) ولعل الثاني مأخوذ من القصة المعروفة وتعميمه مستفاد من حديث : « كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع » .

(وذكر) محمد (بن سيرين) رحمه الله تعالى (رجلاً فقال ذلك الرجل الأسود ، ثم قال :

اغتبته وذكر ابن سيرين إبراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور . وقالت عائشة : لا يفتابن أحدكم فإني قلت لامرأة وأنا عند النبي ﷺ إن هذه لطويلة الذيل ، فقال لي : « الفظي الفظي » فلفظت مضغة لحم .

بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان :

اعلم ان الذكر باللسان إنما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما

لستغفر الله إني أرواني قد اغتبته) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن منيع ، حدثنا محمد بن مسير أبو سعد ، حدثنا جرير بن حازم قال ذكر ابن سيرين رجلاً فساقه . وقال أيضاً : حدثني فضل بن إسحاق ، حدثنا أبو قتبية ، حدثني جرير بن حازم قال : ذكر محمد بن سيرين رجلاً فقال : ذاك الأسود ، ثم قال : أستغفر الله أستغفر الله اغتبته . وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق جرير بن حازم .

قال ابن أبي الدنيا : وحدثني فضل ، حدثنا أبو قتبية ، عن الربيع ، عن محمد بن سيرين قال : إذا قلت لأخيك من خلفه ما فيه ما يكره فهي الغيبة ، وإذا قلت ما ليس فيه فهو البهتان ، وظلمك لأخيك أن تذكره بأقبح ما تعلم منه وتنسى أحسنه .

(وذكر) ابن سيرين (إبراهيم النخعي) وكان أعور ، (فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور) وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا مروان بن معاوية عن عمر بن سيف قال : قال الحسن يخشون أن يكون قولنا حيد الطويل غيبة . وقال أيضاً ، حدثني فضل بن إسحاق ، حدثنا أبو قتبية قال : سمعت معاوية بن مرة قال : لو قلت للأقطع فلان الأقطع كانت غيبة . قال فذكرت ذلك لأبي إسحاق فقال : صدق .

(وقالت عائشة) رضي الله عنها : (لا يفتابن منكم أحد أحداً فإني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي ﷺ إن هذه لطويلة الذيل ، فقال النبي ﷺ : « الفظي الفظي » فلفظت بضعة من لحم) رواه ابن أبي الدنيا عن عبيد الله العتكي ، حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا المنيد بن القاسم ، سمعت غبطة بنت خالد قالت : سمعت عائشة تقول : لا يفتابن منكم أحد أحداً فساقه . وكذلك أخرجه في كتاب ذم الغيبة ، والخرائطي في مساوي الأخلاق وأبن مردويه والبيهقي في الشعب ، وفي لفظ بعضهم : لا يغتب بعضهم بعضاً فإني كنت عند رسول الله ﷺ الحديث . وقال العراقي بعد أن عزاه ابن أبي الدنيا وابن مردويه وفي إسناده لمرأة لا أعرفها يشير إلى غبطة بنت خالد ، وفي سنن أبي داود غبطة بنت عمرو وهي غير هذه .

بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان :

(اعلم أن الذكر باللسان إنما حرم) شرعاً ، (لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك) وعبه (وتعريفه بما يكرهه) إما باطناً أو ظاهراً ، وقد يكون يكرهه باطناً ولا يظهره من نفسه لموجب

يكرهه ، فالتعريض به كالتصريح والفعل فيه كالقول والإشارة والإيماء والغمز والهمزة والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام . فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها : دخلت علينا امرأة فلما ولت أومأت بيدي أنها قصيرة . فقال عليه السلام : « اغتبتها » . ومن ذلك المحاكاة كأذ: يمشي متعارجاً أو كما يمشي فهو غيبة بل هو أشد من الغيبة لأن أعظم في التصوير والتفهم . ولما رأى ﷺ عائشة حاكمت امرأة قال : ما يسرني أني حاكيت إنساناً ولي كذا وكذا . وكذلك الغيبة بالكتابة فإن القلم أحد

فهو داخل فيه ، (فالتعريض به) أي التلويح (كالتصريح والفعل فيه كالقول والإشارة والإيماء والغمز والرمز والكتابة والحركة ، وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام) فأنواع الغيبة أربعة : أحدها التصريح وهو ظاهر . والثاني : التلويح ويتضمن أربعة أنواع الإشارة والإيماء والرمز والغمز إما بالعين أو بأخذ اليد ، والثالث : الكتابة بالقلم أو بالإصبع ، والرابع : الحركة وهي المحاكاة . وكل ذلك حرام وتتضمن هذه الأنواع فروعاً كثيرة ولكن هذه الأصول وما عداها يرجع إليها وقد يفصلها المصنف في سياقه .

(فمن ذلك) أي من نوع الإشارة (قول عائشة رضي الله عنه دخلت علينا امرأة) وعندنا النبي ﷺ ، (فلما ولت) أي انصرفت مولية بظهرها (أومأت) أي أشرت (بيدي) وفي رواية بأبهامي (أنها قصيرة) قصر الإبهام ، (فقال ﷺ : « قد اغتبتها ») قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا ، وابن مردويه من رواية حسان بن مخارق . وحسان وثقه ابن حبان وباقيهم ثقات اهـ .

قلت : قاله ابن أبي الدنيا : حدثنا أبو عبد الرحمن القرشي ، حدثنا أبو معاوية قال : ذكر الشيباني عن حسان بن مخارق عن عائشة قالت : دخلت امرأة قصيرة والنبي ﷺ جالس فقلت بأبهامي هكذا وأشرت إلى النبي ﷺ إنها قصيرة ، فقال النبي ﷺ : « اغتبتها » هذا لفظ ابن أبي الدنيا ، وأما لفظ ابن مردويه في التفسير : أقبلت امرأة قصيرة والنبي ﷺ جالس قلت فأشرت بأبهامي إلى النبي ﷺ فقال : « لقد اغتبتها » ورواه كذلك الخرائطي في مساويء الأخلاق والبيهقي في الشعب . وأخرج عبد بن حميد من حديث عكرمة أن امرأة دخلت على النبي ﷺ ثم خرجت فقالت عائشة : يا رسول الله ما أجلها وأحسنها لولا أن بها قصراً ؟ فقال لها النبي ﷺ : « اغتبتها » الحديث .

(ومن ذلك المحاكاة) : يقال حكاها وحكاها إذا فعل مثل فعله وأكثر ما يستعمل في القبيح (بأن يمشي متعارجاً) أو متطاطئاً رأسه (أو كما يمشي) أو غير ذلك من الهيئات كأن يحاكي خطبته أو وعظه أو تدريسه أو غير ذلك ، (فهو غيبة) محرمة (بل هو أشد من الغيبة) أي من أشد أنواعها (لأنه أعظم في التصوير والتفهم) للغير ، (ولما رأى ﷺ عائشة) رضي الله عنها (حكمت امرأة قال : ما يسرني أني حاكيت) وفي نسخة : حكيت (إنساناً ولي كذا وكذا) (تقدم في الآفة الحادية عشر .

اللسانين، وذكر المصنف شخصاً معيناً وتهجين كلامه في الكتاب غيبة إلا أن يقترن به شيء من الأعدار المحوجة إلى ذكره كما سيأتي بيانه. وأما قوله قال قوم كذا فليس ذلك غيبة إنما الغيبة التعرض لشخص معين إما حي وإما ميت. ومن الغيبة أن تقول: بعض من مر بنا اليوم أو بعض من رأيناه إذا كان المخاطب يفهم منه شخصاً معيناً لأن المحذور تفهيمه دون ما به التفهيم، فأما إذا لم يفهم عنه جاز.

كان رسول الله ﷺ إذا كره من إنسان شيئاً قال: « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا »، فكان لا يعين. وقولك بعض من قدم من السفر أو بعض من يدعي العلم إن كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهي غيبة.

وأخبت أنواع الغيبة غيبة القراء المرآئين فإنهم يفهمون المقصود على صيغة أهل

(وكذلك الغيبة بالكتابة) بالقلم على الورق، (فإن القلم أحد اللسانين) وهو من الكلمات الحكيمة أي إن القلم في التصوير والتفهيم مثل اللسان، (وذكر المصنف) في كتابه (شخصاً معيناً وتهجينه) أي نسبه إلى المهجنة، (وذكر كلامه في الكتاب) على وجه التهوين والتكثير والإزراء (غيبة) محرمة لا يجوز إرتكاب مثله (إلا أن يقترن به شيء من الأعدار المحوجة كما سيأتي بيانه) فبما بعد، (وأما قوله) في الكتاب (قال قوم كذا) فهذا هو الإبهام، (فليس ذلك غيبة) أي الإبهام في الغيبة ليس بغيبة وهو جائز (إنما الغيبة التعريض لشخص معين إما حي أو ميت) بما يسوءه ويكرهه، ويستثني من هذا الإبهام ما إذا فهم منه المعين بقرينة فإنه غيبة وإليه أشار المصنف بقوله: (ومن الغيبة أن تقول: بعض من مر بنا اليوم) أو بعض من قدم اليوم (أو بعض من رأيناه) اليوم (إذا كان المخاطب) به (يفهم منه) بقرينة قائمة (شخصاً معيناً لأن المحذور) إنما هو (تفهيمه دون ما به التفهيم، فإذا لم يفهم عنه جاز) ولم يكن غيبة.

(وكان رسول الله ﷺ إذا كره من إنسان شيئاً قال: « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ») فهذا هو الإبهام في الغيبة. قال العراقي: رواه أبو داود من حديث عائشة ورجالها رجال الصحيح اهـ.

(وكان) وفي نسخة فكان (لا يعين) شخصاً بعينه. (وقولك بعض من قدم من السفر، أو بعض من يدعي العلم) أو بعض من يوصف بالصلاح ونحو ذلك (إذا كان معه قرينة) قائمة (تفهم عين الشخص فهو غيبة).

وأخبت أنواع الغيبة غيبة القراء) أي العلماء (المرآئين) بعلومهم وهم علماء الدنيا، (فإنهم يفهمون المقصود على صيغة أهل الصلاح ليطهروا من أنفسهم) للناس (التلغف

الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ويفهمون المقصود، ولا يدرون بجهلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الغيبة والرياء، وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول: الحمد لله الذي لم يبتلنا بالدخول على السلطان والتبذل في طلب الخطام، أو يقول: نعوذ بالله من قلة الحياء، نسأل الله أن يعصمنا منها، وإنما قصده أن يفهم عيب الغير فيذكره بصيغة الدعاء، وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول: ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات، وليكن قد اعتراه فتور وابتلي بما يبتي به كلنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه، ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك ويمدح نفسه بالتشبه بال صالحين بأن يذم نفسه فيكون مغتاباً ومرائياً ومزكياً نفسه، فيجمع بين ثلاث فواحش وهو بجهله يظن أنه من الصالحين المتعففين عن الغيبة، ولذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم فإنه يتعهم ويحبط بمكائده عملهم ويضحك عليهم ويسخر منهم. ومن ذلك ان يذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين فيقول: سبحان الله

عن الغيبة) والتباعد عنها، (ويفهمون المقصود) الذي سبق الكلام لأجله، (ولا يدرون) بجهلهم (أنهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة، ومثل ذلك أن يذكر عنده إنسان فيقول: الحمد لله الذي لم يبتلنا) أي لم يمتحننا (بالدخول على السلطان) أو بمخالطة الأمراء أو الحمد لله الذي عصمني من مخالطة السلطان، (والتبذل في طلب الخطام) أي متاع الدنيا من مال وغيره، (أو يقول: نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منه) أو يقول: الله يلفظ به ونحو ذلك، (وإنما) قصده بذلك (أن يفهم) الناس (عيب الغير) من الخلطة وطلب الخطام وقلة الحياء، (فيذكره بصيغة الدعاء) له.

(وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته) أي اغتيابه (فيقول: ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات) ولم يشتغل بغيرها، (ولكن قد اعتراه) الآن (فتور) همة وكسل، (وابتلي بما يبتي به كلنا وهو قلة الصبر) على المكاره، (فذكر نفسه ومقصوده) من ذلك (أن يذم غيره ويمدح نفسه بالتشبه بال صالحين في ذم أنفسهم فيكون) بهذا الفعل (مغتاباً) لأخيه (ومرائياً) لعمله (ومزكياً نفسه، فيجمع بين ثلاث فواحش، وهو يظن بجهله أنه من الصالحين المتعففين عن الغيبة) وهذا من أدق ما يبتي به الخاصة فضلاً عن العامة، (وكذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل) من العامة (إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم) يتعلمونه، (فإنه يتعهم) أي يوقعهم في المشقة (ويحبط بمكائده عملهم) فلا يكون مقبولاً، (ويضحك عليهم ويسخر منهم) ويلعب بهم كما يلعب الصبي بالكرة، فقد روى أبو نعيم في الخلية من حديث وائلة المتعبد بلا فقه كالحجار في الطاحون.

(ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين) في المجلس (فيقول:

ما أعجب هذا حتى يصغي إليه ويعلم ما يقول فيذكر الله تعالى ويستعمل اسمه آلة له في تحقيق خبثه، وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلاً منه وغروراً، وكذلك يقول: ساءني ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به نسأل الله أن يروح نفسه فيكون كاذباً في دعوى الاغتمام وفي إظهار الدعاء له، بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوته عقيب صلاته ولو كان يغم به لاغم أيضاً بإظهار ما يكرهه، وكذلك يقول ذلك المسكين: قد بلي بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه، فهو في كل ذلك يظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفي قصده وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت أعظم مما تعرض له الجهال إذا جاھروا، ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب، فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة، فيندفع فيها وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول: عجب ما علمت انه كذلك ما عرفته إلى الآن إلا بالخير، وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه فإن كل ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة غيبة بل الساكت شريك المغتاب. قال عليه السلام: «المستمع أحد المغتابين»، وقد روي عن أبي بكر

سبحان الله ما أعجب هذا (فنيبه (حتى يصغي) بأذن قلبه (إلى المغتاب ويعلم ما يقوله) ويلقيه ، (فيذكر اسم الله) جل اسمه (ويستعمل ذكره آلة له في تحقيق خبثه) في طويته ، (وهو يمتن على الله عز وجل بذكره جهلاً منه وغروراً) واستخفافاً ، (وكذلك يقول : لقد ساءني ما جرى على صديقنا) الفلاني (من الاستخفاف به) والإزراء لشأنه (فنسأل الله أن يروح سره) وفي نسخة نفسه أي يعطيه راحة والمراد بالسر الباطن ، (ويكون) هو (كاذباً في دعوى الاغتمام) عليه ، (وفي إظهار الدعاء) له ، (بل لو) كان صادقاً في دعواه (وقصد الدعاء له لأخفاه في خلوة) عن الناس أو (عقيب صلاته) بينه وبين الله تعالى ، (ولو كان يغم به لاغتم أيضاً بإظهار ما يكرهه) ويسوءه لو بلغه ، (وكذلك يقول : ذلك المسكين) أو المسكين بالصغير (قد بلي بأفة عظيمة تاب الله عليه وعلينا) أو علينا وعليه كما في نسخة ، (فهو في كل ذلك يظهر الدعاء) له ، (والله مطلع على خبث ضميره) ورداءة طويته (وخفي قصده ، وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت أعظم مما يتعرض له الجهال إذا جاھروا) إذ نبه بقوله ذلك على أنه يرتكب ما يجب عليه التوبة .

(ومن ذلك الإصغاء) أي الميل بإذن القلب (إلى الغيبة على سبيل التعجب ، فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها) أي يسترسل ، (فكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول : عجب ما علمت أنه كذلك ما عرفته إلى الآن إلا بالخير) والصلاح . (وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه) أو لطف الله به ، (فإن كان ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة غيبة بل الساكت شريك المغتاب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وعمر رضي الله عنها أن أحدهما قال لصاحبه: إن فلاناً لنؤوم ثم أنها طلبا أدمأ من رسول الله ﷺ ليأكلها به الخبز فقال ﷺ: «قد ائتمتما» فقالا: ما نعلمه. قال: «بلى انكما أكلتما من لحم أخيكما» فانظر كيف جمعها. وكان القائل أحدهما والآخر مستمع،

«المستمع أحد المغتابين» أي المستمع والمغتاب شريكان في الإثم. قال العراقي: روى الطبراني من حديث ابن عمر: «نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة» وهو ضعيف اهـ.

قلت: وكذلك رواه الخطيب ولفظه: «نهى عن الغناء والاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النميمة والاستماع إلى النعيمة» قلت، المشي في فرات بن السائب وهو متروك. وروى ابن أبي الدنيا عن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان أنه قال لمولى له: نزه سمعك عن استماع الخنا كما تنزه لسانك عن القول به، فإن المستمع شريك القائل.

(وقد روي عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أن أحدهما قال لصاحبه: إن فلاناً لنؤوم) أي كثير النوم، (ثم طلبا أدمأ من رسول الله ﷺ ليأكلها مع الخبز، فقال ﷺ: «قد ائتمتما» فقالا: ما نعلمه فقال: «بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما» قال العراقي: رواه أبو العباس الموهوب في الأدب من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسلأ نحوه. ورواه أيضاً المقدسي في المختارة من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس اهـ.

قلت: قال الخرائطي في مساوي الأخلاق: حدثنا أبو بدر عباد بن الوليد، حدثنا حبان بن هلال، عن حماد، عن ثابت، عن أنس قال: كانت العرب يخدم بعضها بعضاً في الأسفار، وكان مع أبي بكر وعمر رجل يخدمهما فناما فاستيقظا ولم يبيها لهما طعاماً. فقال أحدهما: إن هذا النؤوم فأيقظاه فقالا: أئت رسول الله ﷺ فقل له: إن أبا بكر وعمر يقرئانك السلام فقال: «ائتمما» فجاء فأخبرهم فقالا: يا رسول الله بأي شيء ائتمنا؟ قال: «بلحم أخيكما والذي نفسي بيده إني لأرى لحمه بين ثناياكما» فقالا: استغفر لنا يا رسول الله فقال: مرأه فليستغفر لكما.

(فانظر كيف جمعها وكان القائل أحدهما والآخر مستمع) وقد رويت هذه القصة من وجه آخر من مرسل يحيى بن أبي كثير أوردته الحكيم الترمذي في نوادر الأصول قال: إن النبي ﷺ كان في سفر ومعه أبو بكر وعمر، فارسلوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه لحماً فقال أوليس قد ظلمتم من اللحم شباعاً. قالوا: من أين؟ فوالله ما لنا باللحم عهد منذ أيام فقال: «من لحم صاحبكم الذي ذكرتم» قالوا: يا نبي الله إنما قلنا والله إنه لضعيف ما يعيننا على شيء. قال: «ذلك فلا تقولوا» فرجع إليهم الرجل فاخبرهم بالذي قال. قال: فجاء أبو بكر فقال: يا نبي الله طأ على صباخي واستغفر لي ففعل، وجاء عمر فقال: يا نبي الله طأ على صباخي واستغفر لي ففعل، وهذا السياق دل على أنها رضي الله عنها كانا مستمعين وأن القائل بالكلام المذكور غيرهما بدليل قولها طأ على صباخي فأشار به إلى أنه كان مستمعاً.

وقال للرجلين اللذين قال أحدهما اقعص الرجل كما يقعص الكلب « انهشا من هذه الجيفة » فجمع بينهما فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا أن ينكر بلسانه أو بقلبه إن خاف وإن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعل لزمه وإن قال بلسانه اسكت وهو مشته لذلك بقلبه فذلك نفاق ولا يخرج من الإثم ما لم يكرهه بقلبه، ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد أي اسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقاق للمذكور، بل ينبغي أن يعظم ذلك فيذب عنه صريحاً. وقال عليه السلام: « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق ». وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من رد عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة ». وقال أيضاً: « من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً

(وقال للرجلين اللذين) مرآ على ماعز وهو يرجم (وقال أحدهما للآخر: اقعص الرجل كما أقعص الكلب) ومقول القول (« انهشا من هذه الميتة ») قد تقدم قبل هذا باثني عشر حديثاً، (فجمع بينهما) مع أن القائل واحد، (فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر) على المغتاب (بلسانه) إن قدر (فإن خاف) الضرر (فبقلبه وإن قدر على القيام) من ذلك المجلس (أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعله لزمه) الإثم، (وإن قال بلسانه اسكت وهو مشته لذلك بقلبه فذلك نفاق) لمخالفة قلبه لسانه، (ولا يخرج من الإثم ما لم يكرهه بقلبه) مصمماً عليه، (ولا يكفي أن يشير باليد أي اسكت أو يشير بحاجبه أو جبينه) أو طرف عينه، (فإن ذلك استحقاق للمذكور) بالغيبة، (بل ينبغي أن يعظمه فيذب عنه صريحاً) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من أذل (بالبناء للمجهول) عنده) أي يحضرته أو بعلمه (مؤمن وهو يقدر) أي والحال أنه يقدر (على أن ينصره) على من ظلمه (فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق) » قال العراقي: رواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن طيبة اهـ.

قلت: قال المهتمي وهو حسن الحديث وفيه ضعف، وبقية رجاله ثقات، وكذلك رواه ابن السني في اليوم والليلة، ولفظهم جميعاً: « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على أن ينصره أذله الله على رؤوس الأشهاد يوم القيامة ». وروى الخرائطي من حديث عمران بن حصين: « من ذكر عنده أخوه المسلم بظهر الغيب وهو يقدر على أن ينصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة ». ومن حديث أنس بزيادة: « ومن لم ينصره أدركه الله بها في الدنيا والآخرة ».

(وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه، (قال النبي صلى الله عليه وسلم: « من رد عن عرض أخيه بالغيب) بأن رد على من اغتابه وشانه وعابه (كان حقاً على الله عز وجل أن يرد عن عرضه يوم القيامة) جزاء وفاقا ». ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة، حدثنا جرير، عن ليث، عن

على الله أن يعتقه من النار» وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة أوردناها في كتاب آداب الصحبة وحقوق المسلمين فلا نطول بإعادتها .

شهر بن حوشب، عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: « من رد عن عرض أخيه بالغيبة ». فساقه وكذلك رواه في ذم الغيبة، قال العراقي: فيه شهر بن حوشب وهو عند الترمذي من وجه آخر بلفظ: « رد الله عن وجهه النار يوم القيامة » اهـ .

قلت: لفظ الترمذي أخرجه أيضاً أحد والطبراني. وفي رواية كان له حجاباً من النار، رواه كذلك عبد بن حميد، وابن زنجويه، والرويانى والخرائطي في المكارم، والطبراني وابن السني في اليوم والليلة. وفي رواية: « كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة » رواه الطبراني والخرائطي.

(وقال) ﷺ (أيضاً من ذبّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يعتقه من النار) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة حدثنا عثمان بن عمر عن عبيد الله بن أبي زياد، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد أن رسول الله ﷺ ذكره. وكذلك رواه أحمد والطبراني ولكن بلفظ: « من رد « بدل » من « ذب » ورواه ابن المبارك وأحد أيضاً والخرائطي في مكارم الأخلاق والطبراني أيضاً والبيهقي بلفظ: « من ذب عن لحم أخيه بالغيبة » والباقي سواء .

(وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفضل ذلك أخبار كثيرة) وآثار شهيرة (أوردناها في كتاب آداب الصحبة وحقوق المسلمين، فلا نطول بإعادتها) فمن ذلك حديث أنس « من حى عرض أخيه في الدنيا بعث الله إليه ملكاً يوم القيامة يحميه من النار » .

وحديث جابر وأبي طلحة: « ما من امرئ يخذل امرأة مسلماً في موطن تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه إلا خذله في موطن تحب فيه نصرته، وما من امرئ ينصر امرأة مسلماً في موطن ينتقص فيه من عرضه وتنتهك فيه حرمة إلا نصره الله في موطن تحب فيه نصرته » .

وحديث أنس: « إذا وقع في رجل وأنت في ملاء فكن للرجل ناصراً وللقوم زاجراً أو قم عنهم ثم تلا هذه الآية ﴿ أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه ﴾ [الحجرات: ١٢] وحديثه أيضاً: « من اغتیب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أدركه الله في الدنيا والآخرة .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ما يمنعكم إذا رأيت السفينة تحرق أعراض الناس أن تعربوا عليه قالوا: نخاف لسانه. قال: ذلك أدنى أن لا تكونوا شهداء، وكان ميمون بن سياه لا يغتاب ولا يدع أحداً عنده يغتاب ينهائه، فإن انتهى وإلاً قام .

بيان الأسباب الباعثة على الغيبة:

اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها أحد عشر سبباً ثمانية منها تطرد في حق العامة وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة.

أما الثانية: فالأول: أن يشفي الغيظ وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه فإنه إذا هاج غضبه يشتفي بذكر مساوئه فسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثم دين وأزع، وقد يمتنع تشفي الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن فيصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساويء، فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة.

الثاني: موافقة الأقران ومجاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام، فإنهم إذا كانوا يتفكحون بذكر الأعراض فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استثقلوه ونفروا عنه فيساعدتهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة ويظن أنه مجاملة في الصحبة وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء، فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساويء.

بيان الأسباب الباعثة على الغيبة:

(اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة، ولكن يجمعها أحد عشر سبباً ثمانية منها تطرد في حق العامة وثلاثة منها تختص بأهل الدين والخاصة).

(أما الثانية) التي تطرد في حق العامة (فالأول تشفي الغيظ) أي الغضب الكامن في القلب، (وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه، فإذا هاج غضبه) وثار من باطنه على الجوارح (تشفي بذكر مساوئه) ومعابيه (وسبق اللسان إليه) أي إلى ذكر المساويء (بالطبع) المجهول عليه (إن لم يكن ثم) أي هناك (دين وأزع) أي مانع حاجز وورع جبلي (وقد يمتنع تشفي الغيظ عند) هيجان (الغضب فيحتقن الغضب في الباطن ويصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساويء) لا يفتقر عنه، (فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة) وقد وردت أخبار فيمن لم يشف غيظه بمعصية الله تعالى سيأتي ذكرها.

(الثانية: موافقة الأقران) من إخوان الزمان (ومجاملة الرفقاء) والأصحاب (ومساعدتهم على الكلام، فإنهم إذا كانوا) من عادتهم أنهم (يتفكحون بذكر الأعراض) والوقوع فيها (فيرى أنه لو أنكر عليهم) بلسانه (أو قطع المجلس) فإن قام منه ولم يعد (استثقلوه) أي عدوه ثقيلاً (ونفروا عنه) وقطعوا صحبته، (فيساعدتهم) على عوائدهم، (ويرى ذلك من حسن المعاشرة) وجمل المجاورة (ويظن أنه) أي فعله ذلك (مجاملة) لهم (في الصحبة، وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة) أي المشاركة (في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساويء) ولم يعلم بأن الله

الثالث: أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطول لسانه عليه أو يقبح حاله عند محتم، أو يشهد عليه بشهادة فيبادره قبل أن يقبح هو حاله ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته أو يبتدىء بذكر ما فيه صادقاً ليكذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد به ويقول: ما من عادي الكذب فإني أخبركم بكذا وكذا من أحواله فكان كما قلت.

الرابع: أن ينسب إلى شيء فيريد أن يتبرأ منه فيذكر الذي فعله وكان من حقه أن يبرىء نفسه ولا يذكر الذي فعل فلا ينسب غيره إليه، أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله.

الخامس: إرادة التصنع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره فيقول: فلان جاهل وفهمه ركيك وكلامه ضعيف وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويريهم

تعالى يغضب عليه إذا طلب سخطه في رضا المخلوقين، وقد وردت في ذلك أخبار سيأتي ذكرها.

(الثالث): التحامي عن رد قوله لسبق الغير في تقييحه، وبيانه (أن يستشعر من إنسان أنه سيقصد ويطول لسانه فيه أو يقبح) مقاله ويفضح (حاله عند محتم) أي رئيس ذي جاه وحشمة، (أو يشهد عليه بشهادة) على شيء يغض منه (فيبادره) ويستعجل عليه (قبل أن يقبح هو حاله ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته) ومقالته، (أو يبتدىء بذكر ما فيه صادقاً ليكذب عليه بعده فيروج) أي يزين (كذبه بالصدق الأول ويستشهد به ويقول: ما من عادي الكذب فإني) اخترتكم أنفاً (بكذا وكذا من أحواله، فكان كما قلت) وكما إذا ذكر زيد مسألة فاعترض عليها عمرو فيكون باعثاً لزيد أن يغتاب عمراً ليحامي ما سبق من كلامه من بطلان مراده.

(الرابع): التبريء عن فاحشة منسوبة إليه بالنسبة إلى الغير، وبيانه: (أن ينسب إلى شيء فيريد أن يتبرأ منه) أي يتخلص منه، (فيذكر الذي فعله وكان من حقه أن يبرىء نفسه ولا يذكر الذي فعله فلا ينسب غيره إليه) فيكون بهذا جمعاً بين الذنوب لديه، وقد قال تعالى: ﴿ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً﴾ [النساء: 112] (أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل) ولم يكن وحده (ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله).

(الخامس: إرادة التصنع والمباهاة) أي المفاخرة، (وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره فيقول: فلان جاهل) أو بليد، (وفهمه ركيك) أي سقيم، (وكلامه ضعيف) ونحو ذلك، (وغرضه) منه (أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه) ورفعة مقامه (ويريهم أنه أعلم منه)

أنه أعلم منه، أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيقدح فيه لذلك .

السادس: الحسد وهو أنه ربما يحسد من يثني الناس عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن كرامته والثناء عليه لأنه يثقل عليه أن يسمع كلام الناس وثناءهم عليه وإكرامهم له وهذا هو عين الحسد وهو غير الغضب والحقد فإن ذلك يستدعي جنابة من المغضوب عليه، والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقريب الموافق .

السابع: اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت بالضحك فيذكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة ومنشؤه التكبر والتعجب .

الثامن: السخرية والاستهزاء استحقاراً له فإن ذلك قد يجري في الحضور ويجري أيضاً في الغيبة ومنشؤه التكبر واستصغار المستهزأ به .

وأدق فهماً (أو يحذر) أي يخاف (أن يعظم) عندهم (مثل تعظيمه فيقدح فيه لذلك) حتى ينقص مقامه عندهم .

(السادس: الحسد وهو أنه ربما يحسد من يثني عليه الناس) ويشيرون له بالفضل (ويحبونه ويكرمونه) ويبجلونه، (فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه) والخط عليه، (فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا) أي يمتنعوا (عن إكرامه والثناء عليه، لأنه يثقل عليه أن يسمع ثناء الناس عليه وإكرامهم له، وهذا هو الحسد وهو غير الغضب والحقد) المتقدم بذكرهما، (فإن ذلك يستدعي جنابة من المغضوب عليه، والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقريب الموافق) فافترقا بهذه الحثية فهو سبب مستقل للغيبة .

(السابع: اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت) أي سوته وإمضاؤه (بالضحك) وغيره من أسباب المقت، (فيذكر غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة والتعجب والتعجب) ونحو ذلك .

(الثامن: الاستهزاء استحقاراً له فإن ذلك قد يجري في الحضور) أي حضرة من يستحقه، (ويجري أيضاً في الغيبة) بفتح الغين أي في حالة الغيب (ومنشؤه التكبر) والترفع (واستحقار المستهزأ به). وهذا السبب مع ما قبله قد يتحدان فإن تزجية الوقت كما يكون بالهزل، واللعب يكون بالاستهزاء والاستخفاف، ونظراً إلى هذا جعل مؤلف مختصر هذا الكتاب المسمى بعين ثلثم البواعث سبعة لا غير، فتأمل. وعلاج ذلك بما ذكر في هذا الكتاب في محله فإن

وأما الأسباب الثلاثة التي هي في الخاصة فهي أغمضها وأدقها لأنها شرور خباها الشيطان في معرض الخيرات وفيها خير ولكن شاب الشيطان بها الشر .

الأول: أن تنبعث من الدين داعية التعجب في إنكار المنكر والخطأ في الدين فيقول: ما أعجب ما رأيت من فلان فإنه قد يكون به صادقاً ويكون تعجبه من المنكر، ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في إظهار تعجبه فصار به مغتاباً وأتماً من حيث لا يدري، ومن ذلك قول الرجل: تعجبت من فلان كيف يجب جاريته وهي قبيحة وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل؟

الثاني: الرحمة وهو أن يغتم بسبب ما يتلى به فيقول: مسكين فلان قد غمني أمره وما ابتلي به فيكون صادقاً في دعوى الاغتمام ويليه الغم عن الحذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتاباً فيكون غمه ورحمته خيراً، وكذا تعجبه . ولكن ساقه الشيطان إلى شر

مساوىء الأخلاق إنما تعالج بمعجون العلم والعمل المركب لها، وإنما علاج كل علة بضدها فليتحصن عن السبب ويعالج بالضد .

(وأما الأسباب) الثلاثة التي هي في الخاصة وأهل الدين، (فهي أغمضها وأدقها) وأخفاها (لأنها شرور عباها الشيطان في معرض الخيرات، وفيها خير، ولكن شاب الشيطان) أي خلط (بها الشر) .

الأول: أن تنبعث من الدين داعية التعجب من إنكار المنكر) الشرعي (والخطأ في الدين فيقول: ما أعجب ما رأيت من فلان فإنه قد يكون صادقاً) في قوله (ويكون تعجبه من المنكر) الذي صدر منه، (ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في ذكر تعجبه فصار به مغتاباً) له (من حيث لا يدري) لأنه لو بلغه ذلك لكرهه (وأثم) في ذلك وقل من يتفطن له إلا العارفون، (ومن ذلك قول الرجل: تعجبت من فلان كيف يجب جاريته وهي قبيحة) الصرورة، (وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل): فإن هذا القول وإن كان صادقاً في الحقيقة بأن تكون الجارية في نفس الأمر قبيحة، والرجل الذي يجلس إليه جاهلاً، ولكنه مخلوط بالغيبة بتعيين أشخاصها وذكرها بما يكرهانه لو بلغها .

الثاني: الرحمة وهو أن يغتم بسبب ما يتلى به) أي يمتحن (فيقول: مسكين فلان قد غمني أمره وما ابتلي به فيكون صادقاً في) دعوى (اغتمامه ويليه الغم) الذي عرض له (عن الحذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتاباً) له، (فيكون غمه ورحمته خيراً، وكذا تعجبه ولكنه ساقه) الشيطان (إلى) معرض (شر من حيث لا يدري والترحم

من حيث لا يدري والترحم والاعتقاد ممكن دون ذكر اسمه، فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتنامه وترحمه.

الثالث: الغضب لله تعالى فإنه قد يغضب على منكر قارفه إنسان إذا رآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه، وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يظهره على غيره أو يستر اسمه ولا يذكره بالسوء. فهذه الثلاثة مما يغمض دركها على العلماء فضلاً عن العوام، فإنهم يظنون أن التعجب والرحمة والغضب إذا كان لله تعالى كان عذراً في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة لا مندوحة فيها عن ذكر الاسم - كما سيأتي ذكره - روي عن عامر بن وائلة إن رجلاً مرَّ على قوم في حياة رسول الله ﷺ فسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم: إني لأبغض هذا في الله تعالى، فقال أهل المجلس: لبئس ما قلت والله لننبئنه ثم قالوا: يا فلان لرجل منهم قم فادركه وأخبره بما قال فأدركه رسولهم فأخبره فأتى الرجل رسول الله ﷺ وحكى له ما قال وسأله أن يدعوه له فدعاه وسأله فقال: قد قلت

والاعتقاد ممكن دون ذكر اسمه فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتنامه وترحمه).

الثالث: الغضب لله تعالى فإنه قد يغضب على منكر قارفه) أي ارتكبه (إنسان إذا رآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه، وكان الواجب عليه أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يظهر على غيره ويستر اسمه) ويغنيه (ويذكره بالسوء) حرمة عرضه (فهذه الثلاثة مما يغمض) ويدق (دركها على العلماء) الأجلة. (فضلاً عن العوام فإنهم) أي العلماء (يظنون أن التعجب والرحمة والغضب إذا كان) كل منها (لله تعالى كان عذراً) مباحاً (في ذكر الاسم وهو خطأ، بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة لا مندوحة فيها) أي لاسعة فيها (عن ذكر الاسم كما سيأتي) بيانه.

(روي عامر بن وائلة) بن عبدالله بن عمرو بن حنش الليثي أبو الطفيل ولد عام أحد، ورأى النبي ﷺ. وروى عن أبي بكر فمن بعده وعمر إلى أن مات سنة عشر ومئة على الصحيح، وهو آخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره: (أن رجلاً مرَّ على قوم في حياة رسول الله ﷺ فسلم عليهم فردوا عليه السلام، فلما جاوزهم قال رجل منهم: إني لأبغض هذا في الله تعالى، فقال أهل المجلس: لبئس ما قلت والله لننبئنه) أن لتظهن ما قلت، (ثم قالوا: يا فلان لرجل منهم قم فادركه وأخبره بما قال فأدركه رسولهم فأخبره) ما قال، (فأتى الرجل رسول الله ﷺ وحكى له ما قال وسأله أن يدعوه له فدعاه وسأله فقال: قد قلت

ذلك . فقال ﷺ : « لم تبغضه ؟ » فقال : أنا جاره وأنا به خابر والله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة . قال : فأسأله يا رسول الله هل رأي أخرتها عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركوع أو السجود فيها ؟ فأسأله فقال : لا . فقال : والله ما رأيته يصوم شهراً قط إلا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر . قال : فأسأله يا رسول الله هل رأي قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئاً ، فأسأله عنه فقال : لا . فقال : والله ما رأيته يعطي سائلاً ولا مسكيناً قط ولا رأيته ينفق شيئاً من ماله في سبيل الله إلا هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر . قال : فأسأله هل رأي نقصت منها أو ماكست فيها طالبها الذي يناها ؟ فأسأله فقال : لا . فقال ﷺ للرجل : « قم فلعله خير منك » .

بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة :

اعلم أن مساوىء الأخلاق كلها إنما تعالج بمعجون العلم والعمل ، وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فلنفحص عن سببها وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين : أحدهما

(ذلك) ولم ينكر (فقال ﷺ : « لم تبغضه ») وهل لذلك سبب . (فقال : أنا جاره) الملاحظ (وأنا به خابر) أي مطلع على أحواله ، (والله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة) أي الفروض الخمسة . (قال) الرجل : (فسله يا رسول الله هل رأي أخرتها عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركوع أو السجود فيها ؟ فأسأله فقال : لا . فقال : والله ما رأيته يصوم شهراً قط) من شهور السنة (إلا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر) يعني شهر رمضان . (قال) الرجل : (فأسأله يا رسول الله هل رأي قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئاً . فأسأله فقال : لا . قال : والله ما رأيته يعطي سائلاً ولا مسكيناً ولا رأيته يعطي من ماله شيئاً في سبيل الله سوى هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر قال) الرجل : (فأسأله) يا رسول الله (هل رأي نقصت منها أو ماكست طالبها الذي يناها) أي ماطلسته ؟ (فأسأله فقال : لا . فقال ﷺ : « قم فلعله خير منك ») قال العراقي : رواه أحمد في مسنده بإسناد صحيح .

بيان العلاج الذي يمنع اللسان من الغيبة :

(اعلم أن مساوىء الأخلاق كلها تعالج بمعجون العلم والعمل) أي إذا عجن العلم النافع الخالص عن الشوائب بالعمل الصالح الخالي عن الرياء والسعنة وركباً بالأوزان الشرعية واتخذ معجوناً واستعمله من به داء مساويء الأخلاق نفعه ، (وإنما علاج كل علة بمضادة سببها) كما إذا قوي البرد ونظر إلى سببه عولج بالأدوية الحارة المزيله لذلك السبب الذي نشأ بسببه ذلك البرد العارض ، وكذا بالعكس . (فلنفحص) أي نبحث (عن سببها) فإن معرفة الأسباب هو الركن

على الجملة، والآخر على التفصيل .

أما على الجملة فهو أن يعلم أن تعرضه لسخط الله تعالى بغيبته بهذه الأخبار التي رويها وأن يعلم أنها محبطة لحسناته يوم القيامة فإنها تنقل حسناته في القيامة إلى من اغتابه بدلاً عما استباحه من عرضه فإن لم تكن له حسنات نقل إليه من سيئات خصمه، وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشتبه عنده بأكل الميتة، بل العبد يدخل النار بأن ترجح كفة سيئاته على كفة حسناته وربما تنقل إليه سيئة واحدة من اغتابه فيحصل بها الرجحان ويدخل بها النار، وإنما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله وذلك بعد المخاصمة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب. قال عليه السلام: « ما النار في اليس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد ». وروي أن رجلاً قال للحسن: بلغني أنك تغتابني فقال: ما بلغ من قدرك عندي أي أحكمك في حسناتي. فمهما آمن العبد بما ورد من

الأعظم في مداواة للعلل الحادثة، (وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين: أحدهما على الجملة) أي الإجمال، (والآخر على التفصيل) .

(أما على الجملة: فهو أن يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بغيبته بهذه الأخبار التي رويها) وذكرناها آنفاً، (وإن يعلم أنها تحبط حسناته يوم القيامة) وقد روى ابن أبي الدنيا عن كعب قال: الغيبة تحبط العمل، (فإنه تنقل حسناته إلى من اغتابه بدلاً عما اجتاحه) أي استأصله (من عرضه، فإن لم تكن له حسنات نقل إليه من سيئاته) كما وردت بذلك الأخبار، (وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشبه عنده بأكل الميتة) أي لحمها، (بل العبد يدخل النار) أي يستحق دخولها (بأن ترجح كفة سيئاته على كفة حسناته، وربما تنقل إليه سيئة واحدة من اغتابه فيحصل بها الرجحان) لكفة السيئات، (ويدخل بها النار) وإنما أقل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله، وذلك بعد المخاصمة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب) والمناقشة في كل ذلك. (قال عليه السلام) « والله ما النار في اليس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد » قال العراقي: لم أجد له أصلاً. قال الحافظ السخاوي: أي في المرفوع. نعم جاء عن الحسن البصري: إياكم والغيبة والذي نفسي بيده لم يأسر في الحسنات من النار في الخطب .

قلت: روي ذلك ابن أبي الدنيا عن أبي الحسن عن ابن عبد الله الرقي، حدثنا عبد الله بن يوسف، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، حدثني أبي عن الحسن أنه كان يقول: إياكم والغيبة فذكره .

(وروي أن رجلاً قال للحسن) البصري: (بلغني أنك اغتبتني فقال: ما بلغ من قدرك

الأخبار في الغيبة لم يطلق لسانه بها خوفاً من ذلك وينفعه أيضاً أن يتدبر في نفسه، فإن وجد فيها عيباً اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله ﷺ: « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس » ومهما وجد عيباً فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه ويذم غيره بل ينبغي أن يتحقق إن عجز غيره عن نفسه في التنزه عن ذلك العيب كمعجزه، وهذا إن كان ذلك عيباً يتعلق بفعله واختياره وإن كان أمراً خلقياً فالذم له ذم للمخلوق فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها. قال رجل لحكيم: يا قبيح الوجه، قال ما كان خلق وجهي إليّ فاحسنه. وإذا لم يجد العبد عيباً في نفسه فليشكر الله تعالى ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب فإن ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه انه بريء من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم العيوب وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بغيبته

عندي أني أحكمك في حسناتي، فمهما آمن العبد بما ورد من الأخبار في الغيبة) أي في ذمها (لم يطلق لسانه بها) أصلاً (خوفاً من ذلك) أي من الوعيد الذي دلت عليه الأخبار، (وينفعه أيضاً أن يتذكر في عيوب الناس عيب نفسه فإن وجد فيها عيباً اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله ﷺ: « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ») قال العراقي: رواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف اهـ.

قلت: تمامه وأنتق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله، ووسعته السنة ولم يعد عنها إلى البدعة وقد رواه كذلك الديلمي وتقدم في أول الباب من هذا الكتاب.

(ومهما وجد عيباً فينبغي أن يستحي من أن يترك نفسه بذم غيره) فذم نفسه أولى من ذم غيره، (بل ينبغي أن يتحقق أن عجز غيره في نفسه في التنزه) أي التباعد (عن ذلك العيب كمعجزه هذا إذا كان عيباً يتعلق بفعله واختياره وإن كان أمراً خلقياً) قد خلقه الله كذلك وليس في اختياره تبديله، (فالذم له ذم للمخلوق) أي يرجع إليه ولو لم يقصد، (فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها) استلزماً.

(قال رجل لحكيم: يا قبيح الوجه. قال: ما كان خلق وجهي إليّ فاحسنه) أي أزينه، وإنما هذه خلقه الله تعالى فما من حسن أو قبيح إلا والله خالقه (وإذا لم يجد العبد عيباً في نفسه) أي ظاهراً له عند تأمله، (فليشكر الله تعالى) على هذه النعمة (ولا يارثن نفسه بأعظم العيوب) فإن ثلب أعراض الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب وأشدّها، (بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أنه بريء من كل عيب) ظن فاسد و (جهل بنفسه) وغرور، (وهو من أعظم العيوب) فإن مقتضى البشرية يقتضي العيب إلا من برأه الله تعالى، (وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بعيبه كتألمه بعيب غيره له، فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب) أي

كتأله بغيبة غيره له فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يفتاب فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه. فهذه معالجات جلية.

أما التفصيل؛ فهو أن ينظر في السبب الباعث له على الغيبة فإن علاج العلة بقطع سببها وقد قدمنا الأسباب.

أما الغضب فيعالجه بما سيأتي في كتاب آفات الغضب، وهو أن يقول: إني إذا أمضيت غضبي عليه فلعل الله تعالى يمضي غضبه علي بسبب الغيبة إذ نهاني عنها، فاجترأت على نهيه واستخففت بزجره، وقد قال ﷺ: «إن لجهم باباً لا يدخل منه إلا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى». وقال ﷺ: «من اتقى ربه أمسك لسانه ولم يشف

يغتابه غيره، (فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه) وهو كمال الإيمان، (فهذه معالجة جلية) أي إجمالية فيها مقنع لكل متبصر يتطلع بعين بصيرته، فيستفيد من هذه المعالجات شفاء لأمرضه المستكثة.

(أما التفصيل في ذلك فهو أن ينظر في السبب الباعث له على الغيبة) ما هو (فإن علاج العلة بقطع سببها وقد قدمنا) ذكر (الأسباب) الثانية والثلاثة.

(أما الغضب فيعالجه بما سيأتي) في الذي يليه في كتاب ذم الغضب، (وهو أن يقول: إني إذا أمضيت غضبي عليه لعل الله يمضي غضبه علي بسبب الغيبة إذ نهاني عنها فقال) ﴿ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ [الحجرات: ١٢] (فاجترأت على الله تعالى) بمخالفتي له (واستخففت بزجره) فلم أعلم به، (وقد قال ﷺ: «إن لجهم باباً» أي عظم المشقة) لا يدخل منه (وفي رواية: لا يدخله) (إلا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى) أي أزال شدة حنقه بإيصال المكروه إلى المعتاد عليه على وجه لا يجوز شرعاً لأن الغضب الكائن كالداء، فإذا زال بما يطلبه الإنسان من عدوه فكأنه بريء من دائه. قال العراقي: رواه البزار وابن أبي الدنيا وابن عدي والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف اهـ.

قلت: لفظ البزار بسخط الله بدل بمعصية الله، وفي سند قدامة بن محمد بن إساعيل بن شعبة وهما ضعيفان، وقد وثقا. ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب، وابن عدي في الكامل في ترجمة قدامة بن محمد.

(وقال ﷺ: «من اتقى به كل لسانه ولم يشف غيظه» (قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف، ورويناه في الأربعين البلدانية للسلفي اهـ.

قلت: ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى، وابن النجار في ذيل التاريخ.

غِيظُهُ « وقال ﷺ : « من كظم غيظاً وهو يقدر على أن يمضيه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء ». وفي بعض الكتب المنزلة على بعض النبيين: يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحك.

وأما الموافقة؛ فبأن تعلم أن الله تعالى يغضب عليك إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك وتحقر مولاك فتترك رضاه لرضاهم إلا أن يكون غضبك لله تعالى؛ وذلك لا يوجب أن تذكر المغضوب عليه بسوء بل ينبغي أن تغضب لله أيضاً على رفقائك إذا ذكروه بالسوء، فإنهم عصوا ربك بأفحش الذنوب وهي الغيبة. وأما تنزيه النفس بنسبة الغير إلى الخيانة حيث يستغني عن ذكر الغير فتعالجه بأن تعرف أن التعرض لمقت الخالق أشد من التعرض لمقت المخلوقين، وأنت بالغيبة

(وقال ﷺ : « من كظم غيظاً وهو يقدر على أن يمضيه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد حتى يخيره في أي الحور شاء ») قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس اهـ.

قلت: ورواه الطبراني، وأبو نعم في الحلية من حديث سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه بلفظ: « من كظم غيظاً وهو قادر على إنفاذه خيره الله من الحور العين يوم القيامة » الحديث. ولفظ أبي داود والترمذي: « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور العين يزوجه منها ما شاء ». وكذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، والطبراني والبيهقي. ورواه أحمد بلفظ: « من كظم غيظه وهو يقدر على أن ينتصر دعاه الله على رؤوس الخلائق حتى يخيره في الحور العين أيتن شاء » الحديث. وروى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عمر: « من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه لأمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضا ».

(وفي بعض الكتب) السابوية: (يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحك). رواه ابن شاهين في كتاب الترغيب في الذكر عن ابن عباس، وفيه عنان ابن عطاء الخراساني ضعفه.

(وأما الموافقة) مع الرفقاء (فبأن تعلم إن الله تعالى يغضب عليك إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين) ففي حديث عائشة: من أرضى الناس بسخط الله ركله الله إلى الناس. رواه أبو نعم في الحلية، (فكيف ترضى لنفسك أو توقر غيرك) وترضيه (ولا تحقر مولاك وتترك رضاه لرضاهم إلا أن يكون غضبك لله تعالى، وذلك يوجب أن لا تذكر المغضوب عليه بسوء) أصلاً. (بل ينبغي أن تغضب لله أيضاً على رفقائك إذا ذكروه بالسوء، فإنهم عصوا ربك بأفحش الذنوب، وهي الغيبة، وأما تنزيه النفس بنسبة الغير إلى الخيانة حيث يستغني عن ذكر الغير فتعالجه بأن تعرف أن التعرض لمقت الخالق أشد من التعرض لمقت

متعرض لسخط الله يقيناً ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا ، فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتحسر حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله تعالى نقداً . وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة وهذا غاية الجهل والخذلان .

وأما عذر كقولك إن أكلت الحرام ففلان يأكله وإن قبلت مال السلطان ففلان يقبله ، فهذا جهل لأنك تعتذر بالاعتداء بمن لا يجوز الاعتداء به ، فإن من خالف أمر الله تعالى لا يقتدي به كائناً من كان ، ولو دخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقته لسفه عقلك ففيما ذكرته غيبة وزيادة معصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وغباوتك ، وكنت كالشاة تنظر إلى المعزى تردى نفسها من قلة الجبل فهي أيضاً تردى نفسها ولو كان لها لسان ناطق بالعذر وصرحت بالعذر ، وقالت العنز : أكيس مني وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل . لكنك تضحك من جهلها وحالك مثل حالها ، ثم لا تعجب ولا تضحك من نفسك . وأما قصدك المباهاة وتزكية النفس بزيادة الفضل بأن تقدح في غيرك فينبغي أن تعلم

المخلوقين ، وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله تعالى يقيناً (لاستخفافك بزجره) ، ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا ، فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتحسر حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله عز وجل نقداً (وحاضراً) وتنتظر رفع ذم الخلق نسيئة وهذا غاية الجهل (و نهاية الخذلان) نعوذ بالله من ذلك .

(وأما عذر بكوله : إن أكلت الحرام ففلان يأكله) ويشربه إلى شخص معين من المشهورين بالعلم والصلاح ، (وإن قبلت مال السلطان ففلان يقبله) ويشير كذلك إلى أحد من أهل عصره ممن يشار إليه بالفضل ، (فهذا جهل لأنك تعتذر بالاعتداء بمن لا يجوز الاعتداء به) ولا اتباع طريقته ، (فإن من خالف أمر الله تعالى لا يقتدي به كائناً من كان) والباطل لا يكون مقيساً عليه ، (ولو دخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقته لسفه عقلك) وضل رشك ، (فما ذكرته غيبة وزيادة معصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وعدوانك ، وكنت كالشاة تنظر إلى المعزى تردى نفسها) أي تسقطها (من قلة الجبل) أي من أعلاه ، (فهي أيضاً تردى نفسها ولو كان لها) أي للشاة (لسان تنطق بالعذر لصرخت بالعذر وقالت العنز : أكيس مني ، وقد أهلكت نفسها ، فكذلك أفعل لكنك تضحك من جهلها) هو جواب شرط مقدر ، (وحالك مثل حالها) وعذر مثل عذرها ، (ثم لا تعجب ولا تضحك على نفسك) وتعجب من تقليد الشاة للمعزى في التردى وتضحك عليها .

(وأما قصدك المباهاة وتزكية النفس بزيادة الفضل بأن تقدح في غيرك ، فينبغي أن

أنك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر، وربما نقص اعتقادهم فيك إذا عرفوك بثلب الناس فتكون قد بعث ما عند الخالق يقيناً بما عند المخلوقين، وهما ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكانوا لا يغنون عنك من الله شيئاً.

وأما الغيبة لأجل الحسد فهو جمع بين عذابين لأنك حسدته على نعمة الدنيا، وكنت في الدنيا معذباً بالحسد فما قنعت بذلك حتى أضفت إليه عذاب الآخرة، فكنت خاسراً نفسك في الدنيا فصرت أيضاً خاسراً في الآخرة لتجتمع بين النكالين فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك، وأهديت إليه حسناتك فإذا أنت صديقه وعدوّ نفسك إذ لا تضره غيبتك وتضرك وتنفعه إذ تنقل إليه حسناتك أو تنقل إليك سيئاته فلا ينفعك، وقد جمعت إلى خبث الحسد جهل الحماقة وربما يكون حسدك وقدحك سبب انتشار فضل محسودك كما قيل:

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

وأما الاستهزاء فمقصودك منه إخزاء غيرك عند الناس بإخزاء نفسك عند الله تعالى

تعلم أنك بما قد ذكرته به أبطلت فضلك عند الله، فإنك في اعتقاد الناس فضلك على خطر، وربما نقص اعتقادهم فيك إذا عرفوك بثلب الناس) في اعراضهم، (فتكون قد بعث ما عند الخالق يقيناً بما عند المخلوقين وهما) وظنا، (ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكانوا لا يغنون عنك من الله شيئاً).

(وأما الغيبة لأجل الحسد فهو جمع بين عذابين لأنك حسدته على نعمة الدنيا وكنت في الدنيا معذباً بالحسد فما قنعت بذلك حتى أضفت إليه عذاب الآخرة فتجمع بين النكالين فكنت خاسراً نفسك في الدنيا فصرت أيضاً خاسراً نفسك في الآخرة، فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك وأهديت إليه حسناتك فإذا أنت صديقه وعدوّ نفسك إذ لا تضره غيبتك وتضرك وتنفعه إذ تنقل إليه حسناتك وتنقل إليك سيئاته، فلا تنفعك. وقد جمعت إلى خبث الحسد جهل الحماقة) وقلة العقل، (وربما يكون حسدك وقدحك سبب انتشار فضل محسودك كما قيل:

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

طويت أي أخفيت وأتاح ساق وقدر.

(وأما الاستهزاء فمقصودك منه إخزاء غيرك عند الناس) أي افصاحه (بإخزاء

وعند الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام ، فلو تفكرت في حسرتك وجنايتك وخجلتك وخزيك يوم القيامة يوم تحمل سيئات من استهزأت به وتساق إلى النار لأدهشك ذلك عن اخزاء صاحبك ، ولو عرفت حالك لكنت أولى أن تضحك منك فإنك سخرت به عند نفر قليل وعرضت نفسك لأن يؤخذ يوم القيامة بيدك على ملأ من الناس ويسوقك تحت سيئاته كما يساق الحمار إلى النار مستهزئاً بك وفرحاً بخزيك ومسروراً بنصرة الله تعالى إياه عليك وتسلطه على الانتقام منك .

وأما الرحمة له على إثمه فهو حسن ، ولكن حسدك إبليس فأضلك واستنطقك بما ينقل من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك ، فيكون جزاء الإثم المرحوم فيخرج عن كونه مرحوماً وتنقلب أنت مستحقاً لأن تكون مرحوماً إذ حبط أجرك ونقصت من حسناتك وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة وإنما الشيطان حجب إليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرضاً لمقت الله عز وجل بالغيبة .

وأما التعجب إذا أخرجك إلى الغيبة فتعجب من نفسك أنت انك كيف أهلكت

نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام) في يوم تجتمع فيه الخلائق ، (فلو تفكرت في حسرتك) وندامتك (وجنايتك) التي جنبتها (وخجلتك وخزيك يوم القيامة) بين يدي هؤلاء (تحمل سيئات غيرك الذي استهزأت به) في الدنيا ، (وتساق) بسبب ذلك (إلى النار) ودار البوار (لأدهشك ذلك) أي أوقعتك في الدمشة (عن إخزاء أخيك) في الدنيا ، (ولو عرفت حالك) التي تؤول إليها (لكنت أولى من يضحك منك فإنك سخرت منه عند نفر قليل) وهم رفاقؤك (وعرضت نفسك لأن يؤخذ يوم القيامة بيدك على ملأ من الناس ، ويسوقك) الذي استهزأت به (تحت سيئاته كما يساق الحمار) ذليلاً متقاداً (إلى النار مستهزئاً بك وفرحاً بخزيك) وفضيحتك (ومسروراً بنصرة الله تعالى إياه عليك وتسلطه على الانتقام منك) .

(وأما الرحمة) والتحنن (له على إثمه) الذي ابتلي به (فهو حسن) في نفسه ، (ولكن حسدك إبليس فأضلك) عن الطريق (واستنطقك بما ينقل من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك فيكون جبر الإثم المرحوم) المشفق عليه ، (فيخرج) بذلك (عن كونه مرحوماً وتنقلب أنت مستحقاً لأن تكون مرحوماً إذ حبط أجرك ونقصت من حسناتك ، وكذلك الغضب لله عز وجل لا يوجب الغيبة ، وإنما الشيطان حجب إليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرضاً لمقت الله تعالى بالغيبة .

وأما التعجب إذا أخرجك إلى الغيبة فتعجب من نفسك إنك كيف أهلكت نفسك

نفسك ودينك بدين غيرك أو بدنياه وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهتك الله سترك كما هتكت بالتعجب ستر أخيك . فإذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط والتحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان فمن قوي إيمانه بجميع ذلك انكف لسانه عن الغيبة لا محالة .

بيان تحريم الغيبة بالقلب :

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول ، فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوىء الغير فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن بأخيك . ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء ، فأما الخواطر والظن وحديث النفس فهو معفو عنه ، بل الشك أيضاً معفو عنه ، ولكن المنهي عنه أن يظن والظن عبارة عما تركز إليه النفس ويميل إليه القلب ، فقد قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن إثم ﴾ [الحجرات : ١٢] وسبب تحريمه ان أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام

ودينك بدين غيرك أو بدنياه ، وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهتك الله سترك) ويفضحك ، (كما هتكت ستر أخيك) وفضحته (بالتعجب ، فإذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط) وهي العلم ، (والتحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان) ومداخله ، (فمن قوي إيمانه بجميع ذلك) انشرح صدره لمعرفته واتسع النور فيه وأقبل على مولاه بكليته ، (انكشف لسانه عن الغيبة لا محالة) .

بيان تحريم لغيبة بالقلب :

(اعلم أن سوء الظن) بأخيك المسلم (حرام مثل سوء القول) فيه ، (فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك) الظاهر (بمساوىء الغير) ومعايبه ، (فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن بأخيك) المسلم (ولست أعني به إلا حقد القلب) المستكن فيه (وحكمه على غيره بسوء الظن ، فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه) بدليل ما وردت به الأخبار وتقدم ذكرها في كتاب رياضة النفس ، (ولكن المنهي عنه أن يظن والظن عبارة عما تركز إليه النفس ، ويميل إليه القلب ، وقد قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ﴾) أي كونوا على جانب منه وإبهام الكثير ليحتاط في كل ظن ويتأمل حتى يعلم أنه من أي القبيل ، فإن من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن حيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن في الأمور المعاشية) ﴿ إن بعض الظن إثم ﴾ (تعليل مستأنف للأمر ، والاثم الذنب الذي يستحق العقوبة عليه .) (وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب ، فليس لسك أن تعتقد في غيرك سوءاً

الغيوب، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يقبل التأويل، فعند ذلك لا يمكنك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنيك. ثم وقع في قلبك فإنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفاسق وقد قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة﴾ [الحجرات: ٦] فلا يجوز تصديق إبليس إن كان ثم محيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يجوز أن تصدق به لأن الفاسق يتصور أن يصدق في خبره، ولكن لا يجوز لك أن تصدق به حتى أن من استنكه فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يحد إذ يقال يمكن أن يكون قد تمضمض بالخمر وبجها وما شربها أو حل عليه قهراً، فكل ذلك لا محالة دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظن بالمسلم بها. وقد قال ﷺ: «إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء» فلا يستباح ظن السوء إلا بما

إلا إذا انكشف لك بعيان) أي مشاهدة (لا يقبل التأويل، فعند ذلك لا يمكنك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته) بعيانك، (وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنيك ثم وقع في قلبك، فإنما الشيطان يلقيه إليك، فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفاسق وقد قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا﴾) أي فتعرفوا وتفصحوا وتنكروا الفاسق والنبأ للتعميم. وفي تعليق الأمر بالتبين على فسق المخبر يقتضي جواز قبول خبر العدل من حيث أن المعلق على شيء بكلمة إن عدم عند عدمه، وأن خبر الواحد العدل يوجب تبينه من حيث هو كذلك ﴿أن تصيبوا﴾ كراهة أصابتكم ﴿قوماً بجهالة﴾ جاهلين بمالهم وتنام الآية ﴿فتصبحوا على ما فعلتم نادمين﴾ أي مغتمين غماً لازماً متمنين أنه لم يقع، (فلا يجوز تصديق إبليس) فيما يوقعه في القلب، (وإن كان ثم محيلة تدل على فساد، واحتمل خلافه لم يجوز أن يصدقه لأن الفاسق يتصور أن يصدق في خبره، ولكن لا يجوز لك أن تصدقه حتى أن من استنكه) أي شم فمه (فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يحد) حد انشرب للخمر (إذ يقال يمكن أن يكون قد تمضمض بها وبجها) أي ألقاها (وما شربها أو حل عليه) أي على شربها (قهراً) أي أكرهه إلى ذلك، (فكل ذلك لا محالة دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظن بالمسلم بها) وقد قال الشاعر:

يقولون لي إنك قد شربت مدامة فقلت لهم لا بل أكلت السفرجلا

وقد اعتبر أصحابنا وجود الرائحة في إيجاب الحد بشروط على ما هو مذكور له الفروع، وهو مذهب عمر وابن مسعود، (وقد قال ﷺ: «إن الله حرم من المسلم دمه وماله وإن يظن به ظن السوء» (قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف، ولا بن ماجه نحوه بسند ضعيف أيضاً، (فلا يستباح إلا بما يستباح به المال وهو نفس مشاهدته أو بينة

يستباح به المال وهو نفس مشاهدته أو بينة عادلة، فإذا لم يكن كذلك وخطر لك وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان وإن ما رأيت منه يحتمل الخير والشر.

فإن قلت: فبماذا يعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدث؟ فنقول: أمانة عقد سوء الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه نفوراً ما ويستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتماد بسببه. فهذه أمارات عقد الظن وتحقيقه، وقد قال عليه السلام: « ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فمخرجه من سوء الظن أن لا يحققه ». أي لا يحققه في نفسه بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح. أما في القلب فبتغيره إلى النفرة والكراهة، وأما في الجوارح فبالعمل بموجبه، والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى مخيلة مساءة الناس ويلقي إليه أن هذا من فطنتك وسرعة فهمك وذكائك، وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته.

عادلة، فإذا لم يكن كذلك وخطر لك وسواس سوء الظن، فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن الحال عندك مستور كما كان، وأن ما رأيت به يحتمل الخير والشر.

فإن قلت: فبماذا يعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدث؟ فنقول: أمانة عقد الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه نفوراً ما ويستثقله) أي يمدّه ثقيلًا، (ويمسك عن مراعاته) لأحواله (وتفقدته) عند تأخره، (وإكرامه) عند لقاؤه (أو الاعتماد بسببه) إن عرض به عارض، (فهذه أمارات لعقد الظن) في القلب (وتحقيقه، وقد قال عليه السلام: « ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فمخرجه من سوء الظن أن لا يحققه ») قال العراقي: رواه الطبراني من حديث حازنة بن النعمان بسند ضعيف اهـ.

قلت: لفظ الطبراني في الكبير: « ثلاث لازمات لأمتي سوء الظن والحسد والطيرة فإذا ظننت فلا تحقق، وإذا حسدت فاستغفر الله تعالى، وإذا تطيرت فامض، وقد سنده إسماعيل بن قيس الأنصاري وهو ضعيف، وكذلك رواه أبو الشيخ في كتاب التوبخ، وروى عمر الأصهباني الحافظ الملقب برسته في كتاب الإيمان له عن الحسن البصري رسلاً: ثلاث لم تسلم منها هذه الأمة الحسد والظن والطيرة، ألا أنبئكم بالمرحج منها إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبخ، وإذا تطيرت فامض، (أي لا يحققه في نفسه بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح، أما في القلب فبتغيره إلى النفرة والكراهة وأما في الجوارح فبالعمل بموجبه) ومقتضاه (والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى مخيلة مساءة الناس ويلقي إليه أن هذا من فطنتك وسرعة تنبهك وذكائك) وحسن تفرسك، (وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته، فليحذر من ذلك. وأما إذا أخبرك غيرك من العدول فإل فلتك

وأما إذا أخبرك به عدل فإل ظنك إلى تصديقه كنت معذوراً لأنك لو كذبتك لكنت جانياً على هذا العدل إذ ظننت به الكذب، وذلك أيضاً من سوء الظن، فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر. نعم ينبغي أن تبحث هل بينها عداوة ومحاسدة وتعتت فتتطرق التهمة بسببه، فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة ورد شهادة العدو، فلك عند ذلك أن تتوقف وإن كان عدلاً فلا تصدقه ولا تكذبه، ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان عندي في ستر الله تعالى وكان أمره محجوباً عني، وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره، وقد يكون الرجل ظاهره العدالة ولا محاسدة بينه وبين المذكور، ولكن قد يكون من عادته التعرض للناس وذكر مساوئهم، فهذا قد يظن أنه عدل وليس بعدل، فإن المغتاب فاسق وإن كان ذلك من عادته ردت شهادته إلا ان الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثرثوا بتناول أعراض الخلق.

إلى التصديق كنت معذوراً) في الجملة (إلا أنك لو كذبتك لكنت جانياً على هذا العدل إذ ظننت به الكذب، وذلك أيضاً من سوء الظن، فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر. نعم ينبغي أن تبحث هل بينها عداوة ومحاسدة وتعتت) في خصومة أو معاملة، (فتتطرق التهمة بسببه، فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة ورد شهادة العدو) وذلك فيما روي أنه عليه السلام قال: «لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حد ولا مجلودة ولا ذي غمر على أخيه ولا مجرب عليه شهادة زور ولا التابع مع آل البيت لهم ولا الظنين في ولاء ولا في قرابة» أخرجه الترمذي وضعفه، والبيهقي من حديث عائشة.

وروي أبو داود وابن ماجه والبيهقي وابن عساكر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، عن النبي عليه السلام قال: «لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولا ذي غمر على أخيه في الإسلام» ورواه عبد الرزاق وأحد بلفظ: «لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمر على أخيه ولا شهادة التابع لأهل البيت وتجوز شهادته لغيرهم». ورواه عبد الرزاق أيضاً عن عمر ابن عبد العزيز بلاغاً «لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمر على أخيه ولا يحدث في الإسلام ولا محدثة» ورواه أيضاً، وكذا الحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة لا تجوز شهادة ذي الظنة ولا ذي الحنة.

(فلك عند ذلك أن تتوقف وإن كان عدلاً فلا تصدقه ولا تكذبه، ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان في ستر الله عندي، وكان أمره محجوباً عني، وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره) وحاله، (وقد يكون الرجل ظاهره الستر والعدالة ولا محاسدة بينه وبين المذكور) ولا معاداة ولا تعنت، (ولكن يكون من عادته التعرض للناس وذكر مساوئهم، فهذا قد يظن أنه عدل وليس بعدل، فإن المغتاب فاسق) هذا إذا صدر منه الاغتياب على القلة، (وإن كان ذلك من عادته ردت شهادته إلا أن الناس لكثرة الاعتياد

ومها خطر لك خاطر بسوء على مسلم فينبغي أن تزيد في مراعاته وتدعو له بالخير فإن ذلك يغيظ الشيطان ويدفعه عنك فلا يلقي إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالدعاء والمراعاة. ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فانصحه في السر ولا يمدعنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه، وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه لينظر إليك بعين التعظيم وتنظر إليه بعين الاستحغار وترفع عليه بإبداء الوعظ، وليكن قصدك تخليصه من الإثم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك، وينبغي أن يكون تركه لذلك من غير نصحك أحب إليك من تركه بالنصيحة، فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت بين أجر الوعظ وأجر الغم بمصيبته وأجر الإعانة له على دينه.

ومن ثمرات سوء الظن التجسس فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضاً منهي عنه. قال الله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾ [الحجرات: ١٢] فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة ومعنى التجسس ان لا يترك عباد

تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثرثوا بتناول اعراض الخلق) أي لم يبالوا، وهذه بلية عامة شاملة لعباد في جميع البلاد، فهي من أكبر الفساد إلا من عصمه الله تعالى.

(ومها خطر لك خاطر بسوء على مسلم، فينبغي أن تزيد في مراعاته) وتفقدته واكرامه والسؤال عن حاله، (وتدعو له بالخير فإن ذلك يغيظ الشيطان) وينغضب (ويدفعه عنك ولا يلقي إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالدعاء) له (والمراعاة) حاله. (ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة) ظاهرة، (فانصحه في السر) لا في العلانية، (فلا يمدعنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه، وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه) وعييه، (لينظر إليك بعين التعظيم) والاحترام (وتنظر إليه بعين الاستحغار وترفع عليه بدالة الوعظ) والنصح، (وليكن قصدك تخليصه من الإثم) الذي وقع فيه، (وأنت حزين كما تحزن على نفسك بنقصان في دينك، وينبغي أن يكون تركه لذلك من غير نصحك أحب إليك من تركه بالنصيحة، فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت أجر الوعظ وأجر الذم بمصيبته وأجر الإعانة له على دينه، ومن ثمرات سوء الظن التجسس، فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق) بمقتضاه، (فيشتغل بالتجسس وهو أيضاً منهي عنه قال الله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾ فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه) أي عن كل منها (في آية واحدة) وهي قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ فقدم ذكر سوء الظن ثم أتبعه بثمرته ثم ذكر الغيبة، (ومعنى التجسس أذ

الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الاطلاع وهتك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستوراً عنه، كان أسلم لقلبه ودينه، وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف بحكم التجسس وحقيقته.

بيان الأعدار المرخصة في الغيبة:

اعلم أن المرخص في ذكر مساوىء الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به فيدفع ذلك إثم الغيبة وهي ستة أمور.

الأول: التظلم فإن من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتاباً عاصياً إن لم يكن مظلوماً. أما المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به. قال عليه السلام: « إن لصاحب الحق مقالاً وقال عليه السلام:

لا يترك عباد الله ستر الله فيتوصل إلى الاطلاع) إلى ما وراء ، (وهتك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستوراً عنه كان أسلم لقلبه ودينه . وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف بحكم التجسس وحقيقته) فلا نظول باعادته ، والله الموفق .

بيان الاعذار المرخصة في الغيبة:

(اعلم أن المرخص في ذكر مساويء الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به ، فيدفع ذلك إثم الغيبة وهي ستة أمور) نظلمها بعضهم فقال:

لا تقسح الغيبة في ستة متظلم متحذر متعترف
ولمظهر فسقاً ومستفت ومن طلب الإعانة في إزالة منكر

(**الأول:** التظلم . فإن من ذكر قاضياً من القضاة بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتاباً عاصياً) لله تعالى . (أما المظلوم من جهة القاضي ، فله أن يتظلم إلى السلطان) الأعظم الذي ولّاه القضاء ، (وينسبه إلى الظلم) ويشكو منه (إذا لا يمكنه استيفاء حقه إلا به) فحصل الترخيص له من الشارع ، (وقد قال) الله تعالى ﴿ لا يجب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ﴾ [النساء : ١٤٨] وقال عليه السلام « إن لصاحب الحق مقالاً ») أي أن لصاحب الدين صولة الطلب وقوة الحجة . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة اهـ .

قلت : روياه من حديث سلمة بن كهيل ، سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يحدث ، عن أبي هريرة أن رجلاً تقاضى رسول الله ﷺ فأغلظ له فهم به أصحابه فقال : « دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً » قال الحافظ السخاوي : وهو من غرائب الصحيح . قال البزار : لا يروى عن أبي هريرة إلا بهذا الإسناد ، ومداره على سلمة بن كهيل وقد صرح يعني به في رواية البخاري بأنه سمعه من أبي سلمة بن يحيى ، وذلك لما حج . وقد رواه كذلك الترمذي . ورواه أحمد من حديث عائشة ، وابن

« مظل الغني ظلم » ، وقال عليه السلام : « لِيّ الواجد مجل عقوبته وعرضه » .

الثاني: الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح كما روي أن عمر رضي الله عنه مرّ على عثمان وقيل على طلحة رضي الله عنه فسلم عليه فلم يرد السلام ، فذهب إلى أبي بكر رضي الله عنه فذكر له ذلك ، فجاء أبو بكر إليه ليصلح ذلك ولم

عساكر من حديث أبي حنيد الساعدي ، وروى أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة « دعوه فإن طالب الحق أعذر من النبي » .

(وقال ﷺ « مظل الغني ظلم ») أي تسويق القادر المتمكن من اداء الدين الحال ظم منه لرب الدين ، فهو حرام . والتركيب من قبيل إضافة المصدر إلى فاعله ، وقيل : من إضافة المصدر إلى مفعوله يعني يجب وفاء الدين ، وإن كان مستحقه غنياً فالفقير أولى وللفظ المظل يؤذن بتقدم الطلب فتأخير الأداء مع عدم الطلب ليس بظلم ، وقضية كونه ظلماً إنه كبيرة يفسق به ان تكرر ، وكذا إن لم يتكرر على ما جرى عليه بعضهم . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة اهـ .

قلت : تمامه « وإذا اتبع أحدكم على مليّ فليتبّع » وكذلك رواه أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه . وفي رواية لبعضهم « المظل ظم الغني » وفي الباب عن عمران بن حصين عند القضاعي وابن عمر عند أحمد والترمذي .

(وقال ﷺ « لِيّ الواجد » أي الغني واليّي : المظل (مجل) بالضم من الإحلال ، (عرضه) بأن يقول له المدين أنت ظالم أنت مساطل ونحوه مما ليس بفحش ولا قذف ، (وعقوبته) بأن يعزره القاضي على الأداء بنحو ضرب أو حبس حتى يؤدي . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الشريد بإسناد صحيح اهـ .

قلت : رواه أبو داود في الأقضية والنسائي في البيع ، وابن ماجه في الأحكام ، وكذلك رواه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن الشريد عن أبيه . وقال الحاكم : صحيح . وأقره الذهبي وعلقه البخاري .

وأخرج البيهقي في الشعب من طريق شعبة قال : الشكاية والتحذير لسا من الغيبة قال عقبة : وهذا صحيح فقد يصيبه من جهة غيره أذى فيشكوه ، ويحكي ما جرى عليه من الأذى فلا يكون ذلك حراماً ولو صبر عليه كان أفضل .

(الثاني : الاستعانة) بالحاكم ونحوه (على تغيير المنكر) أي إزالته ، (وردّ العاصي إلى منهج الصلاح) بتركه وتوبته ، (كما روي أن عمر رضي الله عنه مرّ على عثمان ، وقيل على طلحة) رضي الله عنها (فسلم) عليه (فلم يرد السلام) لشغل كان به أو لم يسمعه ، (فذهب) عمر (إلى أبي بكر رضي الله عنه فذكر له ذلك فأتى أبا بكر) وأخبره (ليصلح ذلك) إذ

يكن ذلك غيبة عندهم، وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه أن أبا جندل قد عاقر الخمر بالشام كتب إليه: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حم * تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم * غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ﴿ [غافر : ١ - ٣] الآية، فتاب. ولم ير ذلك عمر ممن أبلغه غيبة إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك فينتفعه نصحه ما لا ينفعه نصح غيره، وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراماً.

الثالث: الاستفتاء كما يقول للمفتي ظلمي أبي أو زوجتي أو أخي وكيف طريقي في الخلاص؟ والأسلم التعريض بأن يقول: ما قولك في رجل ظلمه أبوه أو أخوه أو زوجته، ولكن التعمين مباح بهذا القدر لما روي عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبي ﷺ: إن أبا

كان رد السلام واجباً، (ولم يكن ذلك غيبة) فدعا أبو بكر عثمان أو طلحة فاعتذر إليه وقبل ذلك منه.

(وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه أن أبا جندل عاقر الخمر بالشام كتب إليه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حم * تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم * غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ﴿ الآية فتاب) رواه كثير بن هشام، حدثنا جعفر بن برقان، حدثنا يزيد بن الأصم أن رجلاً كان ذا بأس، وكان يرفد إلى عمر لبأسه، وكان من أهل الشام ففقده عمر فسأل عنه فقيل: تتابع في الشراب فدعا كاتبه فقال: أكتب من عمر إلى فلان سلام عليك. فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو غافر الذنب وقابل التوب، ثم دعا وأمن من عنده ودعوا له أن يقبل الله بقلبه وأن يتوب عليه، فلما أتت الصحيفة الرجل جعل يقرأها ويقول: قد وعدني الله أن يغفر لي، وقال شديد العقاب، فحذرتني من عقابه فرددها وبكى، ثم نزع فأحسن النزع، فلما بلغ عمر قال: هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحاً لكم قد زلَّ فسددوه ووقفوه وادعوا له ولا تكونوا أعوان الشيطان عليه، وقد تقدم ذلك في كتاب آداب الصحبة بنحوه. (ولم ير عمر ذلك ممن أبلغه غيبة) في حقه (إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك فينتفعه نصحه ما لا ينفعه نصح غيره، وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح، فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراماً) وذلك موضع الغرور، فإنه قلما يستعين بذي جاه ويذكر له شيئاً من ذلك إلا والشيطان يوقعه في آفات عظيمة لا يكاد يتخلص منها.

الثالث: الاستفتاء كما يقول للمفتي قد ظلمني أبي أو زوجتي أو أخي: وكيف طريقي في الخلاص والأسلم) في هذا (التعريض) دون التصريح (بأن يقول: ما قولك) أو كيف تقول (في رجل ظلمه أبوه) أو أخوه (أو زوجته) أو أخذ مال ابنه ظلماً أو أخذت مال زوجها بغير إذنه لأجل بخله؟ (ولكن التعمين مباح بهذا القدر، لما روي عن هند بنت عتبة) بن

سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي فأخذ من غير علمه فقال: « خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف ». فذكرت الشح والظلم لها ولولدها ولم يزرها ﷺ إذ كان قصدها الاستفتاء .

الرابع: تحذير المسلم من الشر فإذا رأيت فقيهاً يتردد إلى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدى إليه بدعته وفسقه فلك أن تكشف له بدعته وفسقه معها كان الباعث لك الخوف عليه من سراية البدعة والفسق لا غير، وذلك موضع الغرور إذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك بإظهار الشفقة على الخلق، وكذلك من اشترى مملوكاً وقد

ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية العشمية، والدة معاوية بن أبي سفيان أخبرها قبل الإسلام مشهورة، وشهدت أحداً مع المشركين وفعلت ما فعلت بمحزمة، ثم كانت تؤلب على المسلمين إلى أن جاء الله بالفتح فأسلم زوجها أبو سفيان ثم أسلمت هي يوم الفتح، وقصتها في قولها عند بيعة النساء أن لا يسرقن ولا يزنين فقالت: وهل تزني الحرة؟ وعند قوله ولا يقتلن أولادهن قد رببناهم صغاراً وقتلهم كباراً مشهورة.

ومن طرقه ما أخرجه ابن سعد بسند صحيح مرسل عن الشعبي، وعن ميمون بن مهران قال الواقدي: لما أسلمت هند جعلت تضرب صنماً لها في بيتها بالقدم حتى فلذته فلذة فلذة، وتقول: كنا منك في غرور. قيل: إنها بقيت إلى خلافة عثمان، وبه جزم ابن سعد (أنها قالت للنبي ﷺ: إن أبا سفيان) تعني زوجها (رجل شحيح) أي بخيل إلى الغاية (لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي أفأخذ من) ماله من (غير علمه)، هل لي في ذلك من حرج؟ (قال) لها ﷺ (« خذي من ماله ما يكفيك وولدك بالمعروف ») رواه البخاري ومسلم بلفظ « خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك وولدك » وهو من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة.

قال الحافظ في الأصابة: وشذ عبدالله بن محمد بن عروة فقال عن هشام عن أبيه عن هند أخرجه ابن منده، وفيه قصة البيعة وفيه: فقالت إن أبا سفيان رجل بخيل ولا يعطيني ما يكفيني إلا ما أخذت منه من غير علمه الحديث. وفيه عن مرسل الشعبي قالت هند: كنت قد أقتنيت من مال أبي سفيان، فقال أبو سفيان: ما أخذت من مالي فهو حلال، (فذكرت الشح والظلم لها ولولدها ولم يزرها ﷺ إذ كان قصدها الاستفتاء) لا الحكومة والدعوى.

(الرابع: تحذير المسلم من) سراية الشر فإذا رأيت فقيهاً يتردد إلى مبتدع أو فاسق، وخفت أن تتعدى إليه بدعته (ويسري إليه شره، فلك أن تكشف له بدعته وفسقه معها كان الباعث لك الخوف عليه من سراية البدعة والفسق لا غير، وذلك موضع الغرور) من الشيطان. (إذ قد يكون الحسد هو الباعث) لك (ويلبس الشيطان ذلك بإظهار الشفقة على الخلق) فيهلك نفسه بذلك، (فكذلك من اشترى مملوكاً وقد عرف المملوك بالسرقة

عرفت المملوك بالسرقة أو بالفسق أو بعيب آخر فلك أن تذكر ذلك فإن في سكوتك ضرر المشتري، وفي ذكرك ضرر العبد، والمشتري أولى بمراعاة جانبه وكذلك المزكي إذا سئل عن الشاهد فله الطعن فيه إن علم مطعناً، وكذلك المستشار في التزويج وإيداع الأمانة له ان يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير لا على قصد الوقعة. فإن علم أنه يترك التزويج بمجرد قوله لا تصلح لك فهو الواجب، وفيه الكفاية، وإن علم انه لا ينزجر إلا بالتصريح بعينه فله أن يصرح به إذ قال رسول الله ﷺ: «أترغبون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه حتى يحذره الناس». وكانوا يقولون: ثلاثة لا

والفسق أو بعيب آخر، فلك) أيها البائع (أن تذكر ذلك للمشتري تصريحاً فإن في سكوتك ضرر المشتري وفي ذكرك للعيب ضرر العبد) إذ لا يقدم المشتري على شراؤه فيكون كاسداً، (والمشتري أولى بمراعاة جانبه) من مراعاة جانب العبد، وإن كان في كل منها مضارة، (وكذلك المزكي) في رواية الأخبار والشهادات (إذا سئل عن) تزكية (الشاهد فله الطعن فيه) وجرحه (إن علم مطعناً) فيخبر بما يعلمه من الراوي أو الشاهد ليتقي خبره وشهادته فيكون ذلك مباحاً. نقله البيهقي عن شعبة. (وكذلك المستشار في التزويج وايداع الامانة له أن يذكر ما عنده على قصد النصح للمستشير) بأن فلاناً لا يصلح لها أو لا يصلح لأن يودع عنده شيء (لا على قصد الوقعة فيه)، ويشترط أن لا يكون بين المستشار والمستشار فيه عداوة أو خصومة، (فإن علم أنه يترك التزويج بمجرد قوله لا تصلح لك فهو الواجب، وإن علم أنه لا ينزجر إلا بتصريح بعينه، فله أن يصرح به قال ﷺ: «أترعون») بفتح همزة الاستفهام وكسر الراء من ورع يروع كوعد يعد أي أنتحرجون وتمتنعون (عن ذكر الفاجر) المعلن بفسقه الذي لا يبالي بما ارتكبه (اهتكوه) أي اكشفوا حاله، وارفعوا ستره (متى يعرفه الناس) فيحذرون منه (إذ ذكروه بما فيه) من الأوصاف الذميمة، (حتى يعرفه الناس) فلا يغترون به، ويبين بقوله بما فيه أنه لا يجوز ذكر فاسق بغير ما فيه ولا بما لم يعلن به، وأشار بقوله يحذره الناس إلى أن مشروعية ذكره بذلك مشروطة بقصد الاحتساب وإرادة النصيحة دفعاً للاضرار ونحوه، فمن ذكر أحداً من هذا الصنف تشفيماً لغيظه أو انتقاماً لنفسه أو نحو ذلك من الحفظ النفسانية، فهو آثم صرح بذلك التاج السبكي عن والده قال: كنت جالساً بدهليز دارنا فأقبل كلب، فقلت: اخساً كلب ابن كلب فزجرني الوالد من داخل البيت، فقلت: أليس هو كلب ابن كلب؟ قال: شرط الجواز عدم قصد التحقير، فقلت: هذه فائدة. قال العراقي: رواه الطبراني وابن حبان في الضعفاء وابن عدي من رواية هز بن حكيم عن أبيه عن جده دون متى يعرفه الناس، ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا في الصمت اهـ.

قلت: رواه الخطيب في رواية مالك من حديث أبي هريرة بلفظ: أترعون عن ذكر الفاجر أن تذكره يعرفه الناس، ثم قال: تفرد به الجارود.

غيبة لهم: الإمام الجائر، والمبتدع، والمجاهر بفسقه.

الخاص: أن يكون الإنسان معروفاً بلقب يعرب عن عيبه كالأعرج والأعمش، فلا إثم على من يقول: روى أبو الزناد عن الأعرج وسلمان عن الأعمش وما يجري مجراه.

وقال ابن أبي الدنيا في الصمت: حدثنا أبو طالب عبد الجبار بن عاصم، حدثنا الجارود بن يزيد، عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ «أترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس» وكذلك أخرجه في ذم الغيبة. وأخرجه كذلك أبو يعلى والترمذي الحكيم في الثامن والتسعين من نوادر الأصول، والحاكم في الكنى، والشرازي في الألقاب، والعقيلي والبيهقي والخطيب كلهم من طريق الجارود بن يزيد القشيري عن بهز. قال الجارود: لقيت بهز بن حكيم في الطواف فذكره لي قال الحكيم: والخطيب تفرد به الجارود عنه، وقال الحاكم: هذا غير صحيح، وقال البيهقي: ليس بشيء. وقال في المهذب كأصله الجارود وإي، وقال البخاري والدارقطني: هو متروك، وقد سرقه منه جمع، ورووه عن بهز ولم يصح في ذا شيء منهم: عمرو بن الأزهر عن بهز وسليمان بن عيسى عن الثوري عن بهز وسليمان وعمرو كذابان، وقد رواه معمر عن بهز أيضاً أخرجه الطبراني في الأوسط عن عبد الوهاب أخي عبد الرزاق وهو كذاب، وقال الطبراني: لم يروه عن معمر غيره كذا قال، وقال أحمد: حديث منكر، وقال ابن عدي: لا أصل له، وقال الدارقطني في العلل: هو من وضع الجارود. وقال العقيلي: ليس لهذا الحديث أصل ثبت، وفي الميزان: أن أبا بكر الجارودي كان إذا مرَّ بقبر جده الجارود قال: يا أبت لو لم تحدث بجديث بهز لزررتك.

(وكانوا يقولون: ثلاثة لا غيبة لهم: الإمام الجائر، والمبتدع، والمجاهر بفسقه) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن يوسف بن موسى، حدثنا عبد الرحمن بن مغراء، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم قال: ثلاث كانوا لا يعدون من الغيبة فذكره قال: وبلغني عن أحمد بن عمران الأختسي، حدثنا سليمان بن حيان، عن الأعمش، عن إبراهيم قال: ثلاثة ليس لهم غيبة الظالم والفاسق وصاحب البدعة. وأخرج البيهقي في الشعب عن سفيان بن عيينة قال: ثلاثة ليس لهم غيبة: الإمام الجائر والفاسق المعلن بفسقه والمبتدع الذي يدعو الناس إلى بدعته.

(الخامس: أن يكون الإنسان معروفاً بلقب يعرب) أي بين (عن عينه) أي شخصه، (كالأعرج) وهو لقب عبد الرحمن بن هرمز المدني من أكبر أصحاب أبي هريرة، مات بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة، (والأعمش) هو لقب سليمان بن مهران الكاهلي أبو محمد الكوفي (فلا إثم على من يقول: روى أبو الزناد) هو عبد الله بن ذكوان القرشي المدني ثقة فقيه مات سنة ثمانين، روى له الجماعة (عن الأعرج) عن أبي هريرة، (وسليمان عن الأعمش) هكذا في النسخ أي روى سليمان عن الأعمش، والأعمش اسمه سليمان كما تقدم إلا أن يكون أحد رواة الأعمش اسمه سليمان، لكنه ليس في الشهرة كأبي الزناد عن الأعرج، (وما يجري مجراه)

فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهوراً به. نعم إن وجد عنه معدلاً وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى، وذلك يقال للأعمى البصير عدولاً عن اسم النقص.

السادس: أن يكون مجاهراً بالفسق كالمخنث وصاحب الماخور والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس وكان ممن يتظاهر به بحيث لا يستنكف من أن يذكر له ولا يكره أن يذكر به، فإذا ذكرت فيه ما يتظاهر به فلا إثم عليك. قال رسول الله ﷺ: «من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له». وقال عمر رضي الله عنه: «ليس لفاجر

كالأبح والابرش والأشبح والأثرم والأجلح والأحذب والأجرد والأحمر والأحنف والأحول والأزرق والأسود والأشتر والأشج والأشدر والأشعث والأشقر والأشمل والأصفر والأصم والأعجم والأعمى والأعشى والأعلم والأعمى والأعنعى والأعور والأعين والأعطش والأفرك والأفطس والأقرع، والبطين وبومة والتل والجارود والجرب والحافي والحمال ودحروجة الجعل ورخ ورشك وزنبور وزنيح وسحبل والسمن وسندول وصاعقة والضال والضير والضخم والضعيف والطويل والمجل وغندر والغول والغافا والفرخ والفقر والقباغ والقرظ والقصر والكوسج وكيلجة ولوين والمجدد ومحرق والمزلق ومشفر والمضروب والمعرقب والمفلوج والمقعد والمقفع والمنبوذ. فهذه الألقاب رواة الآثار وحلة الأخبار مما بغض عنه السامع عند ذكره، وكذلك الكنى من الألقاب كأبي الأحوص، وأبي البطن، وأبي ثور، وأبي الشعثاء، وأبي كسوثا، وما يجري مجراه. وكذلك الأنساب من الألقاب، كالتبوذكي، والدندانى، والزنجي، والقطني، والمنجنيقي، والنبطي وما يجري مجراه. (فقد فعل العلماء ذلك للتعريف، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علم) أنهم يقولون كذلك (بعد أن قد صار مشهوراً به) لا يعرف إلا هكذا، وهو في الأعرج والأعمش والطويل ظاهر، فإن هؤلاء كان يقال لهم ذلك ولا بغضبون، (نعم إن وجد عنه معدلاً وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى) وهو اختيار الحسن وجاعة، فكانوا يعدون مثل ذلك غيبة وقد تقدم النقل عنهم، (ولذلك يقال للأعمى البصير عدولاً عن اسم النقص) ويريدون به البصير بقلبه، وفي بعض الأقوال وإنما قيل لحמיד الطويل لأنه كان قصيراً، فالطول ليس بنقص بخلاف القصر. نعم إذا وصف الرجل بالطول المفرط بغضبي منه.

السادس: أن يكون مجاهراً بالفسق) معلناً (كالمخنث) والقواد، (وصاحب الماخور) وهو مجلس الشراب، (والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس بأخذ أموالهم، وكان ممن يتظاهر به فلا إثم قال رسول الله ﷺ: «من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له») الجلباب: الإزار وكل ما يستر به من الثوب، والقاذو عن وجهه كناية عن ترك الحياء فيه لأن النهي عن الغيبة إنما هو لا يذاته المغتاب بما يصيبه من شيء يظهر شينه فهو يستره ويكره اضافته له، فلا يقدر على التبري منه، وأما من فضح نفسه بترك الحياء فهو غير مبال بذكره فمن ذكره لم يلحقه

حرمة وأراد به المجاهر بفسقه دون المستر إذ المستر لا بدّ من مراعاة حرمة. وقال الصلت بن طريف، قلت للحسن: الرجل الفاسق المعلن بفجوره ذكري له بما فيه غيبة له. قال: لا ولا كرامة. وقال الحسن ثلاثة لا غيبة لهم: صاحب الهوى، والفاسق المعلن

منه أذى فلا يلحقه وعيد الغيبة. قال العراقي: رواه ابن عدي وأبو الشيخ في كتاب الأعمال بسند ضعيف اهـ.

قلت: وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الزكاة، وقد رواه كذلك ابن حبان في الضعفاء، والخراطي في مساوية الأخلاق، والبيهقي في السنن وفي الشعب، والقضاعي في مسند الشهاب، والديلمي والخطيب وابن عساكر وابن النجار كلهم من طريق رواد بن الجراح، عن أبي سعد الساعدي، عن أنس مرفوعاً بلفظ « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له » ولفظ ابن عدي « من خلع ». وقال البيهقي أنه ليس بالقوي وقال مرة في إسناده ضعف وأخرجه ابن عدي أيضاً من رواية الربيع بن بدر عن أبان عن أنس وأسناده أضعف من الأول. قال البيهقي: ولو صح فهو في الفاسق المعلن بفسقه وتقدم شيء من ذلك في كتاب الزكاة.

(وقال عمر رضي الله عنه: ليس لفاجر حرمة) رواه ابن أبي الدنيا، عن محمد بن عباد بن موسى، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، عن م هام عن قتادة قال: قال عمر بن الخطاب فذكره، **(وأراد به المجاهر بفسقه دون المستر إذ المستر لا بدّ من مراعاة حرمة)** لأنه لا يستتر إلا وهو خائف من حقوق العار والذم إليه، فمثل هذا إذا قيل ما يكرهه يغمز ويحزن ويتأذى.

(وقال الصلت بن طريف: قلت للحسن) البصري **(الرجل الفاسق المعلن بفجوره ذكري له بما فيه غيبة: ثال لا ولا كرامة)** رواه ابن أبي الدنيا فقال: حدثني يحيى بن جعفر، أنبأنا عبد الملك بن إبراهيم الجدي، حدثنا الصلت بن طريف قال: قلت للحسن فذكره. وقال أيضاً: حدثني عبيد الله بن جرير، حدثني موسى بن إساعيل، حدثنا الصلت بن طريف المعولي قال: سألت الحسن، قلت رجل قد علمت منه الفجور وقتلته علماً فذكري له غيبة؟ قال: لا. ولا نعمة عين للفاجر.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله: **(ثلاثة لا غيبة لهم: صاحب الهوى، والفاسق المعلن بفسقه، والإمام الجائر)** رواه ابن أبي الدنيا، عن محمد بن الحسن بن عباد، حدثنا يحيى بن أبي بكر عن شريك عن عقيل عن الحسن قال فذكره. وقال أيضاً: حدثني أبي، حدثنا علي بن شقيق، أنبأنا خارجة، حدثنا ابن جابان، عن الحسن قال: ثلاثة لا تحرم عليك اعراضهم المجاهر بالفسق والإمام الجائر والمبتدع، وقال أيضاً: حدثنا عبيد الله بن جرير، حدثنا موسى بن إساعيل، حدثنا المبارك عن الحسن قال: إذا ظهر فجوره فلا غيبة له. قال: نحو المخنث ونحو الحرورية. قال: وحدثني محمد بن عباد بن موسى، حدثنا مروان بن معاوية، عن زائدة بن قدامة قال: قلت لمنصور

بفسقه، والامام الجائر. فهؤلاء الثلاثة يجمعهم انهم يتظاهرون به وربما يتفاخرون به، فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون إظهاره؟ نعم: لو ذكره بغير ما يتظاهر به إثم وقال عوف: دخلت على ابن سيرين فتناولت عنده الحجاج فقال: إن الله حكم عدل ينتقم للحجاج ممن اغتابه كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه، وانك إذا لقيت الله تعالى غداً كان أصغر ذنب أصبته أشد عليك من أعظم ذنب أصابه الحجاج.

ابن المعتز إذا كنت صائماً أنال من السلطان. قال: لا قلت: فأنا من أصحاب الأهواء؟ قال: نعم. وقال أيضاً: حدثنا الحسن بن يحيى، أنبأنا عبد الرزاق، عن معمر بن زيد بن أسلم قال: إنما الغيبة لمن يعلن بالمعاصي. وأخرجه كذلك البيهقي في الشعب. وقال أيضاً: حدثنا خلف بن هشام، حدثنا أبو عوانة، عن قتادة عن الحسن قال: ليس بينك وبين الفاسق حرمة، قال: وكان رجل قد خرج مع يزيد بن المهلب فكان الحسن إذا ذكره هرته.

(وهؤلاء الثلاثة يجمعهم أنهم متظاهرون به، وربما يتفاخرون به، فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون إظهاره؟ نعم لو اغتابه بغير ما يتظاهر به) وكذا بغير ما فيه (إثم). قال عوف: بن أبي جبيلة الاعرابي البصري العبدى: (دخلت على) أبي بكر محمد (بن سيرين) رحمه الله تعالى، (فتناولت عنده الحجاج) بن يوسف الثقفي (فقال: إن الله حكم عدل ينتقم للحجاج ممن اغتابه، كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه كأنك إذا لقيت الله غداً كان أصغر ذنب أصبته أشد عليك من أعظم ذنب أصابه الحجاج) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا أبو عمرو العثماني، حدثنا النعمان بن أحمد، حدثنا محمد بن عبد الملك، حدثنا الهيثم بن عبيد، حدثنا سهل أخو حزم القطعي لا أعلم إلا أنه هو ذكره قال: سمع ابن سيرين رجلاً يسب الحجاج فأقبل عليه فقال: مه أيها الرجل، فإنك لو وافيت الآخرة كان أصغر ذنب عملته قط أعظم عليك من أعظم ذنب عمله الحجاج، واعلم أن الله تعالى حكم عدل إن أخذ من الحجاج لمن ظلمه، فسيأخذ للحجاج ممن ظلمه ولا تشغلن نفسك بسب أحد.

تنبيه:

قولهم ليس لفاسق عيبة رواه الطبراني، وابن عدي في الكامل، والقضاعي في مسند الشهاب من طريق جعدبة بن يحيى، عن العلاء بن بشر، عن ابن عيينة، عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده مرفوعاً به. وأخرجه الهروي في ذم الكلام له وقال: إنه حسن. قال السخاوي: وليس كذلك، وقد قال ابن عدي إنه معروف بالعلاء، ومنهم من قال عنه الثوري وهو خطأ، وإنما هو ابن عيينة، وهذا اللفظ غير معروف، وكذا قال الحاكم فيما نقله البيهقي في الشعب عنه عقب إirاده غير صحيح ولا معتمد. قال الدارقطني، وابن عيينة لم يسمع من بهز، والله أعلم.

بيان كفارة الغيبة:

اعلم أن الواجب على المعتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج به من حق الله سبحانه ثم يستحل المعتاب ليحلّه فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحلّه وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ المرّائي قد يستحل ليظهر من نفسه الورع، وفي الباطن لا يكون نادماً فقد قارف معصية أخرى. وقال الحسن: يكفيه الاستغفار دون الاستحلال، وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ « كفارة من اغتبه أن

بيان كفارة الغيبة:

(اعلم أن الواجب على المعتاب) أصله مغتیب على صيغة اسم الفاعل، وقد تشترك الصيغتان وتميزان بالقرينة (أن يندم ويتوب) إلى الله تعالى، (ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله تعالى) إذ عساه بمخالفة نبيه، (ثم يستحل المعتاب) وهي صيغة اسم المفعول أي يطلب منه العفو لأنه ظلمه بغيبته (ليحلّه) أي يعفو عنه، (فيخرج من مظلمته) فالغيبة يتعلق بها حقان عصيان الله وظلم العبد، فلا بدّ من التوبة والاستحلال، (وينبغي أن يستحلّه وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ المرّائي قد يستحل ليظهر من نفسه الورع وفي الباطن لا يكون نادماً فيكون قد قارف معصية أخرى) وهي المراءاة بفعله، (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (يكفيه الاستغفار) له (دون الاستحلال) منه، (وربما احتج في ذلك بما روى أنس ابن مالك) رضي الله عنه، (قال: قال رسول الله ﷺ « كفارة من اغتبت أن تستغفر له ») رواه ابن أبي الدنيا عن أبي عبيدة عبد الوارث بن عبد الصمد، حدثنا أبي، حدثنا عبسة بن عبد الرحمن القرشي، عن خالد بن يزيد، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ فساقه.

وقد رواه كذلك الحرث بن أبي أسامة في مسنده، والخرائطي في المساوي، والبيهقي في الشعب، وأبو الشيخ في التوبخ، والدينوري في المجالسة، والخطيب في التاريخ، وآخرون كلهم من طريق عبسة عن خالد بن يزيد عن أنس به مرفوعاً ولفظ بعضهم « كفارة الاغتياب أن تستغفر لمن اغتبه » وعبسة ضعيف وقد رواه الخرائطي من غير طريقه من جهة أبي سليمان الكوفي، عن ثابت عن أنس مرفوعاً بلفظ « إن من كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبه تقول اللهم اغفر لنا وله » وهو ضعيف أيضاً، ولكن له شواهد فعند أبي نعيم في الخلية، وابن عدي في الكامل كلاهما من حديث أبي داود سليمان بن عمرو النخعي. عن أبي حازم، عن سهل بن سعد مرفوعاً « من اغتاب أخاه فاستغفر له فهو كفارة له » والنخعي ممن اتهم بالوضع، وعند الدارقطني من حديث حفص بن عمر الإبلي، عن سهل بن لاحق، عن محمد بن المنكدر، عن جابر مرفوعاً « من اغتاب رجلاً ثم استغفر له من بعد ذلك غفرت له غيبته » وهو ضعيف، وهو عند البيهقي في الشعب من جهة عباس الترفقي ثم من جهة همام بن منبه عن أبي هريرة قال « الغيبة تحرق الصوم والاستغفار يرقعه فمن استطاع أن يجيء غداً بصومه مرقعاً فليعمل » وقال عقبه هذا موقوف وسنده ضعيف.

تستغفر له . وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعو له بخير . وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة . قال : أن تمشي إلى صاحبك فتقول له : كذبت فيما قلت وظلمتك وأسأت فإن شئت أخذت بحقك وإن شئت عفوت وهذا هو الأصح . وقول القائل : العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف إذ قد وجب في العرض حد القذف وتثبت المطالبة به بل في الحديث الصحيح ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحللها منه من قبل أن

(وقال مجاهد : كفارة أكل لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعو له بخير) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي كريب ، حدثنا يحيى بن زكريا عن أبي زائدة ، حدثنا محمد بن عبد الله الليثي ، عن حميد الأعرج ، عن مجاهد فذكره . قال : وحدثني محمد بن إدريس ، حدثنا داود بن معاذ بن أخت مخلد ابن حسين ، عن شيخ له ، عن أبي حازم قال : « من اغتاب أخاه فليستغفر له فإن ذلك كفارة لذلك » . وروى البيهقي في الشعب عن ابن المبارك قال : إذا اغتاب رجل رجلاً فلا يخبره ، ولكن يستغفر ، وعن محبوب بن موسى قال : سألت علي بن بكار عن رجل اغتابه ثم ندمت قال : لا تخبره فتفري قلبه ، ولكن ادع له واثن عليه حتى تمحو السيئة بالحسنة ويؤيده قوله تعالى : ﴿ ادفع بالتي هي أحسن السيئة ﴾ [المؤمنون : ٩٦] وحديث حذيفة كان في لساني ذرب على أهلي لم يعدهم ، فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أين أنت من الاستغفار يا حذيفة » الحديث . رواه الحاكم وصححه والبيهقي وبمجموع هذه بيعد الحكم عليه بالوضع .

(وسئل عطاء) بن أبي رباح **(عن التوبة من الغيبة)** كذا في نسخ الكتاب ، وفي بعضها من الفرية وهو الموافق لما في كتاب الصمت كما سيأتي **(فقال : تمشي إلى صاحبك فتقول له : كذبت فيما قلت وظلمتك وأسأت ، فإن شئت ، أخذت بحقك وإن شئت وهبت)** رواه ابن أبي الدنيا ، عن محمد بن إدريس ، حدثنا أبو النضر الدمشقي ، حدثنا إسماعيل بن عياش ، عن أبي شيبة يحيى بن يزيد الرهاوي ، عن زيد بن أبي أنيسة ، عن عطاء بن أبي رباح أنه سئل عن التوبة من الفرية قال : إن تمشي فذكره إلا أنه قال في آخره : وإن شئت عفوت بدل وهبت . قال المصنف : **(وهذا هو الحق)** .

قلت : هذا مبني على أنه لا فرق عنده بين الغيبة والفرية وهو بعيد بلا مرية ، والأحسن في هذا المقام التفصيل ، وهو أن لا يحتاج إلى الاستحلال إذا لم يصل الكلام إلى المغتاب منه بخلاف ما إذا وصله إلا إذا كان يتشوش بذكره ، فقد يكون الاعتذار أكبر من المذنب عند بعض الأبرار ، وأما قول عطاء فإنه خاص بالافتراء ، بل ينبغي أن يعترف بالخطأ في حضور الملائ بالخلأ وبالملأ فتأمل .

(وقول القائل العرض لا عوض له ، فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف) إذ قد وجب في العرض حد القذف وتثبت المطالبة به كما هو مفصل في فروع الفقه ، **(بل في الحديث الصحيح ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو**

يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم إنما يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته». وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لأخرى: إنها طويلة الذيل قد اغتبتها فاستحلها فإذا لا بد من الاستحلال ان قدر عليه، فإن كان غائباً أو ميتاً فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات. فإن قلت: فالتحليل هل يجب؟ فأقول: لا لأنه تبرع، والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن، وسبيل المعتذر أن يبالح في الثناء عليه والتودد إليه، ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له يقابل بها سيئة الغيبة في القيامة، وكان بعض السلف لا يحلل. قال سعيد بن المسيب: لا أحلل من ظلمني وقال ابن سيرين: إني لم أحرمها عليه فأحللها له إن الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحلل ما حرم الله أبداً.

مال فليستحلها منه قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات أخذت من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته) متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ: «من كانت عنده مظلمة لأخيه فليستحللها منها». ورواه أحد كذلك وفيه: «من عرض أو مال فليستحلل اليوم قبل أن تؤخذ منه يوم لا دينار ولا درهم فإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له عمل أخذ من سيئات صاحبه فجعلت عليه».

(وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لأخرى إنها طويلة الذيل قد اغتبتها فاستحلها، فلا بد من الاستحلال إن قدر عليه) أي على أن يأتي إليه (فإن كان غائباً) في سفر بعيد، (أو ميتاً فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء ويستكثر من الحسنات) فإن الحسنات يذهبن السيئات، وربما يفهم منه التفصيل الذي ذكرناه آنفاً فتأمل.

(فإن قلت: فالتحليل هل يجب؟ فأقول: لا لأنه تبرع والتبرع فضل وليس بواجب، ولكنه مستحب. وسبيل المعتذر أن يبالح في الثناء عليه) بما لم يخرج إلى حد الكذب، (و) يبالح في (التردد إليه) بما لم يخرج إلى حد التملق، (ويلزم ذلك) أي الثناء والتودد (حتى يطيب قلبه) فإنه ربما لا يطيب قلبه بمرة واحدة واثنين، (فإن لم يطب قلبه) مع ذلك (كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له) في صحيفته (يقابل بها سيئة الغيبة في يوم القيامة، وكان بعض السلف يقول: لا أحلل من اغتاني) أي لا أجعله من حل مني (وقال سعيد) بن المسيب: (لا أحلل من ظلمني) أي تنقص من عرضي، (وقال ابن سيرين: إني لم أحظرها) أي لم أحرمها (عليه فأحللته إن الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحلل ما حرم الله أبداً).

قال أبو نعم في الحلية: حدثنا أبو بكر بن خالد، حدثنا محمد بن يونس، حدثنا أزهري بن سعد،

فإن قلت: فما معنى قول النبي ﷺ: «ينبغي أن يستحلها» وتحليل ما حرم الله تعالى غير ممكن؟ فنقول: المراد به العفو عن المظلمة لا أن ينقلب الحرام حلالاً. وما قاله ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة.

فإن قلت: فما معنى قول النبي ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على الناس»؛ فكيف يتصدق بالعرض

عن ابن عون قال: قيل لمحمد بن سيرين: يا أبا بكر إن رجلاً قد اغتابك فتحلله؟ قال: ما كنت لأحل شيئاً حرمة الله.

وحدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم، حدثنا أبو عمير، حدثنا أبو حمزة قال: قال السري بن يحيى أو غيره لابن سيرين إني قد اغتابت فاجعلني في حل. قال: إني أكره إن أحل ما حرمة الله عز وجل.

(فإن قلت: فما معنى قول النبي ﷺ: «ينبغي أن يستحلها») وهو في حديث أبي هريرة الماضي ذكره بلفظ: «فليستحلها منه». (وتحليل ما حرم الله غير ممكن) وهو الذي فهمه سعيد ابن المسيب وابن سيرين كما اقتضاه قولها السابق؟ (فنقول: المراد به) جعله في حل يعني (العفو عن المظلمة) لينقلب حرامه بمنزلة الحلال المباح له (لا أن ينقلب الحرام حلالاً) كما يدل له ظاهر اللفظ، (وما قاله ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة، فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة) فمن جوزه فقد أحل ما حرمة الله، وأما بعد الغيبة فمعناه لا أعفو عنه.

(فإن قلت: فما معنى قول النبي ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على الناس») قال العراقي: رواه البزار وابن السني في اليوم والليلة، والعقيلي في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف، وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسلًا عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة.

قلت: وإنما هو رجل ممكن كان قبلنا كما عند البزار والعقيلي اهـ.

قلت: قال الحافظ في الإصابة: قرأت بخط ابن عبد البر في حاشية كتاب ابن السكن أبو ضمضم غير منسوب، روى ثابت عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «أتجبنون أن تكونوا كأبي ضمضم؟» قالوا: يا رسول الله ﷺ من أبو ضمضم؟ قال: «إن أبا ضمضم كان إذا أصبح قال: اللهم إني قد تصدقت بعرضي على من ظلمني» قال: فأوجب النبي ﷺ أنه قد غفر له، وذكره في الصحابة فقال: روى عنه الحسن وقتادة أنه قال: اللهم إني قد تصدقت بعرضي على عبادك. قال: وروى ابن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أن رجلاً من المسلمين قال فذكر مثله. قال أبو عمر: أظنه أبا ضمضم المذكور.

قلت: تبع في ذلك كله الحاكم أبا أحمد فإنه أخرج الحديث من طريق حماد بن زيد عن هشام

ومن تصدق به فهل يباح تناوله فإن كان لا تنفذ صدقته فما معنى الحث عليه؟ فنقول: معناه أي لا أطلب مظلمة في القيامة منه ولا أخاصمه وإلا فلا تصير الغيبة حلالاً به ولا تسقط المظلمة عنه لأنه عفو قبل الوجوب إلا أنه وعد وله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم

عن الحسن، وعن أبي العوام عن قتادة قال: قال أبو ضمضم اللهم فذكره، ثم ساق حديث أبي هريرة من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن سفيان وهو كذلك في جامع سفيان، وأخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة من طريق شعيب بن بيان، عن عمران القطان عن قتادة، عن أنس مرفوعاً، وقد تعقب ابن فتحون قول ابن عبد البر روى عنه الحسن وقاتدة فقال: هذا وهم لا خفاء به النبي ﷺ يخبر أصحابه عن أبي ضمضم، فلا يعرفونه حتى يقولوا من أبو ضمضم، وأبو عمر يقول: روى عنه الحسن وقاتدة. وقد أخرجه البزار والساجي من طريق أبي النضر عن هاشم بن القاسم، عن محمد بن عبد الله العمي، عن ثابت، عن أنس الحديث وفيه قالوا: وما أبو ضمضم؟ قال: «إن أبا ضمضم كان رجلاً إذا أصبح قال «الحديث. وفي رواية البزار من الزيادة: «كان رجلاً صلباً قال ابن فتحون: فالرجل لم يكن من هذه الأمة، وإنما كان قبلها فأخبرهم بحاله تحريضاً على أن يعملوا بعمله وما توهمها من أن الصحابي في حديث أبي هريرة هو أبو ضمضم خطأ، بل هو عتبة ابن زيد الأنصاري، ولولا ما جاء من التصريح بأن أبا ضمضم كان فيمن كان قبلنا لمجوزت أن يكون عليه يكنى أبا ضمضم، لكن منع من ذلك ما أخرجه أبو داود عن موسى بن إسحاق، وأبو بكر الخطيب في كتاب الموضح من طريق روح بن عباد كلاهما عن حماد بن سلمة، عن ثابت عن عبد الرحمن بن عجلان أن النبي ﷺ قال: «أيعجز أحدكم أن يكون مثل أبي ضمضم؟ قالوا: ومن أبو ضمضم يا رسول الله؟ قال: رجل ممن كان قبلكم «الحديث قال أبو داود: رواه أبو النضر عن محمد بن عبد الله العمي، عن ثابت، عن أنس. ورواية حماد أصح. وأخرجه من طريق محمد بن ثور عن معمر عن قتادة موقوفاً اهـ.

وأسنده البخاري في تاريخه والبزار والساجي من طريق أبي النضر، وأشار البزار إلى أن محمد بن عبد الله تفرد به، وأخرجه البخاري في تاريخه، والعقيلي في الضعفاء. وقال الحافظ في ترجمة عتبة بن زيد الأنصاري أخرج الخطيب من طريق أبي قرة الزبيدي في كتاب السنن له قال: ذكر ابن جريج عن صالح بن زيد عن أبي عبس الحارثي، عن ابن عم له يقال له عتبة بن زيد أن رسول الله ﷺ أمر بالصدقة وحث عليها فخرج من الليل وبكى وقال: اللهم إنك قد أمرت بالصدقة وليس عندي ما أتصدق به، ولكنني أتصدق بعرضي على من آذاني وشتمني أو لمزني فهو له حل، فقال النبي ﷺ: «قد قبلت منك صدقتك».

(فكيف يتصدق بالعرض ومن تصدق به، فهل يباح تناوله وإن كان لا تنفذ صدقته، فما معنى الحث عليه) واخبار حاله للاصحاب؟ (فنقول: معناه أي لا أطلب مظلمة يوم القيامة منه ولا أخاصمه، وإلا فلا تصير الغيبة حلالاً به ولا تسقط المظلمة لأنه عفو قبل الوجوب إلا أنه وعد وله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم فإن رجح وخصم كان القياس

فإن رجع وخاصم كان القياس كسائر الحقوق إن له ذلك. بل صرح الفقهاء أن من أباح القذف لم يسقط حقه من حد القاذف ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا، وعلى الجملة فالعفو أفضل.

وقال الحسن: إذا جثت الأمم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة نودوا ليقم. من كان له أجر على الله فلا يقوم إلا العافون عن الناس في الدنيا وقد قال الله تعالى: ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، فقال النبي ﷺ: « يا جبريل ما هذا العفو؟ فقال: إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك. وروى عن الحسن أن رجلاً قال له: إن فلاناً قد اغتابك فبعث إليه رطباً على طبق وقال: قد بلغني أنك أهديت إليّ من حسناتك فأردت أن أكافئك عليها فاعذرني فإني لا أقدر أن أكافئك على التمام.

الآفة السادسة عشرة النميمة:

قال الله تعالى: ﴿ همّاز مشاء بنميم ﴾، ثم قال: ﴿ عتلّ بعد ذلك زنيم ﴾ [القلم: ١٣]

كسائر الحقوق أن له ذلك، بل صرح الفقهاء بأن من أباح القذف لم يسقط حقه من حد القاذف ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا. وعلى الجملة فالعفو أفضل. قال الحسن (البصري) رحمه الله تعالى: (إذا جثت الأمم بين يدي الله تعالى نودوا) ألا (من كان أجره على الله فليقم فلا يقوم إلا من عفا في الدنيا) وروى ابن عساكر في التاريخ من حديث علي بنادي يوم القيامة من بطنان العرش: ألا ليقم من كان أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا عن أخيه. (قال الله تعالى مخاطباً لحبيبه ﷺ): ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ فقال النبي ﷺ: « يا جبريل ما هذا؟ قال: إن الله تعالى يأمر أن تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك » (تقدم في كتاب رياضة النفس).

(وروى عن الحسن) (البصري) رحمه الله تعالى (أن رجلاً قال له: إن فلاناً قد اغتابك فبعثت إليه) الحسن (رطباً على طبق وقال: بلغني أنك أهديت إليّ حسناتك فأردت أن أكافئك عليها فاعذرني فإني لا أقدر أن أكافئك على التمام) أخرجه أبو نعيم في الحلية. وقال بعضهم: لو كنت اغتاب أحداً لاغتببت أمة فإنها أولى أن تأخذ حسناتي أو أخذ من سيئاتها يوم القيامة.

الآفة السادسة عشر النميمة:

(قال الله تعالى: ﴿ همّاز مشاء بنميم ﴾ ثم قال ﴿ عتلّ بعد ذلك زنيم ﴾) فالهماز العيَاب أو المغتاب، ومشاء بنميم أي كثير المشي بالنميمة، مناع للخير معند أئم عتلّ بعد ذلك زنيم، والمقصود

قال عبدالله بن المبارك: الزنيم ولد الزنا الذي لا يكتم الحديث، وأشار به إلى أن كل من لم يكتم الحديث ومشى بالنميمة دل على انه ولد زنا استنباطاً من قوله عز وجل عتل بعد ذلك زنيم، والزنيم هو الدعوي. وقال تعالى: ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ [الهمزة: ١] قيل: الهمزة النمام. وقال تعالى: ﴿حالة الحطاب﴾ [الذهب: ٤] قيل: إنها كانت نمامة حمالة للحديث. وقال تعالى: ﴿فخانتها فلم يغنيا عنها من الله شيئاً﴾ [التحریم: ١٠] قيل: كانت امرأة لوط تخبر بالضيغان وامرأة نوح تخبر أنه مجنون، وقد قال ﷺ: «لا يدخل الجنة

منه من جمع بين أنواع من الوصف الذميم، (قال عبدالله بن المبارك) رحمه الله تعالى: (الزنيم ولد الزنا الذي لا يكتم الحديث، وأشار به إلى أن كل من لم يكتم الحديث ومشى بالنميمة ولد الزنا استنباطاً من قوله عز وجل: ﴿عتل بعد ذلك زنيم﴾ والزنيم هو الدعوي) وكون أن الزنيم هو الدعوي أخرجه عبد بن حميد، وابن عساكر عن ابن عباس، وأنشد قول الشاعر:
 زنيم تداعاه الرجال زيادة كما زيد في عرض الأدم أكارعه
 وأخرج ابن الأنباري في الوقف والابتداء، عن عكرمة أنه سئل عن الزنيم فقال: هو ولد الزنا، وأنشد قول الشاعر:

زنيم ليس يعرف من أبوه بغسي الأم في حسب لئيم

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد قال: زنيم ملحق في النسب زعم ابن عباس، وأخرج عبد بن حميد عن سعيد بن المسيب قال: الزنيم هو الملحق في القوم ليس منهم، وروي عن ابن عباس قال: العتل الزنيم الذي يمشي بين الناس بالنميمة أخرجه عبد بن حميد، (وقال تعالى: ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ قيل: الهمزة النمام) رواه ابن أبي الدنيا عن هارون بن عبد الله، أنبأنا إبراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي، عن مسكين أبي فاطمة عن شيخ من أهل البصرة عن أبي الجوزاء قال: قلت لابن عباس من هذا الذي ندبه الله بالويل؟ فقال: ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ قال: هو المشاء بالنميمة المرفق بين الإخوان والمغربي بين الجميع، وكذلك رواه سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق، وأخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً في كتاب ذم الغيبة إلا أن لفظهم المغربي بين الأخوان.

(وقال عز وجل: ﴿حالة الحطاب﴾ وقيل: إنها كانت نمامة حمالة للحديث) رواه ابن أبي الدنيا عن أحد بن جبيل، أنبأنا ابن المبارك، أنبأنا سفيان، عن منصور، عن مجاهد (حالة الحطاب) قال كانت تمشي بالنميمة. وهكذا أخرجه ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم وروي عن قتادة قال: كانت تنقل الأحاديث من بعض الناس إلى بعض أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم، وروي عن الحسن قال: كانت تحمل النميمة فتأتي به بطون قریش أخرجه ابن أبي حاتم.

(وقال تعالى: ﴿فخانتها فلم يغنيا عنها من الله شيئاً﴾ قيل: كانت امرأة لوط) عليه السلام (تخبر بالضيغان وامرأة نوح) عليه السلام (كانت تخبر أنه مجنون) رواه ابن أبي

تمام . وفي حديث آخر : « لا يدخل الجنة قتات » والقتات هو النوم . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله ﷺ : « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الملتصمون للبرء العثرات » . وقال ﷺ : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى قال : « المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الأحبة الباغون للبرء العيب » . وقال أبو ذر ، قال رسول الله ﷺ : « من

الدنيا عن فضيل بن عبد الوهاب ، حدثنا أبو عوانة ، عن موسى بن أبي عائشة ، عن سلمان بن بريدة ، سمعت ابن عباس يقول في قوله : ﴿ فخانناهما ﴾ قال : لم يكن زنا ، ولكن امرأة نوح كانت تخبر أنه مجنون ، وامرأة لوط كانت تخبر بالضيف إذا نزل . قال : وحدثنا فضيل ، حدثني بزيع ، سمعت الضحاك يقول : كانت خيانتها النميمة ، فقول الضحاك هذا هو المناسب إيراده في المقام ، وقول ابن عباس أخرجه أيضاً عبد الرزاق والفريابي ، وسعيد ابن منصور ، وعبد بن حديد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وصححه من طرق . وقول الضحاك أخرجه أيضاً ابن عدي والبيهقي في الشعب وابن عساكر . (وقد قال ﷺ : « لا يدخل الجنة تمام ») رواه ابن أبي الدنيا عن خالد بن خراش ، حدثنا مهدي بن ميمون ، عن واصل الأحذب ، عن أبي وائل قال : بلغ حذيفة عن رجل أنه يتم الحديث فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يدخل الجنة تمام » .

(وفي حديث آخر : « لا يدخل الجنة قتات ») رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيشمة ، حدثنا وكيع ، عن الأعمش عن إبراهيم ، عن همام عن حذيفة قال : قال النبي ﷺ : « لا يدخل الجنة قتات » قال الأعمش (والقتات : هو النوم) وقد رواها باللفظين الطيالسي وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني ، وقد تقدم ذكرها ورواها أيضاً أبو البركات السقطي في معجمه ، وابن النجار عن بشر الأنصاري عن جده .

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ : « أحبكم إلى الله تعالى أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون وأن أبغضكم إلى الله تعالى المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الملتصمون للبرء العثرات ») رواه ابن أبي الدنيا ، عن إسماعيل ابن إبراهيم بن هشام ، حدثني صالح المري ، عن سعيد الجريري ، عن أبي عثمان النهدي ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحبكم » فذكره . وكذلك رواه الطبراني في الأوسط والصغير ، وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة .

(وقال ﷺ : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الأحبة الباغون للبرء العنت ») رواه ابن أبي الدنيا عن داود بن عمرو الضبي ، حدثنا داود العطار ، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ، عن شهر بن حوشب ، عن أسماء بنت يزيد أنه رسول الله ﷺ قال فذكره . وقد رواه أحمد من حديث أبي مالك الأشعري وتقدم في كتاب آداب الصحبة .

أشاد على مسلم بكلمة ليشينه بها بغير حق شانه الله بها في النار يوم القيامة». وقال أبو الدرداء: قال رسول الله ﷺ: «أما رجل أشاع على رجل كلمة وهو منها بريء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار»، وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ: «من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار» ويقال: إن ثلث عذاب القبر من النميمة. وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أن الله لما خلق

(وقال أبو ذر) الغفاري رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ: «من أشاد) بالدال أي أشاع ورفع وما يوجد في نسخ الكتاب بالراء تصحيف من النساخ (على مسلم بكلمة) كذا في النسخ والرواية كلمة (يشينه) أي يعيبه (بها بغير حق شانه الله تعالى في النار يوم القيامة) جزاء وفاقاً» رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أنبأنا أبو معاوية، عن عبد الله بن ميمون، عن موسى بن مسكين، عن أبي ذر، عن النبي ﷺ قال: «من أشاد» فذكره. وكذلك رواه في ذم الغيبة والخرائطي والطبراني كلاهما في مكارم الأخلاق، والبيهقي في الشعب. قال العراقي: وفيه عبد الله بن ميمون فإن يكن القداح فهو متروك اهـ.

قلت: هو عبد الله بن ميمون بن داود القداح المخزومي المكي من رجال الترمذي، والذي قال أنه متروك أبو حاتم ومشاهيره، ولهم رجل آخر عبد الله بن ميمون أخرج له ابن ماجه، ورجل آخر عبد الله بن ميمون الرقي مقبول وعبد الله بن ميمون الطهومي روى عنه أحمد بن بديل، فيحتمل أن يكون أحد هؤلاء وقد أخرجه الحاكم أيضاً وصححه، فهذا يدل على أنه غير القداح فإن القداح حاله معلوم عند الحاكم، وأنه هو ولكن اعتمد على قول من مشاه على أن الذهبي قد تعقبه بأن سنده مظلم وكأنه يشير إلى ما ذكر.

(وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (قال ﷺ: «أما رجل أشاع عن رجل كلمة وهو منها بريء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار) رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً على أبي الدرداء فقال: حدثنا أحد بن جليل، أنبأنا ابن المبارك عن وهيب يعني ابن خالد عن موسى بن عقبة، عن سليمان بن عمرو بن ثابت، عن جبير بن نفير الحضرمي أنه سمع أبا الدرداء يقول: أما رجل أشاع فذكره. قال العراقي: ورواه الطبراني بلفظ آخر من حديثه مروراً وقد تقدم.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه، (قال رسول الله ﷺ: «من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار») رواه ابن أبي الدنيا، عن عبد الله بن أبي بدر، أنبأنا يزيد بن هارون أنبأنا جبير بن يزيد، عن خداس بن عباس أو عياش عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ فذكره. قال العراقي: ورواه أحد وفيه رجل لم يسم أسقطه ابن أبي الدنيا من الإسناد.

(ويقال: إن ثلث عذاب القبر من النميمة) رواه ابن أبي الدنيا عن أحد بن منيع، حدثنا

الجنة قال لها تكلمي ، فقالت : سعد من دخلني ، فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس لا يسكنك مدمن خمر ولا مصرّ على الزنا ولا قتات وهو النام ولا ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول عليّ عهد الله إن لم أفعل كذا وكذا ثم لم يف به .

وروى كعب الأحبار ان بني إسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فأوحى الله تعالى إليه : إني لا أستجيب لك ولئن معك وفيكم نمام قد أصر على النميمة ، فقال موسى : يا رب من هو دلني عليه حتى أخرجه من بيننا ؟ قال : يا

ابن عليّة حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة ائلاث : ثلث من الغيبة ، وثلث من البول ، وثلث من النميمة وقد تقدم ذكره قريباً في الآفة التي قبلها . وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق يزيد بن قوذر عن كعب قال : اتقوا النميمة فإن صاحبها لا يستريح من عذاب القبر .

(وعن ابن عمر) رضي الله عنه ، (عن النبي ﷺ) قال (إن الله تعالى لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت : سعد من دخلني ، فقال الجبار جل جلاله : وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية من الناس : مدمن خمر ، ولا مصر على زنا ، ولا قتات وهو النام ، ولا ديوث) وهو القواد ، (ولا شرطي) وهو الجلواز عند الأمراء ، (ولا المخنث) الذي يتشبه بالنساء ، (ولا قاطع رحم ولا الذي يقول عليّ عهد الله أن لم أفعل ولا يفعل) وفي نسخة ولا يني به . قال العراقي : لم أجده هكذا بنامه ، ولأحد : « لا يدخل الجنة عاق لوالديه والديوث » وفيه من لم يسم وللنسائي من حديث ابن عمر : « لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر » وفيه انقطاع واضراب ، وللشيخين من حديث حذيفة : « لا يدخل الجنة قتات » ولها من حديث جبير بن مطعم « لا يدخل الجنة قاطع » وذكر صاحب الفردوس من حديث ابن عباس : « لما خلق الله الجنة فقال لها : تكلمي تزيني فتزينت فقالت : طوبى لمن دخلني ورضي عنه إلهي فقال الله عز وجل لا يسكنك مخنث ولا نائحة » ولم يخرج له ولده في مسنده اهـ .

قلت : وروى الطبراني من حديث ابن عباس : لما خلق الله تعالى جنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر ، ثم قال لها : تكلمي قالت : ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ [المؤمنون : ١] ورواه ابن عساكر وزاد ، ثم قالت : « أنا حرام على كل يجمل ومراء » .

(وروى كعب الأحبار أن بني إسرائيل أصابهم قحط) أي قلة مطر ، (فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فأوحى الله تعالى إليه أي لا أستجيب لك ولئن معك وفيكم نمام قد أصر على النميمة ، فقال موسى : يا رب من هو دلني عليه حتى أخرجه من بيننا . قال : يا

موسى أنها كم عن النميمة وأكون نماماً، فتابوا جميعاً فسقوا. ويقال: اتبع رجل حكماً سبعمائة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال: إني جئت لك للذي آتاك الله تعالى من العلم أخبرني عن السماء وما أثقل منها، وعن الأرض وما أوسع منها، وعن الصخر وما أقسى منه، وعن النار وما أحر منها، وعن الزمهرير وما أبرد منه، وعن البحر وما أغنى منه، وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم: البهتان على البريء أثقل من السموات، والحق أوسع من الأرض، والقلب القانع أغنى من البحر، والحرص والحسد أحر من النار، والحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير، وقلب الكافر أقسى من الحجر، والنمام إذا بان أمره أذل من اليتيم.

بيان حد النميمة وما يجب في ردها:

اعلم أن اسم النميمة إنما يطلق في الأكثر على من ينم قول الغير إلى المقول فيه كما تقول: فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا وليست النميمة مختصة به بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه، أو كرهه ثالث. وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز أو بالإيماء وسواء كان المنقول من الأعمال أو من

موسى اكره النميمة وأنم فتابوا جميعاً) واستسقوا، (فسقوا. ويقال: اتبع رجل حكماً سبعمائة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال) له (إني جئت لك للذي آتاك الله من العلم أخبرني عن السماء وما أثقل منها، وعن الأرض وما أوسع منها وعن الصخر وما أقسى منه، وعن النار وما أحر منها، وعن الزمهرير وما أبرد منه، وعن البحر وما أغنى منه، وعن اليتيم وما أذل منه، فقال له الحكيم: البهتان على البريء أثقل من السموات، والحق أوسع من الأرض، والقلب القانع أغنى من البحر، والحرص والحسد أحر من النار، والحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير، وقلب الكافر أقسى من الحجر، والنمام إذا بان أمره أذل من اليتيم). وقوله البهتان على البريء أثقل من السموات. نقل ذلك عن سيدنا سليمان عليه السلام، ورواه الحكيم الترمذي من قول علي بن أبي طالب.

بيان النميمة وما يجب في ردها)

(اعلم أن اسم النميمة إنما يطلق في الأكثر على من ينم قول الغير إلى المقول فيه، كما يقول فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا) واشتقاقه من نم الحديث نمام من سباني قتل وضرب إذا سعى به ليقوع فتنة أو وحشة فالرجل نم تسمية بالمصدر ونمام مبالغة والاسم النميمة، (وليست النميمة مخصوصة به بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو كرهه ثالث، وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو

الأقوال وسواء كان ذلك عيباً ونقصاً في المنقول عنه أو لم يكن، بل حقيقة النسيمة إفشاء السر وهتك السر عما يكره كشفه، بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس مما يكره فينبغي أن يسكت عنه إلا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية كما إذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة الحق المشهود له فأما إذا رآه يخفي مالاً لنفسه فذكره فهو نسيمة وإفشاء للسر، فإن كان ما يتم به نقصاً وعيباً في المحكي عنه كان قد جمع بين الغيبة والنسيمة، فالباعث على النسيمة إما إرادة السوء للمحكي عنه أو إظهار الحب للمحكي له أو التفرج بالحديث، والخوض في الفضول والباطل وكل من حملت إليه النسيمة وقيل له إن فلاناً قال فيك كذا أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في إفساد أمرك أو في ملامة عدوك أو تقييح حالك أو ما يجري مجراه فعليه ستة أمور.

الأول: أن لا يصدقه لأن النمام فاسق وهو مردود الشهادة. قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة﴾ [الحجرات: ٦].

بالرمز أو بالإيماء) أي الإشارة، (وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال، وسواء كان ذلك عيباً ونقصاً في المنقول عنه أو لم يكن، بل حقيقة النسيمة إفشاء السر) أي إظهار ما خفي منه، (وهتك السر عما يكره كشفه) وظهوره، (بل كان ما رآه الإنسان من أحوال الناس مما يكره) فما يتقبلون فيه؛ (فينبغي أن يسكت عنه) فلا يحكي (إلا ما في حكايته) ونقله (فائدة لمسلم) عاجلة أو آجلة (أو دفع لمعصية، كما إذا رأى من يتناول مال غيره، فعليه أن يشهد به مراعاة الحق المشهود عليه فأما إذا رآه يخفي مالاً لنفسه) فهو إنما أخفاه ليكون مستوراً عن اطلاع الغير (فذكره) لآخر، (فهو نسيمة وإفشاء للسر فإن كان ما يتم به نقصاً وعيباً في المحكي عنه كان قد جمع بين الغيبة والنسيمة) إذا تحقق فيه أنه أفشى السر وذكر أخاه بمكرهه، (والباعث على النسيمة) لا يتخلو من ثلاثة: (إما إرادة السوء بالمحكي عنه) وقصد الشرّ به فيشيع عنه كلمة يفضحه بها (أو إظهار الحب للمحكي له) وهو السامع فيراه أنه من جملة المحبين له، (أو التفرج) أي التنزه (بالحديث) أي حكاية أهل الدنيا، (والخوض في الفضول) مما لا يعنيه من الكلام، (وكل من حملت إليه النسيمة، وقيل له: إن فلاناً قال فيك كذا أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في إفساد أمرك أو في ملامة عدوك) أي موافقته، (أو في تقييح حالك أو ما يجري مجراه فعليه ستة أمور).

الأول: أن لا يصدقه) فما يحكيه فيكذبه ولا يقبل منه قوله، فإن قبول القول السوء أشد من القول السوء، (لأن النمام فاسق) لا يقبل قوله، (وهو مردود الشهادة) بنص القرآن (قال تعالى): ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ) أي يخبر من الأخبار (فتبينوا) أي تعرفوا ذلك النبأ خشية (أن تصيبوا قوماً بجهالة) فتصبحوا على ما فعلتم نادمين﴾ نزلت

الثاني: أن ينهاه عن ذلك وينصح له ويقبح عليه فعله قال الله تعالى: ﴿وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر﴾ [لقمان: ١٧].

الثالث: أن يبغضه في الله تعالى فإنه يبغض عند الله تعالى ويجب بغض من يبغضه تعالى.

الرابع: أن لا تظن بأخيك الغائب السوء لقول الله تعالى: ﴿اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم﴾ [الحجرات: ١٢].

الخامس: أن لا يملك ما حكى لك على التجسس والبحث لتحقيق اتباعاً لقوله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾ [الحجرات: ١٢].

السادس: أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النام عنه ولا تحكي نيمته فتقول: فلان قد حكى لي كذا وكذا فتكون به غامماً ومغتاباً وتكون قد أتيت ما عنه نهيت. وقد روي

هذه الآية في الوليد بن عقبة بن أبي معيط كان بعثه رسول الله ﷺ ليقبض صدقات بني المصطلق، فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهابهم وكان بينه وبينهم شحناه في الجاهلية، فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره إنهم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة، فبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد وأمره أن يثبت ولا يعجل، فأخبر أنهم متمسكون بالإسلام، وسمع أذانهم وصلاتهم فرجع فأخبر الخبر فنزلت. قال الحسن: فوالله لئن كانت نزلت في هؤلاء القوم خاصة إنها لمرسلة إلى يوم القيامة ما نسخها شيء.

(والثاني: أن ينهاه عن ذلك وينصحه ويقبح له فعله) وما يلي به (قال تعالى: ﴿وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر﴾) والنميمة من المنكرات فيجب عليه نهي عنها.

(الثالث: أن يبغضه في الله فإنه يبغض عند الله) متموت، (ويجب بغض من يبغضه الله).

(الرابع: أن لا تظن بأخيك الغائب) المحكي عنه (السوء لقوله تعالى: ﴿اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم﴾) وهذا الذي ظننته في أخيك من جملة الظنون التي يلزم مرتكبه الإثم.

(الخامس: أن لا يملك ما حكى لك على التجسس والبحث لتحقيق) أي يصير عنك حقيقة (لقوله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾)

(السادس: أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النام عنه، فلا تحكي نيمته فتقول: فلان قد حكى كذا وكذا فتكون به غامماً ومغتاباً) فتجتمع بين فاحشتين، (وتكون قد أتيت بما عنه

عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه دخل عليه رجل فذكر له عن رجل شيئاً فقال له عمر: إن شئت نظرنا في أمرك فإن كنت كاذباً فأنت من أهل هذه الآية: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا﴾ وإن كنت صادقاً فأنت من أهل هذه الآية: ﴿هَازِ مِشَاءَ بَنِيهِمْ﴾ [القم: ١١] وإن شئت عفونا عنك. فقال: العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبداً.

وذكر أن حكماً من الحكماء زاره بعض إخوانه فأخبره بخبر عن بعض أصدقائه فقال له الحكيم: قد أبطأت في الزيارة وأتيت بثلاث جنایات بغضت أخي إليّ وشغلت قلبي الفارغ واتهمت نفسك الأمانة.

وروي أن سليمان بن عبد الملك كان جالساً وعنده الزهري فجاءه رجل فقال له سليمان: بلغني أنك وقعت فيّ وقلت كذا وكذا، فقال الرجل: ما فعلت ولا قلت؟ فقال سليمان: إن الذي أخبرني صادق، فقال له الزهري: لا يكون النمام صادقاً. فقال سليمان: صدقت. ثم قال للرجل: اذهب بسلام.

وقال الحسن: من تمّ إليك تمّ عليك، وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغض ولا

يهيت (فيكون فيه مخالفة القول الفعل وهو نفاق)، وقد روي عن عمر بن عبد العزيز (رحم الله تعالى) أنه دخل عليه رجل فذكر عنده عن رجل شيئاً فقال عمر أن: شئت نظرنا في أمرك (أي حقيقته)، (فإن كنت كاذباً) فما قلت (فأنت من أهل هذه الآية) ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا﴾ وإن كنت صادقاً) فما قلت (فأنت من أهل هذه الآية) ﴿هَازِ مِشَاءَ بَنِيهِمْ﴾ وإن شئت عفونا عنك. فقال العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبداً) فانظر كيف رده ولم يقبل قوله.

وذكر أن حكماً من الحكماء زاره بعض إخوانه فأخبره بخبر عن غيره، فقال له الحكيم: قد أبطأت في الزيارة وأتيت بثلاث جنایات. الأولى: بغضت إليّ أخي (و الثانية: شغلت قلبي الفارغ، و) الثالثة: اتهمت نفسك الأمانة).

(وروي أن سليمان بن عبد الملك) بن مروان (كان جالساً وعنده) محمد بن شهاب (الزهري، فجاءه رجل فقال له سليمان: بلغني أنك وقعت فيّ وقلت كذا وكذا، فقال الرجل: ما فعلت ولا قلت. فقال سليمان: إن الذي أخبرني كان صادقاً) فما أخبر، (فقال الزهري: لا يكون النمام صادقاً، فقال سليمان: صدقت) وقال للرجل: (اذهب بسلام).

(وقال الحسن) البصري رحم الله تعالى: (من تمّ إليك تمّ عليك) ويروي من تمّ لك تمّ عليك. (وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغض) ولا يجب (ولا يوثق بصداقته) وتقربه

يوثق بقوله ولا بصداقته وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب والغيبة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق والإفساد بين الناس والخديعة، وهو ممن يسعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض. وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [الشورى: ٤٢] والنّام منهم. وقال ﷺ: « إن من شرار الناس من اتقاء الناس لشره » والنّام منهم. وقال: « لا يدخل الجنة قاطع » قيل: وما القاطع؟ قال: قاطع بين الناس وهو النّام. وقيل: قاطع الرحم.

وروي عن علي رضي الله عنه أن رجلاً سعى إليه برجل فقال له: يا هذا نحن نسأل

وتملقه، (وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب) فبما ينقله. (والغيبة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق والإفساد بين الناس والخديعة) وهذه كلها صفات ذميمة قد جمعت في النّام، (وهو ممن قد سعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض) وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ (والنّام منهم) لأنه يسعى في الإفساد والأغراء بين الإخوان ويبغي العنت للبراء. (وقال ﷺ: « إن من شر الناس من اتقاء الناس لشره ») رواه الشيخان من حديث عائشة بنحوه. قال ابن أبي الدنيا: حدثنا أبو خيثمة وإسحاق بن إسماعيل قالا: حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر سمع عروة، حدثني عائشة قالت: أستاذن رجل علي النبي ﷺ فقال: « إئذنا له فبئس ابن العشيرة أو بئس رجل العشيرة » فلما أن دخل ألان له القول، فلما خرج قلنا قلت الذي قلت ثم أئنت له القول. قال أي عائشة شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس اتقاء شره. هكذا رواه الشيخان وأبو داود والترمذي، وفي لفظ بعضهم اتقاء فحشه، وفي أوله: إن شر الناس. وعند الطبراني في الأوسط من حديث أنس « إن شر الناس منزلة من يخاف الناس شره » وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا علي بن الجعد، أخبرني عثمان بن مطر، عن ثابت، عن أنس أن رجلاً أقبل إلى النبي ﷺ وهو في حلقة فأتونا عليه شراً، فرحب به النبي ﷺ، فلما قفى قال رسول الله ﷺ « شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره » (والنّام منهم) لأن الناس يخشون لسانه ويخافون شره. (وقال ﷺ: « لا يدخل الجنة قاطع ») رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي. وقال: حسن صحيح وابن خزيمة وابن حبان من حديث جبير بن مطعم. (قيل: قاطع بين الناس) بالأغراء والإفساد (وهو النّام، وقيل: قاطع الرحم) وهكذا رواه الطبراني في الكبير من حديث جبير بن مطعم، ورواه الخرائطي في مساويء الأخلاق من حديث أبي سعيد، وقيل المراد به قاطع الطريق، ولفظ الحديث محتمل لكل من المعاني الثلاثة.

(وروي عن علي كرم الله وجهه أن رجلاً أتاه يسعى إليه برجل فقال: يا هذا نحن نسأل

عما قلت فإن كنت صادقاً مقتناً وإن كنت كاذباً عاقبناك، وإن شئت أن نقيلك . فقال: أقلني يا أمير المؤمنين . وقيل لمحمد بن كعب القرظي: أي خصال المؤمن أوضع له؟ فقال: كثرة الكلام وإفشاء السر وقبول قول كل أحد . وقال رجل لعبدالله بن عامر - وكان أميراً - بلغني أن فلاناً أعلم الأمير أي ذكرته بسوء . وقال: قد كان ذلك . قال: فأخبرني بماذا قال لك حتى أظهر كذبه عندك . قال: ما أحب أن أشتم نفسي بلساني وحسي أي لم أصدقه فيما قال ولا أقطع عنك الوصال .

وذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال: ما ظنكم بقوم يحمّد الصدق من كل طائفة من الناس إلا منهم . وقال مصعب بن الزبير: نحن نرى أن قبول السعاية شر من السعاية لأن السعاية دلالة والقبول إجازة، وليس من دل على شيء فأخبر به كمن قبله وأجازه فاتقوا الساعي فلو كان صادقاً في قوله لكان لثماً في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة، والسعاية هي النميمة إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف جانبه سميت

عما قلت، فإن كنت صادقاً مقتناً (أي أبغضناك)، (وإن كنت كاذباً عاقبناك) عقوبة المفترى، (وإن شئت أن نقيلك أقلناك . قال: أقلني يا أمير المؤمنين . وقيل لمحمد بن كعب القرظي) التابعي الثقة رحمه الله تعالى: (أي خصال المؤمن أوضع له) أي أكثر خطأ له في الرتبة؟ (قال: كثرة الكلام وإفشاء السر وقبول قول كل أحد) أي فإن في كل خصلة منها ينحط مقامه . (وقال رجل لعبدالله بن عامر) بن ربيعة (وكان أميراً) على البصرة: (بلغني أن فلاناً أعلم الأمير أي ذكرته بسوء . قال: قد كان ذلك . قال: فأخبرني بما قال لك حتى أظهر كذبه عندك . قال: ما أحب أن أشتم نفسي بلساني وحسي أي لم أصدقه فيما قال ولا قطعت عنك الوصال) أي مواصلة المودة أو الصلة أو لها معاً .

(وذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال: ما ظنكم بقوم يحمّد الصدق من كل طبقة من الناس إلا منهم) أي من أهل السعاية فإنهم ولو صدقوا فيما يقولونه فلا يحمّد صدقهم مع أن الصدق محمود على كل حال ومن كل الناس؛ (وقال مصعب بن الزبير) بن العوام قتله عبد الملك بن مروان سنة اثنين وسبعين بمسكن في حدّ العراق: (نحن نرى قبول السعاية شراً من السعاية لأن السعاية دلالة والقبول إجازة، وليس من دل على شيء فأخبر به كمن قبله وأجازه، فاتقوا الساعي) أي تحفظوا منه، (فلو كان في قوله صادقاً لكان في صدقه لثماً حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة، والسعاية هي النميمة إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف إلى جانبه سميت سعاية) يقال: سعى به إلى الوالي إذا مشى به إليه، (وقد قال النبي ﷺ: « الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة » يعني ليس بولد حلال) قال أبو زيد الأنصاري: يقال هو لرشدة

سعاية. وقد قال عليه السلام: « الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة ». يعني ليس بولد حلال ، ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك فاستأذنه في الكلام وقال: إني مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام فاحتمله وإن كرهته فإن وراءه ما تحب إن قبلته فقال: قل ، فقال يا أمير المؤمنين إنه قد اكتنفتك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك فلا تأمنهم على ما ائتمنك الله عليه ، ولا تصخ إليهم فيما استحفظك الله إياه فإنهم لن يألوا في الأمة خسفاً وفي الأمانة تضييعاً والاعراض قطعاً وانتهاكاً ، أعلى قربهم البغي والنميمة ، وأجل وسائلهم الغيبة والوقية ، وأنت مسؤول عما أجزموا وليسوا المسؤولين عما أجزمت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غبناً من باع آخرته بدنيا غيره . وسعى رجل بزياد الأعجم إلى سليمان بن عبد الملك فجمع بينهما للموافقة فأقبل زياد على الرجل وقال :

أي صحيح النسب بكسر الراء والفتح لغة . قال العراقي : رواه الحاكم من حديث أبي موسى « من سعى بالناس فهو لغير رشدة » أو فيه شيء منه ، وقال له أسانيد هذا أمثلها .

قلت : فيه سهل بن عطية . قال ابن طاهر في التذكرة : منكر الرواية ، والحديث لا أصل له . وقد ذكر ابن حبان في الثقات سهل بن عطية ، ورواه الطبراني بلفظ « لا يسعى على الناس إلا ولد بني » وإلا من فيه عرق منه وزاد بين سهل وبين بلال بن أبي بردة أبا الوليد القرشي اهـ . قلت : ورواه ابن عساكر والديلمي بلفظ : إلا ولد زنا .

(ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك) بن مروان (فاستأذن في الكلام وقال : إني مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام فاحتمله ، وإن كرهته فإن وراءه ما تحب ان قبلته قال : قل . فقال : يا أمير المؤمنين إنه قد اكتنفتك) أي أحاط بك (رجال ابتاعوا) أي اشتروا (دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك فلا تأمنهم على ما ائتمنك الله عليه ولا تصخ إليهم فيما استحفظك الله إياه ، فإنهم لن يألوا في الأمة) أي لن يقصروا فيها (خسفاً والأمانة تضييعاً والاعراض قطعاً وانتهاكاً أعلى قربهم) أي أعلى ما يتقربون به إليك (البغي والنميمة وأجل وسائلهم الغيبة والوقية) في الناس ، (وأنت مسؤول عما اجترحو) أي اكتسبوا (وليسوا بمسؤولين عما اجترحت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غبناً بائع آخرته بدنيا غيره) أخرجه ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء .

(وسعى رجل بزياد بن الأعجم) كذا في النسخ ، والصواب بزياد الأعجم وهو زياد بن سلم العبدي مولاهم أبوأمامة المعروف بالأعجم ، روى عن أبي موسى ، وعبد الله بن عمرو . وعنه طاوس والمحر بن قحذم شاعر مقبول ، روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه (إلى سليمان بن

فانت امرؤ إما ائتمنتك خالياً فخنث وإما قلت قولاً بلا علم
فأنت من الأمر الذي كان بيننا بمنزلة بين الخيانة والإثم

وقال رجل لعمر بن عبيد : إن الأسواري ما يزال يذكر في قصصه بشر فقال له عمرو : يا هذا ما رعيت حق مجالسة الرجل حيث نقلت إلينا حديثه ولا أديت حقي حين أعلمتني عن أخي ما أكره ، ولكن أعلمه أن الموت يعننا والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا ، والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين .

ورفع بعض السعاة إلى الصحاب بن عباد رقعة نبه فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرتة فوقع على ظهرها : السعاية قبيحة وإن كانت صحيحة فإن كنت أجريتها مجرى النصح فخرانك فيها أفضل من الريح ومعاذ الله أن نقبل مهتوكاً في مستور ، ولولا أنك في خفارة شيتك لقابلك بما يقتضيه فعلك في مثلك فتوق يا ملعون العيب فإن الله أعلم بالغيب الميت رحمة الله واليتيم جبره الله والمال ثمره الله والساعي لعنة الله . وقال لقمان

عبد الملك (بن مروان) ، (فجمع بينها للموافقة فأقبل زياد على الرجل) الذي سعى فيه يقول :

أنت امرؤ إما ائتمنتك خالياً فخنث وإما قلت قولاً بلا علم
فأنت من الأمر الذي كان بيننا بمنزلة بين الملامة والإثم

وفي نسخة بين الخيانة والإثم .

(وقال رجل لعمر بن عبيد) بن باب التميمي مولا هم البصري المعتزلي كنيته أبو عثمان كان داعية إلى بدعة اتهمه جماعة مع أنه كان عابداً . قال أحد : ليس بأهل أن يحدث عنه وقال الوردى ، عن يحيى بن معين : ليس بشيء روى له أبو داود في كتاب القدر ، وابن ماجه في كتاب التفسير (أن الأسواري) بضم الهمزة نسبة إلى الاسورة بطن من تميم (ما يزال يذكر في قصصه بشر ، فقال له عمرو : ما رعيت حق مجالسة الرجل حيث نقلت إلينا حديثه ولا أديت حقي حين أبلغتني عن أخي ، ولكن أعلمه أن الموت يعننا والقبر يضمنا والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين) .

(ورفع بعض السعاة إلى الصحاب) إسمايل (بن عباد) بن العباس بن عباد الطالقاني كان وزيراً لدولة آل بويه ووالده أبو الحسن عباد ممن سمع على جعفر الفريابي ، وعنه أبو الشيخ الاصبهاني توفي سنة ٣٣٤ (رقعة نبه فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرتة فكتب على ظهرها) أي الرقعة (السعاية قبيحة ، وإن كانت صحيحة الميت رحمة الله واليتيم جبره الله والمال ثمره الله) أي زاده نمواً وفائدة وبركة ، (والساعي لعنة الله . وقال لقمان الحكيم لابنه : يا

لابنه: يا بني أوصيك بخلال إن تمسكت بهن لم تزل سيداً: أبسط خلقك للقريب والبعيد، وأمسك جهلك عن الكرم واللئيم، واحفظ اخوانك وصل أقاربك وأمنهم من قبول قول ساع أو سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك، وليكن اخوانك من إذا فارقتهم وفارقوك لم تعبهم ولم يعيبوك. وقال بعضهم: النميمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق وهي أثافي الذل. وقال بعضهم: لو صح ما نقله النام إليك لكان هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بجملك لأنه لم يقابلك بشتمك. وعلى الجملة فشر النام عظيم ينبغي أن يتوقى. قال حماد بن سلمة: باع رجل عبداً وقال للمشتري ما فيه عيب إلا النميمة، قال: قد رضيت فاشتره فمكث الغلام أياماً ثم قال لزوجة مولاة: إن سيدي لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك فخذي الموسى واحلقي من شعر قفاه عند نومه شعرات حتى أسحره عليها فيحبك. ثم قال للزوج: إن امرأتك اتخذت خليلاً وتريد أن تقتلك فتناوم لها حتى تعرف ذلك فتناوم لها، فجاءت المرأة بالموسى فظن أنها تريد قتله فقام إليها فقتلها، فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ووقع القتال بين القبيلتين. فنسأل الله حسن التوفيق.

بني إني موصيك بخلال إن تمسكت بهن لم تزل سيداً) أي رئيساً على الأصحاب: (أبسط خلقك للقريب والبعيد، وأمسك جهلك عن الكرم واللئيم، وأحفظ إخوانك، وصل أقاربك، وأمنهم من قبول قول ساع) أي واش (أو سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك، وليكن اخوانك من إذا فارقتهم أو فارقوك لم تعبهم ولم يعيبوك. وقال بعضهم: النميمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق وهي) أي الثلاثة (أثافي الذل) جمع أئففة وهي الأحجار الثلاثة التي توضع عليها القدر. (وقال بعضهم: لو صح ما نقله النام لكان هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بجملك) وعفوك (لأنه لم يقابلك بشتمك) ومنه قولهم: ما بلغ المكروه إلا من نقل.

(وعلى الجملة فشر النام عظيم ينبغي أن يتوقى) ويتحفظ منه. (قال حماد بن سلمة) بن دينار البصري أبو سلمة توفي سنة سبع وستين: (باع رجل عبداً وقال للمشتري ما فيه عيب إلا النميمة. قال: رضيت فاشتره فمكث الغلام أياماً ثم قال لزوجة مولاة: إن زوجك لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك فخذي الموسى واحلقي من قفاه عند نومه شعرات حتى أسحره عليها فيحبك، ثم قال للزوج: إن امرأتك اتخذت خليلاً وتريد أن تقتلك فتناوم لها حتى تعرف، فجاءت المرأة بالموسى فظن أنها تقتله فقام وقتلها، فجاء أهل المرأة وقتلوا الزوج فوقع القتال بين القبيلتين وطال الأمر) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق

حماد بن سلمة عن حميد وهو الطويل فقال: حدثنا ابراهيم أبو إسحاق، حدثني يزيد بن عوف، حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد أن رجلاً ساوم بعبد فقال مولاه: إني أبرأ إليك من النسيمة. فقال: نعم أنت بريء منها. قال: فاشتره فجعل يقول لمولاه: إن امرأتك تبغي وتفعل وتفعل وإنها تريد أن تقتلك، ويقول للمرأة إن زوجك يريد أن يتزوج عليك ويتسرى عليك، فإن أردت أن أعطفه عليك فلا يتزوج عليك ولا يتسرى فخذني موسى واحلقتي شعرة من قفاه إذا نام. وقال للزوج: أنها تريد أن تقتلك إذا نمت قال: فذهب فتناوم لها وجاءت بموسى لتحلق شعرة من حلقة فأخذ بيدها فقتلها فجاء أهلها فاستعدوا عليه فقتلوه.

تنبيه:

قد بقي مما أورده ابن أبي الدنيا في النسيمة وهو على شرط المصنف أخرج من طريق أبي الأحوص، عن ابن مسعود قال: إن محمداً ﷺ كان يقول «ألا أنبئكم بالعضة هي النسيمة القالة بين الناس».

وأخرج من حديث أنس «من أكل بأخيه المسلم أكلة أطعمه الله بها أكلة من النار، ومن لبس بأخيه المسلم ثوباً ألبسه الله به ثوباً من النار، ومن قام بأخيه مقام رياء وسمعة أقامه الله مقام رياء وسمعة».

وأخرج من طريق عبد الله بن زبير الغافقي عن علي رضي الله عنه قال: «القائل الكلمة الزور والذي يد مجبلها في الإثم سواء» وعن شبل بن عوف قال: كان يقال من سمع بفاحشة فأفشاها فهو كالذي أباها.

ومن طريق أبي العالية قال: حدثت أن رسول الله ﷺ قال «أتاني البارحة رجلان فاكتنفاني فانطلقا بي حتى مرآي على رجل في يده كلاب يدخله في رجل فيشق شذقة حة، يبلغ لحييه فيعود فيأخذ فيه، فقلت: من هذا؟ قال: هم الذين يسعون بالنسيمة».

وعن عمرو بن ميمون قال: لما تعجل موسى عليه السلام إلى ربه رأى في ظل العرش رجلاً فغبطه بمكانه وقال: إن هذا لكريم على ربه فسأل ربه أن يخبره باسمه فلم يخبره فقال: أحذثك من أمره بثلاث: كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله، وكان لا يعق والديه، ولا يمشي بالنسيمة».

وعن حكيم بن جابر قال: من أشاع فاحشة فهو كباذيا، وعن عبد الرحمن بن يزيد قال: كانت لنا جارية أعجمية فحضرتها الوفاة فجعلت تقول: هذا فلان يبرغ في الحياة فلما ماتت سألتنا عن الرجل فقالوا: ما كان به بأس إلا أنه كان يمشي بالنسيمة. وعن يزيد بن قوذر عن كعب قال: اتقوا النسيمة فإن صاحبها لا يستريح من عذاب القبر.

الآفة السابعة عشرة: كلام ذي اللسانين:

كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منها بكلام يوافقه، وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين وذلك عين النفاق، قال عمار بن ياسر، قال رسول الله ﷺ: « من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة ». وقال أبو هريرة، قال رسول الله ﷺ: « تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحدِيث وهؤلاء بحدِيث » وفي لفظ آخر: « الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ». وقال أبو هريرة: لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله. وقال

الآفة السابعة عشر كلام ذي اللسانين:

(الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه) في رأيه، (فقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين، وذلك عين النفاق قال) أبو اليقظان (عمار بن ياسر) بن عامر بن مالك العنسي بنون ساكنة وسين مهملة مولى بني مخزوم صحابي جليل مشهور من السابقين الأولين بدرى قتل مع علي رضي الله عنها بصفين سنة سبع وثلاثين. (قال رسول الله ﷺ) « من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة ») رواه ابن أبي الدنيا عن يحيى بن عبد الحميد الخفائي، حدثنا شريك، حدثنا الركين بن الربيع، عن نعيم بن حنظلة، عن عمار بن ياسر قال: قال رسول الله ﷺ فذكره. وأخرجه البخاري في كتاب الأدب المفرد وأبو داود بسند حسن.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحدِيث هؤلاء وهؤلاء بحدِيث هؤلاء) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ فذكره.

(وفي لفظ آخر « يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ») رواه أيضاً ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة، حدثنا ابن عيينة، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال « تجدون من شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي » فذكره. وهو عند أحمد والبخاري ومسلم و« تجدون شر الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ».

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله تعالى) هكذا هو في النسخ موقوفاً. ورواه ابن أبي الدنيا مرفوعاً عن الحسن بن عبد العزيز، حدثنا يحيى بن حسان، حدثنا سليمان بن بلال، عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال « لا ينبغي » فذكره. وقد رواه كذلك مرفوعاً الخرائطي في مساويء الأخلاق، والبيهقي في الشعب. وأخرج ابن أبي الدنيا من حديث أنس « من كان له

مالك بن دينار: قرأت في التوراة بطلت الأمانة والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين. وقال ﷺ: «أبغض خليقة الله إلى الله يوم القيامة الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون البغضاء لإخوانهم في صدورهم فإذا لقوهم تملقوا لهم والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطاءً وإذا دُعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعاً». وقال ابن مسعود: لا يكون أحدكم إمعة. قالوا: وما الإمعة؟ قال: الذي يجري مع كل ربح، واتفقوا على أن ملاقاته الاثنين بوجهين نفاق. وللنفاق علامات كثيرة وهذه من جللتها.

وقد روي أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ مات فلم يصلّ عليه حذيفة فقال له

لسانان في الدنيا جعل له لسانان من نار يوم القيامة» وعن ابن مسعود قال: «إن ذا اللسانين في الدنيا له يوم القيامة لسانان من نار».

(وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى: (قرأت في التوراة تطلب الأمانة والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين يهلك الله يوم القيامة كل شفتين مختلفتين) أخرجه أبو نعم في الخلية، (وقال رسول الله ﷺ) «أبغض خليقة الله يوم القيامة الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون أي يخزنون (البغضاء لإخوانهم في صدورهم فإذا لقوهم تملقوا لهم) أي اطفوا لهم وألأوا القول، (والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطاءً) جمع بطيء، (وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعاً) جمع سريع قال العراقي: لم أقف له على أصل.

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه: (لا يكن أحدكم إمعة) بكسر الهمزة وتشديد الميم المفتوحة (قالوا: وما الإمعة؟ قال: الذي يجري مع كل ربح) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حبيب بن الحسن، حدثنا عمر بن حفص السدوسي، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا المسعودي، عن سلمة بن كهيل، عن عبد الرحمن بن يزيد قال: قال عبد الله: لا يكون أحدكم إمعة. قالوا: وما الإمعة يا أبا عبد الرحمن؟ قال: يقول أنا مع الناس إن أهدتوا اهتديت وإن ضلوا ضللت ألا ليوطن أحدكم نفسه على إن كفر الناس أن لا يكفر اهـ. وما نسب إلى علي رضي الله عنه من قوله في أبيات:

ولست بإمعة في الرجال أسائل هذا وذا ما الخبير

(واتفقوا على أن ملاقاته الاثنين بوجهين نفاق وللنفاق علامات كثيرة، وهذه من جللتها. وقد روي أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ مات فلم يصلّ عليه حذيفة) بن الهيثم رضي الله عنه فبلغ الخبر إلى عمر، (فقال عمر) رضي الله عنه: (يموت رجل من

عمر : أيموت رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ولم تصلّ عليه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إنه منهم . فقال : نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ قال : اللهم لا . ولا أؤمن منها أحداً بعدك .
 فإن قلت : بماذا يصير الرجل ذا لسانين وما حد ذلك ؟ فأقول : إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما وكان صادقاً فيه لم يكن ذا لسانين فإن الواحد ، قد يصادق متعادين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معادة الأعداء - كما ذكرنا في كتاب آداب الصحبة والاخوة - نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين وهو شر من النميمة إذ يصير تماماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط ، فإذا نقل من الجانبين فهو شر من النمام ، وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه فهذا ذو لسانين ، وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره ، وكذلك إذا أثني على كل واحد منهما في معاداته ، وكذلك إذا أثني على أحدهما وكان إذا خرج من عنده يذمه فهو ذو لسانين . بل ينبغي أن يسكت أو يثني على المحق من المتعادين . ويثني عليه في غيبته وفي حضوره وبين يدي عدوه .

أصحاب رسول الله ﷺ ولا تصلي عليه ، فقال : يا أمير المؤمنين إنه منهم) أي من المنافقين . وكان حذيفة قد أعطي علم ذلك من رسول الله ﷺ قال : (نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ قال : اللهم لا . ولا أؤمن منها أحداً بعدك) لم يرد بذلك نفاق الكفر ، وإنما أراد نفاق العمل الذي هو ترك المحافظة على الدين سرّاً ومراعاتها علناً قاله القرطبي .

(فإن قلت : فماذا يصير ذا لسانين وما حد ذلك ؟ فأقول إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما) أي عامله بالجملة ، (وكان صادقاً فيه لم يكن منافقاً) لعدم مخالفة السر العلن ، (ولا ذا لسانين فإن الواحد قد يصادق متعادين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة إذا لو تحققت الصداقة لاقتضت معادة الأعداء) ومصارمتهم ، (كما ذكرناه في كتاب الصحبة والأخوة . نعم لو نقل كلام كل واحد إلى الآخر فهو ذو لسانين ، وذلك شر من النميمة إذ يصير تماماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط ، وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة لصاحبه فهو ذو لسانين) أيضاً لأن تحسين معادة هذا يستلزم تقبيح الآخر وبالعكس ، (وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأنه ينصره) على الآخر فهو ذو لسانين أيضاً (وكذلك إذا أثني على كل واحد منهما في معاداته) فهو ذو لسانين أيضاً ، (وكذلك إذا أثني على أحدهما وكان إذا خرج من عنده يذمه فهو ذو لسانين) أيضاً ، (بل ينبغي أن يسكت) ولا يفاوض في أمرها أصلاً (أو يثني على المحق من المتعادين) ويظهر الذي هو على الحق والذي هو على الباطل ، (ويثني في حضوره وفي غيبته وبين يدي عدوه) ، فهذا (هو المخلص له عن النفاق) .

قيل لابن عمر رضي الله عنهما: إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره، فقال: كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ، وهذا نفاق مهما كان مستغنياً عن الدخول على الأمير وعلى الثناء عليه، فلو استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يشن فهو نفاق لأنه الذي أحوج نفسه إلى ذلك فإن كان مستغنياً عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى عليه فهو منافق. وهذا معنى قوله ﷺ: «حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» لأنه يحوج إلى الأمراء وإلى مراعاتهم ومراءاتهم، فأما إذا ابتلي به لضرورة وخاف أن لم يشن فهو معذور، فإن اتقاء الشر جائز. قال أبو الدرداء رضي الله عنه: إنا لنكشر في وجوه

(وقيل لابن عمر) رضي الله عنه: (إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا) من عندهم (قلنا غيره قال: كنا نعد ذلك نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن إبراهيم، حدثنا يعلى بن عبيد، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم عن أبي الشعثاء قال: قيل لابن عمر فساقه.

وحدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سلام بن سليم، عن إسحاق عن عريب الهمداني قال: قلت لابن عمر: إنا إذا دخلنا على الأمراء زكينا هم بما ليس فيهم، فإذا خرجنا دعونا عليهم قال: كنا نعد ذلك، النفاق.

وقال العراقي: رواه البخاري بلفظ: سلاطيننا، فنقول لهم بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عندهم الحديث. وفي رواية: علقها بعد قوله نفاقاً في عهد رسول الله ﷺ، ورواه الطبراني من طرق.

(وهذا نفاق مهما كان مستغنياً عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه، فلو استغنى عن الدخول) عليه (ولكن إذا دخل يخاف أن لم يشن) عليه في ماله أو عرضه، (فهو نفاق لأنه الذي أحوج نفسه إليه وإن كان يستغنى عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه، فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى فهو منافق، وهذا معنى قوله ﷺ: «حب المال والجاه ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» (رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف إلا أنه قال: «حب الغنى والمال» وقال: العشب مكان البقل وروى ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي من حديث ابن مسعود «الغني ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» وعند البيهقي من حديث جابر مثله إلا أنه قال «الزرع» مكان «البقل» وقد تقدم كل ذلك في كتاب آداب السماع، (لأنه يحوج إلى الأمراء ومراعاتهم) في أحوالهم (ومراءاتهم) فأما إذا ابتلي به لضرورة وخاف أن لم يشن فهو معذور، فإن اتقاء الشر جائز. قال أبو الدرداء) رضي الله عنه: (إنا لنكشر في وجوه أقوام) أي نظهر لهم الأنس، والفرح والضحك

أقوام وان قلوبنا لتلعنهم. وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال: « ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو » ثم لما دخل ألان له القول فلما خرج قلت يا رسول الله: قلت فيه ما قلت ثم أئنت له القول، فقال: « يا عائشة إن شر الناس الذي يكرم اتقاء شره » ولكن هذا ورد في الإقبال وفي الكشر والتبسم. فأما الثناء فهو كذب صراح ولا يجوز إلا لضرورة أو إكراه يباح الكذب بمثله كما ذكرناه في آفة الكذب، بل لا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل، فإن فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر فإن لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه.

الآفة الثامنة عشرة: المدح:

وهو منهي عنه في بعض المواضع. أما الذم فهو الغيبة والوقيعة وقد ذكرنا حكمها والمدح يدخله ست آفات: أربع في المادح، واثنان في الممدوح.

فأما المادح: فالأولى؛ أنه قد يفرط فينتهي به إلى الكذب قال خالد بن معدان: من

والملاطفة، (وأن قلوبنا لتلعنهم). أخرجه أبو نعيم في الحلية وقد تقدم. (وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال « ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو ») أو ابن العشيرة، (فلما دخل ألان القول، فلما خرج قلت: يا رسول الله قلت فيه ما قلت، ثم أئنت له القول. فقال « يا عائشة إن شر الناس الذي يكرم اتقاء لشره ») وفي رواية شر الناس منزلة يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه اتقاء شره. رواه الشيخان وأبو داود والترمذي وابن أبي الدنيا وقد تقدم في الآفة التي قبلها، (ولكن هذا ورد في الإقبال وفي الكشر والتبسم، فأما الثناء فهو كذب صريح فلا يجوز إلا لضرورة أئنت أو إكراه يباح الكذب بمثله كما ذكرناه في آفة الكذب، بل لا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل، فإن فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر) بلسانه، (فإن لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه) وهذا أضعف الإيمان نسأل الله التوفيق.

الآفة الثامنة عشر المدح:

وهو الثناء باللسان على الصفات الجميلة خلقية كانت أو اختيارية فهو أعم من الحمد ونقيضه الذم، (وهو منهي عنه في بعض المواضع اما الذم فهو الغيبة والوقيعة وقد ذكرنا حكمها والمدح يدخله ست آفات أربع في المادح واثنان في الممدوح.

فأما المادح: فهو أنه قد يفرط فينتهي به إلى الكذب. قال خالد بن معدان (الكلاعي الحمصي، أبو عبدالله ثقة عابد مات سنة ثلاث ومائة روى له الجماعة: (من مدح إماماً) أي

مدح إماماً أو أحداً بما ليس فيه على رؤوس الأشهاد بعنه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه .
الثانية: أنه قد يدخله الرياء فإنه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرئياً منافقاً .

الثالثة: انه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه . روي أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي ﷺ فقال له عليه السلام : « ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح » ثم قال : « إن كان أحدكم لا بدّ مادحاً أخاه فليقل أحسب فلاناً ولا أركي على الله أحداً حسيبه الله إن كان يرى أنه كذلك » . وهذه الآفة تتطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة التي تعرف بالأدلة كقوله : إنه متق وورع وزاهد وخير وما يجري مجراه ، فأما إذا قال : رأيت يصلي بالليل ويتصدق ويحج ، فهذه أمور مستيقنة ، ومن ذلك قوله : إنه عدل رضا فإن ذلك خفي فلا ينبغي أن يجزم القول فيه إلا بعد خبرة باطنه .

سلطاناً (أو أحداً بما ليس فيه على رؤوس الأشهاد بعنه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه) . رواه ابن أبي الدنيا عن القاسم بن هاشم ، حدثني يحيى بن صالح الوحاظي ، حدثني محمد بن أبي جميلة ، حدثنا خالد بن معدان فذكره .

الثانية: أنه يدخله الرياء فإنه بالمدح مظهر للحب، وقد لا يكون مضمراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرئياً منافقاً) .

الثالثة: أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل إلى الاطلاع عليه . روي أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي ﷺ فقال ﷺ : « ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح » ثم قال : « إن كان أحدكم لا بدّ مادحاً أخاه فليقل أحسب فلاناً ولا أركي على الله أحداً حسيبه الله إن كان يرى أنه كذلك » (رواه ابن أبي الدنيا ، عن علي بن الجعد ، أنبأنا شعبة ، عن خالد الخذاء ، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة ، عن أبيه أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي ﷺ ، فذكره ، ورواه أحد والشيخان ، وأبو داود ، وابن ماجه من هذا الطريق بلفظ « وبيك قطعت عنق صاحبك من كان منكم مادحاً أخاه لا بحالة فليقل أحسب فلاناً والله حسيبه ولا أركي على الله أحداً حسيبه محمداً وكذا ان كان يعلم ذلك منه » وعند الطبراني في الكبير بلفظ « ويحك قطعت عنق أخيك والله لو سمعها ما أفلح ابداً إذا أننى أحدكم على أخيه فليقل إن فلاناً ولا أركي على الله أحداً . (وهذه الآفة تتطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة التي تعرف بالأدلة كقوله : إنه متق وورع وزاهد وخير) ودين (وما يجري مجراه ، أما إذا قال رأيت يصلي بالليل ويتصدق ويحج) وما يجري مجراه (فهذه أمور مستيقنة ، ومن ذلك قوله : إنه عدل ورضا فإن ذلك خفي فلا ينبغي أن

سمع عمر رضي الله عنه رجلاً يثني على رجل فقال: أسافرت معه؟ قال: لا. قال: أخالطته في المبايعة والمعاملة؟ قال: لا. قال: فأنت جاره صباحه ومساءه؟ قال: لا. فقال: والله الذي لا إله إلا هو لا أراك تعرفه.

الرابعة: إنه قد يفرح المددوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز. قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يغضب إذا مدح الفاسق». وقال الحسن: من دعا الظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصي الله تعالى في أرضه والظالم الفاسق ينبغي أن يذم ليغتم ولا يمدح ليفرح.

وأما المددوح فيضره من وجهين:

أحدهما: أنه يحدث فيه كبراً وإعجاباً وهما مهلكان. قال الحسن رضي الله عنه: كان عمر رضي الله عنه جالساً ومعه الدرّة والناس حوله إذ أقبل الجارود بن المنذر فقال

يجزم القول) به (إلا بعد خبرة باطنه. سمع عمر رضي الله عنه رجلاً يثني على رجل فقال: أسافرت معه؟ قال: لا. قال: أخالطته) أي في المجاورة والمعاملة؟ (قال: لا. قال: والله الذي لا إله إلا هو لا تعرفه) رواه ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن أبي غنية، حدثني أبي قال: سمع عمر رجلاً فذكره، وقد تقدم نحو هذا في كتاب آداب الصحبة والاخوة.

الرابعة أنه يفرح المددوح) بذلك المدح، (وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز. قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يغضب إذا مدح الفاسق» (رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه أبو خلف خادم أنس ضعيف، ورواه أبو يعلى وابن عدي بلفظ «إذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش» قال الذهبي في الميزان: منكر، وقد تقدم في كتاب آداب الكسب.

(وقال الحسن) البصري رحه الله تعالى: (من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في الأرض) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد المجيد التميمي، حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن يونس عن الحسن فذكره دون قوله في الأرض، (فالظالم الفاسق ينبغي أن يذم ليغتم ولا يمدح ليفرح).

وأما المددوح فيضره) المدح (من وجهين).

(أحدهما: أنه يحدث فيه كبراً وإعجاباً) بنفسه (وهما مهلكان. قال الحسن) البصري رحه الله تعالى: (كان عمر رضي الله عنه قاعداً ومعه الدرّة) بالكسر سوط من جلد، (والناس حوله إذ أقبل الجارود فقال رجل) من الحاضرين: (هذا سيد ربعة فسمعها

رجل: هذا سيد ربيعة فسمعها عمر ومن حوله وسمعها الجارود، فلما دنا منه خفقه بالدرة، فقال: ما لي ولك يا أمير المؤمنين. قال: ما لي ولك. أما لقد سمعتها. قال: سمعتها فمه. قال: خشيت أن يخالط قلبك منها شيء فأحببت أن أطأطئ منك.

الثاني: هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به وفتن ورضي عن نفسه ومن أعجب بنفسه قل تشمره، وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصراً، فأما إذا انطلقت الألسن بالثناء عليه ظن أنه قد أدرك، ولهذا قال عليه السلام: «قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح». وقال عليه السلام: «إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على حلقة موسى رميضاً» وقال أيضاً لمن مدح رجلاً: «عقرت الرجل عقرك الله». وقال مطرف: ما سمعت قط ثناء ولا مدحة إلا تصاغرت إلى نفسي. وقال زياد بن مسلم: ليس أحد يسمع

عمر ومن حوله وسمعها الجارود، فلما دنا منه خفقه بالدرة) أي ضربه بها، (فقال) الجارود: (مالي ومالك يا أمير المؤمنين، فقال: ما لي ولك أما لقد سمعتها؟ قال: سمعتها فمه. قال: خشيت أن يخالط قلبك منها شيء فأحببت أن أطأطئ منك) رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، حدثنا المبارك بن فضالة، عن الحسن قال: كان عمر قاعداً فذكره قال: وحدثنا خلف بن هشام حدثنا حزم، سمعت الحسن قال: مرَّ عمر بن الخطاب والجارود معه فسمع قائلاً يقول: هذا سيد ربيعة فعلاه بالدرة، فقال: أما انك قد سمعتها.

(الثاني: هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به وفتن) عن الاجتهاد في الطاعات، (ورضي عن نفسه. ومن أعجب بنفسه قل تشمره) في العبادة، (وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصراً فإذا أطلقت اللسان بالثناء عليه ظن أنه قد أدرك) رفة المقام، (ولهذا قال النبي عليه السلام) للذي مدح عنده رجلاً «ويحك (قطعت عنق صاحبك لو سمعها) أي لو بلغت وقبلها (ما أفلح) لحدوث المهلك» (وقال عليه السلام) «إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على حلقة موسى رميضاً» بالضاد المعجمة وهو الحديد الماضي. قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية يحيى بن جابر مرسلأ.

(وقال) عليه السلام «أيضاً لمن مدح رجلاً» عقرت الرجل عقرك الله» قال العراقي: لم أجد له أصلاً في المرفوع، لكن عن عمر الخطاب من قوله أخرجه حميد بن زنجويه في كتاب الأدب.

قلت: رواه من طريق الثوري: عن عمر بن مسلم، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه قال: كنا جلوساً عند عمر فأنى رجل على رجل في وجهه فقال ذلك.

(وقال مطرف) بين عبد الله بن الشخير العامري الحرشي أبو عبد الله الثقة البصري العابد. (ما سمعت ثناء أو مدحة إلا تصاغرت إلى نفسي) أخرجه ابن المبارك في الزهد. (وقال

ثناء عليه أو مدحة إلا تراءى له الشيطان، ولكن المؤمن يراجع، فقال ابن المبارك: لقد صدق كلاهما. أما ما ذكره زياد فذلك قلب العوام، وأما ما ذكره مطرف فذلك قلب الخواص. وقال عليه السلام: «لو مشى رجل إلى رجل بسكين مرهف كان خيراً له من أن يثني عليه في وجهه». وقال عمر رضي الله عنه: «المدح هو الذبح» وذلك لأن المذبوح هو الذي يفتر عن العمل، والمدح يوجب الفتور أو لأن المدح يورث العجب والكبر وهما مهلكان كالذبح، فلذلك شبهه به. فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح لم يكن به بأس، بل ربما كان مندوباً إليه، ولذلك أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة فقال: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالم لرجح» وقال في عمر: «لو لم أبعث

زياد بن أبي مسلم) أبو عمر الفراء البصري الصفار صدوق (ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدحه إلا تراءى له شيطان، ولكن المؤمن يراجع) أي يتذكر فيرجع أخرجه ابن المبارك رحمه الله تعالى في الزهد. (قال ابن المبارك) رحمه الله تعالى بعد أن أخرج القولين: (لقد صدقا كلاهما) أما ما ذكر زياد فذلك قلب العوام) قبل أن يكمل نور الإيمان في قلوبهم، (وأما ما ذكر مطرف فذلك قلب الخواص) فإنهم لا يزدادون بالمدح إلا تواضعاً وقرباً ولا سبيل للعجب إليهم وعليه يحمل ما رواه الطبراني والحاكم من حديث أسامة بن زبد إذا مدح المؤمن في وجهه ربا الإيمان في قلبه.

(وقال عليه السلام) «لو مشى رجل إلى رجل بسكين مرهف) أي حديد (كان خيراً له من أن يثني عليه في وجهه) (قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

(وقال عمر رضي الله عنه: المدح هو الذبح) رواه ابن أبي الدنيا عن منصور بن أبي مزاحم، حدثنا أبو سعيد المؤدب، عن عبيد الله بن عمر قال: أظنه عن أسلم مولى عمر بن الخطاب عن عمر قال: المدح ذبح، (وذلك لأن المذبوح هو الذي يفتر) أي يكسل (عن العمل) فلا يتحرك (والمدح يوجب الفتور أو لأن المدح يورث الكبر والعجب وهو) أي كل واحد منها مهلك (كالذبح، فلذلك شبهه به) بجامع الهلاك، وقد روي هذا في المرفوع من حديث إبراهيم التيمي مرسلًا. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ذبح الرجل إن تزكّيه في وجهه» رواه ابن أبي الدنيا في الصمت، (فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح لم يكن به بأس، بل ربما كان مندوباً إليه، ولذلك أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة حتى قال: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح») رواه ابن عدي والديلمي من حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب العلم.

(وقال لعمر) رضي الله عنه: (« لو لم أبعث لبعثت يا عمر ») قال العراقي: رواه الديلمي من حديث أبي هريرة وهو منكر، والمعروف حديث عقبة بن عامر « لو كان بعدي نبي لكان عمر

لبعثت يا عمر « وأي ثناء يزيد على هذا . ولكنه عليه السلام قال عن صدق وبصيرة . وكانوا رضي الله عنهم أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً وفتوراً ، بل مدح الرجل نفسه قبيح لما فيه من الكبر والتفاخر إذ قال عليه السلام : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » أي لست أقول هذا تفاخراً كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم ، وذلك لأن افتخاره عليه السلام كان بالله وبالقرب من الله لا بولد آدم وتقدمه عليهم ، كما أن المقبول عند الملك قبولاً عظيماً إنما يفتخر بقبوله إياه وبه يفرح لا بتقدمه على بعض رعاياه ، وبتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الحث عليه . قال عليه السلام : « وجبت لما أثنوا على بعض الموتى . وقال مجاهد : إن لبي آدم جلساء من الملائكة فإذا ذكر الرجل المسلم أخاه المسلم بخير قالت الملائكة : ولك بمثله . وإذا ذكره بسوء قالت الملائكة يا ابن آدم

ابن الخطاب « رواه الترمذي وحسنه ، وأخرجه ابن عدي بلفظ « لو لم أبعث فيكم لبعثت عمر فيكم » رواه من طريقين في أحدهما عبد الله بن واقد الحراني وهو متروك ، وفي الآخر رشدين بن سعد . وقال : قلب رشدين متنه ، ورواه أيضاً من حديث بلال وفيه زكريا بن يحيى الوقاد وهو كذاب ، (وأي ثناء يزيد على هذا ولكنه عن صدق وبصيرة وكانوا أجل رتبة من أن يورثهم ذلك) الثناء (كبراً أو عجباً أو فتوراً) قد نزههم الله عن ذلك ، (بل مدح الرجل نفسه قبيح لما فيه من الكبر والتفاخر) وهزم مظنة الهلاك .

(وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ») رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال : صحيح الإسناد وله من حديث عبادة بن الصامت « أناسيد الناس يوم القيامة ولا فخر » ولمسلم من حديث أبي هريرة « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة » قاله العراقي . (أي لست أقول هذا تفاخراً كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لأن افتخاره عليه السلام إنما) كان بالله وبقربه من الله لا بكونه مقدماً على ولد آدم . كما ان المقبول عند الملك قبولاً عظيماً إنما يفتخر بقبوله إياه وبه يفرح لا بتقدمه على بعض رعاياه) فإنه يرى ذلك كلا شيء عنده بالنسبة إلى مقامه الذي هو فيه ، (وبتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين المدح وبين الحث عليه . إذا قال عليه السلام وجبت لما أثنوا على بعض الموتى) قال أنس مروا بجزاة فائتوا عليه خيراً فقال عليه السلام « وجبت ومرو بأخرى فائتوا عليه شراً فقال وجبت . فقالوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ فقال : من أثنيت عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أثنيت عليه شراً وجبت له النار أنتم شهداء الله في الأرض » قالها ثلاثاً . رواه الطيالسي وأحد والشيخان والنسائي .

(وقال مجاهد) رحه الله تعالى (ان لبي آدم جلساء من الملائكة فإذا ذكر الرجل أخاه المسلم بخير قالت الملائكة ولك بمثله ، وإذا ذكره بسوء قالت الملائكة : يا ابن آدم المستور

المستور عورتك: إربع على نفسك واحد الله الذي ستر عورتك فهذه آفات المدح.

بيان ما على الممدوح:

اعلم ان على الممدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور، ولا ينجو منه إلا بأن يعرف نفسه ويتأمل ما في خطر الخاتمة ودقائق الرياء وآفات الأعمال، فإنه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المادح ولو انكشف له جميع أسراره وما يجري على خواطره لكف المادح عن مدحه، وعليه أن يظهر كراهة المدح بإذلال المادح. قال عليه السلام: «احثوا التراب في وجوه المادحين». وقال سفيان بن عيينة: لا يضر مدح من

عورته إربع على نفسك وأحد الله إذ ستر عورتك) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن قدامة الجوهري، ومحمد بن عبد المجيد التميمي. وهذا لفظ محمد قالا: حدثنا يحيى بن سليم عن إسماعيل ابن كثير عن مجاهد قال فذكره (فهذه آفات المدح) فتأملها واعتبر بها.

بيان ما على الممدوح:

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن على الممدوح ان يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور فإنها (مهلكات، ولا ينجو) الممدوح (عنه إلا بأن يعرف نفسه) بالعجز والقصور، (ويتأمل في خطر الخاتمة) فإن خطرهما شديد لأنها تضحك على الأعمال (و) يتأمل في (دقائق الرياء) فإنه من خفي الشرك (وآفات الاعمال) وأنه لا يقبل منها إلا ما كان بإخلاص، (وإنه يعرف من نفسه ما لا يعرف المادح) فيقول: أنا أعرف بنفسني منك، (ولو انكشف له جميع أسراره) وما في باطنه (وما يجري على خواطره) مما لا يخلو منه الإنسان (لكف المادح عن مدحه) وامتنع من الثناء عليه والتزكية. هذا حال العارفين بالله وإليه الإشارة بقوله: من عرف نفسه فقد عرف ربه، (وعليه أن يظهر كراهية المدح بإذلال المادح) إن رأى في ذلك سلامة لحاله أو عدم اكرامه بالبدل له في نظير ما مدحه، ولو بالسكوت عنده والاعراض عنه بوجهه وإدخال كلام آخر أجني، كأنه لم يسمع ذلك المدح، وسواء كان ذلك المدح بمنثور من القول أو بمنظوم بأن مدحه بقصيدة والبلاء في هذا أكثر فإن الشاعر يجازف في كلامه كثيراً فإن أكذبه أعذبه فيجمع بين الكذب والمدح، (وإليه الإشارة بقوله عليه السلام «احثوا» أي إرموا (في وجوه المادحين) بصيغة المبالغة إشارة إلى أن الكلام فيمن صدر منه المدح كثيراً حتى اتخذ صناعة وبضاعة يتأكل بها الناس وجازف في الأوصاف وأثر الكذب (التراب») أي فلا تعطوهم على المدح شيئاً. فالحثو كناية عن الحرمان والرد والتخجيل يقال: حثا في وجه الرماد إذا أخجله، أو المراد قولوا لهم بأفواهمك التراب، والعرب تستعمل ذلك لمن يكرهونه فيقولون بعينه الاثلب وهي بالكسر والمثلثة الساكنة التراب، وهو كناية عن الذل والخيبة أو المراد أعطوهم ما طلبوا لأن كل ما فوق التراب تراب فشبه الاعطاء بالحثو على سبيل الترشيح

عرف نفسه وأثنى على رجل من الصالحين فقال: اللهم إن هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني. وقال آخر لما أثنى عليه: اللهم ان عبدك هذا تقرب إلي بمقتك وأنا أشهدك على مقتته. وقال علي رضي الله عنه لما أثنى عليه: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما

والمبالغة في التقليل والاستهانة، وبهذا جزم البيضاوي وفيه نظر، وقيل هو على ظاهره فيرمي في وجوههم التراب، وجرى عليه ابن عربي قال: وصورته أن تأخذ كفاً من تراب وترمي به بين يديه، وتقول: ما عسى أن يكون من خلق من هذا، ومن أنا وما قدرني توبخ بذلك نفسك ونفسه وتعرف المداح قدرك وقدره، وهكذا فليحث التراب في وجوههم قال: وقد كان بعض مشايخنا إذا رأى شخصاً ركباً إذا شارة تعظمه الناس وينظرون إليه يقول له ولهم تراب ركب على تراب.

قلت: ويدل لذلك ما رواه ابن أبي الدنيا عن عثمان بن أبي شيبة، حدثنا الأشجعي، عن سفیان الثوري، عن الأعمش ومنه ور، عن إبراهيم عن همام بن الحرث قال: قال المقداد بن الأسود: أمرنا رسول الله ﷺ إذا رأينا المداحين أن نحثو في وجوههم التراب، وقد رواه أحمد ومسلم وأبو داود من حديث المقداد بلفظ المصنف، ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة، وابن عدي، وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر، وعند بعضهم في أفواه بدل وجوه وفي لفظ المداحين بدل المداحين.

تنبيه:

قال بعض الشافعية: وتحرم مجاوزة الحد في الاطراء في المدح إذا لم يمكن حمله على المبالغة وترد به الشهادة إن أكثر منه، وإن قصد إظهار الصنعة. قال العز بن عبد السلام في قواعده: ولا تكاد تجد مداحاً إلا رذلاً ولا هجاء إلا ندلاً. (قال) أبو محمد (سفيان بن عيينة) بن أبي عمران الهلالي الكوفي ثم المكي ثقة حافظ فقيه إمام حجة مات في رجب سنة ١٩٨ وله إحدى وتسعون سنة (لا يضر المدح من عرف نفسه) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن يحيى الواسطي، حدثنا حبان بن صخر بن جويرية، سمعت سفيان بن عيينة يقول: ليس يضر المدح من عرف نفسه، (وأثنى على رجل من الصالحين فقال: اللهم إن هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحرث المقرئ حدثنا حماد بن زيد، حدثنا عطاء السلمي قال: سمعت جعفر ابن زيد الضبيعي يذكر أن رجلاً مرَّ بمجلس فإثنى عليه خير، فلما جاوزهم قال: اللهم إن هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني. (وقال آخر: لما أثنى عليه اللهم إن عبدك هذا تقرب إلي بمقتك وأنا أشهدك على مقتته) رواه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن بجير، حدثنا قبيصة، حدثنا سفيان عن أبي سنان، عن عبد الله بن أبي الهذيل قال: أثنى رجل على رجل من المصلين في وجهه فقال: اللهم ان عبدك تقرب فذكره.

(وقال علي كرم الله وجهه لما أثنى عليه: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما

يقولون واجعلني خيراً مما يظنون، وأنتى رجل على عمر رضي الله عنه فقال: أتهلكني وتهلك نفسك؟ وأنتى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه وكان قد بلغه أنه يقع فيه فقال: أنا دون ما قلت وفوق ما في نفسك.

الآفة التاسعة عشرة في الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام:

لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأمر الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء، فمن قصر في علم أو فصاحة لم يخجل كلامه عن الزلل لكن الله تعالى يعفو عنه لجهله. مثاله ما قال حذيفة. قال النبي ﷺ: « لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقبل ما شاء الله ثم شئت » وذلك لأن في العطف المطلق تشريكاً وتسوية وهو على خلاف الاحترام. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: جاء رجل إلى رسول الله

يقولون واجعلني خيراً مما يظنون، وأنتى رجل على عمر رضي الله عنه فقال: أتهلكني وتهلك نفسك) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي يعلى الثقفي، حدثنا أحمد بن يونس، عن ابن شهاب، عن الأعمش، عن الحسن أن رجلاً أتى على عمر فقال: تهلكني وتهلك نفسك. (وأنتى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه، وكان قد بلغه أنه يقع فيه، فقال علي) رضي الله عنه: (أنا دون ما تقول وفوق ما في نفسك) رواه ابن أبي الدنيا عن زياد بن أيوب، حدثنا حفص ابن غياث، عن الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن أبي البخترى قال: أتى رجل على علي في وجهه وقد كان بلغه أنه يقع فيه فقال له علي: أنا دون ما قلت وفوق ما في نفسك.

الآفة التاسعة عشر: في الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام:

في أثناء المحاورات. (لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأمر الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ) وتعديله (في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء) العارفون بمواقع الكلام، (فمن قصر في علم أو فصاحة) أي لم يميزها لنفسه (لم يخجل كلامه عن الزلل) والسقط من حيث لا يدري، (لكن الله يعفو عنه لجهله مثاله ما قال حذيفة) بن اليان رضي الله عنه. (قال النبي ﷺ) « لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقبل ما شاء الله ثم شئت » (رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيشمة، حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا شعبة، عن منصور، عن عبدالله بن يسار عن حذيفة، عن النبي ﷺ فذكره. وقال العراقي: رواه أبو داود والنسائي في الكبرى بسند صحيح اهـ.

قلت: وفي لفظ لأبي داود والنسائي « لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان » ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه وابن السني والضياء في المختارة، (وذلك لأن في العطف المطلق) بالواو (تشريكاً وتسوية وهو على خلاف الاحترام) لمقام

ﷺ يكلمه في بعض الأمر فقال: ما شاء الله وشئت. فقال ﷺ: «أجعلتني لله عبدلاً ما شاء الله وحده» وخطب رجل عند رسول الله ﷺ فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى، فقال: «قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى» فكره رسول الله ﷺ قوله ومن يعصها لأنه تسوية وجمع. وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل

الروبية بخلاف العطف بـ. قال صاحب المصباح. ثم حرف عطف وهي للمفردات للترتيب بمهله. وقال الأخفش هي بمعنى «الواو» واستعملت فيها لا ترتيب فيه نحو: والله لأفعلن كذا وتقول وحياتك ثم وحياتك لأقومن، وأما في الجمل فلا يلزم الترتيب، بل قد تأتي بمعنى الواو نحو قوله تعالى ﴿ثم الله شهيد على ما يفعلون﴾ [يونس: ٤٦] أي والله شاهد على تكذيبهم وعنادهم، فإن شهادة الله غير حادثة ومثله ثم كان من الذين آمنوا.

(وقال ابن عباس) رضي الله عنهما: (جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فكلمه في بعض الأمر فقال: ما شاء الله وشئت. فقال ﷺ: «أجعلتني لله عبدلاً قل ما شاء الله وحده») رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح، حدثنا المحاربي، عن الأجلح، عن يزيد بن الأصم، عن ابن عباس قال: جاء رجل فسأقه. وقال العراقي: رواه النسائي في الكبرى وابن ماجه باسناد حسن. اهـ.

قلت: وروى سمويه في فوائده والضياء المقدسي من حديث جابر بن سمرة بلفظ «لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد» ورواه كذلك الخطيب في المتفق والمفروق وابن النجار من حديث الطفيل بن سخبرة. روى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود «قولوا ما شاء الله ثم شئت» وروى ابن سعد في الطبقات، والطبراني من طريق مسعر، عن معبد بن خالد الجدي، عن عبد الله بن يسار، عن قتيلة امرأة من جهينة قالت: جاء يهودي. وفي رواية ابن سعد خبر من الأحبار إلى النبي ﷺ فقال: «إنكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة، فأمرهم النبي ﷺ أن يقولوا ورب الكعبة وأن يقولوا ما شاء الله ثم شئت، قال ابن سعد ليس لها غير هذا الحديث، وأخرجه ابن منده من طريق المسعودي عن معبد بن يسار عن قتيلة بنت صيفي الجهينة.

(وخطب رجل عند رسول الله ﷺ فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى فقال) لا تقل هكذا (قل) من يطع الله ورسوله فقد رشد، (ومن يعصى الله ورسوله فقد غوى) رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن الجعد، أنبأنا ابن عيينة عن المغيرة، عن إبراهيم قال: خطب رجل فسأقه. وقال العراقي: رواه مسلم من حديث عدي بن حاتم. (وكره قوله ومن يعصها لأنه تسوية وجمع) أي ذكرهما في حيز واحد. هذا هو المشهور واختلف في ذلك فقيل: كان ذلك في أول الإسلام ثم لما شاع وانتشر وكمل نور الإيمان أبيض ذلك كما ذكره شراح الشفاء وتقدم البحث في ذلك. وقال بعضهم: ولعل الأوجه أن يقال العدول عن الاسمين

أعوذ بالله وبك، ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك، وأن يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان. وكره بعضهم أن يقال: اللهم أعتقنا من النار وكان يقول العتق يكون بعد الورد. وكانوا يستجرون من النار ويتعوذون من النار. وقال رجل: اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعة محمد ﷺ، فقال حذيفة: إن الله يغني المؤمنين عن شفاعة محمد وتكون شفاعة للمذنبين من المسلمين. وقال إبراهيم: إذا قال الرجل للرجل يا حمار يا

الكرمين غير لائق وإن كان المقام يقتضي الضمير اختصاراً، ولهذا ورد في كثير من القرآن: ومن يطع الله ورسوله ومن يعص الله ورسوله، والله در القائل:

أعد ذكر نعمان لنا ان ذكر هو المسك ما كررته يتضوع

(وكان إبراهيم) النخعي (يكراه أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويجوز) أي يرى جائزاً (أن يقال: أعوذ بالله ثم بك و) يجوز (أن يقول: لولا الله ثم فلان، ولا يقول لولا الله وفلان) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح، حدثنا إسحاق بن إبراهيم أبو يحيى التيمي، حدثنا مغيرة قال: كان إبراهيم يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويرخص أن يقول أعوذ بالله ثم بك، ويكره أن يقول لولا الله وفلان ويرخص أن يقول لولا الله ثم فلان.

(وكره بعضهم أن يقول) الرجل في دعائه: (اللهم أعتقنا من النار، وقالوا) في توجيه ذلك إن (العتق) إنما (يكون بعد الورد، وكانوا يستجرون من النار ويتعوذون من النار) رواه ابن أبي الدنيا عن هارون بن عبد الله، حدثنا سيار، حدثنا جعفر، حدثنا أبو عمران الجوني قال: أدركت أربعة من أفضل ما أدركت فكانوا يكرهون أن يقولوا: اللهم أعتقنا من النار، ويقولون: إنما يعتق منها من دخلها وكانوا يقولون: نستجير بالله من النار ونعوذ بالله من النار.

قلت: وهذا من جملة الدقائق فإن أراد القائل بالعتق العصمة والحفظ أو ما يجري مجراه فلا أرى بأساً في الإطلاق فقد اشتهر الدعاء بمثل ذلك من غير تكبر.

(وقال رجل: اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعة محمد ﷺ)، (فقال حذيفة) رضي الله عنه: (إن الله يغني المؤمنين عن شفاعة محمد ﷺ) (وتكون شفاعته للمذنبين من المسلمين) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح، حدثنا المحاربي، عن أبي مالك الأشجعي، عن ربي، عن حذيفة قال: قال رجل فذكره.

وروي أيضاً عن حمدون بن سعد، حدثنا النضر بن إسحاق، عن أبي طالب، عن عمار الدهني، عن أبي جعفر قال: سمع علي امرأة تقول: اللهم ادخلني في شفاعة محمد. قال: إذا تمسك النار، وهذا أيضاً من الدقائق: وإذا أراد بشفاعته رفعة المنزلة له فوق منزلته فلا أرى بذلك بأساً.

(وقال إبراهيم) النخعي: (إذا قال الرجل للرجل: يا حمار يا خنزير قبل له يوم القيامة

خنزير! قيل له يوم القيامة: حاراً رأيتني خلقتة خنزيراً رأيتني خلقتة. وعن ابن عباس رضي الله عنها: إن أحدكم ليشرك حتى يشرك بكلبه فيقول: لولاه لسرقنا الليلة. وقال عمر رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم من كان حالفاً فيحلف بالله أو ليصمت». قال عمر رضي الله عنه: فوالله ما حلفت بها منذ

حاراً رأيتني خلقتة خنزيراً رأيتني خلقتة) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن صالح، حدثنا محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن إبراهيم قال: إذا قال الرجل فذكره. قال: وحدثنا أحمد ابن منيع، حدثنا محمد بن حازم، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم قال: إذا قال الرجل لأخيه: يا خنزير قال الله له يوم القيامة تراني خلقتة خنزيراً. قال: وحدثنا سعيد بن سليمان عن أبي حفص الأبار، عن الأعمش، عن حكيم بن جبير، عن ابن عباس أن موسى عليه السلام كان في نفر من بني إسرائيل فقال: اشرابوا يا حير فأوحى الله إليه تقول لخلق من خلقي خلقتهم اشرابوا يا حير.

(وعن ابن عباس) رضي الله عنه قال: (إن أحدكم يشرك بالله حتى يشركه بكلبه يقول: لولاه لسرقنا الليلة) رواه ابن أبي الدنيا عن إسحاق بن إسماعيل، حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا ابن أبي خالد عن مولى لابن عباس عن ابن عباس أحسب هكذا قال أن أحدكم فساقه.

(وقال عمر) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم». قال عمر) رضي الله عنه: والله ما حلفت بها منذ سمعتها. رواه أبي الدنيا، عن خالد بن خدش، حدثنا عبد الله بن وهب، أنبأنا يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ فذكره وفيه: ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله ﷺ ينهي عنها. وقال العراقي: متفق عليه.

قلت: ورواه كذلك أحمد وابن عدي.

وروى أحمد وأبو نعيم في الخلية، والبيهقي من حديث ابن عمر: «لا تحلف بابيك ولا تحلف بغير الله فإنه من حلف بغير الله فقد أشرك» ورواه ابن ماجه والبيهقي أيضاً «لا تحلفوا بأبائكم من حلف بالله فليصدق» الحديث. ورواه البخاري والنسائي بلفظ «لا تحلفوا بأبائكم» وزاد الحاكم «من حلف بشيء دون الله فقد أشرك».

وفي الباب أبو هريرة ولفظ حديثه «لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا إلا وأنتم صادقون» رواه أبو داود والنسائي والبيهقي وابن حبان وعبد الرحمن بن سمرة، ولفظ حديثه «لا تحلفوا بأبائكم ولا بالطواغيت» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه عن سمرة ابن جندب ولفظ حديثه «لا تحلفوا بالطواغيت ولا تحلفوا بأبائكم واحلفوا بالله فإنه أحب إليه أن تحلفوا به ولا تحلفوا بشيء» من دونه «رواه الطبراني في الكبير عن حبيب بن سليمان بن سمرة عن أبيه عن جده، وروى عبد الرزاق في المصنف عن قتادة مرسلاً «لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم ولا بالأمانة».

سمعتها . وقال ﷺ : « لا تسماوا العنب كرمأ إنما الكرم الرجل المسلم » وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ : « لا يقولن أحدكم عبدي ولا أمتي كلكم عبيد الله وكل نساكنكم إماء الله وليقل غلامي وجاريتي وفتاتي وفتاتي ولا يقول المملوك ربي ولا ربي وليقل سيدي وسيدتي فكلكم عبيد والرب الله سبحانه وتعالى » ، وقال ﷺ : « لا تقولوا

(وقال ﷺ : لا تسماوا العنب الكرم إنما الكرم الرجل المسلم) وذلك لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع في المسمى بها ، والرجل المسلم هو المستحق لذلك دون شجرة العنب ، وهل المراد النهي عن تخصيص شجرة العنب بهذا الاسم وأن المسلم أولى به من تسميته بالكرم كما قال في المسكين والرقوب والمغلس ، أو المراد أن تسميته بها مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير لأصل هذا الشراب الخبيث المحرم ، وذلك ذريعة إلى منح المحرم وتبيح النفوس إليه محتمل ، رواه ابن أبي الدنيا عن أبي خيثمة ، حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ فذكره . وقال العراقي : هو متفق عليه من حديث وائل بن حجر .

قلت : وفي رواية لمسلم « لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبلبة » وفي المتفق عليه من حديث أبي هريرة « لا تسماوا العنب الكرم ولا تقولوا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر » وعند ابن عساکر بلفظ « لا تسماوا العنب الكرم فإن الكرم المؤمن » . وعند أحمد ومسلم « لا يقولن أحدكم للعنب الكرم فإنما الكرم قلب المؤمن » وعند أبي داود والبيهقي « لا يقولن أحدكم الكرم فإن الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حدائق الاعناب » .

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ : لا يقولن أحدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نساكنكم إماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتي ولا يقولن المملوك ربي وربتي ولكن سيدي وسيدتي فكلكم عبيد والرب الله سبحانه وتعالى) قال ابن أبي الدنيا في الصمت : حدثنا هاشم بن الوليد ، حدثنا النضر بن شميل ، عن عوف ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لا يقولن أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتاتي وفتاتي ولا يقل المملوك ربي ولا ربي ولكن سيدي وسيدتي كلكم عبيد والرب الله » ثم قال : وحدثني يحيى بن أيوب ، حدثنا إسماعيل بن جعفر ، أنبأنا العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « لا يقل أحدكم عبدي أمتي كلكم عبيد الله وكل نساكنكم إماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتي وفتاتي » وقال العراقي : هو متفق عليه من حديث أبي هريرة .

قلت : لفظها لا يقل أحدكم اطعم ربك وضيء ربك واسق ربك ولا يقل أحد ربي وليقل سيدي ومولاي ولا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاتي وغلامي » ، وكذلك رواه أحمد . وفي لفظ مسلم « لا يقولن أحدكم عبدي فكلكم عبيد الله ولكن ليقل فتاتي ولا يقل العبد ربي ولكن ليقل سيدي » .

للفاسق سيدنا فإنه إن يكن سيدكم فقد أسخطتم ربكم»، وقال ﷺ: «من قال أنا بريء من الإسلام فإن كان صادقاً فهو كما قال، وإن كان كاذباً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً»، فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره.

ورواه أبو داود وابن السني في اليوم والليله بلفظ «لا يقولن أحدكم عبدي أو أمي ولا يقولن المملوك ربي وربتي وليقل المالك فتاي وفتاتي وليقل المملوك سيدي وسيدتي فإنكم المملوكون والسيد الله عز وجل». ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ «لا يقولن أحدكم عبدي وليقل فتاي ولا يقل العبد مولاي وليقل سيدي»، وفي لفظ له «لا يقولن أحدكم عبدي فكلكم عبد ولا يقولن أحدكم مولاي فإن مولاكم الله ولكن ليقل سيدي».

(وقال ﷺ: «لا تقولوا للمنافق سيدنا فإنه إن يكن سيدكم فقد أسخطتم ربكم»)
رواه ابن الدنيا عن عبد الرحيم بن عيسى الإبلي، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي عن قتامة عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه أن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا» فسأقه. وقال العراقي: رواه أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح.

قلت: ورواه كذلك أحد والنسائي والرويانى وابن السني والبيهقي والضياء المقدسي كلهم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه.

(وقال رسول الله ﷺ: «من قال أنا بريء من الإسلام فإن كان صادقاً فهو كما قال وإن كان كاذباً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً») قال العراقي: رواه النسائي وابن ماجه من حديث بريدة بإسناد صحيح اهـ.

قلت: ورواه كذلك الحاكم وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا أبو خيشمة، حدثنا علي بن الحسن، حدثنا الحسين بن واقد، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال إني» فذكره. ولكن لفظ الجماعة: «لم يعد إلى الإسلام صادقاً».

(فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره) فمن ذلك ما رواه مسلم من حديث ابن مسعود: «لا يقل أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي» وعند الطبراني: «لا يقولن أحدكم نسيت آية كيت وكيت فإنه ليس هو نسي ولكنه نسي» وروي الطبراني في الكبير من حديث وائلة: «لا يقولن أحدكم أهرقت الماء ولكن ليقل أبول» ورواه الحسن بن محمد بن علي بن صخر الأزدي في مشيخته وابن النجار من حديث أبي هريرة بلفظ: «لا يقول أحدكم أهرق الماء» والباقي سواء.

وروى ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي هريرة: «لا يقل أحدكم اغفر لي إن شئت وليعزم المسألة فإنه لا مكره له» ورواه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه بزيادة: «اللهم ارحني إن شئت اللهم ارزقني إن شئت» وفيه فإنه يفعل ما يشاء لا مكره له. وروى

ابن ماجة من حديث ابن عباس: « لا يقولن أحدكم إني ضرورة » وروى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة: « لا يقولن أحدكم اللهم لقني حجتي فإن الكافر يلقتن حجته ولكن ليقبل اللهم لقني حجة الإيمان عند المات » وروى أحد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن السني في اليوم والليلة من طرق عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه مرفوعاً: « لا يقولن أحدكم جيشت نفسي ولكن ليقبل لقتت نفسي » ورواه البيهقي من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي أمامة ولم يذكر أباه، ورواه النسائي أيضاً من طريق سفيان، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة. ورواه أحد والشيخان من طريق سفيان عن هشام عن أبيه عن عائشة، ورواه الطبراني من طريق قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ورواه الدارقطني في الأفراد من حديث أبي هريرة. ورواه أبو داود من حديث عائشة بلفظ: « لا يقولن أحدكم جاشت نفسي ولكن ليقبل لقتت نفسي » وروى أحد وأبو داود والنسائي والطبراني والبيهقي من حديث أبي بكر: « لا يقولن أحدكم إني صمت رمضان كله وقمته ». وروى تمام وابن عساكر من حديث عبدالله بن عمرو: « ولا يقولن أحدكم صمت رمضان وقمت رمضان لاصنعت في رمضان كذا فإن رمضان اسم من أسماء الله العظام. ولكن قولوا شهر رمضان كما قال ربكم في كتابه » ورواه ابن عسبي وأبو الشيخ والبيهقي وضعفه والديلمي من حديث أبي هريرة: « لا تقولوا رمضان فإن رمضان إسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان » وفي حديث أبي المليح عن أبيه رفعه: « لا تقل تعسني الشيطان فإنه يعظم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتي صرعته ولكن قل بسم الله فإنك إذا قلت ذلك تصاغر حتى يصير مثل الذباب فيمن عمره » ورواه أحد وأبو يعلى والباوردي والطبراني وابن السني في اليوم والليلة والدارقطني في الأفراد والحاكم، ورواه أحد أيضاً والبخاري والبيهقي عن أبي تميمه الهجيمي عن رديف رسول الله ﷺ، وعن أبي جري جابر بن سليم الهجيمي مرفوعاً: لا تقل عليك السلام فإن عليك السلام تحية الموتى، ولكن قل السلام عليك. ورواه أبو داود والترمذي وقال: حسن صحيح والنسائي والطبراني والحاكم والبيهقي والضياء. وروى الطبراني من حديث عبدالله بن مغفل: لا تقولوا للعشاء العتمة. فإن الأعراب يسمونها العتمة. وروى البيهقي وضعفه من حديث أنس، لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران وسائر القرآن، ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران، والقرآن على نحو هذا.

وروى الطبراني في الأوسط والبخاري وأبو نعيم في الحلية والبيهقي وضعفه من حديث أبي هريرة: « لا يقولن أحدكم زرعتم ولكن ليقبل حرثتم ».

وروى مسلم من حديث أبي هريرة: « لا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر » وروى الطبراني في كتاب السنة من حديث أبي هريرة، والخطيب من حديث ابن عمر: « لا يقولن أحدكم لأخيه قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فإن الله عز وجل خلق آدم على صورته ».

ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم انه إذا أطلق لسانه لم يسلّم، وعند ذلك يعرف سر قوله ﷺ « من صمت نجاً » لأن هذه الآفات كلها مهالك ومعاطب،

فصل

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق ليث عن مجاهد أنه كان يكره أن يقول: اللهم ادخليني في مستقر رحمتك فإن مستقر رحمة نفسه ومن طريق أيوب عن محمد بن سيرين أن رجلاً شهد عند شريح فقال: أشهد بشهادة الله، فقال له شريح لا تشهد بشهادة الله، ولكن اشهد بشهادتك فإن الله لا يشهد إلا على حق ومن طريق ليث عن مجاهد أنه كره أن يقول للميت استأثر الله به. ومن طريق مغيرة عن إبراهيم قال: كان يكره أن يقول لعمر والله لا يحمد الله وعن القاسم ابن مخيمرة قال: لأن أحلف بالصليب أحب إليّ من أن أحلف بحياة رجل. وعن العلاء بن المسيب عن أبيه عن كعب قال: إنكم تشركون في قول الرجل كلا وأبيك كلا والكعبة كلا وحياتك وأشباه هذا احلف بالله صادقاً أو كاذباً ولا تحلف بغيره. ومن طريق حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « من حلف منكم باللات فليقل لا إله إلا الله ومن قال لأخيه تعالى أقامرك فليصدق ». ومن طريق مسعر عن سبأ الخنفي أنه سمع ابن عباس يكره أن يقول الرجل إني كسلان. ومن طريق المسعودي عن عون بن عبد الله قال: لا تقولوا أصبحنا وأصبح الملك لله، ولكن قولوا أصبحنا والملك لله والحمد لله، وعنه أيضاً قال: لا يقولن أحدكم نعم الله بك عينا، فإن الله لا ينعم بشيء، ولكن ليقول نعم الله بك عينا فإنما أنعم أقر. ومن طريق غيلان بن جرير عن مطرف قال: لا تقل إن الله يقول، ولكن قل إن الله قال واحدهم يكذب مرتين إذا سئل من هذا قال لا شيء إلا شيء أليس بشيء. وعن مطرف أنه كان يكره أن يقول أحدهم للكلب اللهم أخزه. وعن خناس بن سحيم قال: أقبلت مع زياد بن جدير من الكناسة فقتل في كلامي والأمانة، فجعل زياد يبكي فظننت إني أتيت أمراً عظيماً، فقلت: أكان يكره ما قلت؟ قال: نعم. كان عمر ينهانا عن الحلف بالأمانة أشد النهي. وعن يحيى بن مطرف قال: قلت لعيسى ابن بابان أقعد إلى هؤلاء القوم ساعة. قال: وما يدريك وما قدر ساعة؟ قلت: هنية. قال: هكذا فقل. قال: وقال لي عيسى يوماً أدخل فانظر فلا: هل تراه في المسجد، فدخلت وخرجت وقلت: ليس في المسجد أحد. قال: لا تقل هكذا قل لم أر في المسجد أحداً. هكذا فقل. ومن طريق عبد الرحمن بن عمر بن حفص بن ربيعة بن عطاء قال: قلت عن القاسم بن محمد قاتل الله محمد بن يوسف ما أجرأه على الله. قال: هو أدل والأمر من أن يجتري على الله، ولكنها القرة العرة قتل ما أغره بالله. ومن طريق المسعودي عن عون بن عبد الله قال: لا يقل الرجل إذا سئل عن الرجل ليس لي به عهد حتى يقول مذ لم أره.

(ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلّم) من تلك الآفات كلها أو بعضها، (وعند ذلك يعرف سر قوله ﷺ: « من صمت نجاً ») وقد تقدم

وهي على طريق المتكلم فإن سكت سلم من الكل وإن نطق وتكلم خاطر بنفسه إلا أن يوافق لسان فصيح وعلم غزير وورع حافظ ومراقبة لازمة ويقلل من الكلام، فعساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم فغتم فكن ممن سكت فسلم. فالسلامة إحدى الغنيمتين.

الآفة العشرون: سؤال العوام عن صفات الله تعالى:

وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن إلا أن ذلك ثقيل عن النفوس والفضول خفيف على القلب، والعامي يفرح بالخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ولا يزال يجب إليه ذلك حتى يتكلم في العلم بما هو كفر، وهو لا يدري. وكل كبيرة يرتكبها العامي فهي

قريباً في أول هذا الكتاب، (لأن هذه الآفات كلها مهالك ومعاطب وهي على طريق المتكلم) لا ينفك عنها، (فإن سكت سلم من الكل وإن تكلم خاطر بنفسه إلا أن يوافق لسان فصيح وعلم غزير وورع حافظ) يمجزه عن التعمر في السقطات (ومراقبة) في القلب للحق (لازمة) لا تنفك عنه، (وتقلل في الكلام) وتحفظ في المنطق، (فعساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر) والإشراف على الهلاك، (فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم فغتم) بنتيجة كلامه، (فكن ممن سكت فسلم) من آفاته. (فالسلامة) من المكروهات (إحدى الغنيمتين) روى ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهتي في الشعب من مرسل الحسن: «رحم الله عبداً تكلم فغتم أو سكت فسلم» ورواه العسكري في الأمثال عن الحسن عن أنس، ورواه البيهتي أيضاً عن ثابت عن أنس، ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ: «رحم الله عبداً قال فغتم أو سكت فسلم» رواه عن الحسن مرسلًا. ورواه أبو الشيخ في التواب من حديث أبي أمامة بلفظ الخرائطي.

الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى:

(وعن كلامه وعن الحروف وإنها قديمة أو حادثة) وما يجري مجراه كسؤالهم عن الإيمان هل هو مخلوق أو غير مخلوق، (ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن) من الأوامر والنواهي (إلا أن ذلك ثقيل على النفوس) لا مستمر به (والفضول خفيف على القلب والعامي يفرح بأن يخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء) الكمل وأهل الفضل، (فلا يزال يجب إليه ذلك حتى) يوقفه على دهليز الكفر، وربما (يتكلم بما هو كفر) والعباذ بالله فينسل من الدين، (وهو لا يدري) ولا يشعر، (وكل كبيرة يرتكبها العامي

أسلم له من أن يتكلم في العلم لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته، وإنما شأن العوام والاشتغال بالعبادات والإيمان بما ورد به القرآن والتسليم بما جاء به الرسل من غير بحث وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله عز وجل ويتعرضون لخطر الكفر، وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك وهو موجب للعقوبة. وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم، فإنه بالإضافة إليه عامي، ولذلك قال ﷺ: «ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم».

فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم (لعدم أهليته، لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته وإنما شأن العوام الاشتغال بالعبادات) الظاهرة، (والإيمان بما ورد به القرآن والتسليم لما جاء به الرسل) عليهم السلام (من غير بحث) ولا تنقير، فهذا أفضل أحوالهم وأعظم أعمالهم (وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادة سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله تعالى) والبعد عن ساحة حضرته، (ويتعرضون لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب) جمع سائس، وهو الذي يتعاهد الدواب في خدمتها ومراعاة أحوالها (عن أسرار الملوك) الباطنة (وهو موجب للعقوبة) والنكال. (وكل من سأل عن علم غامض) أي دقيق (ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم) وفساده أكثر من صلاحه، (فإنه بالإضافة إليه عامي، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «ذروني») أي اتركوني من السؤال (ما تركتكم) أي مدة تركي إياكم من الأمر بالشيء والنهي عنه، فلا تتعرضوا لي بكثرة البحث عما لا يعينكم في دينكم مها أنا تارككم لا أقول لكم شيئاً، فقد يوافق ذلك إلزاماً وتشديداً وخذوا بظاهر ما أمرتكم ولا تستكشفوا كما فعل أهل الكتاب، ولا تكثروا من الاستقصاء فيما هو مبين بوجه ظاهر وإن صلح لغيره لا مكان أن يكثر الجواب المرتب عليه قضاها قصة بقرة بني إسرائيل شددوا فشدد عليهم، فخاف وقوع ذلك بأتمه ومن ثم علله بقوله: (فإنما هلك من كان قبلكم) من أمم الأنبياء (بسؤالهم) إياهم عما لا يعينهم. وفي رواية بكثرة سؤالهم (واختلافهم على أنبيائهم) ولما كان الأمر كذلك تسببوا لفرق القلوب ووهن الدين واستوجبوا به المحن والبلايا، والمفهوم من السياق النهي عن السؤال والاختلاف، فإن قيل: السؤال مأمور به بنص فاسألوا أهل الذكر، فكيف يكون الشيء مأموراً منهيّاً.

قلت: إنما هو مأمور فيها بأذن المعلم في السؤال عنه، وهو الذي يعنيه في دينه أو دنياه والمنهي عنه هو السؤال الذي يكثر به النزاع والخصومات وفيما لا يعين من الفضول.

(ما نهيتكم عنه فاجتنبوه) أي دائماً على كل تقدير ما دام منهيّاً عنه حتى في الحرام وندباً في المكروه إذ لا يمثل مقتضى النهي إلا بترك جميع جزئياته وإلا صدق عليه أنه عاص أو مخالف (وما أمرتكم به فأتوا منه) وجوباً في الواجب وندباً في المندوب (ما استطعتم) لأن فعله هو

وقال أنس: سأل الناس رسول الله ﷺ يوماً فأكثرُوا عليه وأغضبوه فصعد المنبر وقال: «سلوني ولا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به» فقام إليه رجل فقال يا رسول الله: من أي؟ فقال: «أبوك حذافة» فقام إليه شابان أخوان فقالا: يا رسول الله من أبونا؟ فقال: «أبوكما الذي تدعيان إليه» ثم قام إليه رجل آخر فقال: يا رسول الله أفي الجنة أنا أم في النار؟ فقال: «لا بل في النار» فلما رأى الناس غضب رسول الله ﷺ أمسكوا فقام إليه عمر رضي الله عنه فقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً، فقال: «اجلس يا عمر رححك الله انك ما علمت لموفق».

إخراجه من العدم إلى الوجود، وذلك يتوقف على شرائط وأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه يستطاع وبعضه لا، فلا جرم سقط التكليف بما لا يستطاع إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها، وبدلالة الموافقة له يخص عموم ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة.

قلت: رواه البخاري في الاعتصام بنحوه، ورواه مسلم بلفظ بكثرة سؤا لهم، وفيه: فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه، وكذا رواه الشافعي وأحمد والنسائي وابن ماجه. ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ: «فإنما أهلك من كان قبلكم اختلافهم على أنبيائهم» وفيه: «فاجتنبوه ما استطعتم» ورواه ابن حبان بنحوه وعند بعضهم قال: خطبنا رسول الله ﷺ فذكره.

(وقال أنس) رضي الله عنه (سأل الناس رسول الله ﷺ يوماً حتى أكثرُوا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال: «سلوني فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به» فقام إليه رجل) هو عبد الله (فقال: يا رسول الله ﷺ من أي؟ فقال: «أبوك حذافة») هو ابن قيس ابن عدي بن سعيد بن سهم القرشي، وعبد الله ابنه هذا يكنى أبا حذافة، وقيل: أبو حذيفة وأمه بنت خريثان من بني الحارث بن عبد مناف من السابقين الأولين مات بمصر في خلافة عثمان (فقام إليه شابان أخوان فقالا: يا رسول الله من أبونا؟ فقال: «أبوكما الذي تدعيان») أي تنسان (إليه) ثم قام إليه رجل فقال يا رسول الله أفي الجنة أنا أو في النار؟ قال: لا بل في النار، فلما رأى الناس غضب رسول الله ﷺ أمسكوا) عن السؤال (فقام إليه عمر) رضي الله عنه (فقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً، فقال) (واجلس يرحمك الله إنك ما علمت لموفق) قال العراقي: متفق عليه مقتضراً على سؤال عبد الله بن حذافة وقول عمر، ولسلم من حديث أبي موسى فقام آخر فقال: من أي؟ قال: أبوك مولى شيبه

اهـ.

قلت: هو في الصحيح من حديث الزهري عن أنس أن رسول الله ﷺ خرج حين زالت

وفي الحديث نهى رسول الله ﷺ عن القيل والقال وإضاعة المال وكثرة السؤال. وقال ﷺ: «يوشك الناس يتساءلون حتى يقولوا قد خلق الله الخلق فمن خلق الله فإذا قالوا ذلك فقولوا ﴿قل هو الله أحد﴾ [الاخلاص: ١، ٢] حتى تختموا السورة، ثم ليتفل أحدكم عن يساره ثلاثاً وليستعد بالله من الشيطان الرجيم. وقال جابر: ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال. وفي قصة موسى والخضر عليها السلام تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال: ﴿فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً﴾ [الكهف: ٧٠] فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال: ﴿لا تؤاخذني بما نسيت

الشمس فصل الظهر، فلما سلم قام على المنبر وقال: «من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أجبتكم به ما دمت في مقامي هذا» قال: فسأله عبد الله بن حذافة، فقال: من أي؟ قال: «أبوك حذافة» الحديث.

(وفي الحديث نهى رسول الله ﷺ عن قيل وقال وإضاعة المال وكثرة السؤال) متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة.

(وقال ﷺ: «يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق فمن خلق الله؟ فإذا قالوا ذلك فقولوا الله أحد حتى تختموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يساره ثلاثاً وليستعد بالله من الشيطان الرجيم») متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم قاله العراقي. قلت: وهذا السياق أشبه بسياق أبي داود، يوشك الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله عز وجل فإذا قالوا ذلك فقولوا الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم ليتفل عن يساره ثلاثاً وليستعد بالله من الشيطان». ورواه ابن السني كذلك في عمل اليوم والليلة.

(وقال جابر) رضي الله عنه: (ما نزلت آية التلاعن إلا لكثرة السؤال) قال العراقي: رواه البزار بسند جيد. (وفي قصة موسى والخضر) عليها السلام (تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال: ﴿فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء﴾) أي فلا تفأخني بالسؤال عن شيء أنكرته مني ولم تعلم وجه صحته ﴿حتى أحدث لك منه ذكراً﴾ (أي حتى أتيتك ببيناه، فانطلقا على الساحل يطلبان السفينة حتى إذا ركبا في السفينة أخذ الخضر فأساً فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها فلم يصر موسى عليه السلام، (فلما سأل عن السفينة) وقال له أخرجتها لتغرق أهلها فإن خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضي إلى غرق أهلها (أنكر عليه) وقال له: ﴿لقد جئت شيئاً إمرأ﴾ أي إمرأ عظيماً فذكره الخضر بقوله، (حتى اعتذر وقال) ﴿لا تؤاخذني بما نسيت﴾ أي بالذي نسيته يعني وصيته بأن لا يعترض عليه أو ينسباني إليها وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها، (ولا ترهقني من أمري

ولا ترهقني من أمري عسراً ﴿ [الكهف: ٧٣] فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثاً قال: ﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾ [الكهف: ٧٨] وفارقه .

فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهو من المثيرات للفتن فيجب دفعهم ومنعهم من ذلك وخوضهم في حروف القرآن يضاهاي حال من كتب الملك إليه كتاباً ورسم له فيه أموراً ، فلم يشتغل بشيء منها وضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث ، فاستحق بذلك العقوبة لا محالة ، فكذلك تضييع العامي حدود القرآن واشتغاله بمجروفه أهى قديمة أم حديثة ؟ وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى والله تعالى أعلم .

عسراً ﴿ بالمضايقة والمؤاخذة على المنسي فإن ذلك يعسر على متابعتك وعسراً مفعول ثان لترهق فإنه يقال رهقه إذا غشبه وأرهقه إياه ، (فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثاً) الأول عن السفينة ، والثاني عن قتل الغلام والثالث : عن إقامة الجدار (قال : ﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾) الإشارة إلى الفراق الموعود بقوله : فلا تصاحبني أو إلى الاعتراض الثالث أو الوقت (وفارقه) ، وكان ما كان مما هو مذكور في القرآن .

فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهو من المثيرات للفتن فيجب زهمهم) أي كهمهم ، (ومنعهم عن ذلك) وليس المراد بالعوام السوقية والأجلاف من أهل السواد فقط ، بل في معنى العوام الأديب والنحوي والمحدث والمفسر والفقير والمتكلم ، بل كل عالم سوى المتجردين لعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين أعمارهم عليه الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وسائر اللذات المخلصين لله تعالى في العلوم والأعمال القائمين بجميع حدود الشريعة وآدابها في القيام بالطاعات ، وترك المنكرات المفرغين قلوبهم بالجملة عن غير الله المستحقين للدينا ، بل للآخرة في جنب محبة الله تعالى . فهؤلاء هم أهل الغوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك ناله على خطر عظيم يهلك من العشرة تسعة إلى أن يسعد واحد منهم بالدر المكون والسر المخزون ، (وخوضهم) أي أولئك العوام ومن في معناهم (في حروف القرآن يضاهاي اشتغال من كتب إليه الملك كتاباً رسم له فيه أموراً فلم يشتغل بشيء منها وضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث ، فاستحق بذلك العقوبة لا محالة فكذا تضييع العامي حدود القرآن واشتغاله بمجروفه أهى قديمة أم حادثة وكذلك سائر صفات الله تعالى) فإن اتفق سؤال مثل ذلك فيجب على العارف منع السائل عن مثله ، وليبين أنه بدعة . وقد نهينا عن الخوض في مثل ذلك وإن لم يجد بدأ من الخوض معه في مثله ، فليقل له : ماذا تعني في سؤالك فإن أردت شيئاً من القرآن ومن صفات الله تعالى فجميع صفات الله قديمة ، وإن أردت شيئاً من صفات الخلق فجميع صفاتهم مخلوقة ، فإن أردت ما ليس صفة للخلق ولا صفة للخالق فهو غير مفهوم ولا مقصود وما لا يفهم ولا يتصور ذاته . كيف يفهم حكمه في القدم والحدوث

والأصل زجر السائل والسكوت عن الجواب ولا عدول عنه إلا لضرورة، فسييل المضطر ما ذكرناه. وإن كان السائل ذكياً مستعداً للحقائق يكشف له الغطاء عن المسألة. ويقال له: إن كل شيء فله في الوجود أربع مراتب: وجود في الأعيان، ووجود في الأذهان، ووجود في اللسان، ووجود في البياض المكتوب عليه كالنار مثلاً، فإن لها وجوداً في التنور ووجوداً في الخيال والذهن وهو العلم بصورة النار وحقيقتها ولها وجود في اللسان وهي كلمة دالة عليها. أعني لفظ النار ولها وجود في البياض المكتوب عليه بالرقوم والإحراق صفة خاصة للنار كالقدم للقرآن، ولكلام الله تعالى والمحرق من هذه الجملة هي التي في التنور دون التي في الأذهان وفي اللسان وعلى البياض إذ لو كان المحرق هو الذي في البياض أو اللسان لاحترق، ولو قيل: النار محرقة. قلنا: نعم. فإن قيل كلمة النار محرقة وهي التون والألف والراء. قلنا: فإن قيل: فرقوم هذه الحروف على البياض محرقة. قلنا: لا. فإن قيل: المذكور بكلمة النار والمكتوب بكلمة النار محرقة. قلنا: نعم لأن المذكور والمكتوب بهذه الكلمات هو ما في التنور ما في التنور محرقة، فكذلك القدم وصف كلام الله بالإحراق في وصف النار وما يطلق عليه اسم القرآن له وجود على أربع مراتب.

أولاهما: وهي الأصل وجود قائم بذات الله تعالى يضاها وجود النار في التنور والله المثل الأعلى، لكن لا بد من هذه الأمثلة في تفهيم العجزة والقدم وصف خاص لهذا الوجود.

والثانية: وجود العلم في أذهاننا عند التعلم قبل أن ننطق بلساننا ثم وجوده في لساننا بتقطع أصواتنا، ثم وجوده في الأوراق بالكتابة، فإذا سلطنا عما في أذهاننا من علم القرآن قبل النطق به قلنا علمنا صفتنا وهي مخلوقة، لكن المعلوم به قديم، كما أن علمنا بالنار وثبوت صورتها في الخيال غير محرقة، لكن المعلوم به محرقة. فإذا سلطنا عن صوتنا وحركة لساننا. قلنا ذلك صفة لساننا ولساننا حادث وصفته توجد بعده وما هو بعد الحادث حادث بالضرورة، ولكن منطوقنا ومذكورنا ومقروءنا وملتونا بهذه الأصوات الحادثة قديم، كما إذا ذكرنا حروف النار بلساننا كان المذكور بهذه الحروف محرقةً وأصواتنا وتقطع أصواتنا غير محرقة إلا أن يقول قائل حروف النار عبارة عن نفس النار قلنا: إن كان كذلك فحروف النار محرقة وحروف القرآن إن كان عبارة عن نفس القرآن فهي قديمة وكذلك المخطوط برقوم النار والمكتوب به محرقة، لأن المكتوب هو نفس النار إذ الرقم الذي هو صورة النار غير محرقة، فإنه في الأوراق من غير إحراق واحتراق.

فهذه أربع درجات في الوجود تشكل على العوام ولا يمكنهم إدراك تفاصيلها وخاصة كل واحد منها، فلذلك لا يخوض بهم فيها لجهلهم بحقيقة هذه الأمور، فحق البليد أن يمنع من الخوض فيه ويقال له القرآن غير مخلوق واسكت ولا تزد عليه ولا تنقص ولا تزل عنه ولا تبحث، وأما الذكي فيزال عنه الإشكال في لحظة ويوصي بأن لا يحدث العامي وأن لا يكلفه ما ليس في طاقته.

وهكذا جميع مواضع الإشكالات
في الظواهر، وقد استفاد المصنف في الجام العوام ومر تفصيل ذلك في كتاب قواعد العقائد
وعلى هذا القدر وقع الاختصار في شرح كتاب آفات اللسان فرغ من ذلك عند
أذان ظهر يوم الثلاثاء ثالث صفر الخير من شهر سنة ألف
ومائتين وكتب أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني تاب
الله عليه وأعانه والحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليماً
كثيراً آمين.

كتاب ذم الغضب والحقد والحسد
وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات
من كتب إحياء علوم الدين
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً. الحمد لله الفرد الصمد الواحد الأحد ، الذي على فضله المعول وعلى كرمه المعتمد ، الولي الذي هدى وأرشد ، ووفق وأسعد ، وأبان طريق النبي والرشد ، خلق الإنسان ودبر الأكران وهو على ما كان لا يتغير ولا يتجدد ، أحده سبحانه حمد عبد سلك الواضح الجدد ، وتخلّى عن ظلمات اللجاج واللدد ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تسدد قائلها في كل قبول وردّ ، وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله السيد السند ، المختار المنتقى المفضل الأجدد ، الذي بعث نبينا وآدم بين الروح والجسد ، أفضل من لربه عبد ، وعلى آله وصحبه وتابعيهم ووارثي علومهم صلى الله وعليهم وسلم صلاة وسلاماً يدومان بدوام الأبد ، ما حيعل الداعي وقال أشهد ، أو ناح قمري على الأراك وغرد .

(وبعد) فهذا شرح :

(كتاب ذم الغضب والحقد والحسد) .

وهو الخامس من الربع الثالث من كتاب الإحياء للإمام حجة الإسلام قطب الأحياء أبي حامد محمد بن محمد الغزالي سقاه الله من رحيق الرضوان ، وصب عليه من شآبيب الغفران يجل جواهر ألفاظه الغريبة ، ويدل على إشارات معانيه العجيبة ، ويفتح قلاع نوادره المستغربة ، ويورد الراغب إلى حياض مناهله المستعذبة ، مقتبساً من مشكاة أنوار النبوة ، مقتنصاً من إلهام أسرار الفتوة ، مستعيناً بالله في إجازة هذا الأمر الخطير معتصماً به في تيسير كل عسير ، لا إله إلا هو عليه توكلت وهو على كل شيء قدير .

قال المصنف رحمه الله تعالى : (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي يستعان به على كل خلق كريم ، ويستعاذ به من كل طبع ذميم .

الحمد لله الذي لا يتكل على عفوه ورحمته إلا الراجون، ولا يحذر سوء غضبه وسطوته إلا الخائفون، الذي استدرج عباده من حيث لا يعلمون، وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون، وابتلاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يغضبون، ثم حفهم بالمكاره واللذات وأملى لهم لينظر كيف يعملون، وامتنحن به حبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون، وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون وما يعلنون، وحذرهم أن يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون، فقال: ﴿ما ينظرون إلاّ صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون* فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون﴾ [يس: ٤٩، ٥٠] والصلاة على محمد رسوله الذي يسير تحت لوائه النبيون، وعلى آله وأصحابه

(الحمد لله الذي لا يتكل على عفوه ورحمته إلا الراجون) الإتكال هو الإعتماد أي لا يعتمد الراجون إلا على عفوه ورحمته ولولا عفوه ورحمته ما تم لهم مقام الرجاء ، (ولا يحذر سوء غضبه وسطوته إلا الخائفون) أي لا يخشى الخائفون إلا سطوته وغضبه وبه تم لهم مقام الخوف ، فالمؤمن بين رجاء وخوف ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿يرجون رحمته ويخافون عذابه﴾ [الإسراء: ٥٧] وقدم الرجاء نظراً لعموم رحمته وشمول عفوه، فقد ورد: سبقت رحمتي غضبي . (الذي استدرج عباده) أي أخذهم قليلاً قليلاً على الإهمال (من حيث لا يعلمون) أشار به إلى قوله تعالى في آخر الأعراف: ﴿إن الذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ [الأعراف: ١٨٢] (وسلط عليهم الشهوات) وهي كل ما تنزع إليه النفوس فيما تريده ولا تتألك منه ، (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب ما إليه ينزعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لإرادة الإنتقام ، (وكلفهم كظم الغيظ) أي كفه وستره والغيظ أشد الحمق وكظمه الإمساك في النفس على صفع أو غيظ (فيما يغضبون ثم حفهم بالمكاره) جمع مكروه وهو كل ما فيه قبح أو مشقة وحفهم أحاط بهم ، (واللذات) جمع لذة وهي إدراك الملائم من حيث هو ملائم وقيد الحيشية للإحتراز من إدراك الملائم لا من حيث ملاءمته، فليس بلذة كالدواء النافع المر فإنه ملائم من حيث أنه نافع لا من حيث أنه لذيق ، (وأملى لهم) أي أهمل (لينظر كيف يعملون وامتنحن به حبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون) هل هم صادقون في دعوى حبهم أم كاذبون ، (وعرفهم) على السنة رسله الكرام (أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون) أي يخفونه (ويعلنون) أي يظهره (وحذرهم) أي خوفهم (بأن يأخذهم بغتة) أي فجأة على غفلة (وهم لا يشعرون) وأشار به إلى قوله تعالى : ﴿فأخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون﴾ (فقال : ﴿ما ينظرون) أي ما ينتظرون (إلا صيحة واحدة) وهي النفخة الأولى (تأخذهم وهم يخصمون *) أي يختصمون في أحوالهم لا ينظر ببالهم أمر ما (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) فبروا حوالهم بل يموتون حيث نبعثهم ، (والصلاة على) سيدنا (محمد رسوله الذي يسير تحت لوائه) يوم القيامة

الأئمة المهديون، والسادة المرضيون، صلاة يوازي عددها عدد ما كان من خلق الله وما سيكون، ويحظى بركتها الأولون والآخرون، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد؛ فإن الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة، وإنها لمستكنة في طي الفؤاد، استكنان الجمر تحت الرماد، ويستخرجها الكبر الدفين في قلب كل جبار عنيد، كاستخراج الحجر النار من الحديد، وقد انكشف للناظرين بنور اليقين، أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين، فمن استفزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال: ﴿خلقتني من نار وخلقته من طين﴾ [الأعراف: ١٢] فإن شأن الطين السكون والوقار، وشأن النار التلظي والاستعار، والحركة

(النيبون) إذ هو ﷺ قائد جيش الأنبياء والمرسلين وبيده لواء الحمد، (وعلى آله وأصحابه الأئمة) جمع إمام وهو كل من يقتدي به (المهديون) جمع مهدي وهو من اهتدى إلى طريق الحق بهداية الله تعالى واكتفى به عن الهادين، إذ كل مهدي في نفسه يتصور منه أن يكون هادياً لغيره، وأما الهادي فقد يهدي غيره، ولا يهتدي بنفسه (والسادة المرضيون) أي المقبولون عند الله وقد ثبت رضا الله عنهم بنص القرآن (صلاة يوازي) أي يقابل (عددها عدد ما كان من خلق الله) فيها مضى (وما سيكون) في الحال والآتي ولا يحيط بعدد ذلك إلا من خلقهم، (ويحظى بركتها الأولون) من الأمم الماضية (والآخرون) اللاحقون بهم والخطوة بالضم والكسر رفعة المنزلة (وسلم) تسليماً (كثيراً).

(وأما بعد؛ فإن الغضب شعلة نار) الإضافة بيانية أي شعلة من نار (اقتبست من نار الله الموقدة) التي أوقدها الله وما أوقده لا يقدر أن يطفئه غيره (التي تطلع) أي تعلو (على الأفئدة) أي على أوساط القلوب وتشتمل عليها وتخصيصها بالذكر لأن الفؤاد أطف ما في البدن وأشد تألماً أو لأنه منشأ الأعمال القبيحة، (وأنها مستكنة) أي المخفية (في طي الفؤاد) أي داخل القلب (استكنان الجمر) أي خفاه (تحت الرماد) وهو إسم لما خد من النار (ويستخرجها الكبر) المحيط بالكبد (الدفين في قلب كل جبار عنيد) أي ظالم معاند، فالقوة تظهرها والعجز يخفيها (كما يستخرج الحجر النار من الحديد) وأصل الكلام كما يستخرج الحديد النار من الحجر والمراد به حجر القداح فإذا ضرب الحديد عليه خرجت النار. (وقد انكشف للناظرين بنور اليقين) حقائق الأشياء على ما هي عليها، ومن ذلك (أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين) يقال نزع عرق منه إذا جذب إليه وأشبهه، ومنه الخبر: العرق نزاع، وفي لفظ: دساس (فمن استفزته نار الغضب) أي استفخته (فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال: ﴿خلقتني من نار وخلقته من طين﴾) وكذا قوله تعالى: ﴿وخلق الجن من مارج من نار﴾ [الرحمن: ١٥] فمن هنا ظهرت القرابة، (فإن شأن الطين السكون والوقار) واللصوق إلى الأرض، وإذا رمي به إلى العلو فلا بد له من نزول إلى تحت،

والاضطراب ومن نتائج الغضب الحقد والحسد، وبها هلك من هلك وفسد من فسد، ومفيضها مضغة إذا صلحت صلح معها سائر الجسد وإذا كان الحقد والحسد والغضب، مما يسوق العبد إلى مواطن العطب، فما أحوجه إلى معرفة معاطبه ومساوئه، ليحذر ذلك ويتقيه، ويميطه عن القلب إن كان وينفيه، ويعالجه إن رسخ في قلبه ويداويه فإن من لا يعرف الشر يقع فيه، ومن عرفه فالمعرفة لا تكفيه، ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه.

ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب، ثم بيان حقيقة الغضب، ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا؟ ثم بيان الأسباب المهيجة للغضب، ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه، ثم بيان فضيلة كظم الغيظ، ثم بيان فضيلة الحلم، ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من

(وشأن النار التلظي) أي التلهب (والإستعمار والحركة والاضطراب) وإذا خليت بنفسها طلب العلو وهذه الأوصاف تضاد أوصاف الطين، (ومن نتائج الغضب الحقد) بالكسر وهو الإنطواء على العداوة والبغضاء (والحسد) محركة وهو ظم ذي النعمة بتمني زوالها وصرورتها إلى الحاسد، (وبها هلك من هلك وفسد من فسد، ومفيضها مضغة) صنوبرية (إذا صلحت صلح سائر الجسد) وإذا فسدت فسد سائر الجسد ألا وهي القلب، كما ورد ذلك في الخبر (فإذا كان الحقد والحسد والغضب، مما يسوق العبد ويجره إلى مواطن العطب) أي الهلاك، (فما أحوجه إلى معرفة معاطبه) أي مهالكه (ومساوئه) جمع مؤاً أي مواطنه! (ليحذر ذلك ويتقيه) أي يتجنب عنه، (ويميطه) أي يزيله (عن القلب إن كان) أي وجد (وينفيه) أي يطرده وفي بعض النسخ ويتقيه من التنقية أن يخلصه، (ويعالجه إن رسخ في قلبه ويداويه) بما يقلعه عنه (فإن من لا يعرف الشر يقع فيه) وهو من الأمثال المشهورة وقد نظمها بعض فقال:

عرفت الشر لا للشـ ر لـكن لأوقـاه

(ومن عرفه فالمعرفة) وحدهما (لا تكفيه ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه) أي يبعده.

(ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب) بالأخبار والآثار، (ثم بيان حقيقة الغضب) ما هي، (ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة) والتهذيب (أم لا؟ ثم بيان الأسباب المهيجة) أي الباعثة المحركة للغضب، (ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه) وتمكنه منه، (ثم بيان فضيلة كظم الغيظ، ثم بيان فضيلة الحلم) بالصفح والإسماك، (ثم بيان القدر الذي به يجوز الانتصار والتشفي به

الكلام، ثم القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق، ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته، ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبني العم والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه، ثم بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب، ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب وبالله التوفيق.

بيان ذم الغضب:

قال الله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٦] الآية ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة. وروى أبو هريرة أن رجلاً قال: يا رسول الله مرني بعمل وأقلل. قال: «لا تغضب»، ثم أعاد عليه فقال: «لا تغضب». وقال ابن عمر قلت لرسول الله ﷺ قل لي قولاً وأقلله لعلي

من الكلام، ثم القول في معنى الحقد ونتائجه) أي ما يتولد منه من القبائح (وفضيلة العفو والرفق، ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته) ودفنه، (ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبني العم والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه، ثم بيان الدواء الذي به ينفي) أي يطرد (مرض الحسد عن القلب، ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب)

بيان ذم الغضب:

(قال الله تعالى) في سورة الفتح: (إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أي الأنفة (حمية الجاهلية) التي تمنع إذعان الخلق (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) (الآية) تمامها ﴿وألزهمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً﴾ (ذم الكفار) يعني قريش مكة (بما تظاهروا به) في عدم دخوله ﷺ مع المؤمنين مكة (من الحمية) أي الأنفة (الصادرة عن الغضب) والتهور (بالباطل ومدح المؤمنين بما أنعم عليهم من السكينة) أي الثبات والوقار، ففي الصحيح أنه ﷺ لما هم بقتالهم بعثوا إليه سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزي ومكرزاً ليسألوه أن يرجع من عامه على أن تخلي له قريش مكة من قابل ثلاثة أيام، فأجابهم وكتب لهم كتاباً الحديث. وفيه: قال للكاتب اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا عليهم، فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا. (وروى أبو هريرة) رضي الله عنه (أن رجلاً قال: يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال: «لا تغضب» ثم أعاد عليه فقال: «لا تغضب» (رواه البخاري من طريق أبي حصين الأسدي عن أبي صالح، عن أبي

أعقله . فقال : « لا تغضب » فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع إلي « لا تغضب » . وعن

هريرة ولم يخرج مسلم ، إلا ان الأعمش رواه عن أبي صالح واختلف عليه في إسناده فقيل عنه .
أبي صالح عن أبي هريرة كقول أبي حصين ، وقيل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد ،
وقيل : عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة أو جابر ، وقيل عنه عن أبي صالح عن رجل من الصحابة
لم يسم .

وأخرجه الترمذي من طريق أبي حصين أيضاً ولفظه : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول
الله علمني شيئاً ولا تكثر عليّ لعلّي أعيه . قال : « لا تغضب » فردد ذلك عليه مراراً كل ذلك
يقول : « لا تغضب » . وفي رواية أخرى لغير الترمذي قال : قلت يا رسول الله دلني على عمل
يدخلني الجنة ولا تكثر عليّ قال : « لا تغضب » . ورواه أحمد كذلك من حديث أبي هريرة ، ورواه
أحمد أيضاً والبعوي ، والبارودي ، وابن قانع ، وابن حبان ، والطبراني ، والحاكم ، والضياء من حديث
جارية بن قدامة التميمي هكذا رواه من طريق الأحنف عن عمه جارية بن قدامة أن رجلاً قال : يا
رسول الله قل لي قولاً وأقلل لعلّي أعقله . قال : « لا تغضب » فأعاد عليه مراراً كل ذلك
يقول : « لا تغضب » . وفي رواية لأحد أن جارية بن قدامة قال : سألت النبي ﷺ فذكره ، فهذا
يغلب على الظن أن السائل هو جارية بن قدامة ، لكن ذكر الإمام أحمد عن يحيى القطان أنه قال
هكذا . قال هشام : يعني أن هشاماً ذكر في الحديث إن جارية سألت النبي ﷺ . قال يحيى : وهم
يقولون لم يدرك النبي ﷺ ، وكذا قال العجلي وغيره أنه تابعي وليس بصحابي . ورواه الطبراني في
الكبير من حديث سفيان بن عبدالله الثقفى ، ورواه مسدد والمحاملي والضياء من حديث أبي سعيد
الخدري . وقيل : إن السائل هو أبو الدرداء ، فقد أخرج الطبراني من حديثه قال : قلت يا رسول الله
دلني على عمل يدخلني الجنة . قال : « لا تغضب ولك الجنة » . وسأيت للمصنف قريباً .

وأخرج أحمد من طريق الزهري عن حميد بن عبد الرحمن ، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ
قال : قلت يا رسول الله أوصني . قال : « لا تغضب » . قال الرجل : فذكرت حين قال النبي ﷺ ما
قال ، فإذا الغضب يجمع الشر كله ، ورواه مالك في الموطأ عن الزهري عن حميد مرسلأ .

وقوله : « لا تغضب » يحتمل أمرين : أحدهما أن يكون مراده الأمر بالأمر التي توجب حسن
الخلق فإن النفس إذا تخلقت بالأخلاق الجميلة وصارت لها عادة أوجب لها ذلك رفع الغضب عند
حصول أسبابه ، والثاني : أن يكون المراد لا تعمل بمقتضى الغضب إذا حصل لك بل جاهد نفسك
على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به ، فإن الغضب إذا ملك ابن آدم كان كالآمر الناهي له ، وإذا لم
يمثل ما يأمر به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر الغضب ، وربما سكن غضبه وذهب فكأنه
حينئذ لم يغضب .

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه : (قلت لرسول الله ﷺ قل لي قولاً وأقلل لعلّي أعقله .
قال : « لا تغضب » فأعدت ذلك عليه مرتين كل ذلك يرجع إلي) ويقول : « لا
تغضب ») قال العراقي : رواه أبو يعلى بإسناد حسن .

عبدالله بن عمرو أنه سأل رسول الله ﷺ ماذا ينقذني من غضب الله؟ قال: « لا تغضب ». وقال ابن مسعود، قال النبي ﷺ: « ما تعدون الصرعة فيكم؟ قلنا: الذي لا تصرعه الرجال. قال: « ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب ». وقال أبو هريرة، قال النبي ﷺ: « ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ». وقال ابن عمر: قال النبي ﷺ: « من كَفَّ غضبه ستر الله عورته ». وقال سليمان بن داود عليها السلام: يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم. وعن عكرمة في قوله تعالى: ﴿ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا ﴾ [آل عمران]:

قلت ورواه أيضاً ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والسياق له، فهذا يدل على أن السائل في حديث أبي هريرة هو ابن عمر.

(وعن عبدالله بن عمرو) بن العاصي رضي الله عنها (أنه سأل رسول الله ﷺ) فقال: (ماذا يبعدي) وفي لفظ: يباعدي (من غضب الله؟ قال: « لا تغضب ») هكذا في النسخ، وفي بعضها: أنه سأل رجل رسول الله، فباللفظ الأول أخرجه أحد في المسند فعلى هذا السائل هو عبدالله بن عمرو، وباللفظ الثاني أخرجه الطبراني في مكارم الأخلاق، وابن عبد البر في التمهيد بإسناد حسن قاله العراقي.

قلت: وبمثل سياق، أحد أخرجه أيضاً ابن أبي الدنيا وابن حبان.

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه، (قال النبي ﷺ: « ما تعدون الصرعة) كهزمة (فيكم؟ قلنا: الذي لا تصرعه الرجال) أي لا تغلبه في الصراع بل يصرعهم. (قال: « ليس ذلك) بالصرعة (ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب») هو الصرعة رواه مسلم بلفظ: « ولكنه » وقد أوردته مسنداً في مقدمة كتاب العلم.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه، (قال النبي ﷺ: « ليس الشديد) أي القوي (بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب») رواه البخاري ومسلم، ورواه العسكري في الأمثال بلفظ: « ليس الشديد الذي يغلب الناس ولكن الشديد الذي يغلب نفسه عند الغضب ».

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه، (قال النبي ﷺ: « من كف غضبه ستر الله عورته ») رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وذم الغضب وفي الصمت، وقد تقدم في آفات اللسان، ورواه أيضاً بلفظ: « من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه » الحديث.

(وقال سليمان) بن داود عليها السلام: (يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب.

٣٩ [قال: السيد الذي لا يغلبه الغضب. وقال أبو الدرداء: قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة. قال: « لا تغضب ». وقال يحيى لعيسى عليها السلام: لا تغضب. قال: لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر. قال: لا تقتن مالا. قال: هذا عسى. وقال ﷺ: « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل » وقال ﷺ: « ما غض أحد ألا أشفى على جهنم ». وقال له رجل أي شيء أشد؟ قال: « غضب الله » قال: فما يبعدي من غضب الله؟ قال: « لا تغضب ».

الآثار: قال الحسن: يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت يوشك أن تشب وثبة فتقع في النار. وعن ذي القرنين أنه لقي ملكاً من الملائكة فقال: علمني علماً ازداد به إيماناً

(وعن عكرمة) مولى ابن عباس (في قوله تعالى: ﴿ وسيداً وحسوراً ﴾ قال: السيد الذي لا يغلبه الغضب) ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب.

(وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه. (قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة. قال: « لا تغضب ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا، والطبراني في الكبير والأوسط بأسناد حسن اهـ.

قلت: ولكن بزيادة « ولك الجنة » وقال المنذري: رواه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله ثقات.

(وقال يحيى لعيسى عليها السلام: لا تغضب. قال: لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر. قال: لا تقتن مالا. قال: هذا عسى) أن استطع عليه. رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال ﷺ: « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر) بفتح الصاد وكسر الموحدة دواء معروف (العسل ») قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف اهـ.

قلت: لفظ البيهقي « يا معاوية إياك والغضب فإن الغضب » الخ هكذا رواه ابن عساكر في التاريخ، ورواه الحكيم الترمذي بلفظ: « لا تغضب يا معاوية بن حيدة فإن الغضب » الخ.

(وقال ﷺ: « ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم ») قال العراقي: رواه البزار وابن عدي من حديث ابن عباس: « للنار باب لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله » وإسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان، (وقال له) ﷺ (رجل أي شيء أشد؟ قال: « غضب الله » قال: فما يبعدي من غضب الله؟ قال: « لا تغضب ») قال العراقي: رواه أحد من حديث عبدالله بن عمرو بالشرط الأخير وقد تقدم قبله بستة أحاديث.

(الآثار: قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (يا ابن آدم كلما غضبت ووثبت يوشك أن تشب وثبة فتقع في النار) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، (وعن ذي القرنين) المذكور

ويقيناً. قال: لا تغضب، فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة، وإياك والعجلة فإنك إذا عجلت أخطأت حظك، وكن سهلاً لينا للقريب والبعيد، ولا تكن جباراً عنيداً. وعن وهب بن منبه أن راهباً كان في صومعته فأراد الشيطان أن يضلّه فلم يستطع فجاهه حتى ناداه فقال له: افتح فلم يجبه، فقال: افتح فإني إن ذهبت ندمت فلم يلتفت إليه، فقال: إني أنا المسيح. قال الراهب: وإن كنت المسيح فما أصنع بك؟ أليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة. فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله منك. فقال: إني الشيطان وقد أردت أن أضلك فلم أستطع؛ فجتتك لتسألني عما شئت فأخبرك، فقال: ما أريد أن أسألك عن شيء، قال: فولّى مدبراً، فقال الراهب: ألا تسمع؟ قال: بلى، قال: أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم؟ قال: الحدة إن الرجل إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان

في القرآن إسمه الإسكندر وليس هو الذي كان وزيره ارسطاطاليس وأرخ التواريخ وقد غلط في ذلك جماعة نبه عليه ابن تيمية في كتاب الفرقان (أنه لقي ملكاً من الملائكة فقال: علمني علماً ازداد به إيماناً ويقيناً. قال: لا تغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم) أي بالإسكع عنه (وسكنه بالتؤدة) أي السكون والرفق (وإياك والعجلة فإنك إذا عجلت أخطأت حظك، وكن سهلاً لينا للقريب والبعيد ولا تكن جباراً عنيداً) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (أن راهباً كان في صومعته) يتعبد فيها (فأراد الشيطان أن يضلّه فلم يستطع فجاهه حتى ناداه فقال: افتح لي فلم يجبه) فقال: افتح (فإني إن ذهبت) عنك (ندمت) على عدم فتحك، (فلم يلتفت) الراهب (إليه فقال: إني أنا المسيح) أي عيسى عليه السلام. (قال الراهب: وإن كنت المسيح ما اصنع بك أليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم نقبله منك؟ قال: فقال إني الشيطان وقد أردت أن أضلك فلم أستطع فجتتك لتسألني عما شئت فأخبرك. قال: ما أريد أن أسألك عن شيء. قال: فولّى مدبراً، فقال الراهب: ألا تسمع؟ قال: بلى. قال: فأخبرني أي أخلاق بني آدم أهون لك عليهم؟ قال: الحدة إن الرجل إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة)

قال أبو نعم في الحلية: حدثنا أبو بكر الآجري، حدثنا عبدالله بن محمد العطشي، حدثنا إبراهيم بن الجنيد حدثني محمد بن الحسين، حدثنا بشر بن أبان، حدثني الحسن بن عبدالله بن مسلم القرشي، عن وهب بن منبه أن راهباً تخلى في صومعته في زمن المسيح عليه السلام فأراد إبليس بكل ديرة فلم يقدر عليه، فأتاه تشبهاً بالمسيح فناداه: أيها الراهب اشرف عليّ اكلمك، فقال: انطلق لشأنك فلست راداً ما مضى من عمري، فقال: اشرف علي فأنأ المسيح. قال: فإن كنت

الكرة. وقال خيشمة: الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضي جثت حتى أكون في قلبه؟ وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه؛ وقال جعفر بن محمد: الغضب مفتاح كل شر. وقال بعض الأنصار: رأس الحمق الحدة وقائده الغضب، ومن رضي بالجهل استغنى عن الحلم، والحلم زين ومنفعة، والجهل شين ومضرة، والسكوت عن جواب الأحق جوابه. وقال مجاهد: قال إبليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث: إذا

المسيح فما إليك من حاجة أليس قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة؟ انطلق لشأنك فلا حاجة لي بك. قال: فانطلق اللعين عنه وتركه.

وحدثنا أبي، حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا محمد بن سهل، حدثنا إسماعيل بن عبد الكرم، حدثني عبد الصمد أنه سمع وهب بن منبه يقول: إن إبليس أتى راهباً في صومعته فاستفتح عليه فقال: من أنت؟ قال: أنا المسيح، فقال الراهب: والله لئن كنت إبليس لا أدخلوك، ولئن كنت المسيح ما عسيت أني أصنع بك اليوم لقد بلغتنا رسالة ربك وقبلنا عنك وشرعت لنا الدين ونحن عليه فاذهب فليست بفاتحك. قال له: صدقت أنا إبليس ولا أريد ضلالتك بعد اليوم أبداً فلسني عما بدا لك أخبرك به. قال: وأنت صادق قال: لا تسألني عن شيء إلا صدقتك به. قال: فأخبرني أي اخلاق بني آدم أوثق في أنفسكم أن تضلوه بها. قال: ثلاثة أشياء الشح والحدة والسكر.

وأخرج أيضاً من طريق أخرى قصة تشبهها وهي من طريق بكار بن عبدالله: سمعت وهباً يقول: كان رجل عابداً اراده الشيطان من قبل الشهرة والرغبة والغضب فلم يستطع له شيئاً فساق القصة، وفي آخرها قال له الشيطان: أفلا تسألني عما أضل به بني آدم؟ قال: بلى. قال: فأخبرني ما أوثق ما في نفسك أن تضلهم به، فقال: ثلاثة أخلاق من لم يستطع بشيء منها غلبناه: بالشح والحدة والسكر، فإن الرجل إذا كان شحيحاً قللنا ماله في عينه ورغبناه في أموال الناس، وإذا كان حديداً تداورناه بيننا كما يتداور الصبيان الكرة، ولو كان يجي الموتى بدعوته لم نياس منه، فإن ما يبني يهدمه لنا بكلمة، وإذا سكر اقتدناه إلى كل سوء كما يقناد من أخذ العنز ياذنها حيث شاء.

(وقال خيشمة) بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي الكوفي تابعي ثقة يرسل، مات بعد الثمانين، روى له الجماعة: (الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم، وإذا رضي جثته حتى أكون في قلبه، وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال) أبو عبدالله (جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين: (الغضب مفتاح كل شر) رواه ابن أبي الدنيا، وفي قول بعضهم: جماع كل شر أي الشرور كلها تنشأ منه وهو يفتح أبوابها. (وقال بعض الأنصار: رأس الحمق الحدة وقائده الغضب، ومن رضي بالجهل استغنى عن الحلم. الحلم زين ومنفعة، والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الأحق جوابه) رواه ابن أبي الدنيا، وقد روي بعض ذلك من كلام الشافعي رحمه الله تعالى. (وقال مجاهد) رحمه الله

سكر أحدهم أخذنا مجزأته فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا ، وإذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم ، ونبخله بما في يديه وغمنيه بما لا يقدر عليه . وقيل لحكيم : ما أملك فلاناً لنفسه ! قال : إذاً لا تذله الشهوة ولا يصرعه الهوى ولا يغلبه الغضب . وقال بعضهم : إياك والغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار . وقيل : اتقوا الغضب فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل . وقال عبدالله بن مسعود : انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه ، وأمانته عند طمعه ، وما علمك بحلمه إذا لم يغضب ، وما علمك بأمانته إذا لم يطمع ؟ وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله أن لا تعاقب عند غضبك وإذا غضبت على رجل فأحبسه ، فإذا سكن غضبك فأخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ، ولا تجاوز به حسة

تعالى : (قال إبليس : ما اعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث) حالات : الأولى (إذا سكر أحدهم أخذنا مجزأته) بالضم اسم الخيل الذي تخزم به الدابة (فقدناه) أي سقناه (حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا ، و) الثانية : (إذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يندم) عليه بعد ، (و) الثالثة : (نبخله بما في يده) من الأموال (وغمنيه بما لا يقدر عليه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقيل لحكيم : ما أملك فلاناً لنفسه ؟ قال : إذاً لا تذله الشهوة ولا يصرعه الهوى ولا يغلبه الغضب) رواه ابن أبي الدنيا أي : فهذه خواص من ملك نفسه . (وقال بعضهم : إياك والغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار) رواه ابن أبي الدنيا ، وذلك لأن الاعتذار لا يخلو من الكذب فهو ذل ، ففي الخبر : إياك وما يعتذر منه . وعن ابن عون قال : اعتذر رجل عند إبراهيم النخعي فقال : قد عذرتك غير معتذر إن الاعتذار يخالطه الكذب ، وقال مطرف : المعاذر مفاجر . (وقيل : اتقوا الغضب فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل) وهذا قد روي من حديث معاوية بن حيدة القشيري بلفظ لا تغضب فإن الغضب الخ كما تقدم قريباً . (وقال عبدالله بن مسعود) رضي الله عنه : (انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه ، وأمانته عند طمعه ، وما علمك بحلمه إذا لم يغضب ، وما علمك بأمانته إذا لم يطمع) رواه ابن أبي الدنيا . (وكتب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (إلى عامله أن لا تعاقب عند غضبك ، وإذا غضبت على رجل فأحبسه فإذا سكن غضبك فأخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ولا تجاوز به حسة عشر سوطاً) .

قال أبو نعيم في الحلية : حدثنا سليمان بن أحد ، حدثنا ابن مسعود المقدسي ، حدثنا محمد بن كثير ، حدثنا الأوزاعي ح .

وحدثنا أحد بن إسحاق ، حدثنا عبدالله بن أبي داود ، حدثنا علي بن خشرم ، حدثنا عيسى بن يونس ، عن الأوزاعي قال : كتب عمر بن عبد العزيز إلى بعض عماله : لا تعاقب رجلاً لمكان جلسائك ، ولا تغضب عليه ، ولا تؤذب أحداً من أهل بيتك إلا على قدر ذنبه ، وإن لم يبلغ إلا سوطاً واحداً .

عشر سوطاً. وقال علي بن زيد: أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز القول فاطرق عمر زماناً طويلاً ثم قال: أردت أن يستغزني الشيطان بعز السلطان، فأنال منك اليوم ما تناله مني غداً؟ وقال بعضهم لابنه: يا بني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحي في التنانير المسجورة، فأقل الناس غضباً أعقلهم، فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرأ، وإن كان للأخرة كان حليماً وعلماً، فقد قيل: الغضب عدو العقل والغضب غول العقل، وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته: أفلح منكم من حفظ من الطمع والهوى والغضب، وقال بعضهم: من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار. وقال الحسن: من علامات المسلم قوة في دين وحزم في لين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد في غنى وتجمل في فاقة وإحسان في قدرة وتحمل في رفاقة وصبر في شدة، لا يغلبه الغضب ولا تجتمع به الحمية ولا تغلبه شهوة ولا تفضحه بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نيته، فينصر المظلوم ويرحم الضعيف ولا يبخل ولا

(وقال علي بن زيد) بن عبدالله بن زهير بن عبدالله بن جدعان التيمي القرشي البصري، وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه إلى جد جده ضعيف مات سنة إحدى وثلاثين: (أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز فاطرق عمر طويلاً ثم قال: أردت أن يستغزني الشيطان بعز سلطاني فأنال منك اليوم ما تناله مني غداً) أخرجه أبو نعم في الحلية. (وقال بعضهم لابنه) وهو يعظه (يا بني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحي في التنانير المسجورة) أي الموقودة بالخطب، (فأقل الناس غضباً أعقلهم) أي أكثرهم عقلاً، (فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرأ، وإن كان للأخرة كان علماً وحليماً) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، (وقد قيل: الغضب عدو العقل والغضب غول العقل) رواه ابن أبي الدنيا. (وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته: أفلح منكم من حفظ من الهوى والطمع والغضب) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن عبد الرحمن بن صالح، حدثنا أبو بكر بن عياش قال، قال عمر بن الخطاب: لا خير فيما دون الصدق من الحديث من يكذب يفجر ومن يفجر يهلك، قد أفلح من حفظ من ثلاث: الهوى والطمع والغضب. (وقال بعضهم: من أطاع غضبه وشهوته قاداه إلى النار) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (من علامات المسلم) أي الكامل في إسلامه (قوة في دين، وحزم في لين، وإيمان في يقين، وعلم في حلم، وكيس في رفق، وإعطاء في حق وقصد) أي اقتصاد (في غنى، وتجمل في فاقة) أي حالة فقر، (وإحسان في قدرة) أي عند القدرة، (وصبر في شدة لا يغلبه الغضب ولا تجتمع به الحمية) أي الأنفة (ولا تغلبه شهوة ولا يفضحه بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نيته. ينصر المظلوم ويرحم الضعيف ولا يبخل) بما عنده، (ولا

يبدر ولا يسرف ولا يقتر، يغفر إذا ظلم ويعفو عن الجاهل. نفسه منه في عناء والناس منه في رخاء، وقيل لعبدالله بن المبارك: أجل لنا حسن الخلق في كلمة. فقال: ترك الغضب. وقال نبي من الأنبياء لمن تبعه: من يتكفل لي أن لا يغضب فيكون معي في درجتي ويكون بعدي خليفتي؟ فقال شاب من القوم: أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب: أنا أوفى به، فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذو الكفل، سمي به لأنه تكفل بالغضب

يبدر) في ماله، (ولا يسرف ولا يقتر. يغفر إذا ظلم ويعفو عن الجاهل) إذا جهل عليه، (نفسه منه في عناء) أي تعب (والناس منه رخاء) أي سعة، رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقيل لعبدالله بن المبارك) رحمه الله تعالى: (أجل لنا حسن الخلق في كلمة. فقال ترك الغضب) رواه ابن أبي الدنيا.

وهكذا فسر الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه حسن الخلق بترك الغضب، وقد روي ذلك مرفوعاً أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من حديث أبي العلاء بن الشخير أن رجلاً أتى النبي ﷺ من قبل وجهه فقال: يا رسول الله أي العمل أفضل؟ قال: «حسن الخلق» ثم أتاه عن يمينه فقال: يا رسول الله أي العمل أفضل؟ فقال: «حسن الخلق» ثم أتاه عن شماله فقال: يا رسول الله أي العمل أفضل؟ قال: «حسن الخلق» ثم أتاه من بعده يعني من خلفه فقال: يا رسول الله أي العمل أفضل؟ فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال: «مالك لا تفقه حسن الخلق هو أن لا تغضب إن استطعت» وهذا مرسل.

(وقال نبي من الأنبياء) من بني إسرائيل (لمن معه: من يتكفل لي أن لا يغضب ويكون معي في درجتي ويكون بعدي خليفتي؟ فقال شاب من القوم: أنا، ثم أعاد عليه فقال الشاب: أنا أوفى به، فلما مات كان في منزلته بعده، وهو ذو الكفل سمي به لأنه كفل بالغضب ووفى به) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم كلهم من طريق عبدالله بن الحرث، لكن هذا السياق لابن أبي الدنيا.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: لما كبر السبع قال: لو أفي استخلفت رجلاً على الناس يعمل عليهم في حياتي حتى أنظر كيف عمل فجمع الناس فقال: من يتقبل لي بثلاث استخلفه: يصوم النهار، ويقوم الليل، ولا يغضب؟ فقام منهم رجل شاب قال: نعم. قال: فردهم من ذلك اليوم وقال مثله اليوم الآخر، فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال: أنا فاستخلفه قال: فجعل إبليس يقول للشياطين: عليكم بفلان فأعياهم ذلك، فقال: دعوني وإياه ثم أتاه في صورة شيخ كبير فقير فأتاه حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام الليل ولا النهار إلا تلك النوم، فمدق الباب فقال: من هذا؟ قال: شيخ كبير مظلوم. قال: فقام ففتح الباب فجعل يقص عليه ويطول في قصته حتى حضره وقت الرواح وذهبت القائلة وقال: إذا رحمت فائتي أخذ لك بحمق فانطلق وراح، وكان في مجلسه فجعل ينتظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام، فلما كان الغد ورجع إلى القائلة وأخذ

ووفى به. وقال وهب بن منبه: للكفر أربعة أركان: الغضب، والشهوة، والخرق، والطعم.

مضجعه أنه فدى الباب فقال مثل ما قال في الأولى واعتذر له عن المجيء، وفعل ذلك ثلاث مرات، ثم أنه رأى كوة في البيت فتسور منها فإذا هو في البيت فإذا هو يدق الباب من داخل، فاستيقظ الرجل فقام إلى الباب فإذا هو مغلق، وإذا الرجل معه في البيت فقال له: من أين أتيت؟ فأخبره فعرف أنه عدو الله وقال له: أعبيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لأغضبك فسماه الله ذا الكفل لأنه تكفل بأمر فوفى به.

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: كان قاض في بني إسرائيل فحضره الموت فقال: من يقوم مقامى على أن لا يغضب؟ فقال رجل: أنا فسمي ذا الكفل فكان ليله جليماً يصلي ثم يصبح صائماً فيقضي بين الناس وله ساعة يقبلها وكان كذلك، فأتاه الشيطان عند نومه فقال له أصحابه: مالك؟ قال: إنسان مسكين له على رجل حق وقد غلبني عليه. فقالوا: كما أنت حتى يستيقظ وهو فوق نائم فجعل يصبح عمداً حتى يغضبه فسمع فقال له: مالك فذكر له ما قال. قال: إذهب قل له يعطيك. قال: قد أبيع. قال: اذهب أنت له فذهب ثم أتاه من الغد فقال: مالك؟ قال: مضيت إليه فلم يرفع بكلامك رأساً، قال: اذهب إليه فذهب ثم جاء من الغد حين قال فقال له أصحابه: اخرج أنت لا تدعه ينام فجعل يصبح ويقول: من أجل إني مسكين لو كنت غنياً تسمع، فقال: مالك؟ قال: ذهبت إليه فضر بني. قال: امش حتى أجيء معك فهو ممسك بيده، فلما رآه ذهب معه فنثر يده منه فذهب ففر.

وأخرج أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة عن ابن عباس قال: كان نبي لله جمع أمته فقال: أيكم يتكفل لي بالقضاء بين أمتي على أن لا يغضب؟ فقام فتى فقال: أنا يا رسول الله فساق الحديث وفيه، فأتاه الشيطان نصف النهار وهو نائم فناده حتى أيقظه فاستعداه، وفيه: فبعث معه الرسول مرتين أو ثلاثاً، ثم أخذ الرجل بيده ومشى معه ساعة، فلما رأى الشيطان ذلك نزع يده من يده ثم فر فسمي ذا الكفل.

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن حجر الأكبر أنه بلغه أن ملكاً من ملوك بني إسرائيل حضرته الوفاة فساق القصة وفيها: فأتاه الشيطان في صورة رجل وقد تحتمل مقلبه فيمنعه من النوم بالنهار حتى ينام بالليل ففعل ذلك ثلاثاً ويقول: قد صنعت ما صنعت لعله يغضب، فقال له ذو الكفل: انطلق فأنا أذهب معك فانطلق فطاف به، ثم قال له: أتدري من أنا قال: أنا الشيطان تكفلت لصاحبك بأمر فأردت أن تدع بعضه وأن الله قد عصمك.

(وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى: (للكفر أربعة أركان: الغضب، والشهوة، والخرق، والطعم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا عبدالله بن محمد بن جعفر، حدثنا علي بن إسحاق، حدثنا حسين المروزي، حدثنا الهيثم بن جميل، حدثنا صالح المري، عن أبان، عن

بيان حقيقة الغضب :

اعلم ان الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد والموتان ، بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجه عنه ؛ أنعم عليه بما يحميه عن الفساد ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سباه في كتابه .

أما السبب الداخلى : فهو إنه ركبه من الحرارة والرطوبة ؛ وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخرها حتى تصير أجزاءها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما المحل وتبخر من

وهب قال : قرأت في الحكمة : للكفر أربعة أركان : ركن منه الغضب ، وركن منه الشهوة ، وركن منه الطمع ، وركن منه الخرق .

بيان حقيقة الغضب

(أعلم) هداك الله (أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد والموتان) بالضم هو الهلاك الذريع (بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجه عنه ، أنعم عليه بما يحميه عن الفساد) أي يحفظه عنه (ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم) مقدر محتوم (سباه في كتابه) وهو اللوح المحفوظ .

(أما السبب الداخلى فهو أنه ركبه من الرطوبة والحرارة) وجعلها حافظين لكيمات البدن وكل منها يوصف بالغريزية والحرارة الغريزية حتى السارية في سائر البدن التي بها النضج والطبخ وسائر الأفعال ، وفي المعدة جزء منها به الهضم المعدي ونفض الفضول ، وفي الكبد جزء منها وكذا في العروق ، وفي القلب معظمها إذ هو معدنها ومستوقدها . مادتها الدم الوارد من الكبد على البطن الأيمن من القلب ، فيتغير فيه إلى البخارية ثم يستحيل إلى طبيعة الروح في البطن الأيسر منه ويحصل له مزاج يستعد لقبول التولد ، وكذا في سائر الأعضاء ، ولأجل أنها آلة الطبيعة في أفعالها كالجذب والهضم وغير ذلك ينسب إليها كشدائيه البدن ، ويقال : حرارة غريزية . وأفلاطون يسميها النار الإلهية ، ولا يقال برودة غريزية ، ولأن مركبها الرطوبة دون البيوسة يقال رطوبة غريزية ولا يقال بيوسة غريزية ، ثم اختلفوا فيها فقال جالينوس : إنها الحرارة الاستقهيبة النارية التي في البدن ، وأما الجزء الناري إذا خالط سائر الإستقصاة أفادها طبيخاً وقواماً والثاماً ، ولم يبلغ في الكثرة إلى حد الإحراق ولا من القلة إلى القصور عن الإنضاج ، وأنها كما تدفع البارد الوارد على البدن المركب بالمضادة تدفع أيضاً الحار الغريب الوارد المركب . وقال ارسطو وجهور المتأخرين : إنها حرارة سماوية أفيضت على البدن مع فيضان النفس ولكل منها أدلة ذكرت في مواضعها من كتب الفن ، (وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخرها حتى تصير أجزاءها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من

أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعته على تناول الغذاء ؛ كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب .

وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان ؛ فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصد بها ، فافتقر إلى قوة وحية تنور من باطنه فتدفع المهلكات عنه ، فخلق الله طبيعة الغضب من النار وغرزها في الإنسان وعجنها بطينته . فمهما صدّ عن غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب وثارت به ثوراناً يغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرتفع إلى أعالي البدن ، كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر ، فلذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها تحكي لون ما وراءها من حرة الدم كما تحكي الزجاجاة لون ما فيها . وإنما ينسبط الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه ، فإن صدر الغضب على من فوقه وكان معه بأس من

الغذاء) الموافق (يجبر ما اغل وتبخر من أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعته) أي تحمله (على تناول الغذاء) ، ولولا تلك الشهوة لما أقدم على تناول الغذاء فهذه فائدة الشهوة فهي (كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب) . ثم إن الرطوبة الغريزية إذا وصل إليها مدد الغذاء تصير وافية لحفظ الحرارة الغريزية ، فتارة مع حفظها بالزيادة في النمو كما في سن الحداثة ، ورة تكون وافية لحفظها فقط كما في سن الشباب ، وتارة تكون ناقصة من حفظها نقصاناً لا يعتد به غير محسوس كما في سن الكهولة ، وتارة نقصاناً ظاهراً وهو إلى آخر العمر .

(وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان ؛ فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصد بها فافتقر إلى قوة وحية تنور من باطنه فتدفع المهلكات عنه ، فخلق الله الغضب من النار) كما وردت به الأخبار وسيأتي ذكر بعضها ، (وغرزها في الإنسان وعجنه بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت) أي ارتفعت (نار الغضب وثارت ثوراناً يغلي به دم القلب) كما يغلي الماء في القدر على النار (وينتشر) ذلك الدم (في العروق) الأوردة منها والشرايين (ويرتفع إلى أعالي البدن) من العروق ، (كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر ، فلذلك ينصب في الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها تحكي ما وراءها من حرة الدم كما تحكي الزجاجاة لون ما فيها) ففي حديث أبي سعيد رفعه «ألا إن الغضب جرة في قلب ابن آدم أما رأيتم إلى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه» وفي مرسل الحسن: الغضب جرة في قلب الإنسان توقد ألا ترى إلى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه ، (وإنما ينسبط الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فإن

الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب وصار حزنًا، ولذلك يصفرّ اللون، وإن كان الغضب على نظير يشك فيه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمرّ ويصفر ويضطرب.

وبالجملّة؛ فقوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب بطلب الانتقام وإنما تتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات قبل وقوعها وإلى التشفى والانتقام بعد وقوعها. والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها، ولا تسكن إلا به. ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة من التفریط والافراط والاعتدال.

أما التفریط: يفقد هذه القوة أو ضعفها وذلك مذموم، وهو الذي يقال فيه إنه لا حية له. ولذلك قال الشافعي رحمه الله: من استغضب فلم يغضب فهو حمار؛ فمن فقد قوة الغضب والحمية أصلًا فهو ناقص جدًّا، وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي ﷺ بالشدة والحمية فقال: ﴿أشداء على الكفار ورحماء بينهم﴾ [الفتح: ٢٩] وقال لنبيه

صدر الغضب من فوجه في الرتبة (وكان معه بأس من الانتقام) منه (تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب وصار خوفًا، ولذلك يصفر اللون) وينخطف، (وإن كان على نظير يشك فيه تولد منه تردد الدم بين انقباض وانسباط فيحمر ويصفر ويضطرب) فاحراره واصفراره من ترجيح أحد الطرفين على الآخر تارة وتارة واضطرابه للتردد.

(وبالجملّة: فقوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب لطلب الانتقام، وإنما تتردد هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات والمهلكات قبل وقوعها وإلى التشفى والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن إلا به، ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة) التي فطروا عليها (من التفریط والإفراط والاعتدال).

(أما التفریط: يفقد هذه القوة) من أصلها (أو ضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه أنه لا حية له) وإليه الإشارة بقوله:

ولا خير في حلم إذا لم يكن له بوادر تحمي صفوه أن يكدره

(ولذلك قال الشافعي) رضي الله عنه: (من استغضب فلم يغضب فهو حمار) أي بليد الطبع جافل أخرجه البيهقي وغيره بأسانيدهم وسيأتي قريبًا، (فمن فقد قوة الغضب والحمية أصلًا فهو ناقص جدًّا) مناقض لرتبة الكمال، (وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي ﷺ بالشدة والحمية) في الدين والصلابة (فقال: ﴿والذين معه أشداء على الكفار﴾ أي أقوياء

ﷺ: ﴿جاهد الكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلِظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] الآية. وإنما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب.

وأما الإفراط؛ فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته، ولا يبقى للمرء معها بصيرة ونظر وفكرة ولا اختيار، بل يصير في صورة المضطر. وسبب غلبته أمور غريزية وأمور اعتيادية: فرب إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان، ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لأن الغضب من النار. كما قال ﷺ، وإنما برودة المزاج تطفئه وتكسر صورته.

وأما الأسباب الاعتيادية: فهو أن يخالط قوماً يتبححون بتشفي الغيظ وطاعة الغضب

عليهم يحمون حى الدين بإنفتهم، (وقال لنبيه ﷺ) ﴿يا أيها النبي (جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ عليهم﴾ والغلظة والشدة) في الآيتين (من آثار قوة الحمية وهو الغضب) وكذلك قوله تعالى في وصف الصحابة ﴿أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين﴾ [المائدة: ٥٤].

(وأما الإفراط: فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة ونظر في الأمور وفكرة) فيها (ولا اختيار فيها، بل يصير في صورة المضطر) والمالجأ والمكره، (وسبب غلبته أمور غريزية) من أصل الخلقة (وأمر اعتيادية) قد اعتاد عليها (فرب إنسان هو بالفطرة) الأصلية (مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب) بأن يكون الحار فيه أكثر، وهذا هو اعتداله. والمزاج كيفية متشابهة من تفاعل عناصر متفقة الأجزاء المماسية بحيث تكسر سورة كل واحد منها سورة الآخر، (لأن الغضب من النار كما قال ﷺ) قال العراقي: رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف: «الغضب جرة في قلب ابن آدم» ولأبي داود من حديث عطية السعدي: «إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار» فيه أبو وائل القاص، واسمه عبدالله بن يحيى. قال ابن حبان: يروي العجائب، ووثقه ابن معين انتهى.

قلت: حديث أبي سعيد رواه أيضاً الإمام أحمد، وحديث عطية السعدي أخرجه أبو داود من طريق عروة بن محمد بن عطية بن عروة بن سعد الساعدي، عن أبيه، عن جده. وكذلك رواه الإمام أحمد، ورواه أبو نعيم في الحلية، وابن عساكر من طريق أبي إدريس الخولاني من حديث معاوية بن أبي سفيان: «أن الغضب من الشيطان والشيطان من النار». فبرودة المزاج تطفئه وتكسر صورته.

(وأما الأسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قوماً) أي يعاشرهم فيراهم (يتبححون) أي

ويسمون ذلك شجاعة ورجولية، فيقول الواحد منهم: أنا الذي لا أصبر على المكر والمحال ولا أحمل من أحد أمراً! ومعناه لا عقل في ولا حلم. ثم يذكره في معرض الفخر بجهله. فمن سمعه رسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب. ومهما اشتدت نار الغضب وقوي اضطرامها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة، فإذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضباً، وإذا استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر إذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب، فإن معدن الفكر الدماغ، ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم إلى الدماغ يستولي على معادن الفكر، وربما يتعدى إلى معادن الحس فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه، وتسود عليه الدنيا بأسرها، ويكون دماغه على مثال كهف اضطرمت فيه نار فاسودّ جوّه وحي مستقره وامتلأ بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فانمحي أو انطفأ نوره، فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام ولا ترى فيه صورة، ولا يقدر على إطفائه لا من

يفتخرون (بتسفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم: أنا الذي لا أصبر على المكر والمحال) أي الماحلة (ولا أحمل من أحد) وفي نسخة: من أحد أمراً (ومعناه) عند التأمل (لا عقل لي ولا حلم) فهو لا يدرك هذا المعنى، (ثم) لا يستحي حتى (يذكره في معرض الفخر) والتبجح (بجهله) وسخافة عقله. (فمن سمعه) منهم (رسخ في نفسه حسن الغضب وحب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب) ويعتاد عليه مستحلاً له. (ومهما اشتدت نار الغضب وقوي اضطرامها) أي التهايا (أعمت صاحبها) عن رؤية الرشد (وأصمته عن) سماع (كل موعظة) حسنة، (فإذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضباً) وحنقاً على الواعظ، (وإن استضاء بنور عقله وراجع نفسه) بتأثير الوعظ فيه يوماً ما (لم يقدر) على المراجعة (إذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب) الصاعد من ثوران الدم في القلب: (فإن معدن الفكر الدماغ) كما تقدم بيانه في باب رياضة النفس، (ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم) وسبب إظلامه ثقل الدم، وما يتصاعد عن الثقل لا يخلو عن كدرة وظلمة (يستولي على معادن الفكر) ومخازنه فينطفي عليها ويكدرها، (وربما يتعدى إلى معادن الحس المشترك فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه) وإنما ذلك للكدر الذي خالط نورها، (وتسود عليه الدنيا بأسرها) أي بتامها فلا يرى إلا سواداً مخالطاً بألوان كدرة مختلطة، (ويكون دماغه) ساعنتذ (على مثال كهف) في جبل (أضرمت فيه نار وأجبت فاسود جوّه) من فوق (وحي مستقره) من تحت (وامتلأ بالدخان جوانبه) أي أطرافه (وكان فيه سراج ضعيف) فغلب عليه الدخان (فانمحي) أثره (وانطفأ نوره، فلا تثبت فيه قدم) لسخونة مستقره (ولا يسمع فيه كلام) لامتلائه بالدخان فيمنع من السماع (ولا ترى فيه صورة) لإظلامه، (ولا يقدر على إطفائه لا

داخل ولا من خارج، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق، فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ، وربما تقوى نار الغضب فتفني الرطوبة التي بها حياة القلب، فيموت صاحبه غيضاً كما تقوى النار في الكهف فينشق وتنهد أعاليه على أسافله، وذلك لإبطال النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لأجزائه، فهكذا حال القلب عند الغضب. وبالحقيقة فالسفينه في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح في لجة البحر أحسن حالاً وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيضاً، إذ في السفينه من يحتمل لتسكينها وتديبرها وينظر لها ويسوسها، وأما القلب فهو صاحب السفينه وقد سقطت حيلته إذ أعماه الغضب وأصمه. ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام، حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمر الأهداق وتنقلب المناخر وتستحيل الخلقه، ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته، وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فإن الظاهر عنوان الباطن، وإنما قبحت صورة

من داخل ولا من خارج، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق) ثم بعد ذلك تأكل النار نفسها إن لم تجد ما تأكله، (فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وربما تقوى نار الغضب) أي تشدد قوتها (فتفني) أي تقاوم (الرطوبة) (الغريزية) (التي بها حياة القلب، فيموت صاحبه غيضاً) (لأن حياة القلب إنما هي بتعادل كل من الحرارة والرطوبة فإذا غلب أحدهما على الآخر كان سبب زوال صفة الحياة عنها فيموت بموت صاحبه، (كما تقوى النار في الكهف فينشق وتنهد أعاليه على أسافله وذلك لإبطال النار ما في جوانبه من القوة المسكة الجامعة لأجزائه، فهذا حال القلب عند الغضب) فانظر كيف يكون. (وبالحقيقة فالسفينه) (الكائنه) (في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح) (واختلافها من الجهات) (في لجة البحر) أي وسطه ومعظمه (أحسن حالاً وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيضاً) (المتغيرة غضباً، (إذ في السفينه من يحتمل لتسكينها) (وتديبرها) (بطي شرعها أو تنقيل مراسيها) (وينظر لها ويسويها) (فعمى أن يخف اضطرابها. (وأما القلب فهو صاحب السفينه وقد سقطت حيلته) (وفسد تديبره (إذ أعماه الغضب وأصمه. (ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون) (إما إلى الإحمرار أو إلى الكدره أو إلى الصفرة) (وشدة الرعدة) (والإضطراب والرعثان) (في الأطراف) كاليد والرجل) (وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام) (المعهوردين) (واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق) أي أطراف الفم) (وتحمر الأهداق) (والوجنات) (وتنقلب المناخر وتستحيل الخلقه) أي تنغير، (ولو رأى الغضبان في حال غضبه) (في المرآة) (قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته، وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فإن الظاهر عنوان الباطن،

الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً، فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن فقس الثمر بالثمرة فهذا أثره في الجسد .

وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشم والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذو العقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب ، وذلك مع تحبط النظم واضطراب اللفظ .

وأما أثره على الأعضاء فالضرب والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة ، فإن هرب منه المغضوب عليه أو فاته بسبب وعجز عن التشفى رجع الغضب على صاحبه فمزق ثوب نفسه ويلطم نفسه ، وقد يضرب بيده على الأرض وَيَعْدُو وَعْدُو الواله السكران والمدهوش المتحير ، وربما يسقط صريعاً لا يطيق العدو والنهوض بسبب شدة الغضب ويعتريه مثل الغشية ، وربما يضرب الجهادات والحيوانات فيضرب القصة مثلاً على الأرض وقد يكسر المائدة إذا غضب عليها ، ويتعاطى أفعال المجانين فيشم البهيمة والجهادات ويخاطبها ويقول: إلى متى منك هذا يا كيت وكيت؟ كأنه يخاطب عاقلاً ، حتى ربما رفسته دابة فيرفس الدابة ويقابلها بذلك .

وإنما قبحت صورة الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن فقس الثمر بالثمرة فهذا أثره في الجسد .

(أما أثره في اللسان فانطلاقه بالشم) واللمن (والفحش) والبذاء (وقبائح الكلام الذي يستحي منه ذوو العقول) السليمة (ويستحي منه قائله عند فتور الغضب) وسكونه فيتعجب من نفسه ، (وذلك مع تحبط النظم واضطراب اللفظ) . قال مورك العجلي: ما تكلمت في غضب قط بما أندم عليه إذا رضيت .

(وأما أثره على الأعضاء) الظاهرة (فالضرب) باليد والرفس بالرجل والمناسبة بالجبهة والدافعة بالركب (والتهجم) على المغضوب عليه (والتمزيق) لثوبه (والقتل والجرح عند التمكن) منه (من غير مبالاة، فإن هرب منه المغضوب عليه) واختفى من عينه (أو فاته بسبب) من الأسباب (وعجز عن التشفى) لغظه منه (رجع الغضب على صاحبه فيمزق ثوب نفسه ويلطم نفسه) بيديه وربما بتعليه ، (وقد يضرب بيده على الأرض ويعدو عدو الواله السكران والمدهوش المتحير) الذي لا يعي شيئاً ، (وربما سقط صريعاً) على الأرض (لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ويعتريه مثل الغشية) والسكر، (وربما يضرب الجهادات والحيوانات فيضرب القصة مثلاً على الأرض فيكسرها وقد يكسر المائدة) برجله (إذا غضب عليها ويتعاطى أفعال المجانين فيشم البهيمة ويخاطبها ويقول: إلى حرسك) كذا في النسخ وفي بعضها إلى متى منك (يا كيت وكيت؟ كأنه يخاطب عاقلاً وربما رفسته دابة فيرفس الدابة) كما رفسته (ويقابلها بذلك) وربما قابلها بعضاً أو سلاح ليشفي غظه بذلك .

وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد وإضرار السوء والشتمات بالمساءات والحزن بالسرور والعزم على إفشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح، فهذه ثمرة الغضب المفرط.

وأما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الأنفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والأمة واحتمال الذل من الأخساء وصغر النفس والقهاء وهو أيضاً مذموم، إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوثة. قال عليه السلام: «إن سعداً لغيور وأنا أغير من سعد وإن الله أغير مني»، وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب، ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الأنساب. ولذلك قيل: كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نسائها. ومن ضعف الغضب الخور والسكوت عند مشاهدة المنكرات، رقد قال عليه السلام: «خير أمتي أحداؤها» يعني في الدين. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾

(وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد وإضرار السوء والشتمات) أي الفرح بالمساءات والحزن بالسرور والعزم على إفشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح) والردائل، (فهذه ثمرة الغضب المفرط) المتجاوز عن الحد.

(وأما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الأنفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والأمة) وكذا ما سواهن من داخل الحجاب (واحتمال الذل من الأخساء) واللؤماء (وصغر النفس) والهمة (والقهاء) وهو أيضاً مذموم، إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوثة) تضاد الرجولية (قال عليه السلام): «إن سعداً لغيور وأنا أغير من سعد والله أغير مني» رواه مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث المغيرة بنحوه، وقد تقدم في كتاب النكاح: (وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب) عن المخالطة. (ولو تسامح الناس بذلك) وغفلوا عنها (لاختلطت الأنساب ولذلك قيل: كل أمة وضعت الغيرة في رجالها) فهم يغارون على حرمهم (وضعت الصيانة في نسائها) فهن يتعفنن فالصيانة في النساء تابعة لغيرة الرجال فإذا لم يغاروا رفعت نساؤهم حجاب الحياء، (ومن ضعف الغضب الخور) محرقة ضعف في القلب ومنه رمح خوار إذا كان ليناً سهلاً (والسكوت عند مشاهدة المنكرات، وقد قال عليه السلام: «خير أمتي أحداؤها») جمع حديد، والمعنى أنشطها وأسرعها إلى الخير (يعني في الدين) أي إن المراد بالحدة الصلاة في الدين وهي تنشأ من غيرة الإيمان حية للدين لأن الحكم إذا نيط بوصف صار علة فيه فخير أمة الإيمان من تزايدت حدته عن تزايد قوة الإيمان لا عن كبر وهوى. قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند ضعيف وزاد: «الذين إذا غضبوا رجعوا» اهـ.

قلت: ورواه كذلك الديلمي وفيه نعيم بن سالم بن قنبر كذاب. وقال ابن حبان: يضع

[النور : ٢] بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه، إذ لا تم الرياضة إلا بتسليط الغضب على الشهوة، حتى يغضب على نفسه عند الميل إلى الشهوات الخسيسة. ففقد الغضب مذموم، وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين، فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم، وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده وهو الوسط الذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال: « خير الأمور أوسطها » فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتال الذل والضم في غير محله، فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه، ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جرّه إلى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لينتقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين، فهو الصراط المستقيم وهو أرق من

الحديث، ولفظهم: « خيار أمتي احداؤهم » وقد يشتد على كثيرين الحدة بسوء الخلق، والفارق المميز هو الذي ختم به الحديث، فالرجوع والصفاء هو الفارق، وصاحب الخلق السوء يحقد، وصاحب الحدة لا يحقد والغالب أنه لا يغضب إلا لله، وما يشهد للحديث ما رواه أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رفعه: « الحدة تعترني خيار أمتي » وفي مسند الحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله صحبة قيل له: لولا حدة فيك! فقال: ما يسرني بحدتي كذا وكذا، وقد قال رسول الله ﷺ: « إن الحدة تعترني خيار أمتي » وكذا أخرجه البغوي في هجر الصحابة، وأبو نعم في الحلية، ولكن رواه المستغفري فقال عن يزيد بن أبي منصور وكانت له صحبة بدلاً عن أبي منصور والأولى أكثر. (وقال تعالى: ﴿ ولا تأخذكم بها ﴾) أي بالزاني والزانية في حدهما (رافة في دين الله) أي شدة رحة وهو دليل لذم التفريط (بل من فقد الغضب عجز، عن رياضة نفسه) وتهذيبها، (إذ تم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل إلى الشهوات الخسيسة، ففقد الغضب) من أصله (مذموم، وإنما المحمود) الإقتصاد منه وهو (غضب ينتظر إشارة العقل والدين، فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ) ويقف (حيث يحسن الحلم، وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده) وقد تقدم أن المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود ولزوم الصراط المستقيم برعاية حظ الاستواء في كل أمر ديني ودنيوي، (وهو الوسط الذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال: « خير الأمور أوسطها ») رواه البيهقي من حديث مطرف مرسلاً، ورواه الحافظ أبو بكر الجبائي في الأربعين البلدانية من حديث علي بسند ضعيف، وقد تقدم الكلام على ذلك. (فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتال الذل والضم في غير محله، فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه. ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جرّه إلى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لينتقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين، فهو الصراط المستقيم) المذكور في سورة الفاتحة (وهو أرق من الشعر

الشعرة وأحد من السيف، فإن عجز عنه فليطلب القرب منه. قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ [النساء: ١٢٩] فليس كل من عجز عن الإتيان بالخير كله ينبغي أن يأتي بالشر كله؛ ولكن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخير أرفع من بعض. فهذه حقيقة الغضب ودرجاته. نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه إنه على ما يشاء قدير.

بيان ان الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا ؟

إعلم إنه ظن ظانون أنه يتصور محو الغضب بالكلية، وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد، وظن آخرون إنه أصل لا يقبل العلاج. وهذا رأي من يظن أن الخلق كالحلق وكلاهما لا يقبل التغيير، وكلا الرأيين ضعيف. بل الحق فيه ما نذكره وهو إنه ما بقي الإنسان يجب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغيظ والغضب، وما دام يوافقه شيء ويخالفه آخر فلا بد من أن يجب ما يوافقه ويكره ما يخالفه، والغضب يتبع ذلك فإنه مهما أخذ منه محبوبه غضب لا محالة، وإذا قصد بمكروه غضب لا محالة.

إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

وأحد من السيف) أي في غاية الرقة ونهاية الشدة والمجاور عليه في خطر عظيم، (فإن عجز عنه فليطلب القرب منه) فإن القريب من القريب قريب (﴿ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ فليس كل من عجز عن الإتيان بالخير كله ينبغي أن يأتي بالشر له ولكن) كما قيل: (بعض الشر أهون من بعض، و) في معناه (بعض الخير أرفع من بعض. فهذه حقيقة الغضب ودرجاته) وما يتعلق به.

بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا :

(أعلم) وفقك الله (أنه ظن ظانون أنه يتصور محو الغضب بالكلية، وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد) فإزالته ممكنة ولا إستحالة فيها، (وظن آخرون أنه أصلاً لا يقبل العلاج) ولا ينمحي بالكلية. (وهذا رأي من يظن أن الخلق) بضمين (كالخلق) بالفتح (وكلاهما لا يقبل التغيير) والتبديل كما تقدم الكلام عليه في كتاب رياضة النفس، (وكلا الرأيين ضعيف) لا يعول عليه. (بل الحق فيه ما نذكره وهو أنه ما بقي الإنسان يجب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغيظ والغضب وما دام يوافقه شيء ويخالفه آخر فلا بد وأن يجب ما يوافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فإنه مهما أخذ منه محبوبه غضب لا محالة، و) كذلك (إذا قصد بمكروه غضب لا محالة إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام.

الأول: ما هو ضرورة في حق الكافة كالقوت والمسكن والملبس وصحة البدن، فمن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بدّ وأن يغضب، وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته، وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه أو أريق ماؤه الذي لعطشه، فهذه ضرورات لا يخلو الإنسان من كراهة زوالها ومن غيظ على من يتعرض لها.

القسم الثاني: ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق كالجاه والمال الكثير والغلمان والدواب، فإن هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة والجهل بمقاصد الأمور، حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهم فيكنزان، ويغضب على من يسرقها وإن كان مستغنياً عنها في القوت، فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الإنسان عن أصل الغيظ عليه، فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها ظالم فيجوز أن لا يغضب، إذ يجوز أن يكون بصيراً بأمر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب بأخذها، فإنه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة بأخذها وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضروري كالجاه والصيت والتصدر في المجالس والمباهاة في العلم، فمن غلب هذا

الأول: ما هو ضرورة في حق الكافة) لا يستغنون عنه بحال (وهو القوت) بقدر ما يسد جوعه، (والمسكن) بقدر ما يستكن فيه في الشتاء والصيف (والملبس) بقدر ما يستر عورته ويصح صلاته، (وصحة البدن) فهذه الأشياء ضرورة في حق الكافة. (فمن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بدّ وأن يغضب) إذ وجب عليه حفظ بدنه إلى أن يصح، (وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر به عورته) ويصح به صلاته، (وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه) أو أخذ من قوته الذي يسدّ به جوعه (أو أريق ماؤه الذي هو لعطشه، فهذه ضرورات لا يخلو الإنسان من كراهة زوالها) وسلبها (و) لا يخلو (من غيظه على من يتعرض لها).

القسم الثاني: ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق كالجاه والمال الكثير والغلمان والدواب) بأنواعها والحرف والعقارات، (فإن هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة) المستمرة (والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهم فيكنزان ويغضب على من يسرقها، وإن كان مستغنياً عنها في القوت) الذي يسدّ به كلب الجوع، (فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الإنسان من أصل الغيظ) المستكن في القلب، (فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه) الذي يأتي إليه (فهدمها ظالم) لسبب من الأسباب (فيجوز أن لا يغضب) على فعله هذا. (إذ يجوز أن يكون بصيراً بأمر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب بأخذها) أو هدمها، (فإنه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة بأخذها وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضروري كالجاه والصيت)

الحب عليه فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على التصدر في المحافل، ومن لا يجب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال، فلا يغضب إذا جلس غيره فوقه. وهذه العادات الرديئة هي التي أكثرت محاب الإنسان ومكارهه فأكثرت غضبه، وكلما كانت الإيرادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخط رتبة وأنقص، لأن الحاجة صفة نقص فمهما كثرت كثرت النقص، والجاهل أبدأ جهده في أن يزيد في حاجاته وفي شهواته، وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب الغم والحزن، حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء إلى أن يغضب لو قيل له: أنك لا تحسن اللعب بالطيور واللعب بالشطرنج ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير، وما يجري مجراه من الرذائل، فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لأن حبه ليس بضروري.

القسم الثالث: ما يكون ضرورياً في حق بعض الناس دون البعض، كالكتاب مثلاً في حق العالم فإنه مضطر إليه فيحبه فيغضب على من يحرقه ويغرقه، وكذلك أدوات

والشهرة (والتصدر في المجالس) أي التقدم والإرتفاع (والمباهاة بالعلم، فمن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على التصدر في المحافل) أي بجامع الناس، (ومن لا يجب ذلك ولا يبالي لو جلس في صف النعال) أي في الصف المؤخر الذي هو موضع خلع النعال، (فلا يغضب إذا جلس غيره فوقه. وهذه العادات الرديئة هي التي أكثرت محاب الإنسان ومكارهه فأكثرت غضبه، وكلما كانت الإيرادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخط رتبة وأنقص) مقاماً، (لأن الحاجة) التي هي اسم من الإحتياج (صفة نقص) في الإنسان (فمهما كثرت) هذه الصفة (كثرة النقص) لأن النقص من لوازم الحاجة فإذا كثرت الملزوم تبعه اللازم لا محالة في الوصف، (والجاهل أبدأ جهده في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري أنه مستكثر) بذلك (من أسباب الغم والحزن) فإنها تحمله على ذلك، (حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء إلى أن يغضب لو قيل له: إنك لا تحسن اللعب بالطيور) والحمام وغيره (واللعب بالشطرنج) والزرذوق وما في معناها (ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير، وما يجري مجراه من الرذائل) والمستقبحات، (فالغضب على هذا الجنس ليس بضروري لأن حبه ليس بضروري) بل مستغنى عنه.

القسم الثالث: ما يكون ضرورياً في حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلاً (للعالم) فإنه مضطر إليه في مطالعته (فيحبه) محبة الدينار والدرهم عند غيره بل أعظم، ومن هذا قول بعضهم:

فمحبوبي من الدنيا كتابي وهل أبصرت محبوباً يعارُ

الصناعات في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها ، فإن ما هو وسيلة إلى الضروري ، والمحبوب يصير ضرورياً ومحبوياً ، وهذا يختلف بالأشخاص وإنما الحب الضروري ما أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله : « من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها » ، ومن كان بصيراً بمقائق الأمور وسلم له هذه الثلاثة يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها .

(فيغضب على من يخرقه ويمزقه) أو يحميه أو يوسخ ورقه أو يكب عليه شيئاً من الأدهان ، وكذلك أدوات الصناعات وآلاتها في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها فإن ما هو وسيلة إلى الضروري المحبوب يصير ضرورياً ومحبوياً وهذا يختلف بالأشخاص ، وإنما الحب الضروري ما أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله : « من أصبح آمناً في سربه) بكسر السين المهملة على الأشهر أي نفسه وروي بفتحها أي في مسلكه ، وقيل : بفتحتين أي في منزله (معافى في بدنه) وفي رواية في جسده أي صحيحاً بدنه (وله) وفي رواية وعنده (قوت يومه) أي غداؤه وعشاؤه والذي يحتاج إليه في يومه ذلك (فإنما حيزت) بكسر الحاء (له الدنيا) أي ضمت وجمعت (بحذافيرها) أي بأسرها ، والمعنى من جمع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله ، فقد جمع الله له جميع النعم التي من ملك الدنيا لم يحصل على غيرها فينبغي أن لا يشغل يومه ذلك إلا بشكره بأن يستغفره في طاعة النعم لا في معصيته ولا يفتن عن ذكره ، وإليه أشار بعضهم بقوله :

إذا ما القوت يأتي لـ ك والصحة والأمن
وأصبحت أخا حزن فلا فارقك الحزن

قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محصن دون قوله بحذافيرها . قال الترمذي : حسن غريب اهـ .

قلت : ورواه كذلك البخاري في الأدب ، والطبراني في الكبير كلهم من طريق مروان الفزاري ، عن عبد الرحمن بن أبي شميلة ، عن سلمة بن عبيد الله بن محصن ، عن أبيه مرفوعاً به . قال ابن القطان ولم يصححه الترمذي لأن عبد الرحمن لا يعرف حاله . وفي الميزان قال أحمد : سلمة لا أعرفه ، ولينه العقيلي ثم ساق له هذا الخبر ، وقال : روي من حديث أبي الدرداء أيضاً بإسناد لين ، وعبدالله بن محصن الأنصاري قال الترمذي : له صحبة ، ووقع عند الباوردي عبيد بن محصن غير مضاف وساق له هذا الحديث ، ووقع عند إبراهيم الحربي من هذا الوجه عبد الرحمن بن محصن .

(ومن كان بصيراً بمقائق الأمور وسلم له هذه الثلاث يتصور أن لا يغضب في غيرها ، فهذه ثلاثة أقسام . فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها) .

أما القسم الأول: ليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب، ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب ولا يستعمله في الظاهر إلا على حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل، وذلك ممكن بالمجاهدة وتكليف الحلم والاحتجال مدة، حتى يصير الحلم والاحتجال خلقاً راسخاً فأما قمع أصل الغيظ من القلب فذلك ليس مقتضى الطبع وهو غير ممكن. نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن، وينتهي ضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه، ولكن ذلك شديد جداً وهذا حكم القسم الثالث أيضاً لأن ما صار ضرورياً في حق شخص فلا يمنع من الغيظ استغناء غيره عنه. فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه.

وأما القسم الثاني: فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه إذ يمكن إخراج حبه من القلب، وذلك بأن يعلم الإنسان أن وطنه القبر ومستقره الآخرة، وأن الدنيا معبر يعبر عليها ويتزود منها قدر الضرورة، وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره فيزهده في الدنيا ويمحو حباها عن قلبه، ولو كان للإنسان كلب لا يحبه لا

(أما القسم الأول: فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب) من أصله، (ولكن لكي يقدر على أن لا يطبع الغضب) بل يكف نفسه عنه (فلا يستعمله في الظاهر إلا على حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل، وذلك ممكن بالمجاهدة) والرياضة (وتكليف الحلم والاحتجال مدة) من الزمان، (حتى يصير الحلم والاحتجال خلقاً) فيه (راسخاً) بعد أن كان مكلفاً فأما قمع أصل الغيظ من القلب، (فذلك مقتضى الطبع) أي يقتضيه الطبع البشري لا ينفك عنه (وهو) أي قمعه (غير ممكن. نعم يمكن كسر سورته) أي شوكته (وتضعيفه) أي توهينه (حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه) وكسر قوته (إلى أن لا يظهر أثره في الوجه) ولا في الأطراف وهذا ممكن، (ولكن ذلك شديد جداً) إلا من خفف الله عليه (وهذا حكم القسم الثالث أيضاً لأن ما صار ضرورياً في حق الشخص فلا يمنع من الغيظ استغناء غيره عنه، فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه) هذا حال القسم الأول والثالث.

(وأما القسم الثاني: فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك من الغضب عليه إذ يمكن إخراج حبه من القلب) بنوع من الإعتبار، (وذلك بأن يعلم الإنسان أن وطنه القبر ومستقره الآخرة وإنما الدنيا) دار مر لا دار مقر، بل هي بمنزلة (معبرة يعبر عليها) ولا يعمرها كما رواه أبو نعم في الحلية عن عيسى عليه السلام: الدنيا قطرة فاعبروها ولا تعمروها، (ويتزود منها قدر الضرورة) الداعية (وما وراء ذلك عليه وبال) أي ثقل (في وطنه ومستقره فيزهده في الدنيا) ويرغب عنها (ويهجرجبها من قلبه) وفي بعض النسخ ويحجي

يغضب إذا ضربه غيره، فالغضب تبع للحب. فالرياضة في هذا تنتهي إلى قمع أصل الغضب وهو نادر جداً، وقد تنتهي إلى المنع من إستعمال الغضب والعمل بموجبه وهو أهون.

فإن قلت: الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه دون الغضب، فمن له شاة مثلاً وهي قوته فهانت لا يغضب على أحد وإن كان يحصل فيه كراهة، وليس من ضرورة كل كراهة غضب، فإن الإنسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب على الفصاد والحجام فمن غلب عليه التوحيد حتى يرى الأشياء كلها بيد الله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه، إذ يراهم مسخرين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب، ومن وقع ملك بضرب رقبتة لم يغضب على القلم، فلا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته كما لا يغضب على موتها، إذ يرى الذبح والموت من الله عز وجل فيندفع الغضب بغلبة التوحيد، ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله، وهو أن يرى أن الكل من الله وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخيرة، وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وجرحه وقتله، فلا يغضب كما لا

بدل ويهجر، (ولو كان للإنسان كلب لا يحبه لم يغضب عليه إذا ضربه غيره) أي لا يتأثر في قلبه شيء من ضربه، (فالغضب تبع للحب. فالرياضة في هذا قد تنتهي إلى قمع أصل الغضب وهو نادر جداً) قليل الوقوع، (وقد تنتهي إلى المنع من استعمال الغضب و) من العمل بموجبه) ومقتناه (وهو أهون) بالنسبة إلى قمع أصله.

(فإن قلت الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه) أي حصول الألم فيه (دون الغضب، فمن له شاة مثلاً وهي قوته) يشرب من لبنها (فهانت) عليه (لا يغضب على أحد وإن كان يحصل منه كراهة) وتألم بمقتضى الطبع، (وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالإنسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب) بعد ذلك (على الفصاد والحجام، فمن غلب عليه) نور (التوحيد) المطلق الذاتي والفعل (حتى) يرى الأشياء كلها من الله تعالى (فلا يغضب على أحد من خلقه إذ يراهم مسخرين) مدللين منقادين (في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب، ومن وقع ملك) من الملوك (بضرب رقبتة) مثلاً (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكتابة في الكتاب، ومنه استعير التوقيع في القصص وذلك بأن ترفع رقعة لعملك فيها شكاية حال أو قصة فيكتب عليها يكون كذا وكذا فيسمى ذلك توقيعاً (فلا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته كما لا يغضب على موتها) بجنت أنفها. (إذ يرى الموت والذبح من الله تعالى فيندفع الغضب بغلبة) نور (التوحيد، ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله وهو أن يرى أن الكل من الله وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخيرة، وربما تكون الخيرة في جوعه ومرضه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على الفصاد) أو الحجام

يغضب على الفصاد والحجام لأنه يرى أن الخيرة فيه ، فنقول هذا على هذا الوجه غير محال ، ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد إنما تكون كالبرق الخاطف ، تغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم ، ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط رجوعاً طبعياً لا يندفع عنه ، ولو تصوّر ذلك على الدوام لبشر لتصور لرسول الله ﷺ فإنه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ، حتى قال : « اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأيا مسلم سببته أو لعنته أو ضربته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقرية تقربه بها إليك يوم القيامة » ، وقال عبدالله بن عمرو بن العاص : يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال : « اكتب فوالذي بعثني بالحق نبياً ما يخرج منه إلا حق » وأشار إلى لسانه ، فلم يقل

(لأنه يرى أن الخيرة فيه) مع ظنه أنه لا يقدر له إلا ما فيه الخير ؟ (فنقول : هذا على الوجه المذكور (غير محال) فقد يتصور للعبد أن يترقى إلى هذا المقام ويكشف له عن بصيرته فيساوي عنده الذبح والموت فلا يغضب للذبح كما لا يغضب للموت ، وينكشف له عن حقيقة الحقائق وعن أسرار الربوبية وعما ينتج حسن الظن بالله ، (ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد إنما تكون كالبرق الخاطف ، يغلب في أحوال مختطفة ولا يدوم) ولا يستمر حكمه مع العارف ، (ويرجع القلب) بعد ذلك (إلى الالتفات إلى الوسائط رجوعاً طبعياً لا يندفع عنه) فهو إذا حال لا مقام ، (ولو تصور ذلك على الدوام) والاستمرار (لبشر لتصور لرسول الله ﷺ) وهو أفضل الخلق أجمعين وأكمل العباد العارفين ، (فإنه كان يغضب أحياناً حتى تحمر وجنتاه) رواه مسلم من حديث جابر : « كان إذا غضب احمرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه » وللحاجم : « كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه » وقد تقدم في أخلاق النبوة ، (حتى قال) ﷺ : (« اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأيا مسلم سببته أو لعنته أو ضربته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقرية تقربه بها إليك يوم القيامة ») قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ : « اللهم أنا بشر » دون قوله : « أغضب كما يغضب البشر » وقال : « جلده » بدل « ضربته » وفي رواية « اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر » وأصله متفق عليه وقد تقدم ، ولمسلم من حديث أنس « إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر » ولأبي يعلى من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أو قال ضربته ، وفيه محمد بن إسحاق رواه بالنعنة .

(وقال عبدالله بن عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي رضي الله عنها : (اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا : فقال : « اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه إلا حق » وأشار إلى لسانه) وهو متضمن لما في قوله تعالى : ﴿ ما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى ﴾ [النجم : ٣ ، ٤] قال العراقي : رواه أبو داود بنحوه بإسناد صحيح ، (فلم يقل) ﷺ

إني لا أغضب، ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق، أي لا أعمل بموجب الغضب. وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة فقال لها رسول الله ﷺ: « ما لك؟ جاءك شيطانك؟ » فقالت: وما لك شيطان؟ قال: « بلى ولكني دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بالخير، » ولم يقل: لا شيطان لي، وأراد شيطان الغضب لكن قال: لا يحملني على الشر. وقال علي رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ لا يغضب للدين فإذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يقدّم لغضبه شيء حتى ينتصر له فكان يغضب على الحق، وإن كان غضبه لله فهو التفات إلى الوسائط على الجملة، بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فإنما غضب لله، فلا يمكن الانفكاك عنه. نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهم منه، فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره، فإن استغرق القلب ببعض المهيات يمنع الإحساس بما عداه.

(إني لا أغضب) أي لم ينف عنه الغضب، (ولكن قال: « إن الغضب لا يخرجني من الحق » أي لا أعمل بموجب الغضب) ومقتضاه.

(وغضبت عائشة) رضي الله عنها (مرة فقال) لما (ﷺ): « مالك؟ جاء شيطانك؟ » فقالت: وما لك شيطان؟ فقال: « بلى ولكن دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير » (رواه مسلم في أواخر كتابه قبل باب صفة الجنة عن هارون بن سعيد الإبلي، عن ابن وهب، عن أبي صخر، عن ابن نسيط حدثه أن عروة حدثه أن عائشة زوج النبي ﷺ حدثته أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلاً قالت: فغرت عليه فجاء فرأى ما منع فقال: « مالك يا عائشة أغرت؟ فقلت: ومالي لا يغار مثلي على مثلك؟ فقال ﷺ: « لقد جاء شيطانك » قلت: يا رسول الله أو معي شيطان؟ قال: « نعم » قلت ومع كل إنسان؟ قال: « نعم » قلت ومعك يا رسول الله؟ قال: « نعم ولكن ربي أعاني عليه فأسلم. » (فلم يقل) (ﷺ) (لا شيطان لي، وأراد شيطان الغضب لكن قال: لا يحملني على الشر) وقد ذكر هذا الحديث وتقدم الكلام عليه.

(وقال علي كرم الله وجهه: كان ﷺ لا يغضب للدين فإذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يقدّم لغضبه شيء حتى ينتصر له) رواه الترمذي في الشائل وقد تقدم في أخلاق النبوة، (فكان يغضب على الحق وإن كان غضبه لله فهو التفات إلى الوسائط على الجملة، بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فإنما غضب لله لأنه) داخل في انتهاك حرمة الله، (فلا يمكن الانفكاك عنه. نعم قد يفقد أصل الغيظ فيما هو ضروري إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهم منه فلا يكون للقلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره، فإن استغرق القلب ببعض المهيات يمنع الإحساس بما عداه) أي فلا يحس

وهذا كما ان سلمان لما شتم قال: إن خفت موازيني فأنا شر مما تقول وإن ثقلت موازيني لم يضرني ما تقول. فقد كان همه مصروفاً إلى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشم. وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال: يا هذا قد سمع الله كلامك وإن دون الجنة عقبة إن قطعها لم يضرني ما تقول، وإن لم أقطعها فأنا شر مما تقول، وسب رجل أبا بكر رضي الله عنه فقال: ما ستر الله عنك أكثر، فكأنه كان مشغولاً بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقي الله حق تقاته ويعرفه حق معرفته، فلم يغضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان، إذ كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان، وذلك لجلالة قدره، وقالت امرأة لمالك بن دينار: يا مرثي، فقال: ما عرفني غيرك! فكأنه كان مشغولاً بأن ينفي عن نفسه آفة الرياء، ومنكراً على نفسه ما يلقيه الشيطان إليه فلم يغضب لما نسب إليه. وسب رجل الشعبي فقال: إن كنت صادقاً فغفر الله لي، وإن كنت كاذباً فغفر الله لك. فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم، ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم، فإذا به ولا يشعر لغلبة الإستغراق، وذلك إذا أخذ بمجامع قلبه وأحاط به إحاطة القشر باللب وقد يتصور مع بعض الإستغراق الإحساس بغير ما هو فيه ولكن لا يؤثر عنده.

(وهذا كما ان سلمان) الفارسي رضي الله عنه (لما شتم قال: إن خفت موازيني) أي موازين حسناته (فأنا شر مما تقول وإن ثقلت لم يضرني ما تقول. فقد كان) رضي الله عنه (همه مصروفاً إلى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشم) ولم يبال به. (وكذلك شتم الربيع بن خثيم) الثوري الكوفي (فقال) له: (يا هذا قد سمع الله كلامك وأن دون الجنة عقبة) كزداً (إن قطعها لم يضرني ما تقول. وإن لم أقطعها فأنا شر مما تقول) أخرجه أبو نعم في الحلية (وسب رجل أبا بكر رضي الله عنه فقال) له: (ما ستر الله عنك أكثر، فكأنه) رضي الله عنه (كان مشغولاً بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقي الله حق تقاته ويعرفه حق معرفته فلم تغضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان، إذ كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره) وعظم منزلته في المعرفة. (وقالت امرأة لمالك بن دينار) البصري: (يا مرثي! فقال: ما عرفني غيرك) أخرجه أبو نعم في الحلية، (فكأنه كان مشغولاً بأن ينفي عن نفسه آفة الرياء ومنكراً على نفسه ما يلقي الشيطان إليه فلم يغضب لما نسب إليه) لذلك. (وسب رجل) عامر بن شراحيل (الشعبي فقال: إن كنت صادقاً فغفر الله لي وإن كنت كاذباً فغفر الله لك) أخرجه أبو نعم في الحلية، وقيل لأبي يزيد البسطامي: لحيتك أفضل أم ذنب الكلب؟ فقال: إن مت مؤمناً فلحيتي وإلا فذنب الكلب، فكان همه مشغولاً بحسن الحاقمة. (فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم، ويحتمل أن يكون قد أثر ذلك في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو

اشتغال القلب ببعض المهيات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب؛ فإذا يتصور فقد الغيظ إما باشتغال القلب بهم، أو بغلبة نظر التوحيد، أو بسبب ثالث: وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يفتناظ فيطفيء شدة حبه لله غيظه، وذلك غير محال في أحوال نادرة. وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا عن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها - كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا - ومن أخرج حب المزاي عن القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب، وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه ويهون دفعه، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شيء قدير والحمد لله وحده.

بيان الأسباب المهيجة للغضب:

قد عرفت أن علاج كل علة حسم مادتها وإزالة أسبابها فلا بد من معرفة أسباب الغضب. وقد قال يحيى لعيسى عليها السلام: أي شيء أشد؟ قال غضب الله، قال فما يقرب من غضب الله، قال أن تغضب، قال: فما يبدي الغضب وما ينبتة؟ قال عيسى: الكبر والفخر والتعزز والحمية.

الأغلب على قلوبهم، فإذا اشتغال القلب ببعض المهيات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب، فإذا يتصور فقد الغيظ إما باشتغال القلب بهم) ديني على وجه الاستغراق (أو بغلبة نظر التوحيد) وهذان السببان قد ذكرا. (وسبب ثالث: وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يفتناظ فتطفيء شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال في أحوال نادرة) عزيزة الوقوع فإنها تستدعي كمال الحب واستدامة المراقبة، (وقد عرفت بهذا أن طريق الخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا من) لوح (القلب) لأنه من لوازمه، (وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها - كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا - ومن أخرج حب المزاي) جمع مزية (من القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب، وما لا يمكن محوه) من لوح القلب (فيتمكن كسره وتضعيفه) وتوهينه (فيضعف الغضب بسببه ويهون دفعه).

بيان الأسباب المهيجة للغضب:

(قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وإزالة أسبابها) التي نشأت منها تلك العلة (فلا بد من معرفة أسباب الغضب) أولاً حتى يهتدي لإزالتها، (وقد قال عيسى ليحيى عليها السلام) وهما ابنا الخالة: (أي غضب أشد؟ قال: غضب الله. قال: فما يقرب من غضب الله؟ قال: أن تغضب) وقد تقدم قريباً بلفظ: وما يباعد من غضب الله؟ قال: أن لا تغضب، (قال يحيى: فما يبدي الغضب وما ينبتة؟ قال عيسى: الكبر والفخر والتعزز والحمية) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب.

والأسباب المهيجة للغضب هي: الزهو والعجب والمزاح والهزل والهزء والتعير والمهارة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه، وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعاً ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها.

فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع وتمت العجب بمعرفتك بنفسك - كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب وتزليل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب وإنما اختلفوا في الفضل أشتاتا فبنو آدم جنس واحد وإنما الفخر بالفضائل والفخر والعجب والكبر أكبر الرذائل وهي أصلها ورأسها، فإذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تفتخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والأعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفت ذلك. وأما الهزل

(فالأسباب المهيجة للغضب هي الزهو والعجب والمزح والهزل والتعير) أي ذكر عيب الغير ونسبته إليه (والمهارة) أي المخاصمة (والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه، وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعاً ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بإضدادها) ونقائضها.

(فينبغي أن يمت الزهو بالتواضع) فإن الزهو هو الكبر والرفعة والتواضع ضده (وتمت العجب بالمعرفة بنفسك) بالذل والقصور (كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب، وتزليل الفخر بأنك من جنس عبدك) الذي تملكه (إذ) قال الشاعر:
(الناس يجمعهم في الإنتساب أب وإنما اختلفوا في الفضل أشتاتا)

ومثل ذلك قول علي رضي الله عنه: في أبيات ذكرت في كتاب العلم.

الناس من جهة التمثيل أكفاء أبوهم واحد والأم حواء

(فبنو آدم جنس واحد وإنما الفخر بالفضائل) النفسية العلمية والعملية (والفخر) من غير فضيلة (والعجب) بالنفس (والكبر) على الغير (أكبر الرذائل وهي رأسها وأصلها) أي هذه الثلاثة أساس كل رذيلة، (فإذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تفتخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والأعضاء الظاهرة والباطنة، وأما المزح فيزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر) وتستغرقه (وتفضل عنه إذا عرفت ذلك) فيها شغل شاغل عن المباشرة والمزاح وغيره، (وأما الهزل) من القول (فيزيله بالجدد في طلب

فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة. وأما الهزء فتزيله بالتكريم عن إيذاء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك. وأما التعبير فبالحذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن مر الجواب. وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلباً لعز الاستغناء وترفعاً عن ذل الحاجة.

وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه إلى رياضة وتحمل مشقة، وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها، ثم المواظبة على مباشرة أضرارها مدة مديدة حتى تصير بالعادة مألوفة هيئة على النفس، فإذا أتمحت عن النفس فقد زكت وتطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضاً عن الغضب الذي يتولد منها. ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبر همة، وتلقيبه بالألقاب المحمودة غباوة وجهلاً حتى تميل النفس إليه وتستحسنه. وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن

الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة) فالذي يجتهد في تحصيل مثل هذه لا يتفرغ للهزليات، (وأما الهزء فيزيله بالتكريم عن إيذاء الناس) فلا يؤذيه (وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك) فإن من استهزأ بغيره استهزئ به، (وأما التعبير فبالحذر عن قول القبيح وصيانة النفس عن مر الجواب) وفي بعض النسخ عن مر القول، (وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة) والإكتفاء (بقدر الضرورة) والحاجة الداعية فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة (طلباً لعز الاستغناء وترفعاً عن ذل الحاجة) فإن الاحتياج إلى الناس مذلة حاضرة والاستغناء عنهم عز حاضر، وقد قال علي رضي الله عنه: استغن عن شئت تكن أميره واحتج إلى من شئت تكن أسيره.

(وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات تفتقر في علاجه إلى رياضة) وتهذيب (وتحمل مشقة) وكلفة، (وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها) وداسائها (لترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضرارها مدة مديدة حتى تصير بالعادة) مع التكرار (مألوفة هيئة على النفس فإذا أتمحت عن) لوح (النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضاً عن الغضب الذي يتولد منها) لا محالة فإنها إذا طهرت عن أسباب الغضب لم يكن للغضب إليها سبيل، (ومن أشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال) من العوام (تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبر همة وتلقيبه بالألقاب المحمودة) المرضية (غباوة وجهلاً) بمقتات الأمور، (حتى تميل النفس إليه وتستحسنه) وتختاره، (وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكابر في معرض

الأكابر في معرض المدح بالشجاعة، والنفوس مائلة إلى التشبه بالأكابر فيهبج الغضب إلى القلب بسببه، وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض قلب ونقصان عقل وهو لضعف النفس ونقصانها، وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضباً من الصحيح، والمرأة أسرع غضباً من الرجل، والصبي أسرع غضباً من الرجل الكبير، والشيخ الضعيف أسرع غضباً من الكهل، وذو الخلق السيء والردائل القبيحة أسرع غضباً من صاحب الفضائل. فالرذل يغضب لشهوته إذا فاتته اللقمة، ولبخله إذا فاتته الحبة، حتى أنه يغضب على أهله وولده وأصحابه، بل القوي من يملك نفسه عند الغضب كما قال رسول الله ﷺ: «ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسنتهم من كظم الغيظ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء، وضد ذلك منقول عن الأكراد والأترار والجهلة والأغبياء الذين لا عقول لهم ولا فضل فيهم.

المدح والاستحسان (بالشجاعة والنفوس مائلة إلى التشبه بالأكابر) والتزني بزيمهم، (فيهبج الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض ونقصان عقل) وجنون (وهو لضعف النفس ونقصانها) عن درجة الكمال، (آية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضباً من الصحيح) فلنقصان صحته وكونها مزلة عن حد الاعتدال يتسرع إلى الغضب ولا يتحمل سماع كلمة تخالف مزاجه، (والمرأة أسرع غضباً من الرجل) لنقصان فيها، (والصبي أسرع غضباً من الكبير) لأنه لم يبلغ إلى حد الكمال، (والشيخ الضعيف) الذي فنيته قوته (أسرع غضباً من الكهل) الذي بقيت قوته بعد لأنه في سن الانحطاط وهو من الأربعين إلى الستين، وأما الشيخ فهو من الستين إلى آخر العمر، (وذو الخلق السيء والردائل القبيحة أسرع غضباً من صاحب الفضائل فالرذل) المنتكس الخلق (يغضب لشهوته إذا فاتته اللقمة) والشربة (ولبخله إذا فاتته الحبة) من المال (حتى يغضب على أهله وولده وأصحابه) في أمور حقيرة، (بل القوي من يملك نفسه عند الغضب. قال ﷺ: «ليس الشديد بالصرعة) الذي يصرع الناس فيغلبهم (إنما الشديد من يملك نفسه عند الغضب») تقدم قريباً، (بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل) الأحق (بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسنتهم من كظم الغيظ) والتحمل والتجاوز، (فإن ذلك منقول عن الأنبياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء) وقد جمع غالب ذلك في كتب معروفة (ضد ذلك منقول عن الأترار والأكراد) والأجلاف من أهل البادية (والجهلة والأغبياء الذين لا عقول لهم ولا فضل) فليستم تلك الأخبار، وما حكى عن الفريقين ويتهدب بأخلاق الأولين من الصالحين ويتشبه بهم ويبعد نفسه عن أحوال المسترذلين ويتجنب عنها.

بيان علاج الغضب بعد هيجانه:

ما ذكرناه هو حسم لمواد الغضب وقطع لأسبابه حتى لا يهيج، فإذا جرى سبب هيجه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم، وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل.

أما العلم فهو ستة أمور:

الأول: أن يتفكر في الاخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه، فيمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التثفي والانتقام وينطفئ عنه غيظه، قال مالك بن أوس بن الحدثان: غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] فكان عمر يقول: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فكان يتأمل في الآية وكان وقافاً عند كتاب الله مها تلي عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلي

بيان علاج الغضب بعد هيجانه:

اعلم أن (ما ذكرناه) أتفاً (هو حسم لمواد الغضب وقطع لأسبابه) الباعثة له (حتى لا يهيج فإذا جرى سبب هيجه) وأثاره (فعنده يجب التثبت) فيه (حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم) شرعاً، (وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل).

أما العلم فهو ستة أمور.

الأول: أن يتفكر في الأخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه وما عند الله تعالى (فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم) والصفح (عن التثفي والانتقام وينطفئ غيظه) وتخدم ناره. (قال مالك بن أوس بن الحدثان) محرقة النصرى بالنون والصاد أبو سعيد المدني له رؤية، وروى عن عمر توفي سنة ٩٣ روى له الجماعة: (غضب عمر) رضي الله عنه (على رجل وأمر بضربه فقلت: يا أمير المؤمنين ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فكان عمر يقول: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فكان يتأمل في الآية وكان وقافاً عند كتاب الله مها تلي عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلي الرجل) أخرج البخاري في الصحيح بنحوه من طريق شعيب عن الزهري، عن عبيد الله أن ابن عباس قال: قدم عيينة بن حصن فنزل على الحر بن قيس وكان ممن يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحر: يا ابن أخي هل لك وجه عند هذا الأمير تستأذن عليه؟ قال: نعم فأذن له عمر فدخل فقال: يا ابن الخطاب ما تعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال الحر يا

الرجل . وأمر عمر بن عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] فقال لغلامه : خل عنه .

الثاني : أن يخوف نفسه بعقاب الله وهو أن يقول قدرة الله عليّ أعظم من قدرتي على هذا الإنسان ، فلو أمضيت غضبي عليه فما آمن أن يمضي الله غضبه عليّ يوم القيامة . أحوج ما أكون إلى العفو ، فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة : يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحك . وبعث رسول الله ﷺ وصيفاً إلى حجة فأبطأ عليه فلما جاء قال : « لولا القصاص لأوجعتك » أي القصاص في القيامة . وقيل : ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة فيها :

أمر المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه : ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ وإن هذا من الجاهلین فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان واقفاً عند كتاب الله .

(وأمر عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ ﴾ وقال لغلامه : خل عنه) أخرجه أبو نعيم في الحلية .

(الثاني : أن يخوف نفسه بعذاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان ، فلو أمضيت غضبي عليه فما آمن أن يمضي الله غضبه عليّ يوم القيامة أحوج ما أكون إلى العفو) فإذا تأمل هذا المعنى ، فلا بد وأن ينكسر ثوران الغضب عنه في الحال ، (وقد قال تعالى في بعض الكتب) التي أنزلها على رسله ، (يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحك) أخرجه ابن شاهين في الترغيب وقد تقدم ، (وبعث رسول الله ﷺ وصيفاً) وهو الغلام دون المراهق (إلى حجة فأبطأ عليه فلما جاء قال : « لولا القصاص لأوجعتك ») قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف اهـ .

قلت : ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ : « إن النبي ﷺ أرسل وصيفة له فأبطأت عليه فقال : لولا القصاص لأوجعتك بهذا السواك » . (أي القصاص في القيامة) ونقل البخاري في الصحيح أنه أقاد أبو بكر وعمر وابن الزبير وعلي وسويد بن مقرن من اللطمة ، وأقاد عمر من ضربه بالدرة ، وأقاد علي من ثلاثة أسواط واقتص شريح من سوط وخوش ، وهذا كله رواية عن الإمام أحد ، ولكن العمل على خلافه لعدم انضباطه . وقد أجمع الفقهاء أن لا قصاص إلا في الجراح والقتل كما نقله ابن الجوزي ، وتبعه الذهبي في سيرة عمر بن الخطاب ، ولكن دعوى الإجماع فيه نظر إلا أن يكون الخلاف لفظياً ، وقد قال الله تعالى : ﴿ فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ [البقرة : ١٩٤] (وقيل : ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم إذا

ارحم المسكين واخش الموت واذكر الآخرة، فكان يقرؤها حتى يسكن غضبه.

الثالث: أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابله والسعي في هدم أغراضه والشهامة بمصائبه، وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة. وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه، لأنه متردد على حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض إلا أن يكون محذوره أن تتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثاباً عليه.

الرابع: أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي ومشابهة الحلیم الهادي التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء، ويخبر نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقي معه مسكة من عقل.

غضب أعطاه صحيفة وفيها: ارحم المسكين واخش الموت واذكر الآخرة، فكان يقرؤها فيسكن غضبه (رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب.

(الثالث:) أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابله والسعي في هدم أغراضه والشهامة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة (والعالم بهذا مهم للغاية، فإن عاقبة العداوة وخيمة ومن كان له عدو متشمر في إيصال السوء إليه لا يرتاح في معيشته مطلقاً، فإذا عصم نفسه من الغضب سلم من هذه الورطة (و) لكن (هذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه، لأنه متردد في حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض إلا أن يكون محذوره أن يتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثاباً عليه) حينئذ، وأما لو وقف نية على حظوظه فقط فليس له في الآخرة نصيب.

(الرابع:) أن يتفكر في قبح صورته عند غضبه (لو رآه في المرأة أو (بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه بالكلب الضاري والسبع العادي ومشابهة الحلیم الهادي التارك للغضب بالأنبياء والعلماء والحكماء، ويخبر نفسه بين أن يشبه الكلاب والسباع وأراذل الناس، وبين أن يشبه الأنبياء والعلماء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقي معه مسكة من عقل) أي بقية منه، وذلك لأن الغضب غول العقل لا يدع فيه شيئاً منه فبعيد عليه أن يتصور هذا المعنى في نفسه، وهو أن يظن أنه من أعقل الناس ولكن لا بد من التمرين على هذا التصور تكلفاً حتى يستأهل لفهمه.

الخامس: أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ، ولا بد أن يكون له سبب مثل قول الشيطان له: إن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيراً في أعين الناس! فيقول لنفسه: ما أعجبك تأنفين من الاحتمال الآن ولا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك؟ وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغري عند الله والملائكة والنبين؟ فمهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه الله وذلك يعظمه عند الله، فما له وللناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن، أفلا يجب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ليقيم من أجره على الله، فلا يقوم إلا من عفا، فهذا وأمثاله من معارف الايمان ينبغي أن يقرره على قلبه.

السادس: أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده، فكيف يقول: مرادي أولى من مراد الله ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه.

وأما العمل فأن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. هكذا أمر رسول الله

(الخامس: أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الإنتقام ويمنعه من كظم الغيظ ولا بد، وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له أن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيراً في أعين الناس) فإذا علم من نفسه أن الشيطان قد وسوس له بمثل ذلك (فليقل لنفسه) مخاطباً لها: (ما أعجبك تأنفين من الإحتمال الآن ولا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك؟ وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغري عند الله وعند الملائكة والنبين) على رؤوس الأشهاد، (فمهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه الله وذلك) الذي يعظمه عند الله فإله وللناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن؟ أفلا يجب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ألا ليقيم من أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا) عن أخيه في مظلمة؟ كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره، (فهذا وأمثاله من معارف الإيـمان يـنبغي أن يقرره على قلبه) ويعرضه عليه مراراً حتى يتقرر فيه.

(السادس: أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده، فكيف) يتصور له أو يخطر بباليه أن (يقول: مرادي أولى من مراد الله؟ ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه) هذا ما يتعلق بالعلم.

(وأما العمل: فأن تقول بلسانك: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله

ﷺ أن يقال عند الغيظ، وكان رسول الله ﷺ إذا غضبت عائشة أخذ بأنفها وقال: «يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن» فيستحب أن تقول ذلك، فإن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً واضطجع إن كنت جالساً واقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذل نفسك، واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فإن سبب الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة، فقد قال رسول الله ﷺ: «إن الغضب جرة توقد في القلب» ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه وحرمة عينيه، فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس

ﷺ أن يقال عند الغيظ) قال العراقي: متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال: «كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستبان فأحدهما أحر وجهه وانتفخت أوداجه» الحديث. وفيه: «لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد» فقالوا له: إن النبي ﷺ قال: «تعوذ بالله من الشيطان الرجيم» الحديث اهـ.

قلت: لفظ الحديث عندهما قال: استب رجلان عند النبي ﷺ ونحن جلوس عنده وأحدهما يسب صاحبه مغضباً قد أحر وجهه، فقال النبي ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لأذهبت عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» فقالوا للرجل: أما تسمع ما يقول النبي ﷺ؟ قال: إني لست بمجنون. وقد رواه كذلك أبو داود والترمذي والنسائي، وفي رواية لؤلؤة الثلاثة من حديث معاذ: «اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم» قال صاحب سلاح المؤمن: وليس لسليمان بن صرد في الصحيحين سوى حديثين: أحدهما هذا. وروى ابن عدي من حديث أبي هريرة: «إذا غضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه» ورواه الطبراني أيضاً في الأوسط والصغير من حديث ابن مسعود بنحوه.

(وكان ﷺ إذا غضبت عائشة) رضي الله عنها (أخذ بأنفها وقال: «يا عويش) صغر إسمها للترخم (قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن») رواه ابن السنن في اليوم والليلة من حديثها، وقد تقدم في الأذكار والدعوات. (فيستحب أن يقول ذلك فإن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً، واضطجع إن كنت جالساً، واقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون، فإن سبب الغضب الحرارة) الغريبة العارضة على الحرارة الغريزية التي هي غذاء القلب، (وسبب الحرارة الحركة) فإذا سكن سكنت الحرارة فقل عملها، (فقد قال ﷺ: «إن الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه) أي عروق رقبته (وحرمة عينيه؟ فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس وإن كان جالساً فليقم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله «توقد» ورواه بهذه اللفظة البيهقي وقد تقدم اهـ.

وإن كان جالساً فليمن، فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل فإن النار لا يطفئها إلا الماء، فقد قال عليه السلام: « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فإنما الغضب من النار » وفي رواية: « إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ » وقال ابن عباس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا غضبت فاسكت ». وقال أبو هريرة: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غضب وهو قائم جلس وإذا

قلت: لفظ الترمذي سيأتي للمصنف قريباً بعد ثلاثة أحاديث، وقد روي من حديث الحسن مرسلاً الغضب جرة في قلب الإنسان توعد ألا ترى إلى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه فإذا أحس أحدكم من ذلك شيئاً فليجلس ولا يعدونه الغضب » وقد روي ذلك أيضاً من حديث سنان بن سعد عن أنس مرفوعاً والمراد أنه يجسه في نفسه ولا يعدوه إلى غيره بالأذى بالفعل.

(فإن لم يزل ذلك فتوضأ بالماء البارد واغتسل فإن النار لا يطفئها إلا الماء، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فإن الغضب من النار » وفي رواية: « إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ ») قال العراقي: رواه أبو داود من حديث عطية السعدي دون قوله: « بالماء البارد » وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم.

قلت: الحديث في مسند أحد، وسنن أبي داود من طريق عروة بن محمد بن عطية أنه كلمه رجل فاغضبه فقام فتوضأ فقال: حدثني أبي، عن جدي عطية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار » الحديث. وليس فيه بالماء مع أن التوضؤ لا يكون إلا بالماء، وأما لفظ البارد فليس في نسخ الكتاب، وقد أورد المصنف ما يدل على الوضوء ولم يورد ما يدل على الاغتسال. وقد روى أبو نعيم في الحلية وابن عساكر من حديث أبي مسلم الخولاني أنه كلم معاوية بشرّ فغضب ثم نزل فاغتسل ثم عاد إلى المنبر، فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار والماء يطفىء النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل ».

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه، (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إذا غضبت فاسكت ») أي عن النطق بغير الذكر المشروع لأن الغضب يصدر عنه من قبيح القول ما يوجب الندم عليه عند سكون سورة الغضب، ولأن الانفعال ما دام موجوداً فنار الغضب تتأجج فإذا سكت أخذت في الخمود. قال العراقي: رواه أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني واللفظ لها والبيهقي في الشعب وفيه ليث ابن أبي سلمة اهـ.

قلت: ولفظ أحد: « إذا غضب أحدكم فليسكت » قالها ثلاثاً.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غضب وهو قائم جلس وإذا

غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه . وقال أبو سعيد الخدري : قال النبي ﷺ :
 « ألا إن الغضب جرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه فمن
 وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض » . وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز
 الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس الذل وتزایل به العزة ، والزهو
 الذي هو سبب الغضب .

وروي أن عمر غضب يوماً فدعا بجماء فاستنشق وقال : إن الغضب من الشيطان وهذا
 يذهب الغضب . وقال عروة بن محمد : لما استعملت على اليمن قال لي أبي : أوليت ؟ قلت :

غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه) قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا وفيه من لم يسم ،
 ولأحد يساند جيد في أثناء حديث فيه ، وكان أبو ذر قائماً ثم اضطجع فقيل له : لم جلست ثم
 اضطجعت ؟ فقال : إن رسول الله ﷺ قال لنا : « إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب
 عنه الغيظ وإلا فليضطجع » والمرفوع عند أبي داود وفيه عنده انقطاع سقط منه أبو الأسود اهـ .

قلت : ورواه كذلك البيهقي قال : كان أبو ذر يسقي على حوض فأغضبه رجل فقعد ثم
 اضطجع فقيل له ، فقال قال رسول الله ﷺ فذكره قال الهيثمي : رجال أحد رجال الصحيح .

(وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه : (قال النبي ﷺ) في خطبته : (وألا إن
 الغضب جرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه فمن وجد من ذلك
 شيئاً فليصق خده بالأرض) قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن اهـ .

قلت ورواه كذلك أحد إلا أنه قال احمرار يعم ، وقال : فمن أحس من ذلك شيئاً فليلزم
 بالأرض .

(وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز الأعضاء) الذي هو الخد (من أذل
 المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس الذل وتزایل به العزة والزهو الذي هو سبب
 الغضب) والقصد أن يبعد عن هيئة الوثوب والمسارة للبطش ما أمكن حسباً لمادة المبادرة ، وحل
 الطيب وغيره هذا على التواضع والخفض دون السجود أي لأن السجود لا يكون بالخذ .

(وروي أن عمر) رضي الله عنه (غضب يوماً فدعا بجماء فاستنشق) به (وقال : إن
 الغضب من الشيطان وهذا يذهب الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال
 عروة بن محمد) بن عطية السعدي عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن مقبول مات بعد العشرين
 روى له أبو داود ، وهو الذي روى عن أبيه عن جده : « إذا غضب أحدكم فليتوضأ » وتقدم
 قريباً : (لما استعملت على اليمن) استعمله عمر بن عبد العزيز (قال لي أبي) وهو محمد بن
 عطية بن عروة السعدي تابعي صدوق مات على رأس المائة ، روى له أبو داود في السنن ، والنسائي
 في مسند مالك ، وقد روى عن أبيه وهم من زعم أن له صحبة وأبوه صحابي مشهور (أوليت ؟

نعم. قال: فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك وإلى الأرض تحتك ثم عظم خالقها. وروي أن أبا ذر قال لرجل: يا ابن الحمراء - في خصومة بينهما - فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا ذر بلغني أنك اليوم عبرت أخاك بأمه» فقال: نعم، فانطلق أبو ذر كيرضي صاحبه فسبقه الرجل فلم عليه فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحر فيها ولا أسود إلا أن تفضله بعمل» ثم قال: «إذا غضبت فإن كنت قائماً فاقعد وإن كنت قاعداً فاتكىء وإن كنت متكئاً فاضطجع». وقال المعتمر بن سليمان: كان رجل ممن كان قبلكم يغضب فيشتد

قلت نعم. قال: فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك وإلى الأرض تحتك ثم عظم خالقها (أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أحد بن حنبل، أخبرنا ابن المبارك، عن حنظلة بن أبي سفيان قال: قال عروة بن محمد فذكره، وأخرجه ابن المبارك في الزهد.

(وروي أن أبا ذر) الغفاري رضي الله عنه (قال لرجل: يا ابن الحمراء) يريد به حراء العجان يعني ابن المعجنة (في خصومة) كانت (بينها فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا ذر بلغني أنك اليوم عبرت رجلاً بأمه» فقال: نعم، فانطلق أبو ذر يرضي صاحبه فسبقه الرجل فلم عليه، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحر فيها ولا أسود إلا أن تفضله بعمل») أي صالح. (ثم قال: «إذا غضبت فإن كنت قائماً فاقعد وإن كنت قاعداً فاتكىء وإن كنت متكئاً فاضطجع») أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب بإسناد صحيح وستأتي الإشارة إلى هذا الحديث في باب ذم المكر من حديث أبي ذر أيضاً. قال العراقي: ولأحد أنه ﷺ قال له: «انظر فإنك لست بخير من أحر ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى» ورجاله ثقات. وفي الصحيحين من حديثه كان بيني وبين رجل من إخواني كلام، وكانت أمه أعجمية فعيرته بأمه فشكاني إلى النبي ﷺ فقال: «يا أبا ذر إنك امرؤ فيك جاهلية» اهـ.

قلت: يشير إلى ما رواه البخاري عن سليمان بن حرب، حدثنا شعبة عن واصل الأحدب عن المعمر قال: لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فأسأته عن ذلك فقال: إني سأبت رجلاً فعيرته بأمه فقال لي النبي ﷺ: «يا أبا ذر أعيرته بأمه إنك امرؤ فيك جاهلية» الحديث. هكذا أخرجه في أول الصحيح. وأخرجه في كتاب العتق عن آدم عن شعبة عن واصل، وفي الأدب عن عمرو بن حفص بن غياث عن أبيه، وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان والنذور عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع، عن أحد بن يونس، عن زهير. وعن أبي بكر عن أبي معاوية عن إسحاق بن يونس عن عيسى بن يونس كلهم عن الأعمش. وعن أبي موسى الزمن وبندار وغندر عن شعبة عن واصل كلاهما عن الورددي. وأخرجه أبو داود بنحوه من طريقين.

(وقال المعتمر بن سليمان) بن طرخان التيمي أبو محمد البصري ثقة مات سنة سبع ومئانين

غضبه فكتب ثلاث صحائف وأعطى كل صحيفة رجلاً وقال للأول: إذا غضبت فأعطني هذه، وقال للثاني: إذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه، وقال للثالث: إذا ذهب غضبي فأعطني هذه، فاشتد غضبه يوماً فأعطى الصحيفة الأولى فإذا فيها ما أنت وهذا الغضب أنك لست بإله إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضاً، فسكن بعض غضبه، فأعطى الثانية فإذا فيها: ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء، فأعطى الثالثة، فإذا فيها: خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلحهم إلا ذلك. أي لا تعطل الحدود. وغضب المهدي على رجل فقال شبيب: لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه، فقال: خلوا سبيله.

فضيلة كظم الغيظ:

قال الله تعالى: ﴿والكاظمين الغيظ﴾ [آل عمران: ١٣٤] وذكر ذلك في معرض المدح. وقال رسول الله ﷺ: «من كف غضبه كف الله عنه عذابه، ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره، ومن خزن لسانه ستر الله عورته». وقال ﷺ: «أشدكم من غلب نفسه

وقد جاوز الثمانين، وروى له الجماعة) كان رجلاً من كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه فكتب ثلاث صحائف فأعطى كل صحيفة رجلاً وقال للأول: إذا غضبت فأعطني هذه الصحيفة، وقال الثاني إذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه. وقال للثالث: إذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه يوماً فأعطى الصحيفة الأولى فإذا فيها ما أنت وهذا الغضب إنك لست بإله إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضاً فسكن بعض غضبه، فأعطى الثانية فإذا فيها ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء، فأعطى الثالث فإذا فيها خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلحهم إلا ذلك أي لا تعطل الحدود) أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وغضب المهدي) محمد بن عبدالله العباسي (على رجل فقال شبيب: لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه. فقال: خلوا سبيله) أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغضب.

فضيلة كظم الغيظ:

(قال الله تعالى: ﴿والكاظمين الغيظ﴾ والكظم هو الكف إما بكف النفس أو بالصفح والمعنى المتحملين الغيظ والغضب الغضب الكامن في القلب، (وذكر ذلك في معرض المدح) للمتقين من المؤمنين وتام الآية: ﴿والعاقين عن الناس والله يحب المحسنين﴾ (وقال رسول الله ﷺ: «من كف غضبه كف الله عنه عذابه، ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره، ومن خزن لسانه ستر الله عورته») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث أنس، ورواه كذلك أبو يعلى، وابن شاهين، والخراطمي في مساويء الأخلاق، والضياء المقدسي في المختارة. وقال

عند الغضب، وأحلمكم من عفا عند القدرة». وقال عليه السلام: «من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه لأمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضا». وفي رواية: «ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً». وقال ابن عمر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظلمها ابتغاء وجه الله تعالى». وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قال عليه السلام: «إن لجهم

العراقي: رواه الطبراني في الأوسط، والبيهقي في الشعب واللفظ له بإسناد ضعيف، ولابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر: «من ملك غضبه وقاه الله عذابه» الحديث. وقد تقدم في آفات اللسان اهـ.

قلت: حديث ابن عمر رواه ابن أبي الدنيا في كتابه الصمت وذم الغضب ولفظه: «من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره».

(وقال عليه السلام: «أشدكم من غلب نفسه» أي ملكها وقهرها (عند الغضب) بأن لم يمكنها من العمل بغضبه بل يجاهدها على ترك تنفيذه (وأحلمكم من عفا عند القدرة) وفي لفظ بعد القدرة أي أثبتكم عقلاً من عفا عن جنى عليه بعد تمكنه منه. رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث علي قال: مرّ النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يرفعون حجراً فقال: «ما هذا؟» قالوا حجر الأشداء. فقال ذلك. وسنده ضعيف قال العراقي: وروى البيهقي في الشعب بالشرط الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسلأ بإسناد جيد، وللبزار والطبراني في مكارم الأخلاق واللفظ له من حديث أنس: «أشدكم أملككم لنفسه عند الغضب» وفيه عمران القطان مختلف فيه.

(وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كظم غيظاً» أي رده ومنعه (ولو شاء أن يمضيه) أي ينفذه (أمضاه) نفذه (ملأ الله قلبه يوم القيامة رضا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عمر، وفيه مسكين بن أبي سراج تكلم فيه ابن حبان. (وفي رواية) «من كتم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه (ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً) رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم ورواه أبو داود من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه بزيادة: «ومن ترك لبس ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعاً كساه الله حلة الكرامة، ومن زوج الله توجّه الله بتاج الملك» ورواه بهذه الزيادة أيضاً ابن أبي الدنيا فقال: عن سويد بن وهب عن أبيه. ورواه البغوي في معجم الصحابة عن عبد الجليل الفلطيني عن عمه، وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الجليل وقال: قال البخاري لا يتابع عليه.

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظلمها) عبد (ابتغاء وجه الله عز وجل) في الأساس كظم القربة ملاًها وشد رأسها، وكظم الباب سدّه ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ. قال الطيبي: يريد انه استعارة من كظم القربة، وقوله: «من جرعة غيظ» استعارة أخرى كالترشيح لها شبه جرع غيظه ورده إلى باطنه يتجرع الماء وهي أشد جرعة يتجرعها العبد وأعظمها ثواباً وأرفعها درجة كحسب نفسه عن الشنفي قال العراقي: رواه ابن ماجه بإسناد جيد اهـ.

باباً لا يدخله إلا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى . . وقال عليه السلام : « ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظلمها عبد وما كظلمها عبد إلا ملأ الله قلبه إيماناً » . وقال عليه السلام : « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء » .

الآثار : قال عمر رضي الله عنه : من اتقى الله لم يشف غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يشاء ، ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون . وقال لقمان لابنه : يا بني لا تذهب ماء

قلت : وقال المنذري رواه محتج بهم في الصحيح ولفظه : « ما من جرعة » ورواه أحد بلفظ : « ما تجرع عبد أفضل منه عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله عز وجل » .

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن جهنم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله تعالى ») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وقد تقدم في آفات اللسان . (وقال عليه السلام : « ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ يكظمها عبد وما كظلمها عبد إلا ملأ الله قلبه) وفي لفظ جوفه (إيماناً ») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس وفيه ضعف ، ويتلف من حديث ابن عمر وحديث الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم ما قاله العراقي .

قلت : ورواه أحد بلفظ المصنف إلا أنه قال : « ملأ الله جوفه نوراً » . وأما حديث الصحابي الذي لم يسم فعند أبي داود أمناً وإيماناً ، وحديث ابن عباس هذا مستقل ودعوى التلفيق فيه نظر ، وروى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن رسلاً : ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظلمها رجل ، أو جرعة صبر على مصيبة ، وما قطرة أحب إلى الله من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم إهريق في سبيل الله .

(وقال عليه السلام : « من كظم غيظاً وهو يقدر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء ») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وفي الصمت من حديث معاذ بن أنس ، ورواه كذلك أحد وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب ، وابن ماجه والطبراني والبيهقي وقد تقدم في آفات اللسان . ورواه أبو نعم وابن عساكر بزيادة في آخره « ومن ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه كساه الله رداء الإيمان يوم القيامة ، ومن انكح عبداً لله وضع الله على رأسه تاج الملك يوم القيامة » .

الآثار :

(قال عمر رضي الله عنه : من اتقى الله لم يشف غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، والجملة الأولى منه رواها ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى مرفوعاً من حديث سهل بن سعد : « من اتقى الله كل

وجهك بالمسألة، ولا تشف غيظك بفضيحتك، واعرف قدرك تنفك معيشتك. وقال أيوب: حلم ساعة يدفع شراً كثيراً. واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمية اليربوعي والفضيل بن عياض فتذاكروا الزهد فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الجزع. وقال رجل لعمر رضي الله عنه: والله ما تقضي بالعدل ولا تعطي الجزل فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال له رجل: يا أمير المؤمنين ألا تسمع أن الله تعالى يقول: ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ [الأعراف: ١٩٩] فهذا من الجاهلين. فقال عمر: صدقت، فكأنما كانت ناراً فأطفئت. وقال محمد بن كعب: ثلاث من كنّ فيه استكمل الإيمان بالله، إذا رضي لم يدخله رضاه في الباطل، وإذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له. وجاء

لسانه ولم يشف غيظه. ورواه كذلك الديلمي وابن النجار وهو في البلدانيات للسلفي وقد تقدم للمصنف (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه: (يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسألة، ولا تشف غيظك بفضيحتك، واعرف قدرك تنفك معيشتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال أيوب) بن أبي تيمية السخيتاني: (حلم ساعة يدفع شراً كثيراً) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمية اليربوعي والفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى، (فتذاكروا الزهد فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال رجل لعمر رضي الله عنه: والله ما تقضي بالعدل وما تعطي الجزل) أي الكثير (فغضب عمر حتى عرف) ذلك (في وجهه فقال رجل: يا أمير المؤمنين ألم تسمع إن الله تعالى يقول: ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ فهذا من الجاهلين. فقال عمر: صدقت فكأنما كانت ناراً فانطفأت) أخرجه البخاري في الصحيح من طريق شعيب عن الزهري عن عبيد الله إن ابن عباس قال: قدم عيينة بن حصن فنزل على الحر بن قيس وكان ممن يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجلس عمر فقال عيينة لابن أخيه الحر: يا ابن أخي هل لك وجه عند هذا الأمير تستأذن عليه؟ فأذن له عمر فدخل فقال: يا ابن الخطاب ما تعطينا الجزل وما تحكم بيننا بالعدل؟ فغضب عمر حتى همّ به فقال الحر: يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ وإن هذا من الجاهلين قال: فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله انفرد به البخاري وقد تقدم ذكره قريباً.

(وقال محمد بن كعب) القرظي (ثلاث) خصال (من كن فيه) فقد (استكمل الإيمان بالله) تعالى: إحداهن (إذا رضي لم يدخله رضاه في الباطل، وإذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وقد روي نحوه مرفوعاً من حديث أنس رواه الطبراني في الصغير بلفظ: «ثلاث من أخلاق الإيمان من إذا غضب

رجل إلى سلمان فقال: يا عبدالله أوصني. قال: لا تغضب. قال: لا أقدر. قال: فإن غضبت فأمسك لسانك ويدك.

بيان فضيلة الحلم:

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ، لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أي تكلف الحلم ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة، ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتياداً فلا يهيج الغيظ، وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي وهو دلالة كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل، ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفاً. قال ﷺ: «إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتحرّر الخير يعطه ومن يتوق الشر يوقه». وأشار بهذا إلى أن اكتساب الحلم

لم يدخله غضبه في باطل، ومن إذا رضي لم يخرجته رضاه من حق، ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له. قال الهيثمي: فيه بشر بن الحسين وهو كذاب.

(وجاء رجل إلى سلمان) الفارسي رضي الله عنه (فقال) له: (يا أبا عبدالله أوصني! فقال: لا تغضب. قال: لا أقدر قال فإن غضبت فامسك لسانك ويدك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من طريق ميمون بن مهران. قال: جاء رجل فذكره وفيه: إن الرجل قال: أمرتني أن لا أغضب وأنه ليغشاني ما لا أملك. قال: فإن غضبت فامسك لسانك ويدك وملك يده ولسانه هو الذي أشار النبي ﷺ بأمره لمن غضب أن يجلس ويضطجع بأمره أن يسكت.

فضيلة الحلم:

(اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أي تكلف الحلم) لأن صيغة التفعّل في الأكثر للتكلف، (ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه) أي ثار والنهب شراره (ويحتاج فيه) أي في دفعه (إلى مجاهدة شديدة) ورياضة بليغة، (ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتياداً فلا يهيج الغيظ) بقوة، (وإن هاج يوماً فلا يكون في كظمه تعب) لخفة وطأته (وهو الحلم الطبيعي) ولذا عبر عنه بعضهم بأنه الطمأنينة عند سورة الغضب، ومنهم من قال: هو ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب وفي معناه من قال: هو احتمال الأعلى الأدنى أو رفع المؤاخذه عن مستحقها بجنابة في حق مستعظم (وهو دلالة كمال العقل واستيلائه) أي ملكه وقوته (وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل) بحيث لا تنور إلا حينئذ يأمر العقل، (ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفاً. قال ﷺ: «إنما العلم بالتعلم») أي إنما تحصيله بطريق الطلب والإكتساب من أهله وأخذة منهم حيث كانوا (و) إنما (الحلم بالتحلم) أي بعبث النفس وتنشيطها إليه (ومن يتحرّر الخير) أي من يجتهد في تحصيل الخير ويقصده (يعطه) أي يعطيه الله تعالى إياه (ومن يتوق

الشر) أي من يحفظ نفسه من الوقوع فيه (يوقه) ، أي يحفظه الله تعالى منه . قال العراقي : رواه الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف انتهى .

قلت : ورواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية ، والعسكري في الأمثال كلهم من طريق محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني : حدثنا الثوري ، عن عبد الملك بن عمير ، عن رجاء بن حيوة ، عن أبي الدرداء رفعه مثل سياق المصنف بزيادة لم يسكن الدرجات العلا ، ولا أقول لكم الجنة من تكهن أو استقسم أو تطير طيراً يردّه من سفر .

قال الحافظ السخاوي : ومحمد بن الحسين كذاب ولكن قد رواه البيهقي في المدخل من طريق هلال عن أبيه عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك بن عمير به موقوفاً على أبي الدرداء انتهى .

قلت : ورواه بهذا السند أيضاً الطبراني في الأوسط ، والخطيب في رياضة المتعلمين وفي الباب أبو هريرة ، وأنس ، ومعاوية ، وابن مسعود ، وشداد بن أوس .

أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه الدارقطني في الأفراد وفي العلل ، والخطيب في التاريخ .

وأما حديث أنس فأخرجه العسكري من طريق محمد بن الصلت : حدثنا عثمان البري عن قتادة عنه مرفوعاً به .

وأما حديث معاوية فأخرجه الطبراني في الكبير ، وابن أبي عاصم في العلم له كلاهما من طريق عتبة بن أبي حكيم عن حدثه عن معاوية رفعه بلفظ : « يا أيها الناس إنما العلم بالتعلم والفقّه بالفقّه ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما يخشى الله من عباده العلماء » وجزم البخاري بتعليقه فقال : وقال النبي ﷺ : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » وقال : « إنما العلم بالتعلم » مع أن في إسناده من لم يسم لمجيئه من طريق أخرى . وقال الحافظ ابن حجر : إسناده حديث معاوية حسن لأن فيه مبهماً اعتضد بمجيئه من وجه آخر .

وأما حديث ابن مسعود : فقد أخرجه البيهقي في المدخل من طريق علي بن الأقرم والعسكري في الأمثال من طريق أبي الزعراء كلاهما عن أبي الأحوص عنه بلفظ : « إن الرجل لا يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم » وقد روي عنه نحوه موقوفاً بسند رجاله موثوقون أخرجه البزار في حديث طويل أنه كان يقول : « فعليكم بهذا القرآن فإنه مأدبة الله فمن استطاع منكم أن يأخذ من مأدبة الله فليفعل فإنما العلم بالتعلم » .

وأما حديث شداد بن أوس فأخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث طويل بلفظ : « إن رجلاً قال يا رسول الله ماذا يزيد في العلم ؟ قال التعلم » وفي سننه عمر بن صبيح وهو كذاب ، وقد روي في الباب عن التابعين أخرجه العسكري من طريق حماد عن حيد الطويل قال : كان الحسن يقول : إذا لم تكن حليماً فتحلم وإذا لم تكن عالماً فتعلم فقلما تشبه رجل يقوم إلا كان منهم ، ومن طريق زافر عن عمرو بن عامر الجبلي قال : قال الحسن : هو والله أحسن منك رداء وإن كان رداؤك حبرة رجل رده الله الحلم فإن لم يكن حلم لا أبالك فتحلم فإنه من تشبه يقوم لحق بهم .

طريقه التحلم أولاً وتكلفه، كما أن اكتساب العلم طريقه التعلم. وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم، لينوا لمن تعلمون ولمن تتعلمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حلمكم» أشار بهذا إلى أن التكبر والتجبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين. وكان من دعائه ﷺ: «اللهم أغنني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى وجلني بالعافية». وقال أبو هريرة: قال النبي ﷺ: «ابتغوا الرفعة عند الله. قالوا: وما هي يا رسول الله؟ قال: تصل من

(أشار بهذا إلى أن اكتساب الحلم طريقه التحلم أولاً وتكلفه، كما أن اكتساب العلم طريقه التعلم. وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا) أي تواضعا (لمن تعلمون) أي لمن يتعلم منكم (ولمن تعلمون منه) أي من مشايخكم (ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم علمكم) قال العراقي: رواه ابن السني في رياضة المتعلمين بسند ضعيف انتهى.

قلت: ورواه الطبراني أيضاً في الأوسط، وابن عدي في الكامل بلفظ: «تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه» قال الهيثمي: فيه عباد بن كثير وهو متروك الحديث. ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق حيوس بن رزق الله، عن عبد المنعم بن بشير، عن مالك، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب رفعه: «تعلموا العلم وتعلموا للعلم الوقار» وقال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه إلا من حديث حيوس عن عبد المنعم وروى الخطيب في الجامع من حديث أبي هريرة: «تواضعوا لمن تعلمون منه وتواضعوا لمن تعلمون ولا تكونوا جبابرة العلماء».

(أشار بهذا إلى أن التجبر والكبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين) وإن التواضع والسكون هو الذي يمنع ثوران الغضب ويورث الحلم، (وكان من دعاء رسول الله ﷺ اللهم اغنني بالعلم) أي الذي يقرب إلى معرفتك (وزيني بالحلم) أي اجعله زينة لي (وأكرمني بالتقوى) لأكون من أكرم الناس عندك (وجلني بالعافية) وخص سؤال العلم بالأغناء لأنه هو القطب وعليه المدار وليس الغنى إلا فيه، فمن كان عارياً عنه فهو الفقير حقيقة، والحلم بالزينة لأنه أفضل ما يتحلى به الإنسان ولا زينة كزيئته، والتقوى بالإكرام لأنها أساس كل خير والسبب لسعادة الدارين، والعافية بالجمال لأنه لا جمال للمرء كجمالها. قال العراقي: لم أقف له على أصل.

قلت: بل رواه ابن النجار في التاريخ، والرافعي في تاريخ قزوين من حديث ابن عمر.

(وقال أبو هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «ابتغوا) أي اطلبوا مجد واجتهاد فإن الإبتغاء مختص بالإجتهاد في الطلب قاله الراغب، وقال الحراني افتعال تكلف البغي وهو أشد الطلب (الرفعة) أي الشرف والمنزلة (عند الله) أي في دار كرامته (قالوا: وما هي يا رسول

قطعك وتعطي من حرمك وتحلم عن جهل عليك». وقال ﷺ: «خمس من سنن المرسلين: الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر». وقال علي كرم الله وجهه، قال النبي ﷺ: «إن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم وأنه ليكتب جباراً عنيداً وما

الله؟ قال: **تصل من قطعك**) أي قطع مؤسساتك أو زيارتك فلا تقابله بالقطع **(وتعطي من حرمك)** أي منعك ما هو لك **(وتحلم)** بضم اللام **(ومن جهل)** أي سفه **(عليك)**) بأن تمسك لسانك ويدك عنه والسفاهة تسمى جهلاً ومنه قول الشاعر:

ألا لا يبهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

قال العراقي: رواه الحاكم والبيهقي وقد تقدم.

قلت: ورواه ابن عدي من حديث ابن عمر بدون قوله: «تصل من قطعك».

(وقال ﷺ: «خمس من سنن المرسلين» أي من شأنهم وفعلهم: (الحياء) الذي هو خجل الروح عن كل عمل لا يحسن في الملأ الأعلى وذلك لأنه يظهر الروح من أسباب النفس، (والحلم) الذي هو سعة الصدر وانتشراحه لورود النور عليه، (والحجامة) لأن للدم حرارة وقوة وهو غالب على قلوب المرسلين فإذا لم تنقص أضرت، (والسواك) لأن القم طريق الوحي ومحل لنجوى الملك فإهماله تضيق حرمة الوحي، (والتعطر)) أي استعمال العطر لأنه ليس للملائكة حظ مما للبشر إلا الريح الطيب وهم يكثرون مخالطة الرسل فيكون الطيب بمنزلة قراهم. قال العراقي: رواه أبو بكر بن أبي عاصم في المثاني والآحاد، والترمذي الحكيم في نوادر الأصول بسند ضعيف من رواية مليح بن عبدالله الخطمي عن أبيه عن جده، وللترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب: أربع فاستقط الحلم والحجامة وزاد النكاح انتهى.

قلت: جد مليح بن عبدالله هو حصين بن عبدالله الخطمي له صحبة، والحديث أيضاً رواه البخاري في التاريخ والبخاري في السنن، والبغوي في المعجم، والطبراني في الكبير، وأبو نعيم في المعرفة، والبيهقي في الشعب وقال البيهقي عقب تحريجه: هذا ذكره البخاري في التاريخ عن عبد الرحمن بن أبي فديك، وهو محمد بن إسماعيل عن عمر بن محمد الأسلمي فعمرو بن ينفرد به انتهى.

وعمر قال الذهبي من المجاهيل وكأنه أشار إلى ذلك الحافظ العراقي بقوله بسند ضعيف.

وأما حديث أبي أيوب فأخرجه كذلك أحمد والبيهقي كلهم من طريق مكحول عن أبي السمال عنه ولفظه: «أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والنكاح والسواك» وقد روى فيه الحناء بالنون بدل الحياء، فيكون على تقدير مضاف أي استعماله، ورجح ابن القيم عن المزي أن صوابه الختان وسقطت النون قال: وهكذا رواه المحاملي عن شيخه الترمذي، وروى العقيلي والبيهقي من حديث ابن عباس: «من سنن المرسلين الحياء والعلم والحجامة والسواك والتعطر وكثرة الأزواج».

(وقال علي) رضي الله عنه. (قال النبي ﷺ: «إن الرجل المسلم يدرك بالحلم درجة

يملك إلا أهل بيته». وقال أبو هريرة: إن رجلاً قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعوني وأحسن إليهم ويسئون إليّ ويجهلون عليّ وأحلم عنهم. قال: «إن كان كما تقول فكأنما تسفهم الملّ ولا يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك» الملّ: يعني به الرمل. وقال رجل من المسلمين: اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأيا رجل أصاب من عرضي شيئاً فهو عليه صدقة، فأوحى الله تعالى إلى النبي ﷺ إني قد غفرت له.

الصائم القائم (أي الصائم في شدة الحر والتهجد بالليل) وأنه ليكتب جباراً عنيداً) أي بسبب سوء خلقه (وما يملك إلا أهل بيته) قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف انتهى.

قلت: ورواه كذلك أبو الشيخ في كتاب الثواب. قال المنذري: وسنده ضعيف، وروى أبو داود وابن حبان والبخاري في شرح السنّة من حديث عائشة: «إن المؤمن ليدرك بحسن الخلق درجة الصائم». انتهى.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (إن رجلاً قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعوني وأحسن إليهم ويسئون إليّ ويجهلون عليّ) أي يسهون (وأحلم عنهم) أي أصفح وأنجاز. (قال: «لئن كان كما تقول فكأنما تسفهم الملّ») يقال سف الدواء سفا وأسفه غيره والإسم السفوف بالفتح (ولا يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك) رواه مسلم في الصحيح. (والملّ: يعني به الرمل) وقيل: هو رماد الفرن، (وقال رجل من المسلمين: اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأيا رجل أصاب من عرضي شيئاً فهو عليه صدقة، فأوحى الله إلى النبي ﷺ إني قد غفرت له) قال العراقي: رواه أبو نعم في الصحابة، والبيهقي في الشعب من رواية عبد المجيد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده بإسنادين. زاد البيهقي عن علي بن زيد، وعلبة هو الذي قال ذلك كما في أثناء الحديث. وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أنه رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلاً من المسلمين ولم يسمه قال: ولعله أبو ضمضم.

قلت: وليس بأبي ضمضم إنما هو علبة بن زيد، وأبو ضمضم ليست له صحبة وإنما هو متقدم انتهى.

قلت: وقد سبق ابن عبد البر في ذلك أحد الحاكم في الكنف، وأما علبة بن زيد فهو رجل من الصحابة من ولد مالك بن الأوس، وقد ذكره ابن إسحاق في السيرة وابن حبيب في المحبر في البكائين في غزوة تبوك، فأما علبة بن زيد فخرج من الليل وصلى وبكى وقال: اللهم إنك قد أمرت بالجهاد ورغبت فيه ولم تجعل عندي ما أتقوى به مع رسولك وإني أتصدق على كل مسلم بكل مظلمة أصابني بها في جسد أو عرض، فذكر الحديث بغير إسناد، وقد ورد موصولاً من حديث جمع بين حارثة، ومن حديث عمرو بن عوف وأبي عيسى بن جبر، ومن حديث علبة بن زيد نفسه كما

وقال ﷺ: « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم؟ قالوا: وما أبو ضمضم؟ قال: رجل ممن كان قبلكم كان إذا أصبح يقول اللهم إني تصدقت اليوم بعرضي على من ظلمني. »

وقيل في قوله تعالى: ﴿ ربانين ﴾ [آل عمران: ١٧٩] أي حلما علماء . وعن الحسن في قوله تعالى: ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ [الفرقان: ٦٣] قال: حلما إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقال عطاء بن أبي رباح: ﴿ يمشون على الأرض هوناً ﴾ [الفرقان:

سنيبه . وروى ابن مردويه ذلك من حديث جمع بن حارثة ، وروى ابن منده من طريق محمد بن طلحة عن عبد الحميد بن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده قال: كان علبة بن زيد بن حارثة رجلاً من أصحاب النبي ﷺ فلما حض على الصدقة جاء كل رجل منهم بطالته وما عنده ، فقال علبة بن زيد: اللهم إنه ليس عندي ما أتصدق به اللهم إني أتصدق بعرضي على من ناله من خلقك ، فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى: أين المتصدق بعرضه البارحة فقدم عليه فقال: قد قبلت صدقتك . قال الحافظ: هكذا وقع الإسناد وفيه تغيير ونقص ، وإنما هو عبد الحميد بن محمد ابن أبي عنبس والصحبة لأبي عنبس لا لجبر ، وقد روى الطبراني من طريق محمد بن طلحة بهذا الإسناد حديثاً غير هذا ، وروى البزار من طريق صالح مولى التوأمة عن علبة بن زيد نفسه قال: حث رسول الله ﷺ على الصدقة فذكر الحديث . قال البزار: علبة هذا رجل مشهور من الأنصار ولا يعلم له غير هذا الحديث . وقد روى عمرو بن عوف حديثه هذا أيضاً . قال الحافظ: وأشار إلى ما أسنده ابن أبي الدنيا ، وابن شاهين من طريق كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده نحوه ، وأخرجه الخطيب من طريق أبي قرة الزبيدي في السنن له قال: ذكره ابن جرير عن صالح ابن زيد عن أبي عيسى الحارثي عن ابن عم له يقال له علبة بن زيد أن رسول الله ﷺ أمر الناس بالصدقة فذكره ، لكن قال بعد قوله: ولكني أتصدق بعرضي على من آذاني وشتمني أو لمزني فهو له حلٌّ فقال له النبي ﷺ: « قد قبلت منك صدقتك » قال الخطيب: كذا في الكتاب عن أبي عيسى الحارثي ، والصواب عن أبي عيس بفتح العين وسكون الموحدة .

(وقال ﷺ: « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم؟ قالوا: وما أبو ضمضم؟ قال: رجل كان فيمن قبلكم إذا أصبح يقول اللهم إني أتصدق بعرضي على من ظلمني ») تقدم الكلام عليه في آفات اللسان ، ولولا التصريح بأنه كان فيمن كان قبلنا لجوزنا أن يكون علبة بن زيد يكنى أبا ضمضم ، وقد أشرنا آنفاً إلى كلام ابن عبد البر والمناقشة معه في قوله أظنه أبا ضمضم فراجع .

(وقيل في قوله تعالى: ﴿ كونوا ربانيين ﴾ أي حلما علماء) وتقدم في كتاب العلم . (وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (في قوله تعالى: ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ قال: حلما إن جهل عليهم لم يجهلوا) أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي

٦٣ [أي حلماً . وقال ابن أبي حبيب في قوله عز وجل : ﴿ وكهلاً ﴾ [آل عمران : ٤٦] قال : الكهل منتهى الحلم . وقال مجاهد : ﴿ وإذا مرّوا باللغو مروا كراماً ﴾ [الفرقان : ٧٢] أي : إذا أودوا صفحوا .

وروي أن ابن مسعود مرّ بلغو معرضاً فقال رسول الله ﷺ : « أصبح ابن مسعود

حاتم ، والبيهقي في الشعب عن الحسن قال : يمشون على الأرض هوناً الآية . قال : يمشون حلماً متواضعين لا يجهلون على أحد وإن جهل عليهم لم يجهلوا . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن في حديث طويل ذكر فيه فتعتمهم الله في القرآن أحسن نعت فقال : ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ قال : حلماً لا يجهلون على أحد ، وإن جهل عليهم حلموا . وقال مجاهد ﴿ سلاماً ﴾ أي سداً من القول رواه الفريابي ، وسعيد بن منصور ، وابن جرير . وقال الفضيل بن عياض ﴿ سلاماً ﴾ أي إن جهل عليه حلم وإن أسى إليه أحسن وإن حرم أعطى وإن قطع وصل أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق ، وعن سعيد بن جبیر قال : ﴿ سلاماً ﴾ أي ودأ معروفاً أخرجه ابن أبي حاتم .

(وقال عطاء بن أبي رباح) رحمه الله تعالى : (﴿ يمشون على الأرض هوناً ﴾ أي حلماً) أخرج ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني قال : (هوناً) أي حلماً بالعبرانية ، وعن ميمون بن مهران قال بالسريانية ، وقال ابن عباس (هوناً) أي بالطاعة والعقاب والتواضع أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وقال مجاهد (هوناً) أي بالوقار والسكينة أخرجه عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في الشعب ، وروي مثله عن الفضيل بن عياض أخرجه الخرائطي في المكارم . وقال ابن عباس : (هوناً) أي محلاً حلماً أخرجه ابن أبي حاتم وعن زيد بن أسلم (هوناً) لا يشتدون . أخرجه ابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم وعن قتادة (هوناً) أي تواضعاً لعظمته أخرجه ابن أبي حاتم ، وعن الحسن (هوناً) حلماً متواضعين أخرجه البيهقي في الشعب .

(وقال ابن أبي حبيب) هو يزيد بن أبي حبيب أبو رجاء المصري واسم أبيه سويد ثقة فقيه مات سنة ثمان وعشرين روى له الجماعة (في قوله تعالى : ﴿ وكهلاً ﴾ ومن الصالحين) قال : الكهل منتهى الحلم) أعلم أن سن الكهولة هو سن الإنحطاط مع بقاء من القوة وهو من الأربعين إلى نحو من ستين سنة ، ثم إن الحلم هنا بالضم بمعنى العقل أي سن الكهولة هو الذي ينتهي إليه كمال العقل ثم لا يزيد ، والمناسب لسياق المصنف أن يكون بكسر الحاء بمعنى ضبط النفس عند هيجان الغضب أي هذه القوة منتهاها في هذا السن فتأمل ، وسيأتي لذلك تحقيق قريباً .

(وقال مجاهد) في قوله تعالى (﴿ وإذا مرّوا باللغو مروا كراماً ﴾ أي إذا أودوا صفحوا) أخرجه الفريابي وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب . (وروي أن ابن مسعود) رضي الله عنه (مر

وأسمى كريماً « ثم تلا إبراهيم بن ميسرة وهو الراوي قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرَّو كَرَاماً ﴾ وقال النبي ﷺ: « اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم، ولا يستحيون فيه من الخليم، قلوبهم قلوب العجم وألسنتهم ألسنة العرب ». وقال ﷺ: « ليلني منكم ذوو الأحلام والنهي، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، وإياكم وهيشات الأسواق ». وروي أنه وفد على النبي ﷺ الأشج فأناخ راحلته

بلغو معرضاً) ولم يقف (فقال رسول الله ﷺ): لقد (أصبح ابن مسعود أو) قال (أسمى كريماً ثم تلا إبراهيم بن ميسرة) الطائفي نزيل مكة ثبت حافظ مات سنة اثنتين وثلاثين روى له الجماعة (وهو الراوي) لهذا الحديث (قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغْوِ مَرَّو كَرَاماً ﴾) قال العراقي: رواه ابن المبارك في البر والصلة بإسناد منقطع انتهى.

قلت: وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم، وابن عساكر كلهم من طريق إبراهيم بن ميسرة قال: بلغني إن ابن مسعود مر بلغو معرضاً ولم يقف فذكره.

(وقال النبي ﷺ: « اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم ولا يستحيون فيه من الخليم قلوبهم قلوب العجم وألسنتهم ألسنة العرب ») قال العراقي: رواه أحد من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف انتهى.

قلت: وقد روي عنه من حديث علي رواه الديلمي ولغظه: « يأتي على الناس زمان لا يتبع فيه العالم ولا يستحيا فيه من الخليم ولا يوقر فيه الكبير ولا يرحم فيه الصغير يقتل بعضهم بعضاً قلوبهم قلوب الأعاجم وألسنتهم ألسنة العرب لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً يمشي الصالح منهم مستخفياً أولئك شرار خلق الله لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ».

(وقال ﷺ: « ليلني » بكرة اللامين وخفة النون من غير ياء قبل النون ويائباتها مع شدة النون على التأكيد هكذا ضبطه النووي بالوجهين. وقال الطيبي: حق هذا اللفظ إن تحذف منه الياء لأنه على صيغة الأمر، وقد وجد يائبات الياء وسكونها في سائر كتب الحديث، والظاهر أنه غلط (منكم) أي ليدنون مني منكم يا أصحابي (ذوو الأحلام) وني لفظ أولو الأحلام أي العقول (والنهي) جمع نهي بالضم وهي العقل الناهي عن القبائح هكذا فسره غير واحد وفيه لزوم التكرار من غير ضرورة داعية، والأولى أن يفسر ذوو الأحلام بالبالغين والخلم بالضم ما يراه النائم وقد غلب استعماله فيما يراه من دلالة البلوغ فدلالته على البلوغ التزامية، (ثم الذين يلونهم) أي يقربون منهم في الوصف كالمراهقين، (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين (ولا تختلفوا فتختلف) بالنصب (قلوبكم) أي تراصوا في الصفوف وليقرب بعضهم بعضاً ولا يختلف فإن الاختلاف الظاهر يورث اختلاف الباطن، (وإياكم وهيشات الأسواق) جمع هيشة وهي الفتنة والإضطراب أي مختلطات الأسواق وجماعاتها، والمعنى: لا تكونوا مختلطين إختلاط أهل الأسواق فلا يتميز الذكور من الأنثى، ولا الصبيان من البالغين، والظاهر من سياق المصنف لهذا الحديث

ثم عقلها وطرح عنه ثوبين كانا عليه وأخرج من العيبة ثوبين حسنين فلبسهما . وذلك بعين رسول الله ﷺ يرى ما يصنع ، ثم أقبل يمشي إلى رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام : « إن فيك يا أشج خلقين يجبهما الله ورسوله » قال : ما هما بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؟ قال : « الحلم والأناة » فقال : خلتان تخلقتها أو خُلقتان جبلت عليهما ؟ قال : « بل خُلقتان جبلك الله عليهما » . فقال : الحمد لله الذي جبلني على خلقين يجبهما الله

هنا أن المراد بالأحلام جمع الحلم بالكسر أي أصحاب هذه الصفة أي أهل الوقار والسكينة وهم أشراف الصحابة وسابقتهم ، ويدل على ذلك حديث ابن مسعود عند الحاكم : « ليلني منكم الذين يأخذون عني » يعني الصلاة أي لشرفهم ومزيد فضلهم وعلى هذا فلا يكون في الحديث تكرار . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي مسعود دون قوله : ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم فهي عند أبي داود والترمذي وحسنه ، وهي عند مسلم في حديث آخر لأبي مسعود اهـ .

قلت : وكذلك رواه عبد الرزاق والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال : هو على شرط البخاري وقال الترمذي في العلل : سألت البخاري عن هذا الحديث فقال : أرجو أن يكون محفوظاً ، ورواه أحمد وابن حبان والطبراني والنسائي من حديث ابن مسعود .

(وروي أنه وفد إلى النبي ﷺ الأشج) العبدى ويقال له أشج عبد القيس واشج بني عصر مشهور بلقبه واسمه المنذر بن عابد بن الحرث . قال الواقدي : كان قدوم الأشج ومن معه سنة عشر من الهجرة وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة ، (فأناخ وراحلته ثم عقلها) أي حبسها بعقال ، (ثم طرح عنه ثوبين كانا عليه ، وأخرج من العيبة) وهي شبه الخرج (ثوبين حسنين أبيضين فلبسهما ، وذلك بعين رسول الله ﷺ ما يصنع) أي برأى منه ، وكان قد تخلف عن أصحابه وهو أصغرهم سناً وهم أقبلوا بثياب سفرهم ، فقابلوا النبي ﷺ ، (ثم أقبل يمشي إلى رسول الله ﷺ) فقبل يده (فقال ﷺ : « يا أشج » ناداه بلقبه المشهور به (إن فيك خلقين) بضمين وفي رواية خلصتين منى خصله (يجبهما الله ورسوله » . فقال : ما هما بأبي أنت وأمي ؟ فقال : « الحلم) بالكسر أي العقل (والإناة) بالكسر أي الثبوت وعدم العجلة (فقال) يارسول الله : (خلقتان تخلقتها) أي تكلفتها (أو خلقتان جبلتها) أي جبلني الله عليهما ؟ (قال : « بل خلقتان جبلك الله عليهما » . فقال : الحمد لله الذي جبلني على خلقين يجبهما الله ورسوله) وهذا لا يناقضه النهي عن مدح المؤمن في وجهه فإن ما كان من النبوة فهو وحي والوحي لا يجوز كتبه أو أنه ﷺ علم من حاله أنه لا يلحقه به الإعجاب ، فأخبره بذلك ليزداد لزوماً ويشكر الله على ما منحه . قال العراقي : متفق عليه .

قلت : ورواه مسلم في الإيمان والترمذي في البر من حديث ابن عباس ، ورواه أحمد من حديث الوازع . ورواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد إلا أنه قال : التؤدة بدل الإناة وهي بمنائها .

ورسوله . وقال عليه السلام : « إن الله يحب الخليم الحبي الغني المتعفف أبا العبال التقي ، ويبغض الفاحش البذي ، السائل الملحف الغني » . وقال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعتدوا بشيء من عمله : تقوى تحجزه عن معاصي الله عز وجل ، وحلم يكف به السفية ، وخلق يعيش به في الناس » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل ؟ فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعاً إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون لهم : إنا نراكم سراعاً إلى الجنة .

وقال عليه السلام : « إن الله يحب الخليم) أي صاحب الحلم (الحبي) أي الكثير الحياء (الغني) عن الناس لقلة حاجته إليهم (المتعفف) عن السؤال لهم (ويبغض الفاحش البذي) خبيث اللسان يتكلم بالهذر من القول (السائل الملحف) أي الملح . قال العراقي : رواه الطبراني من حديث فاطمة بسند ضعيف دون قوله الغني ، ولمسلم من حديث سعد : إن الله يحب العبد التقي الحفي اهد . قلت : روى أحمد ومسلم من حديث سعد بن أبي وقاص : إن الله يحب العبد التقي الغني الحفي » وروي ابن ماجه من حديث عمران : « إن الله يحب عبده المؤمن الغني المتعفف » وروى أحمد من حديث أسامة بن زيد : « إن الله يبغض الفاحش المتفحش » وروى أبو نعم في الحلية من حديث أبي هريرة : « إن الله يبغض السائل الملحف » .

وقال ابن عباس) رضي الله عنهما : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث) خصال (من لم تكن فيه) خصلة واحدة منهن (فلا تعتدن) أي لا تعتربن (بشيء من عمله : تقوى) أي كف عن المحارم والشبهات (تحجزه عن معاصي الله) ومحارمه ، (وحلم يكف به أذى السفية) فلا يرد عليه بمثل صنعه بل بالعفو والصفح واحتمال الأذى ونحو ذلك (وخلق) بضم اللام (يعيش به في الناس)) بأن تكون عنده ملكة يقتدر بها على مداراتهم ومسالمتهم ليسم من شرهم . قال العراقي : رواه أبو نعم في كتاب الإيجاز بإسناد ضعيف ، والطبراني من حديث أم سلمة بإسناد لين ، وقد تقدم في آداب الصحبة .

قلت : ورواه البزار من حديث أنس بلفظ : « ثلاث من كُن فيه فقد استوجب الثواب واستكمل الإيمان : خلق يعيش به في الناس ، وورع يحجزه عن محارم الله تعالى ، وحلم يرد عن جهل الجاهل » وفيه عبدالله بن سليمان تكلم فيه ، وأخرجه البيهقي من حديث الحسن مرسلًا بلفظ : « ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب خيرًا منه : ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل ، أو حلم يرد به جهل جاهل ، أو حسن خلق يعيش به في الناس » .

وقال عليه السلام : « إذا اجتمع الخلائق يوم القيامة) وفي نسخة : إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة (نادى مناد) من بطنان العرش : (أين أهل الفضل ؟ فيقوم ناس وهم يسير) أي قليل (فينطلقون سراعاً إلى الجنة) أي مسرعين إليها (فتلقاهم الملائكة فيقولون) لهم : (إنا

فيقولون: نحن أهل الفضل. فيقولون لهم: ما كان فضلكم؟ فيقولون: كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسيء إلينا عفونا وإذا جهل علينا حلمنا. فيقال لهم: ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين».

الآثار: قال عمر رضي الله عنه: تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والحلم. وقال علي رضي الله عنه: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك، وأن لا تباهي الناس بعبادة الله، وإذا أحسنت حمدت الله تعالى، وإذا أسأت استغفرت الله تعالى. وقال الحسن: اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم. وقال اكنم بن صيفي: دعامة العقل الحلم وجماع الأمر الصبر. وقال أبو الدرداء: أدركت الناس ورقاً لا

نراكم سراعاً إلى الجنة) أي فما السبب في ذلك؟ (فيقولون: نحن أهل الفضل. فيقولون: ما كان فضلكم؟ فيقولون: كنا إذا ظلمنا) أي ظلمنا غيرنا (صبرنا) على ظلمهم، (وإذا أسيء إلينا عفونا) أي صفحنا عن إساءتهم، (وإذا جهل علينا حلمنا) أي قابلنا جهلهم بالحلم. (فيقال لهم: ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين) قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده. قال البيهقي: في إسناده ضعف.

الآثار:

(قال عمر رضي الله عنه: تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، ورواه أبو نعيم في الحلية من حديثه مرفوعاً، وقد ذكر في أول هذا الباب، وقدروي بنحوه مرفوعاً من حديث أبي الدرداء، وقد تقدم أيضاً قريباً. (وقال علي رضي الله عنه: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك، ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك، وأن لا تباهي الناس بعبادة الله تعالى، وإذا أحسنت حمدت الله وإذا أسأت استغفرت الله). أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قول أبي الدرداء فقال: حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن أبي سهل بن عبد الله بن محمد العباسي، حدثنا أبو أسامة عن خالد بن دينار، عن معاوية بن قرة قال: قال أبو الدرداء: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك فساقه إلا أنه قال وأن تباري بدل تباهي، (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم). أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وأبو نعيم في الحلية، وقد روي بنحوه من حديث أبي الدرداء مرفوعاً وقد تقدم قريباً. (وقال اكنم بن صيفي) بن رباح بن الحرث بن نخاش بن معاوية بن شريق بن جردة بن أسيد بن عمرو بن تمم التميمي الحكيم المشهور ذكره ابن السكن في الصحابة، والصحيح أنه لم يلق النبي ﷺ بل مات قبل وصوله إليه عطشاً وأنه أسلم، وأوصى جماعة بالإسلام وكان من المعمرين عاش مائتين وسبعين سنة، ويقال مائة وتسعين وأبوه صيفي أيضاً من المعمرين، وكانت له حكمة وبلاغة، فمن جملة حكمه قوله: (دعامة العقل وجماع الأمر الصبر) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. والدعامة: ما يدعم به الحائظ إذا مال أي يسنده

شوك فيه فأصبحوا شوكتاً لا ورق فيه إن عرفتهم نقدوك وإن تركتهم لم يتركوك . قالوا : كيف نصنع ؟ قال : تقرضهم من عرضك ليوم فقرك . وقال علي رضي الله عنه : إن أول ما عوّض الخليم من حلمه أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل . وقال معاوية رحمه الله تعالى : لا يبلغ العبد مبلغ الرأي حتى يغلب حلمه جهله وصبره شهوته ، ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم . وقال معاوية لعمر بن الأهتم : أي الرجال أشجع ، قال : من رد جهله بحلمه . قال : أي الرجال أسخى ؟ قال : من بذل دنياه لصالح دينه . وقال أنس بن مالك في قوله تعالى : ﴿ فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ﴾ إلى قوله : ﴿ عظيم ﴾ [فصلت : ٣٤ ، ٣٥] هو الرجل يشتمه أخوه فيقول : إن كنت كاذباً فغفر الله لك ،

يمنعه من السقوط ، ومنه قيل للسيد في القوم هو دعامة قومه ، كما يقال هو عمادهم فجعل الخليم دعامة للعقل يكون سبباً لاستقامته وعدم زلته . (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه : (أدركت الناس ورقاتاً لا شواك فيه) أي نفع كله (وأصبحوا الآن شوكتاً لا ورق فيه) أي شر كله (إن عرفتهم نقدوك) كما ينقد الدرهم والدينار ، (وإن تركتهم لم يتركوك . قالوا : كيف نصنع ؟ قال : تقرضهم من عرضك ليوم فقرك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب .

وقال أبو نعم في الحلية : حدثنا عبدالله بن محمد ، حدثنا محمد بن شبل ، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا محمد بن قيس ، حدثنا مسعر ، عن عوف بن عبدالله ، عن أبي الدرداء قال : من يتفقد ينقد ومن لا يعد الصبر لفواجع الأمور يعجز إن قارضت الناس قارضوك وإن تركتهم لم يتركوك فقال : فما تأمرني ؟ قال : اقترض من عرضك ليوم فقرك .

(وقال علي رضي الله عنه : إن أول ما عوّض الخليم من حلمه أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال معاوية رحمه الله تعالى : لا يبلغ العبد مبلغ الرأي حتى يبلغ حلمه جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعمر بن الأهتم) بن سمي بن خالد بن منقر بن عبيد بن مقاعس بن عمرو بن كعب بن زيد مائة بن نمم التميمي المتقري كنيته أبو نعم ، ويقال أبو ربي له صحبة ، وكان خطيباً جليلاً بليغاً شاعراً شريفاً في قومه ، وكان يقال لشعره الخلل المنتشرة وهو عم شيبة بن سعد بن الأهتم ، والمرفل بن خاقان بن الأهتم ، وخالد بن صفوان بن عبدالله بن الأهتم ، وكلهم من البلغاء المشهورين (أي الرجال أشجع ؟ قال : من ردّ جهله بحلمه قال : أي الرجال أسخى ؟ قال : من بذل دنياه لصالح دينه) . أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (في قوله تعالى : ﴿ فإذا الذي بينك وبينه عداوة ﴾ إلى قوله : ﴿ عظيم ﴾) وتام الآية ﴿ كأنه ولي حميم ﴾ وما يلحقها إلا الذين صبروا وما يلحقها إلا ذو حظ عظيم ﴾ (هو الرجل يشتمه أخوه فيقول : إن كنت كاذباً فغفر الله لك ، وإن كنت

وإن كنت صادقاً فغفر الله لي. وقال بعضهم: شتمت فلاناً من أهل البصرة فحلم علي فاستعبدني بها زماناً. وقال معاوية لعرابة بن أوس: يم سدت قومك يا عرابة؟ قال: يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطي سائلهم وأسعى في حوائجهم. فمن فعل فعلي فهو مثلي، ومن جاوزني فهو أفضل مني، ومن قصر عني فأنا خير منه. وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما فلما فرغ قال: يا عكرمة هل للرجل حاجة فنقضها؟ فنكس الرجل رأسه واستحى. وقال رجل لعمر بن عبد العزيز: اشهد أنك من الفاسقين، فقال: ليس تقبل شهادتك. وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه سبه رجل فرمى إليه بخصية كانت عليه وأمر له بألف درهم، فقال بعضهم: جمع له خمس خصال محمودة: الحلم، وإسقاط الأذى، وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل، وحله على الندم والتوبة ورجوعه إلى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير. وقال رجل

صديقاً فغفر الله لي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، (وقال بعضهم: شتمت فلاناً) لرجل سباه (من أهل البصرة فحلم علي) أي صفع عني ولم يميزني السيئة (فاستعبدني بها زماناً) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعرابة بن أوس) بن قنظي بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحارث الأوسي الحارثي. قال ابن حبان: له صحبة قال ابن سعد: كان مشهوراً بالجود وله أخبار مع معاوية، وفيه يقول الشاخب:

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاهما عرابة باليمن

الآيات: (يم سدت قومك يا عرابة؟ قال: يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطي سائلهم وأسعى في حوائجهم فمن فعل مثل فعلي فهو مثلي، ومن جاوزني فهو أفضل مني، ومن قصر عني فأنا خير منه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وسب رجل) عبدالله (بن عباس) رضي الله عنه، (فلما فرغ) الرجل من سبه (قال: يا عكرمة) هو مولاه (هل للرجل حاجة فنقضها له؟ فنكس الرجل رأسه واستحى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى: (اشهد أنك رجل من الفاسقين. فقال: ليس تقبل شهادتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وأبو نعيم في الحلية. (وعن علي بن الحسين بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنهم (أنه سبه رجل فرمى إليه خصية) وهي كساء أسود مربع (كانت عليه، وأمر له بألف درهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبو نعيم في الحلية. (وقال بعضهم: من جمع له خمس خصال محمودة الحلم) أي الصفة والعتق (وإسقاط الأذى) أي ترك ما يؤذي به إخوانه (وتخليص الرجل مما يبعده عن الله عز وجل وجهله على الندم والتوبة ورجوعه إلى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشيء يسير) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (قال رجل لجعفر بن محمد) بن علي بن

لجعفر بن محمد : إنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر وإني أريد أن أتركه فأخشي أن يقال لي إن تركك له ذل ، فقال جعفر : إنما الذليل الظالم . وقال الخليل بن أحمد : كان يقال من أساء فأحسن إليه فقد جعل له حاجز من قلبه يردعه عن مثل إساءته . وقال الأحنف بن قيس : لست بجليم ولكنني أتحم . وقال وهب بن منبه : من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ومن يجهل يغلب ، ومن يعجل يخطئ ، ومن يحرص على الشر لا يسلم ، ومن لا يدع المرء يشتم ، ومن لا يكره الشر يأثم ، ومن يكره الشر يعصم ، ومن يتبع وصية الله يحفظ ، ومن يحذر الله يأمن ، ومن يتول الله يمنع ، ومن لا يسأل الله يفتقر ، ومن يأمن مكر الله يخذل ، ومن يستعن بالله يظفر . وقال رجل لملك بن دينار : بلغني أنك ذكرتني بسوء ، قال : أنت إذا أكرم علي من نفسي إني إذا فعلت ذلك أهديت لك حسناتي . وقال بعض العلماء : الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به . وقال رجل لبعض الحكماء : والله لأسبئك سباً يدخل معك في قبرك . فقال : معك يدخل لا معي . ومر

الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم : (إنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر واحد أريد أن أتركه فأخشي أن يقال إن تركك له ذل ، فقال جعفر : إنما الذليل الظالم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال الخليل بن أحمد) الفراهيدي إمام أئمة النحو (كان يقال من أساء فأحسن إليه جعل له حاجز من قلبه يردعه عن مثل إساءته) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال الأحنف بن قيس) بن معاوية بن حصين التميمي تابعي ثقة : (لست بجليم ولكن أتحم) أخرجه المزني في التهذيب عن الحسن لكن قال : أتحم بدل أتحم . (وقال وهب بن منبه) رحمة الله تعالى : (من يرحم يرحم ، ومن يصمت) أي يسكت في كثير من الأمور (يسلم عن الوبال ، ومن يجهل) أي يسقه على غيره (يغلب) أي يصير مغلوباً لا يعينه أحد ، (ومن يعجل) في الأمور (يخطئ) أي يقع في الخطأ (ومن يحرص على الشر لا يسلم) من الآفات ، (ومن لا يدع) أي لا يترك (المرء) أي المخاصمة مع الناس (يشتم ، ومن لا يكره الشتم يأثم) وفي بعض النسخ الشر بدل الشتم ، (ومن يكره الشر يعصم) من الوقوع فيه ، (ومن يتبع وصية الله يحفظ) من الهلاك ، (ومن يحذر الله يأمن) من العقاب ، (ومن يتول الله يمنع) جانبه ، (ومن لا يسأل الله يفتقر ، ومن يأمن مكر الله يخذل ، ومن يستعن بالله يظفر) بمراده أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال رجل لملك بن دينار) أي يحيى البصري العابد : (بلغني إنك ذكرتني بسوء . قال : أنت إذا أكرم علي من نفسي إذا فعلت ذلك أهديت لك حسناتي) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقال بعض العلماء : الحلم أرفع) رتبة (من العقل لأن الله تعالى تسمى به) فإن من أسأته الحلم ولا يسمى بالعاقل ولا يجوز إطلاقه عليه . (وقال رجل لبعض الحكماء : والله لأسبئك سباً يدخل معك في قبرك . قال : معك يدخل لا معي) أخرجه ابن أبي

المسيح بن مريم عليه الصلاة والسلام يقوم من اليهود فقالوا له شراً، فقال لهم خيراً. فقيل له: إنهم يقولون شراً وأنت تقول خيراً؟ فقال: كلّ ينفق مما عنده. وقال لقمان: ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة: لا يعرف الحلیم إلا عند الغضب، ولا الشجاع إلا عند الحرب، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه. ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم إليه طعاماً فخرجت امرأة الحكيم - وكانت سيئة الخلق - فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم، فخرج الصديق مغضباً فتبعه الحكيم وقال له: تذكر يوم كنا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا؟ قال: نعم. قال: فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة. فسرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال: صدق الحكيم الحلم شفاء من كل ألم. وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقيل له في ذلك فقال: أقمته مقام حجر تعثرت به فذبحت الغضب. وقال محمود الوراق:

سألزم نفسي الصفح عن كل مذنب وإن كثرت منه عليّ الجرائمُ
وما الناس إلا واحد من ثلاثة شريف ومشروف ومثل مقاومُ

الدنيا في ذم الغضب. (ومر المسيح عيسى بن مريم عليه السلام يقوم من اليهود فقالوا له شراً. فقال لهم خيراً فقيل له إنهم يقولون شراً وأنت تقول خيراً؟ فقال: كل واحد منا ينفق مما عنده) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، ومن هنا قولهم: كل إناء بما فيه يطفح أو ينضح أو يرشح. (وقال لقمان) الحكيم لابنه: يلا بني (ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة: لا يعرف الحلیم إلا عند الغضب، ولا الشجاع إلا عند الحرب، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه) أخرجه القالي في أماليه عن العتبي قال: بلغني أن لقمان كان يقول فذكره. (ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم إليه طعاماً فخرجت امرأة الحكيم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضباً فتبعه الحكيم وقال له: تذكر يوم كنا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا. قال: نعم. قال: فاحسب أن هذه) المرأة (مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه) أي كشف عنه وسكن (وانصرف. وقال: صدق الحكيم العلم شفاء من كل ألم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، (وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقيل له في ذلك فقال: أقمته مقام حجر تعثرت به وذبحت الغضب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال محمود الوراق) رحمه الله تعالى:

(سألزم نفسي الصفح عن كل مذنب وإن كثرت منه عليّ الجرائمُ
(وما الناس إلا واحد من ثلاثة شريف ومشروف ومثل مقاومُ)

فأما الذي فوقي فأعرف قدره وأتبع فيه الحق والحق لازم
وأما الذي دوني فإن قال صنت عن إجابته عرضي وإن لام لائم
وأما الذي مثلي فإن زل أو هفا تفضلت إن الفضل بالحلم حاكم

بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام:

اعلم أن كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابله بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة، ولا مقابلة التجسس بالتجسس، ولا السب بالسب. وكذلك سائر المعاصي، وإنما القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وقد فصلناه في الفقه. وأما السب فلا يقابل بمثله إذ قال رسول الله ﷺ: «إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه» وقال: «المستبان ما قاله فهو على البادىء ما لم يعتد المظلوم» وقال: «المستبان شيطانان يتهاوران» وشم رجل أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو ساكت، فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله ﷺ فقال أبو بكر: إنك كنت ساكناً لما شتمني فلما تكلمت قمت. قال: «لأن الملك كان يجيب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أكن لأجلس في

(فأما الذي فوقي فأعرف قدره واتبع فيه الحق والحق لازم)
(وأما الذي دوني فإن قال صنت عن إجابته عرضي وإن لام لائم)
(وأما الذي مثلي فإن زل أو هفا تفضلت إن الفضل بالفخر حاكم)

بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام:

(اعلم) وفقك الله تعالى (إن كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابله بمثله، فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة، ولا التجسس بالتجسس، ولا مقابلة السب بالسب، وكذا سائر المعاصي) حكمها أن لا تقابل بمثله، (وإنما القصاص والغرامة على ما ورد الشرع به وفصلناه في الفقه) في الكتب الأربعة البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة. (وأما السب فلا يقابل بمثله. قال رسول الله ﷺ: «إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه») رواه أحمد من حديث جابر بن سليم أبي جريير الجهيمي وقد تقدم في آفات اللسان. (وقال) ﷺ («المستبان شيطانان يتهاوران») رواه أحمد من حديث عياض بن حمار وقد تقدم، (وقال) ﷺ («المستبان ما قاله فهو على البادىء ما لم يعتد المظلوم») رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة بلفظ حتى يعتدي وتقدم بلفظ ما لم يعتد المظلوم. (وشم رجل أبا بكر) رضي الله عنه في مجلس النبي ﷺ (وهو ساكت) لا يتكلم، (فلما ابتدأ ينتصر منه قام رسول الله ﷺ فقال) له أبو بكر: (إنك كنت ساكناً لما شتمني فلما تكلمت قمت) هلاً سبب؟ (قال) ﷺ («لأن

جلس فيه الشيطان». وقال قوم: تجوز المقابلة بما لا كذب فيه، وإنما نهى رسول الله ﷺ عن مقابلة التعبير بمثله نهي تنزيه، والأفضل تركه ولكنه لا يعصى به، والذي يرخص فيه أن تقول: من أنت؟ وهل أنت إلا من بني فلان كما قال سعد لابن مسعود: وهل أنت إلا من بني هذيل؟ وقال ابن مسعود: وهل أنت إلا من بني أمية؟ ومثل قوله: يا أحق. قال مطرف: كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض. وقال ابن عمر في حديث طويل: حتى ترى الناس كلهم حقى في ذات الله تعالى، وكذلك قوله: يا جاهل إذ ما من أحد إلا وفيه جهل فقد آذاه بما ليس بكذب، وكذلك قوله: يا سيء الخلق، يا صفيق الوجه، يا ثلاباً للأعراض، وكان

الملك كان يجيب عنك) ما دمت ساكناً (فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أكن لأجلس في مجلس فيه الشيطان) قال العراقي: رواه أبو داود من حديث أبي هريرة متصلاً ومرسلاً، قال البخاري: المرسل أصح.

(وقال قوم) من أهل العلم: (تجوز المقابلة بما لا كذب فيه و) أجابوا عن حديث جابر بن سلم بأن (نهي ﷺ عن التعبير بمثله نهي تنزيه) لا نهي تحريم، (والأفضل تركه ولكنه) إذا أتى به (لا يعصى، والذي يرخص فيه أن يقول من أنت) أو من تكون أنت، أو ما الذي يقال لك، (وهل أنت إلا من بني فلان) ينسبه لقبيلته التي هو منها إلا أن كانت القبيلة مما ينز باللؤم كباهلة وسلول وهيم. (كما قال سعد) بن أبي وقاص الزهري (لابن مسعود) رضي الله عنها في كلام جرى بينهما: (وهل أنت إلا من هذيل) وهو ابن مدركة بن الياس بن مضر (فقال ابن مسعود: وهل أنت إلا ابن أمية) تصغير أمة وهي الجارية؟ فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف زهرة امرأة ينسب إليها ولدها دون الأب هكذا قال، ولا أعلم أحداً وافقه عليها، وشيوخ النسب متفقون على أنه اسم رجل فإن صحت النسخة ففيه تقوية لقول صاحب المعارف، ووجد في بعض النسخ وهل أنت الأمن بن أمية فيكون إشارة إلى أمه فإنها حرة بنت سفيان بن أمية بنت عم أبي سفيان بن حرب بن أمية، (ومثله قوله: يا أحق. قال مطرف) بن عبدالله التابعي الثقة (كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال ابن عمر) رضي الله عنه (في حديث طويل) رفعه إلى النبي ﷺ وفيه: (حتى ترى الناس كلهم حقى في ذات الله) عز وجل وقد تقدم في العلم، (وكذلك قوله: يا جاهل إذ ما من أحد إلا وفيه جهل) في أمور دينية أو دنيوية، (فقد آذاه بما ليس بكذب، وكذلك قوله: يا سيء الخلق) أو يا صفيق الخلق أو (يا صفيق الوجه) أي رقيقه أو (يا ثلاباً للأعراض) أي وقاعاً فيها، (وكان ذلك فيه) موجوداً (وكذلك قوله: لو كان فيك حياء) أو شيء من الحياء أو لو كنت تستحي من الله (ما تكلمت) بكذا،

ذلك فيه . وكذلك قوله : لو كان فيك حياء لما تكلمت ، وما أحقرك في عيني بما فعلت وأخزاك الله وانتقم منك .

فأما النميمة والغيبة والكذب وسبّ الوالدين فحرام بالإتفاق لما روي أنه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام ، فذكر رجل خالداً عند سعد ، فقال سعد : مه إن ما بيننا لم يبلغ ديننا . يعني أن يأثم بعضنا في بعض ، فلم يسمع السوء فكيف يجوز له أن يقوله ؟ والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام كالنسبة إلى الزنا والفحش والسب : ما روت عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي ﷺ أرسلن إليه فاطمة ، فجاءت فقالت : يا رسول الله أرسلني إليك أزواجك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة ، والنبي ﷺ نائم ، فقال : « يا بنية أتخين ما أحب » قالت : نعم . قال : « فأحي هذه » فرجعت إليهن فاخبرتهن بذلك فقلن : ما أغنيت عنا شيئاً ، فأرسلن زينب بنت جحش ، قالت : وهي التي كانت تساميني في الحب فجاءت فقالت : بنت أبي بكر وبنت أبي بكر ، فما زالت تذكرني وأنا ساكنة أنتظر أن يأذن لي رسول الله ﷺ في الجواب فأذن لي فسبيتها حتى

(وما أحقرك في عيني بما) عملت أو (فعلت وجزاك الله) بما يليق بك أو جزاؤك على الله يا بعيد (وانتقم منك) بعدله .

(فأما النميمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالإتفاق لما روي أنه كان بين خالد بن الوليد) ابن المغيرة أبو سليمان المخزومي (وسعد) بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنها (كلام ، فذكر رجل خالداً) بسوء (عند سعد فقال سعد : مه) أي أسكت (إن ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني أن يأثم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء ، فكيف يجوز أن يقوله) . أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب .

(والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام كالنسبة إلى الزنا والفحش ما روت عائشة رضي الله عنها : إن أزواج النبي ﷺ أرسلن إليه فاطمة) رضي الله عنها (فجاءت فقالت : يا رسول الله أرسلني أزواجك يسألنك العدل) أي التسوية (في ابنة أبي قحافة) تعني عائشة بنت أبي بكر نسبتها إلى جدما (والنبي ﷺ نائم) أي مضطجع . (فقال : « يا بنية أتخين ما أحب » ؟ قالت : نعم . قال : « فأحي هذه ») يعني عائشة وكان ذلك في بيتها ، (فرجعت إليهن وأخبرتهن بذلك ، فقلن : ما أغنيت عنا شيئاً فأرسلن زينب بنت جحش) أم المؤمنين الأسدية وأمها عمه النبي ﷺ أميمة (قالت) عائشة : (وهي التي كانت تساميني في الحب) أي تغالبي . (فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت أبي بكر فما زالت تذكرني) وتعدد علي (وأنا ساكنة أنتظر أن يأذن لي رسول الله ﷺ في الجواب) فأذن لي (فسبيتها

جف لساني، فقال النبي ﷺ: «كلا إنها ابنة أبي بكر» يعني أنك لا تقاومينها في الكلام قط وقولها: سببتها، ليس المراد به الفحش بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق. وقال النبي ﷺ: «المستبان ما قاله فعلى البادئ منها حتى يعتدي المظلوم» فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدي، فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق. ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الأفضل تركه فإنه يجره إلى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه، والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حدّ الشرع فيه، ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ولكن يعود سريعاً، ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام. والناس في الغضب أربعة: فبعضهم كالحلفاء سريع الوقود سريع الخمود، وبعضهم كالغضاء بطيء الوقود بطيء الخمود، وبعضهم بطيء

حتى جف لساني، فقال النبي ﷺ: «كلا» حرف ردع وزجر (إنها بنت أبي بكر» يعني أنك لا تقاومينها في الكلام) والمقاومة في الكلام المغالبة رواه مسلم في الصحيح، (وقولها) رضي الله عنها: (سببتها ليس المراد به الفحش) في الكلام المنهي عنه، (بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقابلتها بالصدق) بدليل أنه بحضرة النبي ﷺ وبأذنه (وقال النبي ﷺ: «المستبان على ما قاله حتى يعتدي المظلوم») رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة وتقدم للمصنف في آفات اللسان بلفظ: ما لم يبتدئ المظلوم. (فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدي) أي يتجاوز عن الحد الشرعي المأذون فيه، (فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء) الذين أجازوا المقابلة (وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق ولا تبعد الرخصة في هذا القدر، ولكن الأفضل تركه فإنه يجبر إلى ما وراءه ولا يمكن الإقتصار على مقدار الحق فيه) فمن حام حول الحمى أوشك أن يقع فيه، (والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه) فتركه أروح للخاطر، (ولكن في الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فور الغضب) وحدته (ولكن يعود سريعاً) إلى الرضا، (ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد في الدوام) أي يمسك البغضاء في قلبه، (والناس في الغضب أربعة: فبعضهم كالحلفاء) وزان الحمراء نبات معروف الواحدة حلفاء (سريع الوقود) لحنفته ورخاوته (سريع الخمود) أي السكون فيصير كلاً شيء، (وبعضهم كالغضى) مقصور شجر من أشجار الجبال خشبه من أصلب الخشب، ولهذا يكون في فحمة صلابه (بطيء الوقود) لصلابته فلا تؤثر النار فيه سريعاً (بطيء الخمود) تبقى ناره مدة لا تنطفئ، ولذلك قال الشاعر:

فسقى الغضى والساكنية وإن هم شبهه بين جوانحي وبأضلعي

الوقود سريع الخمود وهو الأحمد ما لم ينبتة إلى فتور الحمية والغيرة، وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود وهذا هو شرهم. وفي الخبر: «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه بتلك». وقال الشافعي رحمه الله: من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان. وقد قال أبو سعيد الخدري، قال رسول الله ﷺ: «ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى فمنهم بطيء الغضب سريع الغي، ومنهم سريع الغضب سريع الغي، فتلك بتلك، ومنهم سريع الغضب بطيء الغي، وألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع الغي وشرهم السريع الغضب البطيء الغي». ولما كان الغضب يهيج ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحداً في حال غضبه، لأنه ربما يتعدى الواجب، ولأنه ربما يكون متغيظاً عليه فيكون متشفاً لغيظه ومريحاً نفسه من ألم الغيظ، فيكون صاحب حظ فيه فينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله تعالى لا لنفسه. ورأى عمر رضي الله عنه سكران فأراد أن يأخذه ويعزره فشتمه السكران فرجع عمر، فقيل له: يا أمير المؤمنين لما شتمك تركته؟ قال: لأنه أغضبني ولو عزرتة لكان ذلك لغضبي

(وبعضهم بطيء الوقود سريع الخمود وهو الأحمد ما لم ينبتة إلى فتور الحمية و) ضعف (الغيرة) الدينية، (وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود وهذا هو شرهم، وفي الخبر) عن رسول الله ﷺ: «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه بتلك» (تقدم ذلك).

(وقال الشافعي رضي الله عنه: من استغضب فلم يغضب فهو حمار، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان) أخرجه الأبيدي والبيهقي وأبو نعم كلهم في مناقبة بأسانيدهم (وقد قال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات منهم بطيء الغضب سريع الغي» أي الرجوع، ومنهم سريع الغضب سريع الغي فتلك بتلك، ومنهم سريع الغضب بطيء الغي وألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع الغي وشرهم السريع الغضب البطيء الغي») قد تقدم ذلك (ولما كان الغضب في الحال يهيج ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحداً في حال غضبه عليه لأنه ربما يتعدى الواجب) أي يتجاوز القدر الواجب في معاقبته، (ولأنه يكون) في هذه الحالة (مشفاً غيظه ومريحاً نفسه فيكون صاحب حظ فيه، وينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله لا لنفسه) فقد روي أنه (رأى عمر رضي الله عنه سكراناً فأراد أن يأخذه ويعزره) تعزيراً شرعياً (فشتمه السكران) واستطال بلسانه عليه (فرجع عمر) عن أخذه، (فقيل له: يا أمير المؤمنين لما شتمك تركته! قال: لأنه أغضبني ولو عزرتة لكان ذلك لغضبي لنفسي ولم أحب

لنفسي، ولم أحب أن أضرب مسلماً حية لنفسي. وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله لرجل أغضبه: لولا أنك أغضبتني لعاقبتك.

القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق:

اعلم أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التنفي في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقداً. ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استتقاله والبغضة له والنفار عنه وأن يدوم ذلك ويبقى، وقد قال ﷺ: «المؤمن ليس بحقود». فالحقد ثمرة الغضب. والحقد يثمر ثمانية أمور:

الأول: الحسد: وهو أن يملك الحقد على أن تتمنى زوال النعمة عنه فتغتم بنعمة إن أصابها وتسر بمصيبة إن نزلت به، وهذا من فعل المنافقين، وسيأتي ذمه إن شاء الله تعالى.

الثاني: أن يزيد على إضرار الحسد في الباطن، وتشمت بما أصابه من البلاء.

الثالث: أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك.

أن أضرب مسلماً حية لنفسي) أخرجه الإسماعيلي في مناقب عمر. (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (لرجل أغضبه: لولا أنك أغضبتني لعاقبتك) أخرجه أبو نعم في الخلية.

القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق:

(اعلم) هداك الله (أن الغضب إذا لزم كظمه) أي كفه وجسه (لعجز عن التنفي) بالمغضوب عليه (في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه) أي احتبس فصار حقداً (ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استتقاله والبغضة والنفار منه وأن يدوم ذلك ويبقى) ولذا قالوا في تعريفه هو الإنطواء على العداوة والبغضاء (وقد قال ﷺ: «المؤمن ليس بحقود») تقدم في كتاب العلم، (فالحقد ثمرة الغضب) ونتيجته، (والحقد يثمر ثمانية أمور).

(الأول: الحسد) محرقة، (وهو أن يملك الحقد على أن تتمنى زوال النعمة عنه فتغتم بنعمة أصابها وتسر بمصيبة إن نزلت به وهذا من فعل المنافقين أعني الحسد) لمخالفة الظاهر فيه الباطن (وسيأتي ذمه) قريباً.

(الثاني: أن يزيد على أصحاب الحسد في الباطن فيشمت) أي يفرح (بما يصيبه من البلاء).

(الثالث: أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك) بالملاطفة.

الرابع: وهو دونه أن تعرض عنه استصغاراً له .

الخامس: أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وغيره .

السادس: أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه .

السابع: إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه .

الثامن: أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو رد مظلمة . وكل ذلك حرام .

وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثانية المذكورة ولا تخرج بسبب الحقد إلى ما تعصي الله به ، ولكن تستثقله في الباطن ولا ينتهي قلبك عن بغضه ، حتى تمتنع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بمجااته والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على المنفعة له ، أو بترك الدعاء له والثناء عليه أو التحريض على بره ومؤاساته . فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جزيل وإن كان لا يعرّضك لعقاب الله .

ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مسطح - وكان قريبه - لكونه تكلم في واقعة الإفك نزل قوله تعالى: ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم﴾ [النور: ٢٢] إلى

(الرابع: وهو دونه أن تعرض عنه استصغاراً له) أي استحقاراً واستذلالاً .

(الخامس: أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وغيره) .

(السادس: أن يحاكيه استهزاء به وسخرية منه) .

(السابع: إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه) .

(الثامن: أن يمنعه حقه من صلة رحم أو قضاء دين أو رد مظلمة وكل ذلك حرام لا يحل إرتكابه وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثانية المذكورة لا تخرج بسبب الحقد إلى ما تعصي الله به ولكن تستثقله بالباطن ولا تنهي قلبك عن بغضه حتى تمتنع عما كنت تتطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بمجااته والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على المنفعة له أو بترك الدعاء له أو الثناء عليه) في المجالس (والتحريض على بره ومؤاساته ، فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جزيل وإن كان لا يعرّضك لعقاب) ألم . (ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه (أن لا ينفق على مسطح) بن أئانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف (وكان قريبه) لأن أم مسطح بنت خالة أبي بكر مطلوبة أسامت قديماً وكان أبو بكر يمونه لأجل قرابته (لما تكلم في واقعة الإفك) وخاض معهم في أمر عائشة نزل قوله تعالى: ﴿ولا يأتل﴾ أي لا يحلف (أولو الفضل منكم

قوله: ﴿أَلَا تُحْيَوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٢]، فقال أبو بكر: نعم نحب ذلك وعاد إلى الإنفاق عليه.

والأولى أن يبقى على ما كان عليه، فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس وإرغاماً للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقربين. فللمحقوق ثلاثة أحوال عند القدرة.

والسعة أن يؤتوا أولي القربى ﴿إلى قوله: ﴿أَلَا تُحْيَوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فقال أبو بكر: بل نحب ذلك وعاد إلى الإنفاق عليه) رواه عبد الرزاق وأحمد والبخاري وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب كلهم من حديث عائشة الطويل، وفيه لما أنزل الله في براءتي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ العشر الآيات كلها. قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقربته منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال، فأنزل الله ﴿وَلَا يَأْتَلُ أَوْلُو الْفُضْلِ﴾ إلى قوله: ﴿رَحِمَ﴾ قال أبو بكر: بلى والله إني أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه وقال: والله لا أنزعها منه أبداً. وروى البخاري والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه في هذا الحديث قالت: فحلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحاً بنافعة أبداً، فأنزل الله ﴿وَلَا يَأْتَلُ أَوْلُو الْفُضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ يعني أبا بكر ﴿أَنْ يُؤْتُوا أَوْلَى الْقَرَبِيِّ وَالْمَسَاكِينِ﴾ يعني مسطحاً إلى قوله: ﴿أَلَا تُحْيَوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال أبو بكر: بلى والله إنا لنحب أن يغفر الله لنا وعادله بما كان يصنع. وروى البخاري وسعيد بن منصور وابن المنذر من حديث رومان قالت: وكان فيمن حدث الحديث رجل كان يجديه أبو بكر، فحلف أبو بكر أن لا يصله فأنزل الله ﴿وَلَا يَأْتَلُ أَوْلُو الْفُضْلِ﴾ الآية وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس: وكان أبو بكر يعطي مسطحاً أو يصله ويبره فحلف لا يعطيه فنزل ولا يأتل الآية. وروى الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عمر، فبعث أبو بكر إلى مسطح لاوصلنك بدرهم أبداً ولا عطفت عليك بخير أبداً، ثم طرده وأخرجه من منزله فنزل القرآن ﴿وَلَا يَأْتَلُ﴾ إلى آخر الآية. وروى ابن أبي حاتم والطبراني عن سعيد بن جبير: كان مسطح من المهاجرين الأولين، وكان ابن خالة أبي بكر وكان يتبأ في حجره، فلما حلف أبو بكر أن لا يصله نزلت في أبي بكر ﴿وَلَا يَأْتَلُ﴾ أي لا يحلف ﴿أَوْلُو الْفُضْلِ مِنْكُمْ﴾ يعني في الغنى **(والسعة)** يعني في الرزق ﴿أَنْ يُؤْتُوا أَوْلَى الْقَرَبِيِّ﴾ يعني مسطحاً قرابة أبي بكر وابن خالته **(والمساكين)** يعني مسطحاً كان مسكيناً والمهاجرين في سبيل الله يعني مسطحاً وليعفوا وليصفحوا يعني ليتجاوزوا عن مسطح **(ألا تحبون)** الآية. قال النبي ﷺ: «أما تحب أن يغفر الله لك؟ قال: بلى يا رسول الله. قال: فاعف واصفح» فقال أبو بكر: قد عفرت وصفح لا أمتعه معروفًا اليوم. **(فالأولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان)** والصلة (مجاهدة للنفس وإرغاماً للشيطان فذلك هو مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقربين فللمحقوق ثلاثة أحوال عند القدرة).

أحدها: أن يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة ونقصان وهو العدل .

الثاني: أن يحسن إليه بالعفو والصلة ، وذلك هو الفضل .

الثالث: أن يظلمه بما لا يستحقه وذلك هو الجور ، وهو إختيار الأراذل ، والثاني :

هو إختيار الصديقين ، والأول : هو منتهى درجات الصالحين ، ولنذكر الآن في سبيلة العفو والإحسان .

فضيلة العفو والإحسان :

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقاً فيسقطه ويبريء عنه من قصاص أو غرامة ، وهو غير الحلم وكظم الغيظ ؛ فلذلك أفردناه . قال الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٩] وقال الله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ [البقرة : ٢٣٧] وقال رسول الله ﷺ : « ثلاث والذي نفسي بيده لو كنت حالفاً لخلفت عليهن ما نقص مال من صدقة فتصدقوا ، ولا عفا رجل عن مظلمة يبغني

(إحداها : أن يستوفي حقه الذي يستحقه) سواء (من غير زيادة ونقصان وهو العدل)

لما فيه من المساواة .

(والثاني : أن يحسن إليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل) .

(والثالث : أن يظلمه بما لا يستحقه) فيأخذ منه فوق حقه (وذلك هو الجور وهو إختيار

الأراذل) وهم اللئام من الناس . (والثاني هو إختيار الصديقين) ولذلك عفا أبو بكر عن مسطح ووصله بالبر وأحسن إليه بعد العفو ، (والأول هو منتهى درجة الصالحين ، ولنذكر الآن فضيلة العفو والإحسان) وما أعد الله لصاحبها من الثواب والغفران .

فضيلة العفو :

(اعلم) هداك الله تعالى (أن معنى العفوان تستحق حقاً فتسقطه وتبرأ عنه من قصاص أو غرامة) يقال : غرمت الدية والكفالة إذا أدبته بعد ما لزمك غرماً ومغرمًا وغرامة (وهو غير الحلم وكظم الغيظ ، فلذلك أفردناه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ الآية) وقد تقدم الكلام عليه في آداب الصحبة . (وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ وقال رسول الله ﷺ : « ثلاث) خصال (والذي نفسي بيده إن كنت حالفاً لخلفت عليهن) أي على حقيقتهم (ما نقصت صدقة من مال) كذا في النسخ والمعنى ما نقص مال من صدقة فإنه وإن نقص في الدنيا فنفعه في الآخرة باق فكأنه ما نقص وليس معناه أن المال لا ينقص حساً . قال ابن عبد السلام : ولا أن الله يخلف عليه لأن هذا معنى مستأنف (فتصدقوا) ولا تبالوا

بها وجه الله إلا زاده الله بها عزاً يوم القيامة، ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر»، وقال عليه السلام: «التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله، والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله، والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله»، وقالت عائشة رضي الله عنها: «ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالنقص الحسي، (ولا عفا رجل عن مظلمة) ظلمها (فبيتغي بها وجه الله إلا زاده الله بها عزاً يوم القيامة، ولا فتح رجل) على نفسه (باب مسألة) فيسأل الناس ويظهر لهم الفقر والحاجة وهو بخلاف ذلك (إلا فتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بأن يسלט على ما في يده من الأموال فيتلفها حتى يعود فقيراً محتاجاً على حالة أسوأ مما أذاع عن نفسه جزاء على فعله ولا يظلم ربك أحداً. رواه ابن أبي الدنيا هكذا في ذم الغضب من حديث عبد الرحمن بن عوف. وفي رواية له: «ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال قط من صدقة فتصدقوا ولا عفا رجل عن مظلمة ظلمها إلا زاده الله بها عزاً فاعفوا يزدكم الله ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة يسأل الناس إلا فتح الله عليه باب فقر». وقال العراقي: رواه الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري وقال: حسن صحيح، ولمسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة انتهى.

قلت: لفظ حديث أبي كبشة: «ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلمة صبر عليها إلا زاده الله عز وجل عزاً ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر». وأحدثكم حديثاً فاحفظوه: إنما الدنيا لأربعة نفر فذكر حديثاً طويلاً، وقد رواه أحد بطوله في مسنده، وحديث أبي هريرة الذي أشار إليه العراقي لفظه: «ثلاث أعلم أنهن حق ما عفا امرؤ عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة فيبتغي بها كثرة إلا زاده الله بها فقراً وما فتح رجل على نفسه باب صدقة فيبتغي بها وجهه الله تعالى إلا زاده الله كثرة»، وقد رواه كذلك البيهقي.

(وقال صلى الله عليه وسلم: «التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة») في الدنيا لأنه بالتواضع لهم يعظم في القلوب وترتفع منزلته في النفوس (فتواضعوا يرفعكم الله) تعالى في الدنيا بوضع القبول في القلوب وإعظام المنزلة في الصدور وفي الآخرة بتكثير الأجر وإعظام القدر كما ذكره العلائي وغيره فحملة على الدنيا فقط أو على الآخرة فقط في الثلاثة غير سديد (والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً) لأن من عرف بالعفو ساد وعظم في القلوب فهو على ظاهره أو المراد عزه في الآخرة بكثرة الثواب وترك العقاب (فاعفوا يعزكم الله) في الدارين (والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة) بمعنى أنه يبارك فيه وتندفع عنه المفسدات فينجبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا يرحمكم الله) أي يضاعف عليكم رحته بإضعافه لكم أجرها. قالوا: وهذا من جوامع الكلم. رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث محمد بن عمير العبدي. وقال العراقي: رواه أبو الشيخ الأصبهاني في الترغيب والترهيب والديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف.

منتصراً من مظلمة ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله، فإذا انتهك من محارم الله شيء كان أشدهم في ذلك غضباً، وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً،

(وقالت عائشة رضي الله عنها: « ما رأيت) أي ما علمت (رسول الله ﷺ منتصراً)

أي منتقماً (من مظلمة) بفتح اللام والميم ما أخذ أو نيل من معصوم عدواناً سواء كانت في البدن أو العرض أو المال أو الاختصاص (ظلمها) المنصوب على الأول مفعول مطلق، وعلى الثاني مفعول به. وظلم يتعدى لمفعولين كما في القاموس خلافاً لمن زعم قصره على واحد فقد ظلم بها (قط) وإنما لم ينتقم ﷺ منها مع أن مرتكبها قدياً بإثم عظيم لأنه حق آدمي يسقط بعفوه بخلاف حقوق الله تعالى التي ذكرها بقوله: (ما لم تنتهك محارم الله تعالى) أي ترتكب المحارم جمع محرم أي شيء حرمه الله على عباده.

فإن قلت: مظلمته ﷺ إيذاء له وإيذاؤه كفر وهو حينئذ حق الله تعالى فكيف يسقط بعفوه؟ قلت: لا نسلم أن مطلق إيذائه كفر. ألا ترى فيمن جذب رداءه حتى أثر في عنقه عفواً عنه وأعطاه حل بعيريه، والحاصل أن إيذائه لا يصدر إلا من مسلم جاف وهذا له نوع عذر فلم يكفر وعفا عنه، أو من منافق وقد أمر بتحمل أذاهم لئلا ينفر الناس عنه، أو من كافر معاهد فمصحلة تألفه اقتضت عدم مؤاخذته بجريمته أو من حربي وهو غير ملتزم للأحكام.

(فإذا انتهك من محارم الله شيء كان أشدهم غضباً) فينتقم لمن ارتكب ذلك لما علمت أنه

لا يقبل العفو، ومن المحارم التي ينتقم بها ولا يعفو عنها حق الأدمي إذا همّ في طلبه وفي الحث على العفو والحلم واحتمال الأذى والإنصاف لدين الله تعالى، أنه ليس لكل ذي ولاية التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى على أنهم قد أجمعوا أنه لا يجوز للقاضي أن يقضي لنفسه ولا لمن تقبل شهادته له كأيبه وابنه، ولا ينافي هذا الحديث أمره ﷺ بقتل ابن خطل ونحوه ممن كان يؤذيه لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمان الله تعالى، أو أن عفوه إنما كان في غير ذنب يكفر به مرتكبه كمن رفع صوته عليه، ومن جذب به بردائه حتى أثر في رقبته بخلاف أولئك فإنهم كفروا بإيذائه فلم يمكنه العفو عنهم، ومن ثم اقتصر ﷺ ممن نال من عرضه، (وما خير) ﷺ (بين أمرين إلا اختار أيسرهما) إما بأن يخبره الله تعالى فيما فيه عقوبتان فيختار الأخف، أو في قتال الكفار وأخذ الجزية فيختار أخذاً، أو في حق أمته في المجاهدة في العبادة والإقتصاد فيختار الإقتصاد، وإما بأن يخبره المنافقون أو الكفار، فعلى هذا يتصور قوله: (ما لم يكن مائماً) أي إنما كما في رواية البخاري، وفيها أيضاً. فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه، وفي رواية الطبراني ما لم يكن لله فيه سخط، وعلى الأول يكون الإستثناء منقطعاً إذ لا يتصور تخيير الله تعالى إلا بين جائزين رواه الترمذي في الشمائل واللفظ له رواه البخاري ومسلم والحاكم والطبراني بنحوه، وعند الحاكم: « ما لعن رسول الله ﷺ مسلماً بذكر وما ضرب بيده شيئاً قط إلا أن يضرب في سبيل الله، ولا سئل شيئاً قط فمنعه إلا أن يسئل مائماً ولا انتقم لنفسه من شيء إلا أن تنتهك حرمان الله تعالى فيكون لله فينتقم ».

وقال عقبه: لقيت رسول الله ﷺ يوماً فابتدرته فأخذت بيده أو بدرني فأخذ بيدي فقال: « يا عقبه ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة: تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك »، وقال ﷺ: « قال موسى عليه السلام يا رب أي عبادك أعز عليك، قال الذي إذا قدر عفا »، وكذلك سئل أبو الدرداء عن أعز الناس قال الذي يعفو إذا قدر فأعفوا يعزكم الله، وجاء رجل إلى النبي ﷺ يشكو مظلمة فأمره النبي ﷺ أن يجلس وأراد أن يأخذ له بمظلمته، فقال له النبي ﷺ: « إن المظلومين هم المفلحون يوم القيامة »، فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث: وقالت عائشة رضي الله عنها: قال رسول الله ﷺ: « من دعا على من ظلمه فقد إنتصر ». وعن أنس قال: قال

(وقال عقبه بن عامر) الجبني رضي الله عنه: (لقيت رسول الله ﷺ يوماً فبدرته فأخذت بيده أو بدرني فأخذ بيدي فقال: « يا عقبه ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة؟ قلت: نعم فقال: (تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) » قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا، والطبراني في مكارم الأخلاق، والبيهقي في الشعب بإسناد ضعيف وقد تقدم.

قلت: وقد روى أحد والطبراني من حديث معاذ بن أنس: « أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصنع عمن ظلمك » وقد تقدم أيضاً.

(وقال رسول الله ﷺ: « قال موسى) عليه السلام (يا رب أي عبادك أعز عليك؟ قال: الذي إذا قدر عفا) قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة. (ولذلك سئل أبو الدرداء) رضي الله عنه: (من أعز الناس؟ قال: الذي يعفو إذا قدر فاعفوا يعزكم الله). وروي نحو ذلك من حديث عبد الرحمن بن عوف رواه ابن أبي الدنيا وقد ذكر قريباً. (وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ يشكو ومظلمة) ظلمها (فأمره النبي ﷺ أن يجلس وأراد أن يأخذ له بمظلمته، فقال رسول الله ﷺ: « إن المظلومين) في الدنيا (هم المفلحون) أي الفائزون (يوم القيامة) (بالأجر الجزيل والنجاة من النار ورفع الدرجات والانتقام لهم ممن ظلمهم والأخذ بآثارهم ممن بنى عليهم)، (فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو عن أبي صالح الحنفي مراسلاً.

قلت: ورواه كذلك في كتاب ذم الغضب ورسته في كتاب الإيمان، وأبو صالح الحنفي هو عبد الرحمن بن قيس تابعي جليل.

(وقالت عائشة) رضي الله عنها: (قال رسول الله ﷺ: « من دعا على من ظلمه فقد انتصر ») أي أخذ من عرض الظالم فنقص من ثواب المظلوم بحسبه ففيه إخبار بأن من انتصر ولو

رسول الله ﷺ : « إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات: يا معشر الموحدين إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض »، وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضادتي الباب فقال: « ما تقولون وما تظنون؟ » فقالوا: نقول أخ وابن عم حلیم رحيم - قالوا ذلك ثلاثاً - فقال ﷺ: « أقول كما قال يوسف: ﴿ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [يوسف: ٩٢] قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الإسلام » وعن سهيل بن عمرو قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة وضع يديه

بلسانه فقط استوفى حقه فلا إثم عليه ولا أجر له، فالحديث تعريض بكرهه الانتصار وندب العفو ليصير أجره على الله ولن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور. رواه ابن أبي شيبة والترمذي وأبو يعلى وابن أبي الدنيا في ذم الغضب. قال الترمذي في العلل: إنه سئل عنه البخاري، فقال: لا أعلم أحداً رواه غير أبي الأحوص لكن هو من حديث أبي حنزة وضعف أبا حنزة جداً.

(وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات: يا معشر الموحدين إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض ») قال العراقي: رواه أبو سعد أحد بن إبراهيم المقرئ في كتاب التبصرة والتذكرة بلفظ: « ينادي مناد من بطنان العرش يوم القيامة يا أمة محمد أن الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتي » وإسناده ضعيف. ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ: « ينادي مناد يا أهل الجمع تنازكوا المظالم بينكم وثوابكم علي » وله من حديث أم هانئ: « ينادي مناد يا أهل التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب » وهو ضعيف أيضاً.

(وعن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة بعضادتي الباب فقال: « ما تقولون وما تظنون؟ » فقالوا: نقول أخ وابن عم حلیم رحيم قالوا ذلك ثلاثاً، فقال رسول الله ﷺ: « أقول كما قال يوسف: ﴿ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ قال: فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الإسلام ») رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وفي ذم الغضب، ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الوفاء وفيه ضعف قاله العراقي.

قلت: ورواه بهذا السياق البيهقي في دلائل النبوة.

(وعن سهيل بن عمرو) بن عبد شمس بن عبد ود العامري أحد أشرف قريش وخطبائهم، وكان أعلم الشفة وهو الذي تولى أمر الصلح بالحديبية وكلامه ومراجعته للنبي ﷺ في ذلك في الصحيحين وغيرها. مات بالشام في طاعون عمواس (قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة وضع

على باب الكعبة والناس حوله فقال: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » ثم قال: « يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون ؟ » قال: قلت يا رسول الله نقول خيراً ونظن خيراً أخ كريم وابن عم رحيم وقد قدرت، فقال رسول الله ﷺ: « أقول كما قال أخي يوسف: ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ﴾ »، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: « إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة، قيل ومن ذا الذي له على الله أجر ؟ قال: « العافون عن الناس، فيقوم كذا وكذا ألفاً فيدخلونها بغير حساب »، وقال ابن مسعود قال رسول الله

يديه على بابي الكعبة والناس حوله فقال: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » ثم قال: « يا معشر قريش ما تظنون وما تقولون » قال سهيل: قلت يا رسول الله نقول خيراً ونظن خيراً أخ كريم وقد قدرت. فقال رسول الله ﷺ: « أقول كما قال أخي يوسف ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ﴾ » قال العراقي: لم أجده.

قلت بل رواه أحد بن زنجويه في كتاب الأموال من طريق ابن أبي حسين قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة دخل البيت ثم خرج فوضع يده على عضادتي الباب فقال: « ماذا تقولون » فقال سهيل بن عمرو تقول: خيراً وننطق خيراً أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت. فقال: « أقول كما قال أخي يوسف ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله بن عمرو وابن عباس. »

أما حديث ابن عمرو فقد أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: لما افتتح رسول الله ﷺ مكة التفت إلى الناس فقال: « ما تقولون وما تظنون ؟ فقالوا: ابن عم كريم فقال: ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ﴾ ».

وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه قال: إن رسول الله ﷺ لما فتح مكة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: « يا أهل مكة ماذا تظنون ماذا تقولون » قالوا: نظن خيراً ونقول خيراً في ابن عم كريم قد قدرت قال: فإني أقول كما قال أخي يوسف ﴿ لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾ والتثريب هو التعبير.

(وعن أنس) رضي الله عنه (قال: قال رسول الله ﷺ: « إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة. قيل: من ذا الذي أجره على الله ؟ قال: العافون عن الناس فقام كذا وكذا ألفاً فدخلوها بغير حساب ») قال العراقي: رواه الطبراني في معارج الأخلاق وفيه الفضل بن بشار ولا يتابع على ذلك حديثه اهـ.

قلت: وروى ابن عساكر من حديث علي: « ينادي مناد يوم القيامة من بطنان العرش ألا فليقم من كان أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا عن أخيه ».

ﷺ: « لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتى بجدٍ إلا أقامه والله عفو يجب العفو ثم قرأ: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾ [النور: ٢٢] الآية»، وقال جابر: قال رسول الله ﷺ: « ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء: من أدى ديناً خفياً وقرأ في دبر كل صلاة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] عشر مرات وعفا عن قاتله» قال أبو بكر: أو إحداهن يا رسول الله قال: «أو إحداهن».

الآثار: قال ابراهيم التيمي: إن الرجل ليظلمني فأرحه. وهذا إحسان وراء العفو لأنه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب.

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: « لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتى بجدٍ) من حدود الله تعالى (إلا أقامه والله عفو يجب العفو ثم قرأ ﴿وليعفوا وليصفحوا﴾) قال العراقي: رواه أحد الحاكم وصححه وتقدم في آداب الصحبة.

(وقال جابر) بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: « ثلاث) أي ثلاث خصال (من جاء بهن مع الإيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء) أي يخبر في دخول أيها شاء (زوج) بالبناء للمفعول أي زوجه الله (من الحور العين) في الجنة (حيث شاء من أدى ديناً خفياً) إلى مستحقه بأن لم يكن عالماً به كان ورثه من أبيه ولم يشعر به (وقرأ في دبر كل صلاة) مكنوبة من الخمس كما في رواية (قل هو الله أحد) أي سورتها (عشر مرات وعفا عن قاتله) (بأن ضربه ضرباً قاتلاً فعفا عنه قبل موته. قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط وفي الدعاء بسند ضعيف اهـ.

قلت: ورواه أيضاً أبو يعلى في مسنده، وابن السني في عمل اليوم والليلة، وأبو نعم في الخلية في ترجمة بشر بن منصور كلهم من طريق عمر بن نيهان عن أبي راشد عن جابر، عن النبي ﷺ. وعمر بن نيهان ضعيف جداً. وقيل متروك. وعند أبي يعلى زيادة في آخر الحديث.

(فقال أبو بكر: أو إحداهن يا رسول الله؟ قال: «أو إحداهن») وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس بلفظ ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء رجل اتئمن على أمانة فأداها مخافة الله عز وجل، ورجل خلى عن قاتله، ورجل قرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات « وإسناده ضعيف أيضاً.

الآثار:

(قال إبراهيم) بن يزيد (التيمي) الكوفي: (إن الرجل ليظلمني فأرحه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو. (وهذا إحسان وراء العفو لأنه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله

وقال بعضهم: إذا أراد الله أن يتحف عبداً قيض له من يظلمه. ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز رحمة الله فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه فقال له عمر: إنك أن تلقى الله ومظلمتك كما هي، خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها. وقال يزيد بن ميسرة: إن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله تعالى يقول إن آخر يدعو عليك بأنك ظلمته فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وإن شئت أخرتكما إلى يوم القيامة فليسعكما عفوي. وقال مسلم بن يسار لرجل دعا على ظالمه: كل الظالم إلى ظلمه فإنه أسرع إليه من دعائك عليه إلا أن يتداركه بعمل وقمن أن لا يفعل. وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال: بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادي من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو، فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس. وعن هشام بن محمد قال: أتى النعمان بن المنذر برجلين قد أذنب أحدهما ذنباً عظيماً فعفا عنه والآخر أذنب ذنباً خفيفاً فعاقبه وقال:

تعالى بالظلم وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب) فهذا سبب رحمة عليه (وقال بعضهم: إذا أراد الله أن يتحف عبداً قيض له) أي سلط عليه (من يظلمه) أخرجه ابن أبي الدنيا أي: فإذا ظلمه وصبر على مظلمته ولم ينتصر منه كان سبباً لمزيد الأجر له. (ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فجعل يشكو إليه رجلاً) قد (ظلمه ويقع فيه) أي يتكلم فيه بالسوء، (فقال له عمر: إنك أن تلقى الله ومظلمتك كما هي) باقية (خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها) أي أخذت اقتصاصها أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال يزيد بن ميسرة) الحضرمي أخو عبد الرحمن: (إن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله يقول: إن آخر يدعو عليك أنك ظلمه فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وإن شئت أخرتكما إلى يوم القيامة فليسعكما عفوي) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو. (وقال مسلم بن يسار) البصري نزيل مكة، أبو عبد الله الفقيه ثقة عابد مات سنة مائة، روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (لرجل دعا على ظالمه: كل الظالم إلى ظلمه فإنه أسرع عليه من دعائك إلا أن يتداركه بعمل) صالح (وقمن أن لا يفعل) فيكون هلاكه منه. أخرجه ابن أبي الدنيا. (وعن ابن عمر عن أبي بكر) رضي الله عنها (أنه قال: بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادي: من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس هكذا. أخرجه ابن أبي الدنيا وهذا له حكم المرفوع فإن الصحابي إذا قال بلغنا فإنما يعني به عن النبي ﷺ. وفي الأحاديث المرفوعة مما تقدم بعضها يشهد لهذا الأثر. (وقال هشام بن محمد) بن السائب الكلبي أبو المنذر. قال الذمهي في الضعفاء، قال الدارقطني وغيره متروك (أتى النعمان بن المنذر) الغساني من بني ماء السماء (برجلين أحدهما قد أذنب ذنباً عظيماً فعفا عنه، والآخر أذنب ذنباً صغيراً فعاقبه وقال:

تعفو الملوك عن العظيـــــم من الذنوب بفضلها
ولقد تعاقب في اليـــــس ر وليس ذاك لجهلها
إلا ليعرف حلمها و يخاف شدة دخلها

وعن مبارك بن فضالة، قال: وفد سواد بن عبدالله في وفد من أهل البصرة إلى أبي جعفر، قال: فكننت عنده إذ أتى برجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر، فقلت يا أمير المؤمنين ألا أحدثك حديثاً سمعته من الحسن؟ قال: وما هو؟ قلت سمعته يقول: إذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد حيث يسمعون داعي وينفذهم البصر، فيقوم مناد فينادي من له عند الله يد فليقم فلا يقوم إلا من عفا فقال: والله لقد سمعته من الحسن؟ فقلت والله لسمعته منه، فقال: خلتنا عنه. وقال معاوية: عليكم بالحلم والاحتفال حتى تمكنكم الفرصة، فإذا أمكنتكم فليكنم بالصفح والافضال.

تعفو الملوك عن العظيـــــم من الذنوب بفضلها
ولقد تعاقب في اليـــــس ر وليس ذاك لجهلها
إلا ليعرف حلمها و يخاف شدة نكلها
أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

(وعن مبارك بن فضالة) البصري صدوق يدلس، روى له البخاري تعليقاً، وأبو داود والترمذي وابن ماجه (قال: أوفدني) أي أقدمني (سواد بن عبدالله) بن قدامة التميمي البري البصري قاضي البصرة صدوق محمود السيرة تكلم فيه الثوري لدخوله في القضاء، وحفيده سوار بن عبدالله بن سوار قاضي الرصافة ثقة، روى له داود والترمذي والنسائي (في وفد) أي جماعة (من أهل البصرة إلى أبي جعفر) عبدالله العباسي: (فكننت عنده إذ أتى برجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر، فقلت: يا أمير المؤمنين ألا أحدثك حديثاً سمعته من الحسن) يعني البصري؟ (قال: وما هو؟ قال: سمعته يقول: إذا كان يوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد حيث يسمعون داعي وينفذهم البصر، فيقوم مناد فيقول: من له عند الله يد فليقم فلا يقوم إلا من عفا) عن أخيه في مظلمة، (فقال: والله لسمعته من الحسن، فقلت: والله لسمعته منه. فقال: خلتنا عنه). وفي نسخة خلتنا عنه أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

(وقال معاوية) رحه الله تعالى: (عليكم بالحلم والاحتفال) أي احتفال الأذى (حتى تمكنكم الفرصة، فإذا أمكنتكم) الفرصة وقدرتم على الإنتقام (فليكنم بالصفح والإفضال) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

وروي أن راهباً دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب: أرأيت ذا القرنين
 أكان نبياً؟ فقال: لا، ولكنه إنما أعطي ما أعطي بأربع خصال كن فيه: كان إذا قدر
 عفا، وإذا وعد وفى، وإذا حدث صدق، ولا يجمع شغل اليوم لغد. وقال بعضهم:
 ليس الحلیم من ظلم فحلم. حتى إذا قدر إنتقم، ولكن الحلیم من ظلم فحلم حتى إذا قدر
 عفا. وقال زياد: القدرة تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب، وأني هشام برجل بلغه
 عنه أمر فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته فقال له هشام: وتتكلم أيضاً؟ فقال الرجل:
 يا أمير المؤمنين قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النحل:
 ١١١] أفنجد الله تعالى ولا نتكلم بين يديك كلاماً؟ قال هشام: بلى ويحك تكلم.

وروي أن سارقاً دخل خباء عمار بن ياسر بصفين فقيل له: اقطعه فإنه من أعدائنا،
 فقال بل أستر عليه لعل الله يستر عليّ يوم القيامة، وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع

(روي أن راهباً) من عباد بني إسرائيل (دخل على هشام بن عبد الملك) بن مروان أيام
 خلافته (فقال للراهب: أرأيت ذا القرنين) المذكور قصته في القرآن (كان نبياً. فقال: لا) لم
 يكن نبياً (ولكنه) كان رجلاً صالحاً (إنما أعطي ما أعطي بأربع خصال كن فيه: كان إذا
 قدر عفا) ولم ينتقم لغضبه، (وإذا وعد) أحداً بشيء (وفى) بما وعده، (وإذا حدث
 صدق) في حديثه ولم يكذب (ولا يجمع شغل اليوم لغد). أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب
 العفو. (وقال بعضهم: ليس الحلیم من ظلم فعفا حتى إذا) أمكنته الفرصة و(قدر) عليه
 (انتقم) منه، (ولكن الحلیم من ظلم فحلم ثم قدر فعفا) عنه أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب
 العفو. (وقال زياد بن عبد الله) النميري البصري: روى له الترمذي وقد ضعف (القدرة
 تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب) وهو اسم من أحفظه إذا اغضبه يعني إذا قدر على من
 أغضبه وتمكن من الإنتقام منه يترجع فلا يبقى معه حقد في قلبه ويميل إلى العفو والصفح، والمعنى
 من شأن القدرة أن يكون كذلك وإلا فكم من قادر على التمكّن يبادر إلى الإنتقام ولا يعفو
 (وأني هشام) بن عبد الملك (برجل بلغه عنه أمر) كرمه (فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم
 بحجته) ويرى نفسه (فقال له هشام: وتتكلم أيضاً) أي مع جنابك (فقال الرجل: يا أمير
 المؤمنين قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ أفنجد الله ولا نتكلم بين
 يديك؟ فقال هشام: بلى ويحك تكلم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

(وروي أن سارقاً دخل خباء عمار بن ياسر) رضي الله عنه يسرق منه شيئاً وذلك
 (بصفين) وكان مع علي رضي الله عنه فأخذ السارق (فقيل له: اقطعه) أي اقطع يده (فإنه
 من أعدائنا. قال: بل أستر عليه لعل الله يستر علينا يوم القيامة) فإن من ستر على مؤمن في
 الدنيا ستر الله عليه في الآخرة، وإنما لم يقم عمار عليه الحد لكونه لم يتحقق منه سرقة، وإنما كان

طعاماً فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته فوجدها قد حلت فقال لقد جلست وإنما لمعي، فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون: اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا، فقال: عبدالله: اللهم إن كان حمله على أخذها حاجة فبارك له فيها وإن كان حمله جراءة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه. وقال الفضيل: ما رأيت أزهده من رجل من أهل خراسان جلس إليّ في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنائير كانت معه فجعل يبكي فقلت: أعلى الدنائير تبكي؟ فقال: لا، ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله عز وجل فأشرف عقلي على إدحاض حجته فبكائي رحمة له؛ وقال مالك بن دينار: أتينا منزل الحكم بن أيوب ليلاً وهو على البصرة أمير. وجاء الحسن

قصده أن يسرق ففي مثل هذا العفو والستر حسن أو انه خاف أن يكون في إقامة الحد عليه منتصراً لنفسه لاسيما وقد قالوا إنه من أعدائنا. (وجلس ابن مسعود) رضي الله عنه (في السوق يبتاع) أي يشتري (متاعاً فابتاع) أي اشترى (متاعاً ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته) أي مصرورة (فوجدها قد حلت) واختلست الدراهم (فقال: قد جلست وإنما لمعي فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون: اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا، فقال عبدالله) رضي الله عنه: (اللهم إن كان حمله على أخذها حاجة) اضطرته (فبارك له فيها وإن كان حمله جراءة على الذنب) أي من غير حاجة إليها (فاجعله آخر عقوبة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو. (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى: (ما رأيت أزهده من رجل من أهل خراسان جلس إليّ في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنائير كانت معه فجعل يبكي فقلت له): (أعلى) ذهاب (الدنائير تبكي؟ قال: لا ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله) أي مثلت نفسي وإياه (فأشرف عقلي على إدحاض حجته) أي بطلانها (فبكائي رحمة له) حيث لا يجد جواباً بين يدي الله، فالنظر في هذا غاية لزوم في الدنيا حيث لم تحظر الدنائير في البال مع كمال احتياجه إليها وزهد عنها. أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وأبو نعيم في الخلية. (وقال مالك بن دينار) أبو يحيى البصري العابد رحمه الله تعالى: (أتينا منزل الحكم بن أيوب) بن يحيى بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود الثقفي ابن عم الحجاج بن يوسف بن الحكم (وهو على البصرة) واليا عليها، وقد ذكر الذهبي في ذيل الضعفاء الحكم بن أيوب هذا وقال هو ابن عم الحجاج روى عن أبي هريرة مجبول (ليلاً) أي أتيناه بالليل، (وجاء الحسن وهو خائف) وذلك لأن أهل البصرة كانوا قد خلعوا بيعة عبد الملك وأنكروا تولية الحجاج عليهم وبايعوا عبد الرحمن بن الأشعث وفيهم القراء والمشيخة وانضم اليهم قراء الكوفة. وكان الحجاج قد عاملهم بالظلم وعذبهم في أخذ الخراج أشد العذاب، وكان ممن بايعه من القراء عقبة بن عامر الكوفي ومن معه وميمون بن أبي شبيب وماهان الأعور القاضي وعبد الرحمن بن أبي ليلى والفضل بن مروان وأبو البحرني الطائي وسعيد بن جبير وعامر الشعبي وسفيان بن سلمة

وهو خائف فدخلنا معه عليه فما كنا مع الحسن إلا بمنزلة الفراريج، فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به أخوته من بيعهم إياه وطرحهم له في الجب فقال: باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم، وذكر ما لقي من كيد النساء ومن الحبس ثم قال: أيها الأمير ماذا صنع الله به؟ أداله منهم ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله على خزائن الأرض، فإذا صنع حين أكمل له أمره وجمع له أهله؟ ﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف: ٩٢] يعرض للحكم بالعتو عن أصحابه. قال الحكم: فأنا أقول لا تثريب عليكم اليوم ولو لم أجد إلا ثوبي هذا لو أريتكم تحته. وكتب ابن المقفع إلى صديق له يسأله العفو عن بعض إخوانه: فلان هارب من زلته إلى عفوك لائذ منك بك. واعلم أنه لن يزداد الذنب عظماً إلا ازدادا العفو فضلاً. وأتى عبد

إبراهيم التيمي وإبراهيم التخعي وجبله بن وحر، وجابر الجعفي والمعرور بن مؤيد، وحزة بن المغيرة بن شعبة، وسلمة بن كهيل ومعبد الجهيني وأيوب بن القرية، فجاء الحجاج بعساكر وأمدّه عبد الملك بأهل الشام وحاصر البصرة مدة حتى ملكها، وهرب ابن الأشعث فقتل من قتل من القراء في الحرب وهرب الباقر، ولا يزالون يتتبعون ويؤخذون إلى أن كان آخر من أخذ منهم سعيد بن جبير وماهان الأعور فقتلا، فهذا كان سبب خوف الحسن، (فدخلنا عليه مع الحسن فما كنا معه إلا بمنزلة الفراريج) وهي صغار الدجاج، (فذكر الحسن) للأمير (قصة يوسف) عليه السلام (وما صنع به أخوته من بيعهم إياه وطرحهم له في الجب فقال: باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم وذكر ما لقي) يوسف عليه السلام (من كيد النساء ومن الحبس) مما هو مذكور في القرآن، (ثم قال: يا أيها الأمير ماذا صنع الله به، أداله منهم ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله) أميناً (على خزائن الأرض فماذا صنع حين أكمل له أمره وجمع له أهله) وحضروا بين يديه؟ (قال لهم: ﴿لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم﴾ يعرض) الحسن (للكم بالعتو عن أصحابه) من القراء إذ كان فيهم من مالاً مع ابن الأشعث (قال الحكم: وأنا أقول لا تثريب عليكم فيغفر الله لكم، ولو لم أجد إلا ثوبي لسترتكم به) أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

(وكتب ابن المقفع) تقدم ذكره وكان أحد البلغاء (إلى صديق له يسأله العفو عن إخوانه) ما لفظه: (فلان هارب من زلته إلى عفوك لائذ منك بك، واعلم أنه لن يزداد الذنب عظماً إلا ازداد العفو فضلاً) أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب العفو، (وأتى عبد الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث) وهو عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن الأشعث بن قيس بن معدي كرب الكندي جده الأشعث صحابي، وكان مع علي رضي الله عنه في حروبه، زوجته أبو بكر رضي الله عنه أخته أم فروة بنت أبي قحافة، فولد له منها محمد يكنى أبا القاسم، وهو تابعي ثقة حديثه في السنن، مات سنة سبع وستين، وولده قيس بن محمد كوفي مقبول، روى له أبو داود

الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث فقال لرجاء بن حيوة: ما ترى؟ قال إن الله تعالى قد أعطاك ما تحب من الظفر فأعط الله ما يجب من العفو فعفا عنهم.

وروي أن زياداً أخذ رجلاً من الخوارج فأفلت منه فأخذ أخاً له فقال له. إن جئت بأخيك وإلا ضربت عنقك، فقال: رأيت إن جئت بك بكتاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي؟ قال: نعم. قال: فأنا أتيتك بكتاب من العزيز الحكيم وأقيم عليه شاهدين إبراهيم وموسى ثم تلا: ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [النجم: ٣٦ - ٣٨] فقال زياد: خلوا سبيله هذا رجل قد لقن حجته، وقيل: مكتوب في الإنجيل. من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان.

وولده عبد الرحمن كوفي مجهول الحال، روى له أبو داود وهو صاحب الواقعة ويعرف بابن الأشعث نسبة إلى جده الأعلى، ومختصر خبره: أن الحجاج بن يوسف كان قد أرسل ابن الأشعث إلى بلاد الترك فأوغل فيها وفتح حصونها فبلغ إليه عن الحجاج ما يسوءه فخلع طاعته وطاعة عبد الملك، ورجع بالعساكر إلى العراق، وملك البصرة، وجمع قراء المصريين، فاجتمع له نحو مائة ألف غير الموالي، وجمع الحجاج الجيوش عليه والتقى في دير الجاجم واستمرت الحرب مائة يوم، وذلك سنة ثلاث وثمانين من الهجرة فانكسر ابن الأشعث وهرب إلى ملك الترك واستجار به فأجاره، فلم يزل الحجاج يتوعده ويتهدهه فأمسكه وأهل بيته ووضع السواجير في أعناقهم وأرسلهم إلى عمارة بن تميم وإلى سجستان فالقى ابن الأشعث نفسه من قصر عال فإت وقيل جماعة منهم وبعث برؤوسهم مع بقية الأسارى إلى الحجاج وبعث بهم الحجاج إلى عبد الملك (فقال) عبد الملك (لرجاء بن حيوة) بن جرول بن الأحنف بن السمط ابن امرئ القيس الكندي الفلستيني يكنى أبا المقدم ويقال أبا نصر، قال ابن سعد: ثقة فاضل كثير العلم. وقال العجلي والنسائي: ثقة. وقال مسلمة بن عبد الملك: هو ممن ينزل به الغيث وينصر به على العدو، ومات سنة إثنتي عشرة ومائة روى له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة: (ما ترى؟ قال: إن الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فأعط الله ما يجب من العفو فعفا عنهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو.

(وروي أن زياداً) هو والي العراقين ويعرف بابن أبيه وبابن سمية وابنه عبید الله وهو الذي تولى حرب الحسين رضي الله عنه (أخذ رجلاً من الخوارج فأفلت منه) وهرب (فأخذ) زياد (أخاً له فقال: إن جئت بأخيك وإلا ضربت عنقك. فقال: رأيت أن جئت بك بكتاب من أمير المؤمنين تخلي سبيلي؟ قال: نعم. قال: فأنا أتيتك بكتاب من العزيز الحكيم) جل جلاله (وأقيم عليه شاهدين) عدلين (إبراهيم وموسى عليهما السلام: ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ فقال زياد: خلوا سبيله هذا رجل لقن حجته) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقيل: مكتوب في الإنجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان). أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو. وما يستحسن إيراد هنا ما

فضيلة الرفق:

اعلم ان الرفق محمود ويضاده العنف والحدة. والعنف نتيجة الغضب والفظاظة. والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلاسة، وقد يكون سبب الحدة الغضب، وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاؤه بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت فالرفق في الأمور ثمرة لا يثمرها إلا حسن الخلق، ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظها على حد الاعتدال، ولأجل هذا أثنى رسول الله ﷺ على الرفق وبالغ فيه فقال: «يا عائشة إنه من أعطي حظه من الرفق فقد أعطي حظه من خير الدنيا والآخرة» ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة»، وقال ﷺ: «إذا

ذكره صاحب خلاصة التواريخ أن المهلب بن أبي صفرة وكان يكنى أبا سعيد بلغه عن رجل شيء كرهه فقال له جلساؤه: ألا تأمر بقتله؟ فقال: ما اعرفني بدوائه فبعث إليه خمسة آلاف درهم وتحتاً من ثياب وطيب، ثم دخل المهلب على ابن زياد فلقية الرجل فقبل يده فقال: يدك يد يتقى بها الذم ويكسب بها الحمد ويقتل بها العدو، فبلغ ابن زياد ذلك فقال: كان المهلب اعلم بدوائه.

فضيلة الرفق:

بالكسر هو حسن الإنقياد لما يؤدي إلى الجميل.

(اعلم) هداك الله (أن الرفق محمود ويضاده العنف. والحدة. والعنف نتيجة الغضب والفظاظة) وهي غلظة القلب. (والرفق واللين نتيجتا حسن الخلق والسلاسة) وهي السهولة. (وقد يكون سبب الحدة الغضب) وهو الأكثر، (وقد يكون سببه شدة الحرص واستيلاؤه) على القلب (بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت) في الأمور فالرفق في الأمور ثمرة لا يثمرها إلا حسن الخلق ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب (وقوة الشهوة وحفظها على حد الاعتدال) من مرتبة التفريط والإفراط، (ولأجل هذا أثنى رسول الله ﷺ على الرفق وبالغ فيه فقال: «يا عائشة إنه من أعطي حظه من الرفق أعطي حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، والحكيم في التوادد، وأبو نعم في الخلية، والخرايطي في مكارم الأخلاق، وابن النجار وقال العراقي: رواه أحمد والعقيلي في الضعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي، وضعفه عن القاسم عن عائشة. وفي الصحيحين من حديثها «إن الله يحب الرفق في الأمر كله» اهـ.

قلت: رواه عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة، وقد رواه من هذا الطريق أيضاً العسكري في الأمثال، والقضاعي في مسند الشهاب وهو عند العسكري فقط من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة بلا واسطة لكن بلفظ آخر سيأتي ذكره وعند أحد في سياق هذا

أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق»، وقال عليه السلام: «إن الله ليعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق وإذا أحب الله عبداً أعطاه الرفق وما من أهل بيت يجرمون الرفق إلا حرموا محبة الله تعالى» وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله رفيق يحب

الحديث زيادة في آخره وهي وصلة رحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمرن الديار. يزدن في الأعمار، وقد روى هذا الحديث من غير تلك الزيادة أحمد أيضاً والترمذي قال: حسن صحيح، والطبراني في الكبير، والقضاعي والبيهقي من حديث يعلى بن مملك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء لكن بدون قوله: الدنيا والآخرة في الموضعين، والحديث الذي عزاه للبخاري أن الله يحب الرفق في الأمر كله له سبب ذكره البخاري، وهو أن اليهود لما قالوا السام عليك. قالت: بل عليكم السام واللعة فقال لها عليه السلام: «يا عائشة إن الله» الحديث. وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الإستئذان، وكذلك أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عائشة، ومعنى قوله في الأمر كله أي في أمر الدين والدنيا حتى في معاملة المرء مع نفسه ويتأكد ذلك في معاشرته من لا بد للإنسان من معاشرته كزوجة وخادم وولد.

(وقال عليه السلام: «إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق») بأن يرفق بعضهم ببعض فيستد أمرهم. قال العراقي: رواه أحمد بسند جيد والبيهقي بسند ضعيف من حديث عائشة اهـ. قلت: وللفظ أحمد: «إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم الرفق» ورواه العسكري في الأمثال من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة بهذا اللفظ، ورواه كذلك البخاري في التاريخ والبراز من حديث جابر بسند صحيح، وعند البيهقي من حديث عائشة بسند ضعيف: «إذا أراد بعبيد خيراً رزقهم الرفق في معاشهم وإذا أراد بهم شراً رزقهم الخرق في معاشهم».

(وقال عليه السلام: «إن الله ليعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق») بالضم اسم من خرق كتعب إذا عمل شيئاً فلم يرفق فيه فهو أخرق وهي خرقاء، (وإذا أحب الله عبداً أعطاه الرفق) أي في أمره كله (وما من أهل بيت يجرمون الرفق إلا محبة الله تعالى حرموا) قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير من حديث جابر بإسناد ضعيف اهـ.

قلت: وروى البراز من حديث جابر بالجملة، الثانية منه بلفظ: «إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم الرفق» وكذلك رواه أحمد وقد تقدم قبله.

(وقال عليه السلام: «إن الله رفيق») أي لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر، فيكلفهم فوق طاقتهم بل يسامحهم ويلطف بهم، ولا يجوز إطلاق الرفق عليه سبحانه إسماً لأن أسماءه إنما تتلقى من النقل المتواتر ولم يوجد هكذا. ذكره بعض العلماء والأصل فيه قول القاضي حيث قال: الرفق هو اللطف وأخذ الأمر بأحسن الوجوه وأيسرها، والظاهر أنه لا يجوز إطلاقه عليه تعالى إسماً لأنه لم يتواتر ولم يستعمل هنا على قصد التسمية، وإنما أخبر به عنه تمهيداً للحكم الذي بعده اهـ. ولكن قال النووي: الأصح جواز تسميته تعالى رفيقاً وغيره مما يثبت بغير الواحد.

الرفق ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف» وقال عليه السلام: «يا عائشة أرفقي فإن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دهم على باب الرفق»، وقال عليه السلام: «من يحرم الرفق يحرم الخير كله»، وقال عليه السلام: «أيا وال ولي فرفق ولان رفق الله تعالى به يوم القيامة»، وقال

(يجب الرفق) بالكسر أي لين الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل أي يجب أن يرفق بعضهم ببعض، وزعم أن المراد يجب أن يرفق بعباده لا يلائم سياق المصنف، وهو قوله: (ويعطي عليه) في الدنيا من الثناء الجميل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد في العقبي من الثواب الجزيل (ما لا يعطي على العنف) (الضمة الشدة والمشقة نيه به على وطأة الأخلاق وحسن المعاملة وكمال المجاملة، ووصف الله تعالى بالرفيق إرشاداً وحثاً لنا على الرفق في كل أمر فهو خارج منخرج الأخبار لا التسمية كما تقرر. قال العراقي: رواه مسلم من حديث عائشة.

قلت: ولكن بزيادة في أوله: يا عائشة وفي آخره وما لا يعطي على ما سواه. وأخرجه من غير تلك الزيادة البخاري في كتاب الأدب المفرد، وأبو داود من حديث عبدالله بن مغفل، وابن ماجه، وابن حبان من حديث أبي هريرة، وأحمد، والبيهقي من حديث علي، والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة، والبخاري من حديث أنس. ففي حديث علي أبو خليفة لم يضعفه أحد وبقيته رجاله ثقات، وحديث أبي أمامة فيه صدقة السمين صدقه الجمهور ووثقه أبو حاتم وبقيته رجاله ثقات، وحديث أنس رواه البزار بإسنادين رجال أحدهما ثقات وفي بعضهم خلاف. وروى البيهقي في مناقب الشافعي قال: رأني أبي وأنا أعجل في بعض الأمر فقال: يا بني رفقاً رفقاً فإن العجلة تنقص الأعمال، وبالرفق تدرك الآمال، وقد سمعت عروة يقول: سمعت أبا هريرة رفعه: «إن الله يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف».

(وقال عليه السلام): «يا عائشة أرفقي فإن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دهم على باب الرفق») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عطاء بن يسار مرسلاً. وقال العراقي: رواه أحمد من حديث عائشة وفيه انقطاع وصله أبو داود مقتضراً على قوله: يا عائشة أرفقي.

(وقال عليه السلام): «من يحرم») من الحرمان وهو متعد إلى مفعولين الأول الضمير العائد إلى من، والثاني (الرفق) وال فيه لتعريف الحقيقة (يحرم الخير كله) بالبناء للمجهول أي صار محروماً من الخير ولامه للعهده الذممي وهو الخير الحاصل من الرفق. قال العراقي: رواه مسلم من حديث جرير دون قوله: «كله» فهي عند أبي داود اهـ.

قلت: ورواه أيضاً الطيالسي وأحمد وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان وهو عند العسكري في الأمثال من طريق عبد الرحمن بن هلال عن جرير كلفظ أبي داود، ورواه الطبراني في الكبير في أثناء حديث: «ومن يحرم الرفق يحرم الخير» ورواه مسلم بإسناد آخر بلفظ: «من حرم الرفق حرم الخير».

(وقال عليه السلام): «أيا وال ولي») على قوم (فلان) لهم أي لاطفهم بالقول والفعل (ورفق)

عنه عليه السلام: « تدرّون من يحرم على النار يوم القيامة كل هين لين سهل قريب »، وقال عليه السلام: « الرفق بين والخرق شؤم »، وقال عليه السلام: « التآني من الله والعجلة من الشيطان ». وروى أن رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال: يا رسول الله إن الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فأخصني منك بخير فقال: « الحمد لله » مرتين أو ثلاثاً ثم أقبل عليه فقال: « هل أنت مستوص » مرتين أو ثلاثاً قال: نعم. قال: « إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته فإن كان رشداً

بهم وساسهم بلطف (رفق الله به يوم القيامة) في الحساب والعقاب، ومن عومل بالرفق في ذلك المقام فهو من السعداء بلا كلام. رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث عائشة. وقال العراقي: رواه مسلم من حديث عائشة في حديث فيه: « ومن ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فارفق به ».

قلت: وروى ابن أبي الدنيا أيضاً في ذم الغضب من حديثها: « من رفق بأمتي رفق الله به ومن شق على أمتي شق الله عليه ».

(وقال عليه السلام: « تدرّون من يحرم على النار كل هين لين سهل قريب ») قال العراقي: رواه الترمذي من حديث ابن مسعود، وقد تقدم في آداب الصحبة.

قلت: ورواه كذلك الطبراني ولفظها: « ألا أخبركم من تحرم عليه النار هذا على كل هين لين قريب سهل » وقد رواه كذلك أبو يعلى من حديث جابر، ورواه ابن النجار من حديث أبي هريرة بلفظ: « يحرم على النار » الخ.

(وقال عليه السلام: « الرفق بين) أي بركة (والخرق) بالضم (شؤم ») قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وكلاهما ضعيف اهـ.

قلت: في إسناد الطبراني المعلل بن عرفان وهو متروك، وقد رواه كذلك العسكري وعده الأئمة والحكم، وفي رواية: والرغب شؤم وهو الشره والنهم والحرص على الدنيا.

(وقال عليه السلام: « التآني من الله والعجلة من الشيطان ») قال العراقي: رواه أبو يعلى من حديث أنس، ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ: « الأناة من الله » وقد تقدم. (وروي أن رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال: يا رسول الله إن الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فأخصني منك بخير. فقال: « الحمد لله مرتين أو ثلاثاً، ثم أقبل عليه فقال: هل أنت مستوص » مرتين أو ثلاثاً؟ فقال: « نعم » قال: « إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته (بأن تتفكر وتتأمل ما يصلحه ويفسده وتدقق النظر في عواقبه (فإن كان رشداً) أي غير منهني عنه شرعاً وفي رواية خبراً (فامضه) أي فافعله وفي رواية فوحه من الوحا وهو السرعة أي تسرع

فأمضه وإن كان سوى ذلك فانتهه ، وعن عائشة رضي الله عنها . أنها كانت مع رسول الله ﷺ في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يميناً وشمالاً فقال رسول الله ﷺ : « يا عائشة عليك بالرفق فإنه لا يدخل في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه » .

إليه ، (وإن كان سوى ذلك فانتهه) أي كف عنه ولا تأته . قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من حديث أبي جعفر مرسلأ ، وأبو جعفر هذا اسمه عبدالله بن مسور الهاشمي ضعيف جداً ، ولأبي نعم في كتاب الإيجاز من رواية إسماعيل الأنصاري عن أبيه عن جده : « إذا هممت بأمر فاجلس فتدبر عاقبته » وإسناده ضعيف اهـ .

قلت : ومن طريق ابن المبارك أخرجه في ذم الغضب ، وأبو جعفر المذكور هو عبدالله بن مسور بن عوف بن جعفر بن أبي طالب . قال الذهبي في المغني : قال أحمد وغيره : أحاديثه موضوعة . وقال النسائي والدارقطني : متروك ، ومما يشهد له ما رواه رجل من بلى قال انطلقت مع أبي إلى النبي ﷺ فواجهه أي دوني فقلت لأبي ما قال لك رسول الله ﷺ قال : قال لي إذا أردت أمراً فليكن بالتؤدة حتى يريك الله منه المخرج ، رواه الطيالسي في المسند والبخاري في الأدب المفرد ، وابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، والحرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب فهذا شاهد جيد وهو حسن .

فتبينه :

قال أبو القاسم الراغب محتاج الرأي إلى أربعة أشياء : إثنان من جهة الزمان في التقديم والتأخير أحدهما أن يعيد النظر فيما يرقبه ولا يعجل إمضاءه فقد قيل : إياك والرأي الفطير ، وأكثر من يستعجل في ذلك ذوو النفوس الشهمة والأمزجة الحارة ، والثاني أن لا يدافع بعد أحكامه فقد قيل : أحزم الناس من إذا وضع له الأمر صدع فيه ، وأكثر من يدافع ذلك ذوو النفوس المهينة والأمزجة الباردة ، وإثنان من جهة الناس . أحدهما : ترك الإستبداد بالرأي فإن الإستبداد به من فعل المعجب بنفسه ، وقد قيل : الأحق من قطعه العجب بنفسه عن الإستشارة والأستبداد عن الإستخارة ، والثاني أن يتخير من تحسن مشاورته :

فما كل ذي نصح بمؤتيك نصحه ولا كل مؤت نصحه بلييب
ونكن إذا ما استجمعا عند صاحب فحق له من طاعة بنصيب

ومن دخل في أمر بعد الأحتراز من هذه الأربعة أحكم تدبيره فإن لم ينجح عمله لم تلحقه مذمة .

(وعن عائشة) رضي الله عنها (إنها كانت مع رسول الله ﷺ في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يميناً وشمالاً ، فقال رسول الله ﷺ : « يا عائشة عليك بالرفق) أي اللين والملاطفة (فإنه لا يدخل) أي الرفق (في شيء إلا زانه) إذ هو سبب لكل خير (ولا ينزع من شيء إلا شانه) أي عابه . قال العراقي رواه مسلم في صحيحه .

قلت: رواه من طريق شعبة عن المقدم بن شريح بن هانئ عن أبيه عن عائشة بالحديث فقط من غير قصة، ولفظه: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه». ومن وجه آخر عن شعبة بالقصة ولفظها. ركبت عائشة بعيراً فكانت فيه صعوبة فجعلت تردده فقال لها فذكره. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق شعبة بلفظ: كنت على بعير فيه صعوبة، فقال النبي ﷺ: «عليك بالرفق» الحديث. ورواه أحمد في آخرين منهم أبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن حبان والخراطي في مكارم الأخلاق بلفظ: «يا عائشة عليك بنقوى الله والرفق فإن الرفق لم يكن في شيء قط إلا زانه ولا نزع من شيء قط إلا شانه». ورواه العسكري في الأمثال من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس رفعه: «ما كان الرفق في شيء إلا زانه ولكان الخرق قط في شيء إلا شانه».

تتمة:

نذكر فيها الأحاديث الواردة في الرفق. فمن ذلك: «يا عائشة إن الرفق لو كان خلقاً ما رأى الناس خلقاً أحسن منه، ولو كان الخرق خلقاً ما رأى الناس خلقاً أقبح منه» رواه الطبراني والحاكم في الكنى من حديث عائشة، ورواه العسكري في الأمثال بذكر قصته من سلام اليهود وردّها عليهم.

ومن ذلك حديث عائشة: «ما كان الرفق في قوم إلا نفعهم ولا كان الخرق في قوم إلا ضرهم» رواه العسكري في الأمثال من طريق معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عنها.

ومن ذلك حديث جابر: «الرفق في العيشة خير من بعض التجارة» رواه الدارقطني في الأفراد والإساعيلي في معجمه والطبراني في الأوسط والبيهقي.

وفي الأمثال للعسكري من طريق حجاج بن سلمان الرعيني قال: قلت لابن لميعة كنت اسمع عجائز المدينة يقلن إن الرفق في المعيشة خير من بعض التجارة. فقال: حدثني محمد بن المنكدر، عن جابر رفعه به، ورواه الطبراني من حديث جرير: «الرفق زيادة بركة» وفي لفظ به بزيادة البركة ومن يجرم الرفق يجرم الخير.

وروى القضاعي في مسند الشهاب من حديث جرير: «الرفق رأس الحكمة».

ورواه أبو الشيخ في الثواب والعسكري من طريق عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه قال: بلغني أنه مكتوب في التوراة أن الرفق رأس الحكمة، ورواه كذلك ابن أبي عاصم، وروي أحمد والطبراني من حديث أبي الدرداء: «من فقه الرجل رفقه في معيشته» ولفظ ابن عدي: «من فقهك رفقك في معيشتك».

الآثار: بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جماعة من رعيته إشتكوا من عماله فأمرهم أن يوافوه، فلما أتوه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أيها الناس أيتها الرعية إن لنا عليكم حقاً النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير، أيتها الرعاة: إن للرعية عليكم حقاً فاعلموا أنه لا شيء أحب إلى الله ولا أعز من حلم إمام ورفقه، وليس جهل أبغض إلى الله ولا أغم من جهل إمام وخرقه، واعلموا أنه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهره يرزق العافية ممن هو دونه. وقال وهب بن منبه: الرفق بيني الحلم وفي الخير موقوفاً ومرفوعاً: « العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق والده واللين أخوه والصبر أمير جنوده ». وقال بعضهم: ما أحسن الإيمان يزينه العلم وما أحسن

الآثار:

وروي أنه (بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جماعة من عماله) جمع عامل وهم الذين ولأهم على بعض الأعمال (اشتكوا) أي شكاهم بعض الرعايا (فأمرهم أن يوافوه) أي يلاقوه، (فلما أتوه قام فحمد الله وإثنى عليه ثم قال: أيتها الرعية إن لنا عليكم حقاً) أي حقان سقطت النون للإضافة. أحدهما (النصيحة بالغيب) أي ينصحون ولادة الأمور على غيبتهم، (و) الثاني (المعاونة على الخير) أي يعاون بعضهم بعضاً في أمور الخير. (أيتها الرعاة) أي الولاة والعمال (إن للرعية عليكم حقاً واعلموا أنه لا حلم أحب إلى الله ولا أعز من حلم إمام ورفقه، وليس جهل أبغض إلى الله ولا أغم من جهل إمام وخرقه، واعلموا أنه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهره يرزق العافية ممن هو دونه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب .

(وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى: (الرفق بيني الحلم) تصغير الابن أي ثمرته ونتيجته منه يتولد. أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وأبو نعيم في الحلية.

وفي الخبر موقوفاً ومرفوعاً « العلم » أي الشرعي النافع (خليل المؤمن) أنه لا نجاة ولا نور إلا به فكأنه خالل المؤمن بمحبته يطلبه عند غيبته ويتمسك به عند وجوده ويستضيء بنوره عند جهله (والحلم وزيره) أي معينة المتحمل لأنقاله ويستعين به على أموره الدينية والدنيوية، ولهذا قيل: ما ضم شيء إلى شيء أحسن من الحلم إلى العلم (والعقل دليله) أي يرشده من جهله (والعمل قيمه) وفي رواية قائده أي القائم بمفظ أصله، والمراد به العمل بمقتضى كل من العلم والحلم والعقل (والرفق والده) لا يصدر في أمر إلا بمراجعته وطاعته رجاء بركته، والمراد أصله الذي نشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سبباً لإيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره يسمى أباً (واللين أخوه) ولا ينفصل ولا يتصل ولا يستقل دونه (والصبر أمير جنوده) جعل ما تقدم جنوداً وأميرها الصبر لا يعمل كل منها فيما أهل له إلا به لأن عجلة النفس وخفتها تفسد كل خلق حسن ما لم يتقدم الصبر أمامها ويصير إمامها. قال العراقي: رواه أبو الشيخ في كتاب الشواب وفضائل الأعمال من حديث أنس

العلم يزينه العمل وما أحسن العمل يزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم. وقال عمرو بن العاص لابنه عبدالله ما أترفق؟ قال: أن تكون ذا إناة فتلاين الولاية. قال فما الخرق؟ قال: معادة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك. وقال سفيان لأصحابه: تدرّون ما الرفق؟ قالوا: قل يا أبا محمد، قال: أن تضع الأمور مواضعها: الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والوسط في موضعه؛ وهذه إشارة إلى أنه لا بدّ من مزج الغلظة باللين والفضاظة بالرفق، كما قيل:

ووضع الندى في موضع السيف بالعلل مضر كوضع السيف في موضع الندى

بسند ضعيف، ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيفان.

قلت: رواه ابن أبي الدنيا هكذا موقوفاً ومرفوعاً، ورواه البيهقي عن الحسن البصري مرسلًا ولفظه: «العلم خليل المؤمن والعقل دليله والعمل قيمه والحلم وزيره والصبر أمير جنوده والرفق والده واللين أخوه» وفيه سوار بن عبدالله العنبري قاضي البصرة وقد تقدم أنه ثقة، لكن تكلم فيه الثوري لأجل دخوله في القضاء، وفيه عبد الرحمن بن عثمان أبو بحر البكراوي. قال أحد: طرح الناس حديثه. وقال الحاكم في نواذر الأصول عن ابن عباس قال: كنت ذات يوم رديفًا لرسول الله ﷺ فقال: «ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن؟ قلت: بلى قال: عليك بالعلم فإن العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق أبوه واللين أخوه والصبر أمير جنوده».

(وقال بعضهم: ما أحسن الإيمان يزينه العلم وما أحسن العلم يزينه العمل وما أحسن العمل يزينه الرفق وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي (لابنه عبدالله) رضي الله عنهما: (ما الرفق؟ قال: أن تكون ذا إناة) بالكسر اسم من التاني وهو التثبّت في الأمور وعدم التسرع فيها، (وتلاين الولاية) أي تلاطفهم وتصانهم في القول والعمل. (قال: فما الخرق؟ قال: معادة إمامك) أي ولي الأمر (ومناوأة) أي معارضة (من يقدر على ضررك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال سفيان) بن عيينة (لأصحابه: أتدرّون ما الرفق؟ قالوا: قل يا أبا محمد قال: أن تضع الأمور مواضعها: الشدة في موضعها، واللين في موضعه، والسيف في موضعه والوسط في موضعه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، وغلط من زعم أنه سفيان الثوري فإن الثوري يكنى أبا عبدالله، (وهذا إشارة إلى أنه لا بدّ من مزج الغلظة باللين والفضاظة بالرفق كما قيل) قاله أبو الحسين أحد بن الحسين المتني:

(ووضع الندى في موضع السيف بالعلل مضر كوضع السيف في موضع الندى)

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق، ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر، فلذلك كثر ثناء الشرع على جانب الرفق دون العنف، وإن كان العنف في محله حسناً كما أن الرفق في محله حسن، فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو ألد من الزبد بالشهد. وهكذا، قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله، وروي أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية يعاتبه في التأني فكتب إليه معاوية. أما بعد، فإن التفهم في الخير زيادة رشد، وإن الرشيد من رشد عن العجلة وإن الخائب من خاب عن الإنابة وإن المتثبت مصيب أو كاد أن يكون مصيباً وأن العجل مخطيء أو كاد أن يكون مخطئاً، وإن من ينفعه الرفق يضره الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك المعالي. وعن أبي عون الأنصاري قال: ما تكلم الناس بكلمة صعبة إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجري مجراها. وقال أبو حمزة الكوفي:

(فالمحمود) من ذلك (وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق) على ما سبق ذكره في كتاب رياضة النفس، (ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر، فلذلك كثر ثناء الشرع على جانب الرفق) في أخبار تقدم ذكرها (دون العنف) بل ورد فيه ما يصرح بدمه وتبجيحه (وإن كان العنف في محله) حيث أمره الشرع (حسناً كما أن الرفق في محله حسن، فإذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو ألد من الزبد) إذا خلط (بالشهد) بالضم وهو العسل الأبيض (هكذا قاله عمر بن عبد العزيز) كما أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وروي أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية) رضي الله عنها (يعاتبه في التأني) ويحضه على اغتنام الفرصة في أمر كان قصده، (فكتب إليه معاوية) في الجواب (أما بعد: فإن التفهم في الخير زيادة) علم (ورشد) من الضلالة، (وأن الرشيد من رشد عن العجلة) أي استصر فلم يجعل في أمره، (وأن الخائب من خاب عن الإنابة) بالكسر اسم من التأني (وأن المتثبت) في أمره (مصيب) أي واجد الصواب (أو كاد أن يكون مصيباً وأن العجل في) الأمور (مخطيء) عن طريق الصواب (أو كاد أن يكون مخطئاً وأن من لا ينفعه الرفق يضره الخرق ومن لا تنفعه التجارب لا يدرك المعالي) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وعن أبي عون الأنصاري) الأعور الشامي، اسمه عبدالله بن أبي عبدالله مقبول، روى له النسائي (قال: ما تكلم الناس بكلمة صعبة إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجري مجراها) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب. (وقال أبو حمزة الكوفي) اسمه سيار مقبول، روى له البخاري في كتاب الأدب المفرد، وأبو داود، والترمذي وابن ماجه، ووقع في الإسناد عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب، والصواب عن سيار أبي حمزة فإنه هو الذي روى عن طارق بن شهاب، وأما سيار أبو الحكم العنزي فإنه لم تثبت روايته عن طارق. نبه عليه الحافظ في مختصر التهذيب: (لا تتخذ من الخدم

لا تتخذ من الخدم إلا ما لا بد منه فإن مع كل إنسان شيطاناً . واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئاً إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه . وقال الحسن : المؤمن وقاف متأن وليس كخاطب ليل : فهذا نساء أهل العلم على الرفق وذلك لأنه محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور ، والحاجة إلى العنف قد تقع ولكن على الندور ، وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطي كل أمر حقه فإن كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله إلى الرفق فإن النجح معه في الأكثر .

القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته :

بيان ذم الحسد :

اعلم أن الحسد أيضاً من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب فهو فرع فرعه والغضب أصل أصله ، ثم إن للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى . وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة ؛ قال رسول الله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل

إلا ما لا بد منه فإن مع كل إنسان شيطاناً) فإكثر الخدم إكثار من الشياطين ، (واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئاً إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه) . أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى : (المؤمن وقاف) أي كثير الوقوف والتثبت (متأن) في أموره (وليس كخاطب ليل) إذ لا يخوض فيما لا يعنيه ، فإن الذي يجمع الخطب بالليل يوشك أن يلم ما يؤذيه من حية وغيرها يظنه خطباً . أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب .

(فهذا نساء أهل العلم على الرفق وذلك لأنه محمود) العاقبة (مفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور ، والحاجة إلى العنف قد تقع ولكن على الندور) والقلة (وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف) بحسن تبصرة (فيعطي كل أمر حقه ، فإن كان قاصر البصيرة) عن التمييز (أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله إلى الرفق) دون العنف ، (فإن النجح معه) أي مع الرفق (في الأكثر) وإن لم يصب فلا تلحقه مذمة ، والله أعلم .

القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته

بيان ذم الحسد :

(اعلم) هداك الله (أن الحسد أيضاً من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب) فإن الإنسان إذا غضب حقد وإذا حقد حسد (فهو) أي الحقد (فرع فرعه) أي نتيجته بالواسطة (والغضب أصل أصله) الذي ينشأ منه ، (ثم للحسد) مع كونه فرعاً (من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى ، وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة) منها :

النار الحطبة»، وقال ﷺ في النهي عن الحسد وأسبابه وممراته: « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً»، وقال أنس: كنا يوماً جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: « يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة » قال: فطلع رجل من الأنصار ينفذ لحيته من وضوئه قد علق نعليه في يده الشمال فسلم، فلما كان الغد قال ﷺ مثل ذلك فطلع ذلك الرجل، وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل، فلما قام النبي ﷺ تبعه عبدالله بن عمرو بن العاص فقال له: إني لاحيت أبي فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث

(قال ﷺ: « الحسد) أي المذموم وهو تسخط قضاء الله والإعتراض عليه (يأكل الحسنة) قال الطيبي: الأكل هنا استعارة لعدم القبول وأن حسنة مردودة عليه وليست بشابثة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط (كما تأكل النار الحطبة) فتعدمه وتمحوه، وذلك لأن الحسد اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا تضره نعمة الله على عبده والله لا يبعث ولا يضع الشيء في غير محله، فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه، فلذلك ردت حسنة من ديوان الأعمال. قال العراقي: رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم.

قلت: وعند ابن ماجه: « والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار، والصلاة والصوم والإيمان جنة من النار » سنده ضعيف وقد تقدم الكلام في ذلك وأخرجه الخطيب بسند حسن.

(وقال ﷺ في النهي عن الحسد وأسبابه وممراته: « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخواناً) فإن التبغض من أسباب الحسد، والتقاطع والتدابير من ممراته ونتيجته. أخرجه أحمد والبخاري ومسلم، وفي رواية لمسلم: « لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا بيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم » الحديث بطوله، وبلغ المصنف رواه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي بكر وقد تقدم الكلام فيه في كتاب آداب الصحبة.

(وقال أنس) رضي الله عنه: (كنا يوماً جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: « يطلع عليكم الآن من هذا الفج) وهو الطريق في الجبل (رجل من أهل الجنة » قال: فطلع رجل من الأنصار تنطف) أي تقطر (لحيته من وضوئه قد علق نعليه في يده الشمال فسلم، فلما كان من الغد قال النبي ﷺ مثل ذلك، فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث، فطلع ذلك الرجل، فلما قام النبي ﷺ تبعه عبدالله بن عمرو بن العاص) وقد كان حاضراً في تلك المجالس في المرات الثلاثة، يسمع منه ﷺ قوله فيه، (فقال) لذلك الرجل: (إني لاحيت أبي) أي خاصمته في أمر (فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً) أي ثلاث ليال (فإن رأيت أن

فعلت ، فقال : « نعم » فبات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ، ولم يقم حتى يقوم لصلاة الفجر قال : غير أني ما سمعته يقول : إلاّ خيراً فلما مضت الثلاث وكدت أن أحتقر عمله قلت : يا عبدالله لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا فأردت أن أعرف عملك فلم أرك تعمل عملاً كثيراً فما الذي بلغ بك ذلك ؟ فقال : ما هو إلا ما رأيت ، فلما وليت دعائي فقال ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه ، قال عبدالله : فقلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا نطق ، وقال ﷺ : « ثلاث لا ينجو منهن أحد : الظن والطيرة والحسد ، وسأحدثكم بالمخرج من ذلك : إذا ظننت فلا تحقق ، وإذا تطيرت فامض ، وإذا حسدت

تؤويين إليك) أي تضمني إلى بيتك (حتى تمضي) الثلاث ليال (فعلت . فقال : نعم فبات عنده ثلاث ليال) يراعي أحواله في حركاته وسكناته ، (فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولا يقوم حتى يقوم لصلاة الفجر . قال) عبدالله بن عمرو : (غير أني لم أسمعته يقول : إلا خيراً فلما مرت الثلاث) الليال (وكدت أن أحتقر عمله قلت : يا عبدالله) ناداه بأعم أسائه فإن الخلق كلهم عبد الله ، (لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة) أي مهاجرة (ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا ، فأردت أن أعرف عملك فلم أرك تعمل عملاً كثيراً) يوجب تلك البشارة ، (فما الذي بلغ بك ذلك قال : ما هو إلا ما رأيت ، فلما وليت) بظهري (دعائي فقال : ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي عنثاً ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه ، فقال عبدالله) بن عمرو : (فقلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا نطق) رواه ابن أبي الدنيا هكذا في كتاب ذم الحسد . وقال العراقي : رواه أحمد بسند صحيح على شرط الشيخين ، ورواه البزار وسمى الرجل في رواية له سفيان فيها ابن لبيعة انتهى .

قلت : وجدت بخط الحافظ في هامش المغني عند قوله صحيح على شرط الشيخين ما لفظه له علة ، فإن الزهري لم يسمعه عن أنس فيما يقال اهـ .

والمسمى بسفيان في الأضار من الصحابة ثلاثة : سفيان بن نصر بن زيد الخزرجي ، وسفيان بن ثابت الأنصاري ، وسفيان بن أمية الظفري فإله أعلم أيهم أراد البزار .

(وقال ﷺ : « ثلاثة لا ينجو منهن أحد : الظن) أي سوء الظن بالناس ، (والطيرة) أي التطير وهو التشاؤم ، (والحسد) لذوي النعم على ما منحهم الله تعالى (وسأحدثكم بالمخرج من ذلك) قالوا : أخبرنا يا رسول الله . قال : (إذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك ، (وإذا تطيرت) من شيء (فامض) لمقصودك (وإذا حسدت فلا تبغ) أي لا تجاوز الحد . رواه ابن

فلا تبغ . وفي رواية : « ثلاثة لا ينجو منهم أحد وقلّ من ينجو منهم » فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة . وقال عليه السلام : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء ، والبغضة هي الخالقة لا أقول خالقة الشعر ولكن خالقة الدين والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم » . وقال عليه السلام : « كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر » .

أي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة ، وفيه يعقوب بن محمد الزهري ، وموسى بن يعقوب الزمعي ضعفها الجمهور ، (وفي رواية : « ثلاث لا ينجو منهم أحد وقلّ من ينجو منهم ») رواها ابن أبي الدنيا أيضاً من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف وتقدم في آفات اللسان حديث حارثة بن النعمان : « ثلاث لازمت لأمتي سوء الظن والحسد والطيرة فإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فاستغفر الله تعالى وإذا تطيرت فامض » . رواه أبو الشيخ في التوبيخ والطبراني في الكبير . وروي رسته في كتاب الإيمان له من مرسل الحسن بلفظ : « ثلاث لم تسلم منها هذه الأمة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالمرحوم منها إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا تطيرت فامض » (فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة) .

(قال عليه السلام : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء) كانوا يتحاسدون ويتباغضون (والبغضة هي الخالقة لا أقول خالقة الشعر ولكن حالقه الدين ، والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا . ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم ») ورواه الطيالسي وأحمد وابن منيع وعبد بن حيد والترمذي وابن أبي الدنيا والشاشي وابن قانع وابن عبد البر في جامع العلم ، والبيهقي والضياء المقدسي كلهم من طريق مولى للزبير عن الزبير بن العوام مرفوعاً .

(وقال عليه السلام : « كاد الفقر) أي مع الاضطرار إلى ما لا بد منه كما سيأتي للمصنف (أن يكون كفراً) أي قارب أن يقع في الكفر لأنه يحمل على حسد الأغنياء ، والحسد يأكل الحسنات وعلى التذلل لهم بما يدنس به عرضه ويثم به دينه وعلى عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق ، وذلك إن لم يكن كفراً فهو جار إليه . وقيل : المراد كاد أن يكفر نعمة الفقر لثقل تحملها على النفس ، وذلك لأن الفقر نعمة من الله داع إلى الإنابة والإلتجاء إليه والطلب منه ، وهو حلية الأنبياء وزينة الأولياء وزي الصلحاء ، ومن ثم ورد في الخبر : إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين فهو نعمة جليلة بيد أنه مؤلم شديد التحمل . (وكاد الحسد أن يغلب القدر ») أي كاد الحسد في قلب الخاسد أن يغلب العلم بالقدر ، فلا يرى أن النعمة التي حسد عليها أنها صارت إليه بقدر الله وقضائه ، كما أنها لا تزول إلا بقضائه وقدره ، وغرض الخاسد زوال نعمة المحسود ولو تحقق لم يحسده واستسلم وعلم أن الكل بقدر . قال العراقي : رواه أبو مسلم الكشي ، والبيهقي في الشعب من

رواية يزيد الرقاشي عن انس ويزيد ضعيف، ورواه الطبراني في الاوسط من وجه اخر بلفظ: « كادت الحاجة أن تكون » وفيه ضعف أيضاً انتهى.

قلت: قال الحافظ السخاوي في المقاصد: رواه أحمد بن منيع من طريق يزيد بن الرقاشي عن الحسن أو أنس به مرفوعاً وهو عند أبي نعيم في الخلية، وأبي مسلم الكشي وأبي علي بن السكن في مصنفه، والبيهقي في الشعب، وابن عدي في الكامل من طريق يزيد عن الحسن بلا شك، وفي لفظ عند بعضهم أن يسبق بدل أن يغلب ويزيد ضعيف.

ورواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان الكلابي عن عيسى بن يونس عن سليمان التيمي عن أنس مرفوعاً ولفظه: « كاد الحسد أن يسبق القدر وكادت الحاجة أن تكون كفرة » وفيه ضعف أيضاً انتهى.

قلت: وفي الميزان يزيد الرقاشي تألف.

وقد رواه أبو نعيم من طريق المسيب بن واضح، عن يوسف بن أسباط، عن سفيان، عن حجاج بن الفرافصة، عن يزيد وحجاج قال أبو زرعة ليس بقوي. وقال الزركشي: لكن يشهد له ما خرجه النسائي وابن حبان وصححه من طريق أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً أنه كان يقول: « اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر » فقال رجل: ويعتدلان؟ قال: « نعم » انتهى.

وفي الخلية في ترجمة عكرمة أن لقمان قال لابنه: قد ذقت المرار فليس شيء أمر من الفقر. وقال العسكري في الأمثال: ولا تكاد العرب تجمع بين كاد وأن وبذلك نزل القرآن، ولكن كذا يرويه أصحاب الحديث هكذا نقله السخاوي وفي الأنصاف لابن الأنباري: لا تستعمل: « أن » مع « كاد » في اختيار ولذلك لم يأت في القرآن ولا في كلام فصيح، فأما حديث: « كاد الفقر أن يكون كفرة » فإن صح فزيادة « أن » من كلام الراوي انتهى.

وقال النووي: إثبات: « أن » مع « كاد » جائز ولكنه قليل. وقال ابن مالك: وقوع خبر « كاد » مقروناً « بأن » قد خفي على أكثر النحاة، والصحيح جوازه لكنه قليل، ولذلك لم يقع في القرآن لكن عدم وقوعه فيه لا يمنع من استعماله قياساً.

لطيفة:

قال المناوي في شرحه: قد ألغز أبو العلاء المعري في لفظه: « كاد » فقال:

أنحوي هذا العصر ما هي لفظة جرت في لساني جرهم وممود
إذا ما نفت والله أعلم أثبتت وإن أثبتت قامت مقام حجود

قال الشهاب الحجازي: فلم أر أحداً أجاب فقلت:

لقد كاد هذا اللغز يصديء فكرتي وما كسدت أشفسي عنتي بورود
وهذا جواب يرتضيه ذوو النهى وممتنع عن فهم كل بليد

وقال عليه السلام : « إنه سيصيب أمتي داء الأمم » قالوا : وما داء الأمم ؟ قال : « الأشر والبطر والتكاثر والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي ثم الهرج » . وقال عليه السلام : « لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله وبيبتليك » . وروي أن موسى عليه السلام لما تعجل إلى ربه تعالى رأى في ظل العرش رجلاً فغبطه بمكانه فقال : إن هذا الكريم على ربه ،

وهذا الجواب لغز أيضاً وقد أوضحه بعضهم بقوله :

أشار الحجازي الإمام الذي حوى علوماً زكست من طارف وتليد
إلى كاد إفصاحاً لذى الفضل والنهى وأبهم أفكاراً لكل بليد

(وقال عليه السلام : إنه سيصيب أمتي داء الأمم ، قالوا) : يا رسول الله (وما داء الأمم ؟ قال : « الأشر ») محرمة أي كفر النعمة (والبطر) محرمة أي الطغيان عند النعمة (والتكاثر) من جمع المال (والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي) أي مجاوزة الحد (ثم يكون الهرج) (بفتح فسكون أي القتل ، وهذا تحذير شديد من التنافس في الدنيا والتحاسد عليها ، فإن ذلك أصل الفتن وعنه ينشأ الشرور . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد جيد انتهى .

قلت : ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في ذم الحسد والحماكم وصححه ، وأقره الذهبي وفي إسناد الطبراني أبو سعيد الغفاري لم يرو عنه غير حميد بن هانيء ورجاله وثقوا ، وهذا السياق الذي ساقه المصنف لابن أبي الدنيا . ولفظ الجماعة : والتشاحن في الدنيا والتباغض والتحاسد وليس عندهم ثم يكون الهرج .

(وقال عليه السلام : « لا تظهر الشماتة لأخيك ») في الدين كذا هو باللام في سائر الروايات والمشهور بأخيك بالباء الموحدة والشماتة الفرحة ببلية من يعاديك أو تعاديه (فيعافيه الله) وفي رواية فيرحه الله أي رغماً لأنفك (وبيبتليك) حيث زكيت نفسك ورفعت منزلتك وشمخت بانفك وشممت به . قال الطيبي : وجلة فيرحه الله نصب جواباً بالنهي وبيبتليك عطف عليه وهذا معدود من جوامع الكلم . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث وائلة بن الأسقع وقال : حسن غريب ، وفي رواية ابن أبي الدنيا فيرحه الله انتهى .

قلت : أورده الترمذي من طريقين : أحدهما من حديث عمر بن إسماعيل بن مجالد عن حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول عن وائلة ، والآخر من طريق القاسم بن أمية الحذاء عن حفص بن غياث به ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ، وقال عمر بن إسماعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره ، والقاسم لا يجوز الاحتجاج به ، ولا أصل للحديث ومن تبع ابن الجوزي القزويني فانتقده على المصابيح ، وزعم وضعه ونازعها العلائي والحق مع العلائي فإن القاسم بن أمية صدوق وتضعيف ابن حبان له بلا مسند ، فالحديث له أصل لا كما قاله ابن الجوزي .

(وروي أن موسى) عليه السلام (لما تعجل إلى ربه رأى في ظل العرش رجلاً فغبطه

فسأل ربه تعالى أن يغيره باسمه فلم يغيره وقال: أحدثك من عمله بثلاث: كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله، وكان لا يعق والديه، ولا يمشي بالنميمة. وقال زكريا عليه السلام: قال الله تعالى: الحاسد عدو لنعمتي متسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي. وقال ﷺ: «أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر فيهم المال فيتحاسدون ويقتتلون». وقال ﷺ: «استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان، فإن كل ذي نعمة محسود». وقال ﷺ: «إن لنعم الله أعداء» ف قيل: ومن هم؟ فقال: «الذين

بمكانه) أي تمنى أن يكون مثله (وقال: إن هذا الكرم على ربه فسأل ربه أن يغيره باسمه فلم يغيره باسمه وقال: أحدثك من عمله بثلاث) خصال: (كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله، وكان لا يعق والديه، وكان لا يمشي بالنميمة) أوردته القشيري في الرسالة مختصراً ولفظه: رأى موسى عليه السلام رجلاً عند العرش فغبطه فقال: ما صنعت؟ ف قيل: كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله انتهى.

وقد وقع نظيره لنبينا ﷺ وذلك فيما ذكره العلماء في قصة المعراج أنه رأى رجلاً في نور العرش الحديث، وفيه: ولم يكن عاقاً لوالديه. أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي المخارق رسلاً، وحسنه المنذري في الترغيب والترهيب.

(وقال زكريا يا صلوات الله عليه، قال الله تعالى: الحاسد عدو لنعمتي مسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي) قال القشيري في الرسالة. قال بعضهم: الحاسد جاحد لأنه لا يرضي بقضاء الواحد قال: وفي بعض الكتب الحسود عدو نعمتي.

(وقال ﷺ: «أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر فيهم المال فيتحاسدون ويقتتلون»)
أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري، وفيه ثابت بن أبي ثابت جهله ابن أبي حاتم. قال العراقي: وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد أن مما أخاف عليكم من بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها، ولها من حديث عمرو بن عوف البديري: «والله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا» الحديث. ولمسلم من حديث عبدالله بن عمرو: «إذا فتحت عليكم فارس والروم» الحديث وفيه: «يتنافسون ثم يتحاسدون ثم يتدابرون» الحديث. ولأحمد والبخاري من حديث عمر: «لا تفتح الدنيا على أحد إلا ألقى الله بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة» وفيه ابن لهيعة.

(وقال ﷺ: «استعينوا على قضاء الحوائج») وفي رواية على قضاء حوائجكم (بالكتمان) أي كونوا لها كاتميين عن الناس واستعينوا بالله على الظفر بها، ثم علل طلب الكتمان بقوله: (فإن كل ذي نعمة محسود) أي إن أظهرتم حوائجكم للناس حسدوكم. قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف انتهى.

يחסدون الناس على ما آتاهم الله من فضله». وقال عليه السلام: « ستة يدخلون النار قبل

قلت: حديث معاذ أخرجه العقيلي وابن عدي والطبراني وأبو نعيم والبيهقي، فالعقيلي رواه عن محمد بن خزيمة عن سعيد بن سالم العطار عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ، والباقون من طريق العقيلي، ثم قال أبو نعيم: غريب من حديث خالد تفرد به عنه ثور حدث به عمر بن يحيى البصري عن شعبة عن ثور اهـ.

وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال: سعيد كذاب، قال البخاري يذكر بوضع الحديث، وتابعه حسين بن علوان وضاع، وقد أخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً بهذا الإسناد، وقال ابن حبان: سعيد يضع الحديث، وقال العقيلي: لا يعرف إلا بسعيد ولا يتابع عليه، وقال الهيثمي: إن ابن معدان لم يسمع معاذاً فهو منقطع. وفي الباب ابن عباس رواه الخطيب في التاريخ عن إبراهيم بن مخلد عن إساعيل بن علي الخطيب، عن الحسين بن عبدالله الإبزاري، عن إبراهيم بن سعيد الجوهري، عن المأمون، عن الرشيد، عن المهدي، عن أبيه عن جده، عن عطاء عن ابن عباس. قال ابن الجوزي: موضوع من عمل الإبزاري، وسئل أحمد وابن معين عنه فقالا: يضع، وقال ابن أبي حاتم: هو أي حديث ابن عباس هذا منكر لا يعرف، وعمر بن الخطاب رواه أبو بكر الخرائطي في اعتلال القلوب عن علي بن حرب عن حابس بن عمر، وعن ابن جريج عن عطاء عنه وهو ضعيف أيضاً. وعلي بن أبي طالب رواه الخلعلي في فوائده عن أحمد بن محمد بن محمد بن الحجاج، عن أحمد بن محمد القرياني، عن أحمد بن عبدالله، عن غندر، عن شعبة عن مروان الأصغر عن الزبال بن سبرة عنه. وقال الحافظ السخاوي في المقاصد: رواه الطبراني في معاجزه الثلاثة، وعنه وعن غيره أبو نعيم في الحلية من حديث سعيد بن سالم العطار، عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ رفعه. وكذا أخرجه ابن أبي الدنيا، والبيهقي، في الشعب، والعسكري في الأمثال، والخلعي في فوائده، والقضاعي في مسنده وسعيد كذبه أحمد وغيره. وقال العجلي: لا بأس به. ولكن قد أخرجه العسكري أيضاً من غير طريقه بسند ضعيف أيضاً عن وكيع عن ثور ولفظه: استعينا على طلب حوائجكم بكتابتها فإن لكل نعمة حسدة، ولو أن امرأً كان أقوم من قدح لكان له من الناس غامز وهو مع ذلك منقطع، فخالد لم يسمع من معاذ. وله طريق أخرى عند الخلعلي في فوائده من حديث مروان الأصغر عن الزبال بن سبرة عن علي رفعه أي بلفظ المصنف إلا أنه زاد في آخرها، ثم قال: وفي الباب جماعة منهم عمر.

قلت: وبما ذكر يظهر أن الحديث ضعيف لا موضوع، وابن الجوزي يتساهل كثيراً كما تقدمت الإشارة إليه، ثم إن الأحاديث الواردة في التحدث بالنعم محمولة على ما بعد وقوعها فلا تكون معارضة لهذا. نعم إن ترتب على التحدث بها حسد فالكتمان أولى، والله أعلم.

(وقال عليه السلام: « إن لنعم الله أعداء » قيل: ومن أولئك؟ قال: « قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ») قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس: إن لأهل النعم حسداً فاحذروهم وسنده ضعيف.

الحساب بسنة « قيل : يا رسول الله من هم ؟ قال : « الأمراء بالجور ، والعرب بالعصبية ، والدهاقين بالتكبر ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهالة ، والعلماء بالحسد » .

الآثار : قال بعض السلف : أول خطيئة كانت هي الحسد . حسد إبليس آدم عليه السلام على رتبته فأبى أن يسجد له فحمله الحسد على المعصية . وحكي أن عون بن عبد الله دخل على الفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال : إني أريد أن أعظك

(وقال ﷺ : « ستة يدخلون النار قبل الحساب » قيل : يا رسول الله ﷺ من هم ؟ قال : « الأمراء بالجور) أي الظلم على الرعية ، (والعرب) وهم سكان البادية (بالعصبية) الجاهلية ، (والدهاقين) جمع دهقان بالكسر وهو رئيس القرية (بالتكبر) على أهل قريته ، (والتجار بالخيانة) في معاملاتهم (وأهل الرستاق) أي السواد (بالجهالة) في أمور الدين ، (والعلماء بالحسد ») قال العراقي : رواه الديلمي من حديث ابن عمر وأنس بسندين ضعيفين .

قلت : لفظ الديلمي من حديث أنس : « ستة يعذبهم الله بذنوبهم يوم القيامة الأمراء بالجور ، والعلماء بالحسد ، والعرب بالعصبية ، وأهل الأسواق بالخيانة ، والدهاقين بالكبر ، وأهل الرستاق بالجهل » .

وأما حديث ابن عمر فأخرجه أبو نعيم في الحلية بلفظ : « ستة يدخلون النار بغير حساب : الأمراء بالجور ، والعرب بالعصبية ، والدهاقين بالكبر ، والتجار بالكذب ، والعلماء بالحسد ، والأغنياء بالبخل » .

ومما جاء في المرفوع « الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل » رواه الديلمي من حديث معاوية بن حيدة . وعن ابن مسعود رفعه « إياكم والكبر فإن إبليس حله الكبر على أن لا يسجد لآدم ، وإياكم والحرص فإن آدم حله الحرص على أكل الشجرة ، وإياكم والحسد فإن ابني آدم إنما قتل أحدهما صاحبه حسداً فهن أصل كل خطيئة » أخرجه القشيري في الرسالة ، وابن عساکر في التاريخ من حديثه .

(الآثار) : (قال بعض السلف : إن أول خطيئة كانت) أي وجدت (هي الحسد) وذلك أنه (حسد إبليس آدم) على ما شرفه وآتاه من فضله (فأبى أن يسجد له فحمله على المعصية) وهو مأخوذ من حديث ابن مسعود الذي تقدم ذكره قريباً ، وأورده القشيري في الرسالة بسنده ، وفيه : فهن أصل الخطيئة . (وحكي أن عون بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الهذلي المكي عابد ثقة روى له مسلم والأربعة ، مات قبل العشرين ومائة (دخل على الفضل) كذا في النسخ والصواب المنفصل (بن المهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراق العتكي ، أبو غسان البصري ؛ صدوق من مشاهير الأمراء ، روى له أبو داود ، والنسائي ، ووالده المهلب يكنى أبا سعيد

بشيء . فقال : وما هو ؟ قال : إياك والكبر فإنه أول ذنب عصي الله به ، ثم قرأ : ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ﴾ [البقرة : ٣٤] الآية . وإياك والحرص فإنه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله سبحانه من جنة عرضها السموات والأرض يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ثم قرأ : ﴿ اهبطوا منها ﴾ [البقرة : ٣٨] إلى آخر الآية . وإياك والحسد فإنما قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ : ﴿ واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق ﴾ [المائدة : ٢٧] الآيات . وإذا ذكر أصحاب رسول الله ﷺ فأمسك ، وإذا ذكر القدر فاسكت ، وإذا ذكرت النجوم

بصري من ثقات الأمراء ، وله رواية مرسله . قال أبو إسحاق السبيعي : ما رأيت أميراً أفضل منه . مات سنة اثنتين وثمانين على الصحيح ، خلف ثلاثة وعشرين ذكراً ، روى أبو داود والترمذي والنسائي ، (وكان يومئذ بواسط) مدينة بالعراق اختطها الحجاج ، وكان عاملاً عليها من طرف أخيه يزيد بن المهلب ، وكان أخوه يزيد والياً على البصرة بل على العراق جميعه ، فلما كان سنة اثنتين ومائة ندب يزيد بن عبد الملك أخاه مسلمة بن عبد الملك في جيش كثيف إلى قتال يزيد بن المهلب إذ بلغه أنه دعا الناس إلى نفسه ، والتقى يوم الجمعة منتصف صفر بعقر بابل فقتل يزيد ومن معه من أخوته وأولادهم وعدتهم ثمانية وعشرون إنساناً إلا المفضل فإن ابنه احتال عليه بأن قال الأمير يعني يزيد قد مضى ويقول لك : اتبعني فانصرف عند ذلك ، ولما عرف الخبر انكر على ابنه فعله وشد عليه بالسيف وقال : ما أراك إلا أنت تفضح شيخاً مثلي ، وكان معاوية بن يزيد إذ ذاك بواسط فأخذ عيال أبيه وثقله وتحدر إلى البصرة ولحق بهم المفضل ومن معه ، واجتمع بها آل المهلب وانفذ مسلمة بن عبد الملك مالك بن أحوز المازني في طلب من هرب من آل المهلب وأمره بقتل كل من بلغ منهم ، فقتل المفضل بن المهلب وسائر ولد المهلب الباقين ولم يدع بالغا منهم إلا قتله (فقال : إني أريد أن أعظك بشيء : فقال : ما ذاك ؟ فقال : إياك والكبر فإنه أول ذنب عصي الله به ، ثم قرأ ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ﴾ وإياك والحرص فإنه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من جنة عرضها السموات والأرض يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها ، فأكل منها فأخرجه ، ثم قرأ : ﴿ اهبطوا منها جميعاً ﴾ إلى آخر الآية . وإياك والحسد فإنه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ : ﴿ واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق ﴾ وإذا ذكر أصحاب رسول الله ﷺ فاسكت) أي لا تذكرهم بسوء ، (وإذا ذكر القدر فاسكت) فإنه سر من أسرار الله لا ينبغي الخوض فيه ، (وإذا ذكرت النجوم فاسكت) وأول هذا الأثر قد روي مرفوعاً من حديث ابن مسعود .

قال القشيري في الرسالة : أخبرنا أبو الحسن الأهوازي ، أخبرنا أحمد بن عبيد البصري ، حدثنا إسماعيل بن الفضل ، حدثنا يحيى بن مخلد ، حدثنا معاذ بن عمران ، عن الحرث بن شهاب ، عن معبد بن أبي قلابة ، عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة هن أصل كل خطيئة

فاست. وقال بكر بن عبدالله: كان رجل يغشى بعض الملوك فيقوم بجذاء الملك فيقول: أحسن إلى المحسن بإحسانه فإن المسيء سيكفيه إساءته، فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به إلى الملك فقال: إن هذا الذي يقوم بجذائك ويقول ما يقول زعم أن الملك أبخر، فقال له الملك: وكيف يصح ذلك عندي؟ قال: تدعوه إليه، فإنه إذا دنا منك وضع يده على أنفه لئلا يشم ريح البحر، فقال له: انصرف حتى أنظر فخرج من عند الملك فدعا الرجل إلى منزله فأطعمه طعاماً فيه ثوم فخرج الرجل من عنده وقام بجذاء الملك على عادته فقال: أحسن إلى المحسن بإحسانه فإن المسيء سيكفيه إساءته، فقال له الملك: ادن مني فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه رائحة الثوم، فقال الملك في نفسه: ما أرى فلاناً، إلا قد صدق. قال: وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بجائزة أو صلة، فكتب له كتاباً بخطه إلى عامل من عماله إذا أتاك حامل كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش جلده تبناً وابعث به إليّ، فأخذ الكتاب وخرج فلقبه

فاتقوهن واحذروهن: إياكم والكبر فإن إبليس حمله الكبر على أن لا يسجد لآدم، وإياكم والحرص فإن آدم حمله الحرص على أن يأكل من الشجرة، وإياكم والحسد فإن ابني آدم إنما قتل أحدهما صاحبه حسداً « وقد تقدم ذلك.

وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود، ومن حديث ثوبان « إذا ذكر أصحابي فامسكوا، وإذا ذكرت النجوم فامسكوا، وإذا ذكر القدر فامسكوا » ورواه أيضاً ابن عدي من حديث ابن عمر.

(وقال بكر بن عبدالله المزني (كان رجل يغشى بعض الملوك) أي يدخل عليه (فيقوم بجذاء الملك) أي في مقابلته (فيقول: أحسن إلى المحسن بإحسانه فإن المسيء سيكفيه إساءته، فحسده رجل على ذلك المقام) من الملك (والكلام فسعى به إلى الملك فقال: إن هذا الذي يقوم بجذائك ويقول ما يقول زعم أن الملك أبخر) وهو الذي فسد ريح فمه (فقال له الملك: وكيف يصح ذلك عندي؟ قال: تدعوه به إليك إذا اخذ مقامه فإنه إذا دنا منك يضع يده على أنفه لئلا يشم ريح البحر، فقال له: انصرف حتى أنظر) صحة ذلك، (فخرج من عند الملك فدعا الرجل) المذكور (إلى منزله فأطعمه طعاماً فيه ثوم، فخرج الرجل من عنده وقام بجذاء الملك فقال) على عادته قوله: أيها الملك (أحسن إلى المحسن بإحسانه والمسيء سيكفيه مساوته، فقال له الملك: ادن مني فدنا فوضع يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه ريح الثوم، فقال الملك في نفسه: ما أرى فلاناً إلا قد صدق) في قوله (قال: وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بجائزة أو صلة فكتب له كتاباً بخطه إلى عامل من عماله: إذا أتاك حامل كتابي فاذبحه واسلخه واحش جلده تبناً وابعث به إليّ، فأخذ الكتاب

الرجل الذي سعى به فقال: ما هذا الكتاب؟ قال: خط الملك لي بصلة. فقال: هبه لي! فقال: هو لك، فأخذه ومضى به إلى العامل فقال العامل: في كتابك أن أذبحك وأسلخك، قال: إن الكتاب ليس هو لي فالله الله في أمري حتى تراجع الملك، فقال: ليس لكتاب الملك مراجعة، فذبحه وسلخه وحشا جلده تبناً وبعث به ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته وقال مثل قوله، فعجب الملك وقال: ما فعل الكتاب؟ فقال: لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبته له. قال الملك: إنه ذكر لي أنك تزعم أنني أبحر. قال: ما قلت ذلك. قال: فلم وضعت يدك على فيك؟ قال: لأنه أطعمني طعاماً فيه ثوم فكرهت أن تشمه، قال: صدقت ارجع إلى مكانك فقد كفأك المسيء إساءته. وقال ابن سيرين رحمه

وخرج فلقيه الرجل الذي سعى به فقال: ما هذا الكتاب؟ فقال: خط الملك لي بصلة. فقال: هبه مني. فقال: هو لك فأخذه ومضى إلى العامل، فقال العامل: في كتابك أن أذبحك وأسلخك. قال: إن الكتاب ليس هو لي الله، الله في أمري حتى ارجع إلى الملك. قال: ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشا جلده تبناً وبعث به، ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته وقال مثل قوله، فتعجب الملك وقال: ما فعل الكتاب؟ فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له، فقال الملك: إنه ذكر لي أنك تزعم أنني أبحر. قال: ما فعلت. قال: فلم وضعت يدك على أنفك؛ قال: كان اطعمني طعاماً فيه ثوم، فكرهت أن تشمه. قال: صدقت ارجع إلى مكانك فقد كفأك المسيء إساءته).

أخرجه أبو نعيم في الخلية فقال: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا محمد بن حمزة، حدثنا علي بن سهل، حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن بكر بن عبد الله قال: كان فيمن كان قبلكم ملك وكان له حاجب يقربه ويدنيه، وكان هذا الحاجب يقول: أيها الملك أحسن إلى المحسن ودع المسيء تكفيه إساءته. قال: فحسده رجل على قربه من الملك فسمى به فقال: أيها الملك إن هذا الحاجب عدوّ يغير الناس أنك أبحر. قال: وكيف لي بأن أعلم ذلك؟ قال: إذا دخل تدينه تكلمه فإنه يقبض على أنفه. قال: فذهب الساعي فدعا الحاجب إلى دعوته واتخذ مرققة وأكثر فيها الثوم، فلما كان من الغد دخل الحاجب فأدناه الملك يكلمه بشيء يقبض على فيه، فقال له: تنسح فدعا بالدواة وكتب له كتاباً وختمه وقال: اذهب بهذا إلى فلان وكانت جائزته مائة ألف، فلما أن خرج استقبله الساعي فقال: أي شيء هذا؟ قال: قد دفعه إلى الملك فاستوهبه فوهبه فأخذ الكتاب ومرّ فلما أن فتحو الكتاب دعوا بالذباحين فقال: اتقوا الله يا قوم، فإن هذا غلط وقع علي وعاودوا الملك، فقالوا: لا يتهيأ لنا معاودة الملك، وكان في الكتاب، إذا أتاكم حامل كتابي هذا فاذبحوه واسلخوا جلده واحشوه بالتبن ووجوهه إلى فذبحوه وسلخوا جلده ووجوهه له، فلما إن رآه الملك تعجب فقال: تعال وحدثني واصدقني لم إذ أدنيتك فبضت على أنفك؟ فقال: أيها الملك إن

الله: ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة، وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار؟ وقال رجل للحسن: هل يحسد المؤمن؟ قال: ما أنسك بني يعقوب نعم، ولكن غمه في صدرك فإنه لا يضرك ما لم تعد به يداً ولا لساناً، وقال أبو الدرداء: ما أكثر عبد ذكر الموت إلا قلَّ فرحه وقلَّ حسده! وقال معاوية: كل الناس أقدر على رضاه إلا حاسد نعمة فإنه لا يرضيه إلا زوالها. ولذلك قيل:

كل العداوة قد ترجى إمامتها
إلا عداوة من عاداك من حسد

وقال بعض الحكماء: الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقي. وقال إعرابي: ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من حاسد، إنه يرى النعمة عليك نقمة عليه. وقال الحسن: يا

هذا دعائي إلى دعوته واتخذ مرقة وأكثر فيها الثوم واطعمني فلما أدناني الملك قلت يتأذى الملك بريح الثوم، فقال: ارجع إلى مكانك وقل ما كنت تقوله ووصله بمال عظيم أو كما ذكره.

(وقال محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى: (ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة، وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد.

(وقال رجل للحسن) البصري رحمه الله تعالى: هل يحسد المؤمن؟ قال: ما أنسك بني يعقوب عليه السلام حين حسدوا يوسف لمكانته عند أبيهم (نعم). ولكن غمة في صدرك وأنه لا يضرك ما لم تعد به يداً أو لساناً) أي تجاوز عما في صدرك إلى عمل اليد أو اللسان. أخرجه أبو نعيم في الخلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر، حدثنا محمد بن نصير، حدثنا إسحاق بن عمر، وحدثنا مالك بن مغول أراه عن عبد الملك بن عمير قال: قال أبو الدرداء: من أكثر ذكر الموت قلَّ فرحه وقلَّ حسده، ورواه أيضاً عن عبد الرحمن بن العباس، حدثنا إبراهيم بن إسحاق الحرابي، حدثنا عبد الله بن عمر، حدثنا ابن خراش عن العوام عن إبراهيم التيمي، عن أبي الدرداء فذكره. (وقال معاوية) رضي الله عنه: (كل الناس أقدر على رضاك إلا حاسد نعمة فإنه لا يرضيه إلا زوالها) أخرجه القشيري في الرسالة من غير إسناد (ولذلك قيل:

كل العداوة قد ترجى إمامتها) ويروى مودتها (إلا عداوة من عاداك من حسد).
أورده القشيري في الرسالة.

(وقال بعض الحكماء: الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقي) أي من الألم في قلبه في الدنيا والعذاب في الآخرة، (وقال إعرابي: ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من حاسد إنه يرى النعمة عليك غمة عليه) وقد روي نحو ذلك من قول عمر بن عبد العزيز: ما رأيت ظالماً أشبه

ابن آدم لم تحسد أخاك؟ فإن كان الذي أعطاه لكرامته عليه فلم تحسد من أكرمه الله؟ وإن كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار؟ وقال بعضهم: الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلاً، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضاً. ولا ينال من الخلق إلا جزءاً وغماً، ولا ينال عند النزاع إلا شدة وهولاً، ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالاً.

بمظلوم من الحاسد غم دائم ونفس متابع كذا في الرسالة القشيرية، وروي أيضاً من قول الخليل بن أحمد: ما رأيت ظلاماً أشبه بمظلوم من حاسد نفس دائم وعقل هائم وحزن لائم. رواه البيهقي في الشعب. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (يا ابن آدم لم تحسد أخاك فإن كان الذي أعطاه لكرامة عليه فلم تحسد من أكرمه الله تعالى وإن كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره إلى النار؟) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد. (وقال بعضهم: الحاسد لا ينال من المجالس إلا ملامة وذلاً، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضاً، ولا ينال من الخلق إلا جزءاً وغماً، ولا ينال عند الفزع إلا شدة وهولاً، ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالاً)، أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد.

ومما بقي من الآثار مما يدخل في الباب قال الاحنف بن قيس: لا راحة لحسود أخرجه البيهقي في الشعب. وروى ابن عمر أن ابليس قال لنوح: ائنتان أهلك بها بني آدم: الحسد وبالخسد لعنت وجعلت شيطاناً رجياً، والحرص ابيح آدم بالجنة كلها فأصبت حاجتي منه بالحرص أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد. قيل: الحسود لا يسود رواه القشيري في الرسالة وهو صحيح المعنى، والمشهور على الألسنة: الحسود لا يسود أبداً والبخيل تأكل ماله العدا. وفي الرسالة وقيل في قوله تعالى: ﴿تَلَّ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ [الأعراف: ٣٣] قيل: ما بطن الحسد. قلت: والمشهور ما بطن من معاصي القلب من حسد وغيره كالعجب والحقد وسوء الظن، قال: وقيل أثر الحسد يستبين فيك قبل أن يتبين في عدوك. وقال الأصمعي: رأيت اعرابياً أتت عليه مائة وعشرون سنة فقلت: ما أطول عمرك؟ قال: تركت الحسد فبقيت. وقال ابن المبارك: الحمد نأ الذي لم يجعل في قلب امرئ ما جعله في قلب حاسدي. وفي بعض الآثار: إن في السماء الخامسة سداً يمر به عمل عبد له ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك: قفه فأنا ملك الحسد أضرب به وجه صاحبه فإنه حاسد، ويقال: الحاسد ظالم غشوم لا يبقي ولا يذر، وقيل: من علامات الحاسد أن يتملق إذا شهد ويغتاب إذا غاب ويشمت بالمصيبة إذا نزلت. وقال معاوية: ليس في خلال الشرخلة أعدل من الحسد يقتل الحاسد غماً قبل المحسود؛ وقيل: أوحى الله إلى سليمان بن داود عليها السلام أوصيك بسعة أشياء: لا تغتابن صالح عبادي، ولا تحسدن أحداً من عبادي. فقال سليمان عليه السلام: يا رب حسي. وقيل: الحاسد إذا رأى نعمة بهت، وإذا رأى عثرة شمت، وقيل: إذا أردت أن تسلم من الحاسد فليس عليك أمرك. وقيل: الحاسد مغتاط على من لا ذنب

بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه:

اعلم أنه لا حسد إلا على نعمة فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان .

إحداها: أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها، وهذه الحالة تسمى حسداً . فالحسد

حده كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه .

له ، بخيل بما لا يملكه . وقيل : إياك أن تعني في مودة من يحسدك فإنه لا يقبل إحسانك ، وقيل : إذا

أراد الله سبحانه أن يسلط على عبد عدواً له لا يرجه سلط عليه حاسده ، وقال ابن المعتز :

قل للحسود إذا تنفس صعدة يا ظالماً وكأنه مظلوم

وقال غيره :

وإذا أراد الله نشر فضيلته طويت أتاح لها لسان حسود

بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه:

(اعلم) وفلك الله تعالى (انه لا حسد إلا على نعمة ، فإذا أنعم الله على أخيك) في الدين

(بنعمة فلك فيها حالتان .

احداها: أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها ، وهذه الحالة تسمى حسداً . فالحسد حده

كراهة النعمة وحب زوالها على المنعم عليه) . قال التاج السبكي في قواعد : اعلم أن طائفة من

الفقهاء أشكلوا ردّ شهادة الحاسد مع قبولها من العدو على غير عدوه ، ويقوّي الإشكال تفسير

الشافعي العداوة التي ترد بها الشهادة بأنها التي تبلغ حداً يتمنى هذا زوال نعمة ذاك ويفرح بمصائبه

ويجزن لمسرته ، ففسر الحسد بما فسّر به العداوة أو بأخف ، لأن تمنى زوال النعمة أشد من أن يهوى

زوالها . إذ التمني تفعل ، ويهوى فعل والتفعل أشد ، ولكني أقول من الفرق الذي يتضح به العرف

بعد تسليم أن الحسد ترد به الشهادة كما قال الراغب : تمنى زوال نعمة على مستحق لها ، وربما كان

معه سعي في إلزائها . وفي الصحاح : إنه تمنى زوال نعمة المحسود إليك ، وعليه جرى ابن الأثير في

النهاية حيث قال : إن الحسد أن يرى لأخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه ، فاتفقوا

على أن الحسد تمنى زوال نعمة الغير ، وشرط الراغب كون الغير مستحقاً والصحاح كون الحاسد

يتمنى انقلاب النعمة إليه ، فأقول : إن الحسن تمنى زوال نعمة من يستحق تلك النعمة ، فالحاسد

يعاند المقادير الإلهية ويطلب وضع الحق في غير موضعه أو زواله عن موضعه فهو عاص بهذا

الاعتبار ، وأما العداوة فناشئة من كراهة شخصه بسبب من الأسباب أعم أن يكون السبب الذي

كرهه لأجله مقتضياً للكراهة أم لا . ولا يكون الحامل عليه تلبيس عدوّه بالنعمة بل بمجرد تقربه

منه ، وذلك مما جبلت عليه بعض السريرة فليس العدو عاصياً ولا مراغماً حقاً وإن كان العدو ذا

نعمة يستحقها فليس الحامل له على عداوته كونه مستحقاً به انه عدو ، فإن انضم إلى العداوة سعى

في زوال النعمة من المستحق أو أمر آخر فهو معصية صرح به في الاعجاب ، وبهذا ظهر أن تعريف

الحسد في الراجعي ناقض ما قاله أهل اللغة .

الحالة الثانية: أن لا تحب زوالها ولا تكره وجودها ودوامها، ولكن تشتهي لنفسك مثلها وهذه تسمى غبطة وقد تختص باسم المنافسة.

وقد تسمى المنافسة حسداً والحسد منافسة ويوضع أحد اللفظين موضع الآخر ولا حجر في الأسمي بعد فهم المعاني، وقد قال عليه السلام: «إن المؤمن يغبط والمنافق يحسد» فأما الأول فهو حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على نهيج الفتنة وإفساد ذات البين وإيذاء الخلق فلا يضرك كراحتك لها ومحبتك لزوالها، فإنك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد، ولو أمنت فساده لم يغمك بنعمته، ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة، وأي معصية تزيد على كراحتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة؟ وإلى هذا أشار القرآن

(الحالة الثانية: أن لا تحب زوالها ولا تكره وجودها ولا دوامها، ولكنك تشتهي لنفسك مثلها وهذا يسمى غبطة) وهي مجردة (وقد يخص باسم المنافسة وقد تسمى المنافسة حسداً والحسد منافسة، ويوضع أحد اللفظين بدل الآخر ولا حجر في الأسمي بعد فهم المعاني، وقد قال عليه السلام «المؤمن يغبط والمنافق يحسد» (قال العراقي: لم أجد له أصلاً مرفوعاً، وإنما هو من قول الفضيل بن عياض، كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد.

قلت: ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن الأشعث قال: سمعت الفضيل بن عياض يقول: «المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط والمؤمن يستر ويعظ وينصح والفاجر يهتك ويغيب ويشين ويعبر».

(فأما الأول فهو حرام بكل حال) إذ لا يخلو من معاندة المقادير الإلهية أو طلب الحق في غير موضعه أو زواله عن موضعه، فالتلبس به عاص بهذا الاعتبار وذلك. إما كبيرة أو يصير كبيرة بالتكرار بالنسبة إلى شخص واحد أو أشخاص لاسيما إذا انضم السعي إليه في الإزالة (إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وإفساد ذات البين وإيذاء الخلق، فلا تضرك كراحتك لها ومحبتك لزوالها فإنك لا تحب زوالها من حيث أنها نعمة، بل من حيث أنها آلة الفساد، ولو أمنت فساده لم يغمك بنعمته، ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها) أتفاً كحديث أبي هريرة: «لا تحاسدوا ولا تباغضوا» وحديثه أيضاً «سيصيب أمي داء الأمم» وحديثه أيضاً «إياكم والحسد» وحديث الزبير «دب اليكم داء الأمم قبلكم» وغيرها مما تقدم ذكرها. (وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله) و قدره (في تفضيل بعض عباده على بعض) لحكمة سبقت، (وذلك لا عذر فيه ولا رخصة. وأي معصية تزيد على كراحتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيه مضرة؟ وإلى هذا أشار القرآن بقوله: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ

بقوله: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تَصَبَّكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ [آل عمران: ١٢٠] وهذا الفرح شامة والحسد والشامة يتلازمان. وقال تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٩] فأخبر تعالى أن حبه زوال نعمة الإيمان حسد. وقال عز وجل: ﴿وَدَّأَوْ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [النساء: ٨٩] وذكر الله تعالى حسد أخوة يوسف عليه السلام وعبر عما في قلوبهم بقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ اللَّهِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم﴾ [يوسف: ٨، ٩] فلما كرهوا حب أبيهم له ساءهم ذلك وأحبوا زواله عنه فغيبوه عنه. وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ [الحشر: ٩] أي لا تضيق صدورهم به ولا يفتنون فأنى عليهم بعدم الحسد. وقال تعالى في معرض

حسنة تسؤهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها﴾ وهذا الفرح شامة). أشار بذلك إلى أن المراد بالحسنة النعمة وبالسيسة المعصية، وإنه أريد بالأول الحسد، وبالثاني الشامة. ثم نبه على أنها لا يضران المحسود ولا المشموت به إذا اتقى وصبر بقوله: ﴿وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً﴾ [آل عمران: ١٢٠] (والحسد والشامة يتلازمان) وهي معصية زائدة على معصية الحسد. (وقال تعالى): ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ (وقال) تعالى: ﴿وَدَّأَوْ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ أي مساوين في الكفر، (فأخبر أن حبه زوال نعمة الإيمان حسد؛ وذكر الله تعالى حسد أخوة يوسف) عليهم السلام وهم عشرة لأمهات شتى بني يعقوب عليه السلام، وهم: يهوذا، وروبييل، وشمعون، ولاوي، ورديالون، وبشر، ودنية بنت خالته تزوجها يعقوب أولاً، فلما توفيت تزوج أختها راحيل، فولدت له بنيامين ويوسف، وأربعة آخرين: نبال وجاد واطر من سريتين زلفة وفلحص، (وعبر عما في قلوبهم بقوله: ﴿قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾) يعني بنيامين وهو أخوه لأمه وأبيه واختصاصه بالإضافة لاختصاصه بالأخوة من الطرفين ﴿أحب إلى أبنائنا منا ونحن عصبة﴾ أي: والحال أنا جماعة أقوياء أحق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيها ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ لتفضيله المفضل أو لترك العدل في المحبة روي أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من المخايل، وكان اخوته يحسدونه. فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حلهم على التعرض له ﴿اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً﴾ بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وإبهامها ﴿يخل لكم وجه أبيكم﴾ أي يصف لكم فيقبل عليكم بكلية ولا يلتفت عنكم إلى غيركم، (فلما كرهوا حب أبيه له) وعدم صبره عنه (ساءهم ذلك وأحبوا زواله عنه فغيبوه عنه) بما هو مذكور في القرآن. (وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ أي لا تضيق به صدورهم ولا يفتنون) من رؤية ما آتاهم الله من فضله، (فأنى

الله عليهم بعدم الحسد) وهو عدم ضيق الصدور من رؤية النعمة. (قال تعالى في معرض الإنكار) على أهل الكتب ﴿أم يحسدون الناس﴾ أي بل يحسدون. وإنما قدرت «أم» هنا «بيل» لأن المراد هنا اثبات الحسد لهم لا الاستفهام عنه لا بالإنكار ولا بغيره، وإذا كان هذا المراد تعين أن يكون التقدير بل يحسدون، ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كِفَارًا﴾ الآية. وقد سبق قريباً لا يقال الإنكار يتضمن الإثبات وزيادة لأننا نقول: تلك الزيادة لا دليل عليها، بل ولا يقتضيها المقام فظهر أن الأظهر في «أم» هنا أن معناها «بل» فقط. وفي قوله ﴿يحسدون﴾ دلالة على أن المضارع حقيقة في الحال لأنه أطلق في يحسدون، وأريد يد الحال لأنهم كانوا حاسدين وقت وقوع اللفظ عليهم ولم يرد أنهم يحسدون في المستقبل، وإذا أطلق وأريد الحال كان حقيقة لأن الأصل في الإطلاق الحقيقة. وهذا عند التحقيق خلاف من يدعي صلاحية الحال والاستقبال كابن مالك لأنه يجعله موضوعاً للقدر المشترك إلا أن يقال: التواطؤ يقع على أفرادة للحقيقة.

قال التاج السبكي في قواعده: وأنا أقول بالفصل في ذلك في المشكل وتساوي الأفراد. وفي الآية دلالة على أن مفهوم العموم من باب الكلية لا من باب الكل لأنه تعالى قد ذمهم على الحسد، فإما أن يكون الحسد المذموم عليه الحسد من حيث هو، أو الحسد من حيث العموم بمعنى أن كل واحد مذموم على الحسد القائم به من غير نظر إلى القائم بغيره، ولا خامس لهذه الأقسام عقلاً ولا سبيل إلى الأول لأن الحسد من حيث هو ليس من فعل المكلف لا يلام عليه، ولا إلى الثاني لأن حسد غيره ليس من فعله فكيف يلام على فعل غيره، ولا إلى الثالث أيضاً لأنه كذلك، فتعين الرابع وهو أن يكون الحكم ثابتاً لكل فرد إثباتاً وسلباً غير منظور فيه إلى غيره بنفي ولا اثبات، وفي الآية أيضاً دليل على جواز التكليف بما لا يطاق لأنه تعالى لامهم على الحسد وهو أمر يقوم بالحاسد لا يقدر على دفعه. ونظيرها أقبل ولا تخف، ولا يقال: إنما دام على تعاطي أسبابه للإجماع على أن الحسد في نفسه مذموم، ولأن البخل والحسد سيان في كونها بما لا يطاق، وقد ذمهم على البخل قبل ذلك في قوله: ﴿أم لهم نصيب من الملك﴾ [النساء: ٥٣] الآية. وكذلك في قوله ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] والبخل والحسد مشتركان في أن صاحبها يريد منع النعمة عن الغير، ثم يتميز البخل بعدم دفع ذي النعمة شيئاً، والحسد نفي أن لا يعطى أحد سواه شيئاً. وفي الآية أيضاً دلالة على أن الحسد حرام، ثم يختلف باختلاف المحسود، فإن كان نبياً فهو أيضاً كفر، وإلا فلا ينتهي إلى الكفر.

فان قلت: ما وجه دلالة على التحريم؟ قلت: التوعد عليه في قوله تعالى: ﴿وكفى بجهنم سعيراً﴾ [النساء: ٥٥] مع السياق المؤذن بذلك. وفي التوعد كفاية فإنه كالنص في التحريم.

فان قلت: فما وجه دلالة على مطلق الحسد والكلام على الحسد إنما هو في حسد النبي ﷺ على ما سيذكر من أن المراد بالناس النبي ﷺ؟ قلت: قوله يحسدون الناس فإنه دال على أن العلة

الإنكار ﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾ [النساء : ٥٤] وقال تعالى : ﴿كان الناس أمة واحدة﴾ إلى قوله : ﴿إلا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم البينات بغياً بينهم﴾ [البقرة : ٢١٣] قيل في التفسير : حسداً . وقال تعالى : ﴿وما تفرقوا إلا من بعدما جاءهم العلم بغياً بينهم﴾ [الشورى : ١٤] فأنزل الله العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم على طاعته وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا واختلفوا إذ أراد كل واحد منهم أن يتفرد بالرياسة وقبول القول فردّه بعضهم على بعض . قال ابن عباس : كانت اليهود قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا قاتلوا قوماً قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا ، فكانوا ينصرون ، فلما جاء النبي ﷺ من ولد

في الذم للحسد على الاتبات من الفضل ، وهذا شامل لكل محسود على نعمة أوتيتها من فضل الله ، وفيها دلالة على صحة إطلاق اسم الجميع وإرادة الواحد لأن المراد بالناس النبي ﷺ ، كما روي ذلك عن ابن عباس والشافعي والاكثرين ، وتقرير ذلك أنه لو لم يرد بالناس بعض المؤمنين وأراد كلهم لناقض قوله : إنهم لم يحسدوا آل إبراهيم لكنه لا يناقضه لاستحالة الناقض على كلام الله ، فدل على أنه أراد البعض وما هو إلا محمد ﷺ ، لأن القائل قائلان قائل بأن المراد جميع المؤمنين ، وقائل بأن المراد النبي عليه السلام ، والأول مندفع بأن مدعيه يدعي زيادة الأصل والأصل عدما لأن هذا اللفظ قد ثبت أنه استعمل في الخصوص فليحمل على التيقن ، وعلى من ادعى ما وراءه الدليل ، فثبت الثاني وقد كان يمكن أن يقال أن المراد بالناس آل النبي كما في آل إبراهيم ، والمعنى أنهم يحسدون آل النبي لكونه بعث من أنفسهم ، ويكون النبي هو الفضل الذي أوتيه أهله وحسدوا عليه ولكن هذا القول لم نر من قال به . ﴿على ما آتاهم الله من فضله﴾ من النبوة والرسالة والكتاب والنصرة الإعزاز ، وجعل النبي الموعود منهم ، ونظام الآية ﴿فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً﴾ فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً .

(وقال) تعالى : ﴿كان الناس أمة واحدة﴾ إلى قوله : ﴿إلا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم البينات بغياً بينهم﴾ قيل في التفسير حسداً أي فسروا البغي بالحسد ، فإنه تجاوز من الحق إلى الباطل . (وقال) تعالى : ﴿وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم﴾ أي حسداً ، (فأنزل الله العلم) في صدورهم (ليجمعهم) أي يجمع شملهم (ويؤلف بينهم على طاعته) الواجبة عليهم (وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا) وتباغضوا وتدابروا ، (واختلفوا ، وأراد كل واحد منهم أن يتفرد بالرياسة) والتقدم (وقبول القول ، فردّه بعضهم على بعض . قال ابن عباس) رضي الله عنه : (كانت اليهود الذين بالمدينة قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا قاتلوا قوماً قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله ، وبالكتاب) الذي وعدتنا (أن تنزله ألا ما نصرتنا على هذا القوم ، فكانوا) يستجاب دعاؤهم (وينصرون) على

إسماعيل عليه السلام عرفوه وكفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى: ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به﴾ إلى قوله: ﴿أن يكفروا بما أنزل الله بغياً﴾ [البقرة: ٨٩، ٩٠] أي حسداً وقالت صفية بنت حيي للنبي ﷺ: جاء أبي وعمي من عندك يوماً. فقال أبي لعمي: ما تقول فيه؟ قال: أقول انه النبي الذي بشر به موسى، قال: فما ترى؟ قال: أرى معاداته أيام الحياة. فهذا حكم الحسد في التحريم.

وأما المنافسة؛ فليست مجرام بل هي إما واجبة وإما مندوبة وإما مباحة، وقد يستعمل لفظ الحسد بدل المنافسة، والمنافسة بدل الحسد قال قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي ﷺ فيسألاه أن يؤمرهما على الصدقة - قالوا لعمي حين قال لهما: لا

عدوهم، (فلما جاء النبي ﷺ من ولد إسماعيل عليه السلام عرفوه) حق المعرفة (وكفروا بعد معرفتهم إياه، فقال تعالى) في حقهم ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به﴾ إلى قوله ﴿إن يكفروا بما أنزل الله بغياً﴾ أي حسداً. قال العراقي: رواه ابن إسحاق في السيرة فيما بلغه عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: إن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ فذكره بنحوه وهذا منقطع انتهى.

قلت: قد رواه ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق الضحاك عن ابن عباس ولا انقطاع فيه.

(وقالت صفية بنت حيي) بن أخطب بن سعة الإسرائيلية أم المؤمنين رضي الله عنها اصطفاها النبي ﷺ من سبي خيبر وجعل عتقها صداقها وقسم لها، وكانت من عقلاء النساء لها شرف في قومها: (للنبي ﷺ جاء أبي وعمي من عندك يوماً. فقال أبي لعمي: ما تقول فيه؟ قال: أقول أنه النبي الذي بشر به موسى) (فما ترى) أنت؟ (قال: أرى معاداته، أيام الحياة) أي مدة الحياة. قال العراقي: رواه ابن إسحاق في السيرة قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال: حدثت صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضاً. (فهذا حكم الحسد في التحريم) .

(وأما المنافسة؛ فليست مجرام بل هي إما واجبة) كما إذا كانت في الأمور الدينية، (أو مباحة) كما إذا كانت في الفضائل، (وقد يستعمل لفظ المنافسة بدل الحسد والحسد بدل المنافسة) توسعاً. (قال قثم بن العباس) بن عبد المطلب له صحبة ورواية ولم يعقب، استشهد بعد الخمسين وله ذكر في اللباس في صحيح البخاري أن النبي ﷺ حمله بين يديه وكان يشبه بالنبي ﷺ، وكان أخا الحسين من الرضاعة توفي بمرقند وله مقام هناك يزار روى له النسائي في خصائص علي: (لما أراد هو و) أخوه (الفضل بن العباس) وهو أكبر ولد العباس استشهد في خلافة عمر، روى له الجماعة (أي يأتيا رسول الله ﷺ فيسألاه أن يؤمرهما على الصدقة.

تذهب إليه فإنه لا يؤمر كما عليها - فقلا له : ما هذا منك إلا نفاسة والله لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك ، أي هذا منك حسد وما حسدناك على تزويجه إياك فاطمة .
 والمنافسة في اللغة مشتقة من النفاسة والذي يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى : ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ [المطففين : ٢٦] وقال تعالى : ﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ [الحديد : ٢١] وإنما المسابقة عند خوف الفوت وهو كالعبدین يتسابقان إلى خدمة مولاهما ، إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها ، فكيف وقد صرح رسول الله ﷺ بذلك فقال : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله علماً فهو يعمل به ويعلمه الناس . » ثم فسر ذلك في حديث

قالا لعلي (بن أبي طالب رضي الله عنه) حين قال لها علي لا تذهب إليه فإنه لا يؤمر كما عليها (أي على الصدقات فإنه علم أنها أوساخ ولا يرضى لها العمل على مثلها) ، فقلا له : ما هذا منك) يا علي (إلا نفاسة ، والله لقد زوجك ابنته) فاطمة (فما نفسنا) بكسر الفاء أي ما ضنا (ذلك عليك أي هذا منك حسد ، وما حسدناك على تزويجه إياك فاطمة) رضي الله عنها . قال العراقي : هكذا وقع للمصنف أنها قتم والفضل وإنما هما الفضل والمطلب بن ربيعة ، كما رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة بن الحرث قال : اجتمع ربيعة بن الحرث والعباس بن عبد المطلب فقلا : والله لو بعثنا هذين الغلامين قال لي وللفضل بن العباس إلى رسول الله ﷺ فكلها فذكر الحديث .

(والمنافسة مشتقة في اللغة من النفاسة) وقد نفس الشيء بالضم نفاسة فهو نفيس وأنفس انفاساً مثله فهو منفس ونفست به مثل صننت لنفاسته وزناً ومعنى ، (والذي يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى : (وفي ذلك) أي الرحيق والنعم (فليتنافس المتنافسون)) أي ليرتغب المرتغبون ، (وقال) تعالى : ﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ وجتة عرضها السموات والأرض ﴿ (وإنما) تكون (المسابقة عند خوف الفوت) كما سيأتي (وهو كالعبدین يتسابقان إلى خدمة مولاهما إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى) أي ينال الخطوة وهي الشرف والكرامة (عند مولاه أي سيده بمنزلة لا يحظى هو بها ، وكيف وقد صرح رسول الله ﷺ بذلك فقال : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله علماً فهو يعمل به ويعلمه الناس ») أخرجه الأئمة الستة في كتبهم سوى أبو داود من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم بن عبدالله بن عمر عن أبيه قال : قال النبي ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » . رواه كذلك أحمد وابن حبان ، وقد روي

أي كبشة الأثماري فقال: « مثل هذه الأمة مثل أربعة: رجل آتاه الله مالاً وعلماً فهو يعمل بعلمه في ماله، ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالاً فيقول: رب لو أن لي مالاً مثل مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فيها في الأجر سواء - وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله فيعمل مثل ما يعمل من غير حب زوال النعمة عنه - قال: ورجل آتاه الله مالاً ولم يؤته علماً فهو ينفقه في معاصي الله، ورجل لم يؤته علماً ولم يؤته مالاً فيقول: لو أن لي مثل مال فلان لكنت أنفقه في مثل ما أنفقه فيه من المعاصي فيها في الوزر سواء » فذمه رسول الله ﷺ من جهة تمنيه للمعصية لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله . فإذا لا حرج على من يغضب غيره في نعمة ويشتهي لنفسه مثلها مهما لم يجب زوالها عنه ولم يكره دوامها له . نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة، فهذه المنافسة واجبة، وهو

من طريق عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود عن الزهري باللفظ السابق، ورواه أحمد والشيخان وابن ماجه وابن حبان من حديث ابن مسعود بنحوه، ورواه أيضاً أحمد والبخاري من حديث أبي هريرة بنحوه، وروى أبو يعلى والضياء من حديث أبي سعيد بنحوه، ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة له من حديث ابن عمرو بنحوه، وقد ذكر تفصيل ذلك من كتاب العلم .

(ثم لو فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأثماري) المذحجي رضي الله عنه مشهور بكنيته واختلف في إسمه على أقوال: فقيل سعيد بن عمرو أو عمرو بن سعيد، وقيل عمر أو عامر بن سعيد نزل حصص روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه، وروى عن أبي بكر روى عنه عمرو بن روبة وغيره (فقال: « مثل هذه الأمة مثل أربعة: رجل آتاه الله مالاً وعلماً فهو يعمل بعلمه في ماله) ينفقه في حقه، (ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالاً فيقول: رب لو أن لي مالاً كنت أعمل فيه بمثل عمله فيها في الأجر سواء) قال المصنف: (وهذا منه حب لأن يكون له مثل ما كان له من غير حب زوال النعمة عنه) ثم رجع إلى بقبته، فقال: (قال) الراوي: (ورجل آتاه الله مالاً ولم يؤته علماً فهو ينفقه في معاصي الله) وفي رواية: فهو يتخبط في ماله ينفقه في غير حقه، (ورجل لم يؤته الله مالاً ولا علماً فيقول: لو أن لي مال فلان كنت أعمل بمثل عمله فيها في الوزر سواء) قال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي: حسن صحيح انتهى .

قلت: ورواه كذلك أحمد وهناد والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب، (فذمه رسول الله ﷺ من جهة تمنيه للمعصية لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله، فإذا لا حرج على من يغضب غيره في نعمة ويشتهي لنفسه مثلها مهما لم يجب زوالها عنه ولم يكره دوامها له) وهذا هو حسد الغبطة المحمودة . (نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة

أن يجب أن يكون مثله لأنه إذا لم يكن يجب ذلك فيكون راضياً بالمعصية وذلك حرام، وإن كانت النعمة من الفضائل كإنفاق الأموال في المكارم والصدقات فالمنافسة فيها مندوب إليها، وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح فالمنافسة فيها مباحة، وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته واللحوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة، وكأن تحت هذه النعمة أمرين: أحدهما راحة المنعم عليه، والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين، وهو تخلف نفسه ويجب مساواته له.

ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات، نعم ذلك يتقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويحجب عن المقامات الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان. وههنا دقيقة غامضة وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه فلا محالة يجب زوال النقصان، وإنما يزول نقصانه إما بأن ينال مثل ذلك أو بأن تزول نعمة المحسود، فإذا انسد أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى إذا زالت النعمة عن المحسود

كالإيمان والصلاة والزكاة) وما أشبهها، (فهذه المنافسة واجبة، وهو أن يجب أن يكون مثله) في التلبس بتلك النعمة (لأنه إن لم يجب) ذلك فيكون راضياً بالمعصية وذلك حرام، وإن كانت النعمة من الفضائل الخارجة (كإنفاق الأموال في المكارم والصدقات) للفقراء، (فالمنافسة فيها مندوب إليها) لأنها تبعث على مكارم الأخلاق، (وإن كانت نعمة يتنعم فيها على وجه مباح) قد أباح له الشرع في التمتع بها، (فالمنافسة فيها مباحة) فالمنافسة تتبع ما غبط فيه حرمة وإباحة ووجوباً وندباً، (وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته واللحوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة، وكان تحت هذه النعمة أمرين: أحدهما: راحة المنعم عليه، والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه) عن اللحوق، (ويجب مساواته له).

(ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات) ما لم يجب نقصان غيره، (نعم ذلك يتقص من الفضل ويناقض الزهد والتوكل والرضا) والتسليم والقناعة وهن أحوال شريفة، (ويحجب عن المقامات الرفيعة) المقدار، (ولكنه لا يوجب العصيان) في ظاهر الشرع (وههنا دقيقة غامضة) خفية المدرك (وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه) عن نفسه، (فلا محالة يجب زوال النقصان وإنما يزول نقصانه) بأحد أمرين: (إما بأن ينال مثل ذلك، أو بأن تزول نعمة المحسود، فإذا انسد أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك من شهوة الطريق الآخر) وهو زوال نعمة المحسود،

كان ذلك أشهى عنده من دوامها إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالة النعمة عنه فهو حسود حسداً مذموماً، وإن كان تدعه التقوى عن إزالة ذلك، فيعني عما يجده في طبعه من ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه، ولعله المعنى بقوله عليه السلام: « ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن: الحسد والظن والطيرة » ثم قال: « وله منهن مخرج: » إذا حسدت فلا تبغ » أي إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به. وبعيد أن يكون الإنسان مريداً للحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة، إذ يجد لا محالة ترجيحاً له على دوامها. فهذا الحد من المنافسة يزاحم الحسد الحرام، فينبغي أن يحتاط فيه فإنه موضع الخطر، وما من إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يجب مساواتهم، ويكاد ينجر ذلك إلى الحسد المحظور إن لم يكن قوي الإيمان رزين التقوى. ومهما كان محركة خوف التفاوت وظهور نقصانه عن غيره جره ذلك على الحسد المذموم وإن ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه، حتى

(حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشهى عنده من دوامها عليه إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره) الذي هو المطلوب، (وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالة النعمة عنه فهو حسود حسداً مذموماً، وإن كان) ممن (تدعه) أي يمنه (التقوى عن إزالة ذلك فيعني عنه فيما يجده في طبعه من ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده) كما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى (أي المراد (بقوله عليه السلام) ثلاث) خصال (لا ينفك المؤمن عنهن) أي فإنهن لازمات (الحسد والظن والطيرة) ثم قال « وله منهن مخرج إذا حسدت فلا تبغ » (تقدم قريباً) أي إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به (أي بمتنزهه) (وبعيد أن يكون الإنسان مريداً للحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجد لا محالة ترجيحاً على دوامها) إلا من عصه الله عنه. (فهذا الحد من المنافسة يزاحم) أي يقابل (الحسد الحرام، فينبغي أن يحتاط له فإنه موضع الخطر، ولا أحد إلا وهو يرى) وفي نسخة: وما من إنسان إلا وهو يرى (نفسه فوق جماعة من معارفه وأقرانه) وفي نسخة: وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقرانه (من يجب أن يساويه) وفي نسخة: مساواتهم، (ويكاد ينجر) وفي نسخة: يجره (ذلك إلى الحسد المحظور إن لم يكن قوي الإيمان رزين التقوى) أي شديده صلبه. (ومهما كان محركة خوف التفاوت وظهور نقصانه من غيره جره ذلك إلى الحسد المذموم وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه، حتى ينزل هو إلى مساواته إذا

ينزل هو إلى مساواته إذ لم يقدر هو أن يرتقي إلى مساواته بإدراك النعمة وذلك لا رخصة فيه أصلاً، بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا، ولكن يعفى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له. فهذه حقيقة الحسد وأحكامه.

وأما مراتبه فأربع:

الأولى: أن يجب زوال النعمة عنه وإن كان ذلك لا ينتقل إليه وهذا غاية الخبث.

الثانية: أن يجب زوال النعمة إليه لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة أو سعة نالها غيره، وهو يجب أن تكون له ومطلوبه تلك النعمة لا زوالها عنه، ومكروهه فقد النعمة لا تنعم غيره بها.

لم يقدر هو أن يرتقي إلى مساواته بإدراك النعمة وذلك لا رخصة فيه أصلاً، بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا، ولكن ذلك يعفى عنه ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى) وهو الذي فهم من الحديث السابق، (وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له).

قال التاج السبكي في قواعد السبكي في قواعد الكلام على قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٤] الآية وفيها دلالة على أن الحسد كبيرة عند من يقول الكبيرة ما هدد عليه أو توعد به، وفيها دلالة على أنه إذا لم يظهره اللسان بل أضمره الجنان لا يعاقب صاحبه إلى يوم القيامة، فلا يعزر في الدنيا ولا يؤاخذ لأنه من أعمال القلوب التي لا إطلاع عليها فلا يؤاخذ بها ما لم يظهره بقول أو فعل، ونظير المسألة قول الشيخ أبي حامد: إن من يتعين قتله ولا يظهر ذلك بقول ولا فعل لا يقدر في شهادته لأن ما في القلب لا يمكن الاحتراز عنه والله أعلم.

(فهذه حقيقة الحسد وأحكامه .

وأما مراتبه فهي أربعة:

الأولى: أن يجب زوال النعمة عنه، وإن كان ذلك لا ينتقل إليه وهذا غاية الخبث.

الثانية: أن يجب انتقالها لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة، أو امرأة جميلة، أو ولاية نافذة) الأحكام، (أو سعة) العيش (نالها غيره وهو يجب أن تكون له، ومطلوبه تلك النعمة لا زوالها عنه، ومكروهه) أي ما يكرهه (فقد النعمة) من أصلها (لا تنعم غيره بها).

الثالثة: أن لا يشتهي عينها لنفسه بل يشتهي مثلها فإن عجز عن مثلها أحب زوالها كي لا يظهر التفاوت بينها .

الرابعة: أن يشتهي لنفسه مثلها فإن لم تحصل فلا يجب زوالها عنه، وهذا الأخير هو المعفو عنه إن كان في الدنيا والمندوب إليه إن كان في الدين، والثالثة فيها مذموم وغير مذموم، والثانية أخف من الثالثة، والأولى مذموم محض. وتسمية الرتبة الثانية حسداً فيه تجوز وتوسع ولكنه مذموم لقوله تعالى: ﴿ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾ [النساء: ٣٢] فتمنيه لمثل ذلك غير مذموم وأما تمنيه عين ذلك فهو مذموم .

بيان أسباب الحسد والمنافسة:

أما المنافسة فسيبها حب ما فيه المنافسة، فإن كان ذلك أمراً دينياً فسيبها حب الله تعالى وحب طاعته، وإن كان دنيوياً فسيبها حب مباحات الدنيا والتنعم فيها، وإنما نظرنا

(الثالثة: أن لا يشتهي عينها بل يشتهي لنفسه مثلها، فإن عجز عن مثلها أحب زوالها كي لا يظهر التفاوت بينها .

(الرابعة: أن يشتهي لنفسه مثلها فإن لم يحصل) له ذلك (فلا يجب زوالها عنه، وهذا الأخير هو المعفو عنه إن كان في الدنيا والمندوب إليه إن كان في الدين، والثالثة فيها مذموم) وهو محبة زوالها (وغير مذموم) وهو طلب مثلها، (والثانية) التي هي محبة زوال النعمة (أخف من الثالثة) التي هي محبة زوالها إن لم يحصل له مثلها هكذا في النسخ والأولى العكس، (والأولى) التي هي محبة زوالها عنه وإن لم تنتقل إليه (مذموم محض) وقد ساء غاية الخبث، (وتسمية المرتبة الثانية) هكذا في النسخ، والأولى الرابعة (حسداً فيه تجوز وتوسع) وذلك سائغ في كلام العرب، (ولكنه مذموم. قال تعالى: ﴿ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله إن الله كان بكل شيء عليماً﴾ [النساء: ٣٢] وقال تعالى: ﴿لكل أجل كتاب﴾ [الرعد: ٣٨] ﴿وكل شيء عنده بمقدار﴾ [الرعد: ٨] (فتمنيه لمثل ذلك غير مذموم أما تمنيه عين ذلك فمذموم) فإنه يقتضي زوال ذلك العين عنه .

بيان أسباب الحسد والمنافسة:

(أما المنافسة فسيبها حب) ما فيه (المنافسة) مما تنتهي إليه الرغبات، (فإن كان ذلك مراداً دينياً فسيبها حب الله تعالى وحب طاعته) فيها اللذان أوجها إلى التنافس فيه، (وإن كان دنيوياً فسيبها حب مباحات الدنيا والتنعم بها) (والتنعم بعلائقها وهذا ظاهر في كونه

الآن في الحسد المذموم ومداخله كثيرة جداً، ولكن يحصر جللتها سبعة أبواب: العداوة، والتعزز، والكبر، والتعجب، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرئاسة، وخبث النفس وبخلها فإنه إنما يكره النعمة على غيره إما لأنه عدوه فلا يريد له الخير وهذا لا يختص بالأمثال بل يحسد الخسيس الملك بمعنى أنه يجب زوال نعمته لكونه مبغضاً له بسبب إساءته إليه، أو إلى من يحبه، وإما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبره وتفاخره لعز نفسه وهو المراد بالتعزز، وإما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه لنعمته وهو المراد بالتكبر، وإما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب عظيماً فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجب، وإما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاحته في أغراضه، وإما أن يكون يجب الرئاسة التي تنبني على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها، وإما أن يكون بسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى، ولا بد من شرح هذه الأسباب.

مباحاً، (وإنما نظرنا الآن في الحسد المذموم، ومداخله كثيرة جداً، ولكن يحصر جللتها سبعة أبواب) وما عداها متفرع عنها وآيل إليها وهي: (العداوة، والتعزز، والكبر، والتعجب، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة، وحب الرئاسة، وخبث النفس، وبخلها) فهذا من أصول الأسباب، ثم ذكر وجه الحصر في هذه السبعة فقال: (فإنه إنما يكره النعمة على غيره إما لأنه عدوه) أما بسبب: بني أو ذنوبي (فلا يريد له الخير) مطلقاً، (وهذا) هو السبب الأول وقد قالوا: الذي له عدو ما له هدر، وذلك (لا يختص بالأمثال) والأقران، (بل) قد (يحسد الخسيس) أي الدنيء (الملك) أو الأمير (بمعنى أنه يجب زوال نعمته عنه لكونه مبغضاً له بسبب إساءته إليه أو) إساءته (إلى من يحبه) فهو يبنضه لأجل ذلك ويحسده بالمعنى المذكور، (وإنما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثاني، (وإنما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه بنعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث، (وإنما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب كبيراً فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وذلك المنصب هو التعجب) وهذا هو السبب الرابع، (وإنما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاحته من أغراضه) وهذا هو السبب الخامس، (وإنما أن يكون يجب الرئاسة التي تنبني على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها) وهذا هو السبب السادس. (وإنما أن لا يكون لسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشحها بالخير لعباد الله) وهذا هو السبب السابع، (ولا بد من شرح هذه الأسباب) وتفصيلها.

السبب الأول: العداوة والبغضاء: وهذا أشد أسباب الحسد فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد، والحقد يقتضي التشفي والانتقام، فإن عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى، فمهما أصابت عدوه بلية فرح بها وظننها مكافأة له من جهة الله على بغضه وأنها لأجله، ومهما أصابته نعمة ساءه ذلك لأنه ضد مراده، وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه. وبالجملته فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما، وإنما غاية التقى أن لا يبغى وأن يكره ذلك من نفسه، فأما أن يبغض إنساناً ثم يستوي عنده مسرته ومساءته، فهذا غير ممكن، وهذا مما وصف الله تعالى الكفار به أعني الحسد بالعداوة، إذ قال تعالى: ﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * وَإِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [آل عمران: ١١٩، ١٢٠] الآية. وكذلك قال تعالى: ﴿وَدَوَّا مَا عَنَّتُمْ قَدِ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ

(السبب الأول: العداوة والبغضاء: وهذا أشد أسباب الحسد، فإن من آذاه انسان بسبب من الأسباب وخالفه في غرضه بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد) المستكن في ضميره، (والحقد يقتضي التشفي والانتقام، فإن عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان) بإصابة نكبة من نكباته، (وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى) أي أنه كرم عند الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه، (فمهما أصابت عدوه بلية فرح) واستبشر (وظننه مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه وأنه لأجله) وقد يكتم ذلك في نفسه فلا يظهر ذلك لأحد، وقد لا يكتم بل يتبجح به عند الناس ويخبرهم بذلك. (ومهما أصابته نعمة) أو عرض له سرور (ساءه ذلك لأنه ضد مراده، وربما يظهر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه) وهذه الحالة فالناس واقعون فيها. (وبالجملته: فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما، وإنما غاية التقى أن لا يبغى) بالقول أو الفعل، (وأن يكره ذلك من نفسه، فإما أن يبغض إنساناً ثم تستوي عنده مسرته ومساءته) على حد سواء، (فهذا غير ممكن) إذ لا بد من ترجيح أحدهما على الآخر، (وهذا ما وصف الله الكفار أعني الحسد بالعداوة إذ قال) تعالى في حقهم: ﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ وكل من يتناظر بعض على أنامله: ﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * وَإِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ﴾ الآية وقد تقدم تمامها، (وكذلك قال) تعالى في حقهم: ﴿وَدَوَّا مَا عَنَّتُمْ قَدِ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ

أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ﴿ [آل عمران: ١١٨] والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع والتقاتل واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل والسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه.

السبب الثاني: التعزز وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره، فإذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علماً أو مالاً خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه باحتال صلفه وتفاخره عليه ولبس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره، فإنه قد رضي بمساواته مثلاً، ولكن لا يرضى بالترفع عليه.

السبب الثالث: الكبر: وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره ويستخدمه ويتوقع منه الانقياد له والمتابعة في اغراضه، فإذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ويرتفع عن متابعته، أو ربما يشوّف إلى مساواته، أو إلى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه. ومن التكبر والتعزز كان حسد أكثر الكفار لرسول الله ﷺ إذ قالوا: كيف يتقدم علينا غلام يتيم، وكيف نطأطئ رؤوسنا؟ فقالوا: ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾ [الزخرف: ٣١] أي كان لا يثقل علينا أن

من أفواههم وما تخفي صدورهم ﴿ الآية. والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع) أي التخاصم (والتقاتل) بالسلاح، (واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل) والخذاع، (وبالسعاية وهتك الستر وما يجري مجراه).

(السبب الثاني: التعزز: وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره فإذا أصاب بعض من أقرانه (ولاية لمنصب أو مالاً أو علماً خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه باحتال صلفه وتفاخره عليه، فليس من غرضه أن يتكبر، بل من غرضه أن يدفع كبره فإنه قد رضي بمساواته مثلاً، ولكن لا يرضى بالترفع عليه) وفي نسخة: بترفعه عليه.

(السبب الثالث: أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره) ويستحقره (ويستخدمه ويتوقع منه الانقياد له) في أموره (والمتابعة في اغراضه، فإذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ويرتفع عن متابعته، وربما يشوّف) أي يتطلع (إلى مساواته، أو إلى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه، ومن التعزز والتكبر كان حسد أكثر الكفار لرسول الله ﷺ إذ قالوا: كيف يتقدم علينا غلام يتيم) من أبويه، (وكيف نطأطئ له رؤوسنا؟ فقالوا: ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) يعني: مكة والطائف (عظيم﴾ أي كان لا يثقل علينا أن نتواضع له ونتبعه) ويتقدم علينا (إذا كان

نتواضع له ونتبعه، إذا كان عظيماً. وقال تعالى يصف قول قريش: ﴿أهؤلاء من الله عليهم من بيننا﴾ [الأنعام: ٥٣] كالاستحقار لهم والأنفة منهم.

السبب الرابع: التعجب كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة إذ قالوا: ﴿ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا﴾ [يس: ١٥] ﴿وقالوا: أنؤمن لبشرين مثلنا﴾ [المؤمنون: ٤٧] ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون﴾ [المؤمنون: ٣٤] فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب من الله تعالى بشر مثلهم فحسدوهم وأحبوا زوال النبوة عنهم جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثلهم في الخلقة لا عن قصد تكبر وطلب رئاسة وتقدم عداوة أو سبب آخر من سائر الأسباب، وقالوا متعجبين: ﴿أبعث الله بشراً رسولاً﴾ [الاسراء: ٩٤] وقالوا: ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ [الفرقان: ٢١] وقال تعالى: ﴿أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم﴾ [الأعراف: ٦٣] الآية.

السبب الخامس: الخوف من فوت المقاصد: وذلك يختص بمتزاحين على مقصود واحد، فإن كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الإنفراد بمقصوده،

عظيماً) قال ابن إسحاق في السيرة: إن قائل ذلك الوليد بن المغيرة: أنزل على محمد واترك وأنا كبير قريش، ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف؟ فنحن عظماء القريتين فانزل الله فيما بلغني هذه الآية. ورواه أبو محمد بن أبي حاتم، وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس إلا أنها قالوا: مسعود بن عمرو، وفي رواية لابن مردويه حبيب بن عمير الثقفي وهو ضعيف نقله العراقي. (وقال الله تعالى يصف قول قريش: ﴿أهؤلاء من الله عليهم من بيننا﴾ بشيرون إلى من اتبعه ﷺ من المؤمنين (كالاستحقار لهم والأنفة منهم) حملهم على ذلك التعزز والكبر والجبروت.

(السبب الرابع: التعجب: كما أخبر الله تعالى عن الأمم الماضية إذ قالوا: ﴿ما أنت إلا بشرٌ مثلنا﴾ وقالوا: ﴿أنؤمن لبشرين مثلنا وقومها لنا عابدون﴾ ﴿ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون﴾ فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب من الله بشر مثلهم، فحسدوهم وأحبوا زوال نعمة النبوة عنهم جزعاً) أي خوفاً (أن يفضل عليهم من هم مثلهم في الخلقة) الظاهرة (لا عن قصد تكبر وطلب رئاسة وتقدم عداوة، أو سبب آخر من سائر الأسباب) أي باقيها، (وقالوا متعجبين ﴿أبعث الله بشراً رسولاً﴾ وقالوا: ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ فقال تعالى) ردأ عليهم تعجبهم: ﴿أو عجبتم إن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم﴾).

(السبب الخامس: الخوف من فوت المقاصد) المحبوبة: (وذلك يختص بمتزاحين على مقصود واحد، فإن كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الإنفراد

ومن هذا الجنس تحاسد الضرات في التزامهم على مقاصد الزوجية، وتحاسد الأخوة في التزامهم على نيل المنزلة في قلب الأبوين للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال، وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الأستاذ، وتحاسد ندماء الملك وخواصه في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به إلى المال والجاه، وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحمين على أهل بلدة واحدة إذا كان غرضها نيل المال بالقبول عندهم، وكذلك تحاسد العالمين المتزاحمين على طائفة من المتفقهة محصورين إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم إلى أغراض له.

السبب السادس: حب الرئاسة وطلب الجاه بنفسه من غير توصل به إلى مقصود، وذلك كالذي يريد أن يكون عديم النظر في فن من الفنون إذا غلب عليه حب الثناء واستفزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه وأنه لا نظير له، فإنه لو سمع بنظير له في أقصى العالم لساءه ذلك وأحب موته أو زوال النعمة عنه التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جمال أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرد هو به ويفرح بسبب تفرده، وليس السبب في هذا عداوة ولا تعزراً ولا تكبراً على

بمقصوده، ومن هذا الجنس تحاسد الضرات) جمع ضرة وقد تجمع على الضرائر (في التزامهم على مقاصد الزوجية)، فيطلب كل منها الانفراد بالزوج من غير مشاركة، وتحاسد الأخوة في التزامهم على نيل المنزلة في قلوب الأبوين للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال)، فيطلب كل منهم أن يكون مكرماً عندهما وأن يخصاه بالمال دون غيره، وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد في نيل المنزلة من قلب الاستاذ) بأن يختص به دون رفيقه، وتحاسد ندماء الملك وخواصه في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به إلى الجاه والمال) وقضاء الأغراض، وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحمين على أهل بلدة واحدة إذا كان غرضها نيل المال) وإصابة الدنيا (بالقبول عندهم، وكذلك) تحاسد العالمين (المتزاحمين على طائفة من المتفقهة محصورين، إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم إلى اغراض له).

(السبب السادس: حب الرئاسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به إلى مقصود؛ وذلك كالرجل يريد أن يكون عديم النظر في فن من الفنون إذا غلب عليه حب الثناء) الحسن عليه (واستفزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه وأنه لا نظير له، فإنه لو سمع بنظير له في أقصى العالم ساءه ذلك وأحب موته أو زوال النعمة التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جمال أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرد هو به ويفرح بسبب تفرده، وليس السبب في هذا عداوة ولا تعزراً ولا تكبراً على

المحسود ولا خوفاً من فوات مقصود سوى محض الرئاسة بدعوى الإنفراد، وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل إلى مقاصد سوى الرئاسة. وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله ﷺ ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل رئاستهم واستباعتهم منها نسخ علمهم.

السبب السابع: خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى؛ فإنك تجد من لا يشتغل برئاسة وتكبر ولا طلب مال إذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله تعالى فيما أنعم الله به عليه يشق ذلك عليه، وإذا وصف له اضطراب أمور الناس وإدبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم فرح به، فهو أبداً يحب الإدبار لغيره ويبخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه. ويقال: البخيل من يبخل بمال نفسه، والشحيح هو الذي يبخل بمال غيره، فهذا يبخل بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينه وبينهم عداوة ولا رابطة، وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة ومعالجته شديدة لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب أسبابه عارضة يتصور رواها فيطمع في إزالتها، وهذا خبث في الجبلة لا عن سبب عارض

المحسود ولا خوفاً من فوات مقصود سوى تمحض الرئاسة بدعوى الإنفراد، وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل إلى مقاصد سوى الرئاسة، وقد كان علماء اليهود (وأخبارهم) ينكرون معرفة رسول الله ﷺ ولا يؤمنون) مع تحققهم أنه ﷺ أرسله الله بالحق (خيفة من أن تبطل رئاستهم) وتقدمهم (واستباعتهم منها نسخ علمهم).

(السبب السابع: خبث النفس وشحها بالخير على عباد الله فإنك تجد من لا يشتغل برئاسة وتكبر ولا طلب مال إذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله فيما أنعم الله به عليه شق عليه ذلك) وساءه، (وإذا وصف له اضطراب أمور الناس وإدبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم) أي تكدره بسبب من الأسباب (فرح به، فهو أبداً يحب الإدبار لغيره ويبخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه، ويقال: البخيل من يبخل بمال نفسه، والشحيح من يبخل بمال غيره). وقيل: البخيل هو الذي يمنع نواجب مع حرص، وقيل: البخيل من يبخل على عياله دون نفسه، والشحيح من يبخل على نفسه وعياله وقيل غير ذلك، (فهذا يبخل بنعمة الله على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة، وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة) والفترة الأصلية (ومعالجته شديدة لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب أسبابه عارضة يتصور زوالها

فتعسر إزالته إذ يستحيل في العادة إزالته، فهذه هي أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة، بل ينهتك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمكاشفة، وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب وقلما يتجرد سبب واحد منها.

بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبني العم والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه:

اعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها، وإنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الأسباب فيهم وتظاهر، إذ الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمتنع عن قبول التكبر، ولأنه يتكبر، ولأنه عدوٌ ولغير ذلك من الأسباب. وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ويتواردون على الأغراض، فإذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض من الأغراض نفر طبعه عنه وأبغضه وثبت الحقد في قلبه، فعند ذلك يريد أن يستحقره ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه وتترادف

فيطمع في إزالتها) بالمعاجات، (وهذا خبث في الجبلية لا عن سبب عارض فتعسر إزالته إذ يستحيل في العادة إزالته، فهذه هي أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد لذلك، ويقوى قوة لا يقوى معها على الإخفاء والمجاملة بل ينهتك حجاب المجاملة) لقوة تلك الأسباب. (تظهر العداوة بالمكاشفة) أي المجاهرة، (وأكثر المحاسدات) التي بين الناس (تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب وقلما يتجرد سبب واحد منها) لأن بعضها يمر بعضاً.

بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران:

(والأخوة وبني العم والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه).

(اعلم) وفقك الله (أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها، وإنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الأسباب فيهم وتظاهر) أي تتقوى (إذ الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه يمتنع من قبول التكبر ولأنه يتكبر ولأنه عدوٌ ولغير ذلك من الأسباب) المذكورة. (وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ويتواردون على الأغراض، فإذا خالف واحد صاحبه في غرض من الأغراض نفر طبعه وأبغضه) بقلبه (وثبت الحقد فيه) أي رسخ في باطنه، (فعند ذلك يريد أن يستحقره) ويستذله (ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره تمكنه من

جملة من هذه الأسباب إذ لا رابطة بين شخصين في بلدين متناهيتين، فلا يكون بينها محاسدة، وكذلك في محلتين. نعم إذا تجاوزا في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد تواردا على مقاصد تتناقض فيها أغراضها فيثور من التناقض التنافر والتباغض ومنه تثور بقية أسباب الحسد، ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد، والعابد يحسد العابد دون العالم، والتاجر يحسد التاجر بل الإسكاف يحسد الإسكاف ولا يحسد البزاز إلا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة، ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الأجانب، والمرأة تحسد ضررتها وسرية زوجها أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته، لأن مقصد البزاز غير مقصد الإسكاف فلا يتزاحون على المقاصد إذ مقصد البزاز الثروة ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون، وإنما ينازعه فيه بزاز آخر إذ حريف البزاز لا يطلبه الإسكاف بل البزاز. ثم مزاحمة البزاز المجاور له أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق فلا جرم يكون حسده للجار أكثر. وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة ويشتهر بها وينفرد بهذه الخصلة، ولا يزاحه العالم

النعمة التي توصله إلى أغراضه، وتترادف جملة الأسباب إذ لا رابطة بين شخصين في بلدين متقابلتين فلا تكون بينها محاسدة وكذلك في محلتين) في بلدة واحدة. (نعم إذا تجاوزا في مسكن) بأن كانا في محلة واحدة (أو سوق أو مسجد أو مدرسة أو رباط تواردا على مقاصد تتناقض فيها أغراضها، فيثور من التناقض التنافر) في الطباع (والتباغض، ومنه تثور بقية أسباب الحسد) إذ هو أساس تلك الأسباب، (فذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد، والعابد يحسد العابد دون العالم، والتاجر يحسد التاجر، بل الإسكاف) وهو الخراز (يحسد الإسكاف ولا يحسد البزاز) الذي يبيع القماش من البزاز (إلا لسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة) أي الصنعة، (ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الأجانب) أي الأبعد، (والمرأة تحسد ضررتها) أي زوجة بلعها (وسرية زوجها) أي جاريته (أكثر مما تحسد أم الزوج) أي حاتها (وابنته) وأخته، (لأن مقصد البزاز غير مقصد الإسكاف فلا يتزاحون على المقاصد إذ مقصد البزاز الثروة) أي وفرة المال (ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون) وهو المشتري لأنه يربس غيره أي يدفعه عن أخذ المبيع وهي مولدة لبس من كلام أهل البادية، (وإنما ينازعه فيها بزاز آخر إذ حريف البزاز) أي معامله والجمع حرفاء كحريف وشرفاء (لا يطلبه الإسكاف بل البزاز، ثم مزاحمة البزاز المجاور له أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق، فلا جرم يكون حسده للمجاور أكثر) لقربه منه، (وكذلك الشجاع) وهو الجري، في الحروب (يحسد الشجاع مثله ولا يحسد العالم) لاختلاف المقاصد، (لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة ويشتهر بها) بين الناس (وينفرد بهذه الخصلة) وهي الشجاعة (ولا

يزاحمه العالم على هذا الغرض، وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع، ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب، لأن التزاحم بينهما على مقصود واحد أخص، فأصل هذه المحاسدات العداوة، وأصل العداوة التزاحم بينهما على غرض واحد، والغرض الواحد لا يجمع متباعين بل متناسين، فلذلك يكثر الحسد بينهما. نعم من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فإنه يحسد كل من هو في العالم وإن بعد ممن يساهمه في الخصلة التي يتفاخر بها، ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا، فإن الدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين. أما الآخرة فلا ضيق فيها، وإنما مثال الآخرة نعمة العلم فلا جرم من يجب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره إذا عرف ذلك أيضاً، لأن المعرفة لا تضيق على العارفين، بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص لذة واحد بسبب غيره، بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس وثمرة الإفادة والاستفادة، فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسدة لأن مقصدهم معرفة الله تعالى وهي بحر واسع لا ضيق

يزاحمه العالم على هذا الغرض، وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع) لما ذكرنا لاختلاف المقاصد، (ثم حسد الواعظ) على الكرسي (على الواعظ أكثر من حسده الفقير والطبيب لأن التزاحم بينهما) أي بين الواعظين (على مقصود واحد) هو (أخص فأصل هذه المحاسدات العداوة) والبغضاء، (وأصل العداوة) والبغضاء (التزاحم على غرض واحد، والغرض الواحد لا يجمع متباعين بل متناسين، فلذلك يكثر الحسد بينهم) أي بين المتناسين، (نعم من اشتد حرصه على الجاه) أي على حصوله عند عامة الناس (وأحب الصيت) أي رفع الذكر (في جميع أطراف العالم بما هو فيه، فإنه يحسد كل من هو في العالم وإن بعد عنه ممن يساهمه) أي يشاركه (في الخصلة التي يتفاخر بها، ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا) وحبها رأس كل خطيئة كما ورد، (فإن الدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين. أما الآخرة فلا ضيق فيها، وإنما مثال الآخرة نعمة العلم النافع، فلا جرم من يجب معرفة الله ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته أرضه وسماؤه فلا يحسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (إذا عرف ذلك أيضاً لأن المعرفة لا تضيق على العارفين باختلاف طبقاتهم في المعرفة، بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولا تنقص لذة واحد بسبب غيره) لعدم التلازم، (بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس) في المعرفة (وثمرة الإفادة للغير والإستفادة من الغير، فلذلك لا يكون بين علماء الدين) الذين هم في صدر علوم الآخرة (محاسدة) أصلاً (لأن مقصدهم) من اشتغالهم بالعلم تحصيل (معرفة الله) تعالى من طريق الصفات، (وهو بحر واسع لا ضيق فيه) ولا تزاحم عليه، وأما قولهم: المورد

فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى، ولا ضيق أيضاً فيها عند الله تعالى لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعم لذة لقائه وليس فيها ممانعة ومزاحمة ولا يضيّق بعض الناظرين على بعض بل يزيد الأُنس بكثرتهم. نعم إذا قصد العلماء بالعالم المال والجاه تحاسدوا لأن المال أعيان وأجسام إذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر، ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر أو نقص عنه لا محالة فيكون ذلك سبباً للمحاسدة، وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره بها وأن يفرح بذلك، والفرق بين العلم والمال أن المال لا يحل في يد ما لم يرتحل عن اليد الأخرى، والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل من قلبه، والمال أجسام وأعيان ولها نهاية. فلو ملك إنسان جميع ما في الأرض لم يبق بعده مال يمتلكه غيره والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه، فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته وأرضه وسنائه صار ذلك أذ عند من كل نعم، ولم يكن ممنوعاً منه ولا مزاحماً فيه، فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق لأن غيره

العذب كثير الزحام فالمراد به كثرة الواردين عليه من غير تزاحم فيه، فإن المورد العذب من حيث هو عذب يرد عليه القاصي والداني ولا يزاحم أحد صاحبه لسعته. هذا إن كان المراد به معرفة الله سبحانه وإلا فالمراد العذبة سواها شأنها أن يتزاحم عليها (وغرضهم المنزلة عند الله) والخطوة لديه، (ولا ضيق أيضاً فيها عند الله لأن أجل ما عند الله من النعم لذة لقائه وليس فيها ممانعة ولا مزاحمة ولا يضيّق بعض الناظرين على بعض) كما ورد في الخبر: «هل تضامون في رؤية القمر في ليلة البدر» الحديث. (بل يزيد الأُنس بكثرتهم. نعم إذا قصد العلماء بالعالم المال والجاه تحاسدوا) لا محالة، (لأن المال هو أعيان وأجسام إذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر) فهذا سبب التحاسد، (ومعنى الجاه ملك القلوب، ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر) مطلقاً (أو نقص منه لا محالة فيكون ذلك سبباً للمحاسدة) ثم ينجر إلى المنافرة، (وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره بها وأن يفرح به، فالفرق بين العلم والمال أن المال لا يحل في يد ما لم يرتحل عن اليد الأخرى، والعلم في قلب العالم مستقر) لا يحول ولا يزول، (ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه، وأن المال أجسام وأعيان ولها نهاية) ينتهي إليها، (فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض لم يبق بعده مال يمتلكه غيره والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه) على وجه الإحاطة والكمال، (فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته وأرضه وسنائه صار ذلك عند من كل نعم) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن مسالك ابن دينار قال: خرج أهل الدنيا من الدنيا ولم يذوقوا أطيب شيء فيها. قالوا: وما هي يا أبا يحيى؟ قال: معرفة الله عز وجل، (ولم يكن ممنوعاً عنه ولا مزاحماً فيه فلا يكون في قلبه حسد

أيضاً لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته، فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة، فإن نعم العارف وجمته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبداً يبني ثمارها فهو بروحه وقلبه مغتذٍ بفاكهة علمه وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قطوفها دانية، فهو وإن غمض العين الظاهرة فروحه أبداً ترتع في جنة عالية ورياض زاهرة، فإن فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ إخواناً على سُرر متقابلين﴾ [الحجر: ٤٧] فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا فإذا يظن بهم عند انكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبي؟ فإذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسبة ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسبة لأن الجنة لا مضايقة فيها ولا مزاحمة، ولا تنال إلا بمعرفة الله تعالى التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضاً، فأهل الجنة بالضرورة براء من الحسد في الدنيا والآخرة جميعاً، بل الحسد من صفات المبعدين عن سعة عليين إلى مضيق سجين، ولذلك وسم به الشيطان اللعين، وذكر من صفاته أنه حسد آدم عليه السلام على

لأحد من الخلق، لأن غيره أيضاً لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته، بل زادت لذته بمؤانسته، فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة، فإن نعم العارف وجمته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبداً يبني ثمارها) ويقطف أنوارها، (فهو بروحه وقلبه مغتذٍ بفاكهة علمه) وثمره معرفته وفهمه (وهي فاكهة) شهية (غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قطوفها دانية) أي قريبة التناول سهلة المآخذ (فهو وإن غمض العين الظاهرة فروحه أبداً ترتع في جنة عالية) أي رفيعة المقدار (وررياض زاهرة) أي ذات زهر وثمار أو نيرة مضية، (إذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض، (بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين) جل وعز: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ﴾ أي حقد وحسد (إخواناً على سُرر متقابلين) فهذا حالهم وهم في (عالم) الدنيا فمن تظن بهم عند (انكشاف الغطاء) ورفع الحجاب، (ومشاهدة المحبوب في العقبي، فإذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسبة، ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسبة لأن الجنة لا مضايقة فيها ولا محاسبة، ولا تنال) أي الجنة (إلا بمعرفة الله التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضاً، فأهل الجنة بالضرورة براء من الحسد) وغيره من أوصاف النقص (في الدنيا والآخرة جميعاً بل الحسد من صفات المبعدين) المطرودين (عن سعة عليين إلى مضيق سجين) والعليون: درجة من درجات الجنة، والسجين: طبقة من طبقات الجحيم. (ولذلك وسم به الشيطان اللعين) أي

ما خص به من الاجتباء ، ولما دعي إلى السجود استكبر وأبى وتمرد وعصى . فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ، ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ويتحاسدون على رؤية البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض ، وكل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ، ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار فلم يكن فيها تزاحم ولا تحاسد أصلاً . فعليك إن كنت بصيراً وعلى نفسك مشفقاً أن تطلب نعمة لا زحمة فيها ولذة لا كدر لها ، ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله عز وجل ومعرفة صفاته وأفعاله وعجائب ملكوت السموات والأرض . ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً . فإن كنت لا

علم به إذ هو أول من حسد ، (وذكر من صفاته أنه حسد آدم) عليه السلام (على ما خص من الاجتباء) والاختصاص (ولما دعي إلى السجود استكبروا أبى وتمرد وعصى) وإنما حله على ذلك وصف الحسد ، (فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ، ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء) وما فيها من عجائب الصنع ، (ويتحاسدون على البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض وكل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء) ، لأن عجائب ملكوت السماء أكثر من عجائب ملكوت الأرض ، فلهذه النسبة لا وزن للأرض إذا قوبلت بالسماء . وقد ألف بعضهم في المفاخرة بينها رسالة وإلا فاجزء اليسير منها وهي التي ضمت جسد النبي ﷺ توازن السموات كلها والعرش كما صرح به العلماء ، (ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار فلم يكن فيها تزاحم ولا تحاسد أصلاً) وقد يقال : إن سبب التحاسد على الجزء اليسير من الأرض كالبساتين مثلاً إنما هو لكونه مما تملكه اليد وهو مظنة التزاحم ، وأما عجائب السماء فإنها ليست كذلك فلا مظنة للتزاحم فيها إلا لكونها واسعة الأقطار فتأمل ذلك (فعليك) أيها المتأمل المسترشد (إن كنت بصيراً) بعين قلبك (وعلى نفسك مشفقاً أن تطلب نعمة لا زحمة فيه ولذة لا مكدر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وعجائب ملكوت السماء والأرض) فإن النظر فيها مما يقوي المعرفة بالله ، (ولا ينال ذلك في الآخرة أيضاً إلا بهذه المعرفة أيضاً) أعلم أنه لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذات الله تعالى إلا بالحيرة والدهشة ونهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه ، وأنهم لا يمكنهم البتة معرفته ، وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفة الربوبية إلا الله تعالى ، فإذا انكشف ذلك إنكشافاً برهانياً كما سنذكره فقد عرفوه أي بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته ، وأما اتساع المعرفة فيكون في معرفة أسماء وصفاته والخلق متفاوتون فيها ، فبقدر ما انكشف من معلومات الله وعجائب مقدوراته وبدائع آياته في الدنيا والآخرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى ، وتقرب معرفتهم من معرفة الحقيقة وللمقربين من معاني الأسماء والصفات حظوظ ثلاثة .

تشتاق إلى معرفة الله تعالى ولم تجد لذتها وفتت عنها رأيك وضعفت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور إذ العين لا يشتاق إلى لذة الوقاع، والصبي لا يشتاق إلى لذة الملك، فإن هذه لذات يختص بإدراكها الرجال دون الصبيان والمخثنين، فكذلك لذة المعرفة يختص بإدراكها الرجال ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ [النور: ٣٧] ولا يشتاق إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق بعد الذوق، ومن لم يذق لم يعرف، ومن لم

الأول: معرفة هذه على سبيل المكاشفة والمشاهدة حتى تتضح لهم حقائقها بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ وينكشف لهم اتصاف الله انكشافاً يجري في الوضوح، والبيان مجرى اليقين الحاصل للإنسان بصفاته الباطنة التي لا يدركها إلا بمشاهدة باطنة لا بإحساس ظاهرة.

الثاني: استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث منه شوقهم إلى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليقربوا بها من الحق قرباً بالصفة لا بالمكان، فيأخذوا من الاتصاف بها شيئاً من الملائكة المقربين عند الله تعالى.

الثالث: السعي في اكتساب المحكي من تلك الصفات والتحلي بمحاسنها، وبه يصير العبد ربانياً ورفيقاً للملائكة الأعلى من الملائكة، فإنهم على بساط القرب، فمن قرب إلى شبه من صفاتهم نال شيئاً من قريهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة له من الحق، فمن كملت له هذه الحظوظ الثلاثة فهو الذي نال نعمة لا زحمة فيه ولذة لا مكدر لها، فأما من كان حظه من معاني ما يتعلق بالله تعالى بأن يسمع لفظاً ويفهم تفسيره في اللغة ووضعه ويعتقد بالقلب وجود معناه لله تعالى فهو منجوس الحظ نازل الدرجة وهو نقص ظاهر بالإضافة إلى ذروة الكمال.

(فإن كنت لا تشتاق إلى معرفة الله ولا تجد لذتها وفتت عنها رأيك وضعفت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور) فلن يتصور أن يمتلئ القلب بالمعرفة إلا ويتبعها شوق وعشق للصفة التي كانت باباً لتلك المعرفة وحرص على التحلي بها لو كان ذلك ممكناً. وإلا فينبعث الشوق إلى القدر الممكن منها لا محالة ولا يخلو عن الشوق أصلاً إلا لأحد أمرين: إما لضعف اليقين بكون الوصف المعلوم من أوصاف الجلال والكمال، وإما لكون القلب ممتلئاً بشوق آخر مستغرقاً به، **(فالعينين)** الذي لا شهوة له **(لا يشتاق إلى شهوة الوقاع، والصبي)** الذي لم يكمل تمييزه **(لا يشتاق إلى لذة الملك، فإن هذه لذات يختص بإدراكها الرجال دون الصبيان والمخثنين)** المتشبهين بالنساء، **(وكذلك لذة المعرفة يختص بمعرفتها الرجال)** المقربون للحضرة الإلهية فلمهم فيها حظ وافر. **(رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله)** فهي عندهم في مرتبة التحقيق والانكشاف وعند غيرهم على الإيهام والتشبيه والمشاركة في الاسم كما يقال للعنين: الوقاع لذيد كالسكر فهو يصدقه، ولكن تلك اللذة لا تشبه هذه البتة ولكن تشاركها في الاسم، **(ولا يشتاق إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق)** يكون **(بعد الذوق)** فمن ذاق اشتاق، **(ومن لم يذق لم يعرف)** وإليه أشار بعض العارفين بقوله:

يعرف لم يشتق، ومن لم يشتق لم يطلب، ومن لم يطلب لم يدرك، ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين، ﴿ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾ [الزخرف: ٣٦].

بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب:

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعمل والعمل، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين، وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين، بل ينتفع به فيها. ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدوّ نفسك وصديق عدوّك فارتقت الحسد لا محالة. أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى، وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده، وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته، وهذه جناية على حدقة التوحيد وقذى في عين الإيمان، وناهيك بها جناية على الدين.

من ذاق طعم شراب القوم يديره ومن داره غدا بالروح يشربه
(ومن لم يعرف لم يشتق) لفقدان الذوق الذي هو أصل الشوق وإليه أشار القائل:
ولو يذوق عاذلي صبايتي صبا معي لكنه ما ذاقا

(ومن لم يشتق لم يطلب) لأن طلب الشيء لا يكون إلا بعد الاشتياق إليه، كما أن الاشتياق لا يتم إلا بالذوق والذوق سبيل المعرفة، (ومن لم يطلب لم يدرك) المطلوب (ومن لم يدرك بقي مع المحرومين الأشقياء المطرودين في أسفل السافلين) وإليه الإشارة بقوله تعالى:
﴿ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾.

بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب:

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب) أي هم مرض باطني غاية ضرره يتعلق بالقلب، (ولا تداوى أمراض القلب إلا بالعمل والعلم والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين، وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين، بل ينتفع به في الدنيا والدين، ومهما عرفت هذا عن بصيرة) ومعرفة كسفية (ولم تكن عدوّ نفسك وصديق عدوّك فارتقت الحسد لا محالة. أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى) الذي قضاء على عباده، (وكرهت نعمته التي قسمها لعباده وأبیت عدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته) أي استبشعته. (وهذه جناية على حدقة التوحيد وقذى في عين الإيمان، وناهيك بها جناية على الدين) قال صاحب المجلد: ناهيك كلمة تعجب

وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت رجلاً من المؤمنين وتركت نصيحته وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخير لعباده تعالى، وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلايا وزوال النعم. وهذه خباثت في القلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب، وتمحوها كما يحو الليل النهار. وأما كونه ضرراً عليك في الدنيا فهو أنك تتألم بجسدك في الدنيا أو تتعذب به، ولا تزال في كمد وغم إذ أعداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغموماً محروماً متشعب القلب ضيق الصدر قد نزل بك ما يشتهي الأعداء لك وتشتهي لأعدائك، فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجزت في الحال محنتك وغمك نقداً، ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بجسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع، فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة؟ فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير نفع يناله بل مع ضرر

واستعظام كما يقال حسبك وتأويلها أنه غاية تنهاك عن طلب غيره، (وقد انضاف إليه أنك غششت رجلاً من المؤمنين وتركت نصيحته) التي أوجبها الله عليك، (وفارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخير لعباد الله وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلايا) والمصائب والمحن وزوال النعم. (وهذه خباثت في القلوب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب) كما رواه ابن ماجه من حديث أنس وتقدم (وتمحوها) أي تنسخها وتزيلها (كما يحو الليل النهار. وأما كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنك تتألم بجسدك في الدنيا وتتعذب به ولا تزال في كمد وغم) وحزن (إذ أعداؤك) الذين تحسدهم (لا يخليهم الله عز وجل عن نعم يفيضها عليهم) ظاهرة وباطنة، فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغموماً مكموداً (محروماً متشعب القلب) أي متفرقة، (ضيق الصدر كما تشتهي لأعدائك وكما تشتهي أعداؤك لك) أن تكون كذلك، (فقد كنت تريد المحنة) والبلية (لعدوك فنجزت) أي حصلت ناجزة (في الحال محنتك وغمك نقداً، ولا تزول النعمة عن المحسود بجسدك) إذ ليس ذلك بيدك، (ولو لم تكن تؤمن بالبعث) والنشور (والحساب) والجزاء (لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد) أي من الاتصاف به (لما فيه من ألم القلب) الذي لا ينفك عنه (ومساءته) وانقباضه (مع عدم النفع) فيه (فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة) والوعيد والتهديد، (فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله) وغضبه ومقته (من غير نفع يناله) في آجله أو عاجله (مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه) طول حياته، (فيهلك بذلك دينه

يحتمله وألم يقاسيه فيهلك دينه وديناه من غير جدوى ولا فائدة؟ وأما أنه لا ضرر على المحسود في دينه وديناه فواضح لأن النعمة تزول عنه بحسبك بل ما قدره الله تعالى من إقبال ونعمة فلا بد أن يدوم إلى أجل معلوم قدره الله سبحانه فلا حيلة في دفعه، بل كل شيء عنده بمقدار، ولكل أجل كتاب. ولذلك شكنا نبي من الأنبياء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فأوحى الله إليه: فر من قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الأزل لا سبيل إلى تغييره فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام إقبالها فيها. ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه إثم في الآخرة، ولعلك تقول: ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي، وهذا غاية الجهل فإنه بلاء تشهيه أولاً لنفسك فإنك أيضاً لا تخلو عن عدو يحسدك فلو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله تعالى عليك نعمة ولا على أحد من الخلق، ولا نعمة الإيمان أيضاً لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الإيمان. قال الله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٩] إذ ما يريد الحسود لا يكون. نعم هو يضل بإرادته الضلال لغيره، فإن إرادة الكفر كفر. فمن

وديناه من غير جدوى ولا فائدة) تعود إليه منه. (وإما أنه لا ضرر على المحسود في دينه وديناه فواضح أن النعمة لا تزول عنه بحسبك بل ما قدره الله من إقبال) وحظ (ونعمة) ومسرة (فلا بد وأن يدوم) ويستمر (إلى أجل) معلوم (قدره الله فلا حيلة إلى دفعه) وبما نعته، (بل كل شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب) قد أحصاه وضبطه فلا يتقدم ولا يتأخر، (ولذلك شكنا نبي من الأنبياء) من نبي إسرائيل (من امرأة ظالمة) سليطة اللسان (مستولية على الخلق، فأوحى الله تعالى إليه فر من قدامها حتى تنقضي أيامها ما قدرناه في الأزل لا سبيل إلى تغييره) وتبدله، (فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام إقبالها فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه إثم في الآخرة، ولعلك تقول: ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي) عليه (وهذا غاية الجهل) ونهاية الحماقة، (فإنه بلاء تشهيه أولاً لنفسك فإنك لا تخلو أيضاً عن عدو يحسدك، فلو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله عليك نعمة ولا على الخلق) إذ ما من أحد إلا وهو محسود (ولا نعمة الإيمان أيضاً) وهو من أكبر النعم، (لأن الكفار يحسدون المؤمنين على) نعمة (الإيمان) وغالب بعضهم أباهم لذلك. (قال تعالى: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضْلَبُونَ وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسِهِمْ﴾ [آل عمران: ٦٩] وقال تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾ (إذ ما يريد الحسود لا يكون) ولا يتم ولا يكون إلا ما يريد المولى عز شأنه. (نعم هو يضل) أي

اشتهدى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكأنما يريد أن يسلب نعمة الإيمان بحسد الكفار ، وكذا سائر النعم . وإن اشتهدت أن تزول النعمة عن الخلق بحسدك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغبوة ، فإن كل واحد من حقى الحساد أيضاً يشتهي أن يخص بهذه الخاصية ، ولست بأولى من غيرك . فنعمة الله تعالى عاك في أن لم تزول النعمة بالحسد مما يجب عليك شكرها وأنت تجهلك تكرها .

وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح . أما منفعته في الدين فهو أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغبية والقدح فيه وهتك ستره وذكر مساوئه ، فهذه بمنزلة هدايا تهديها إليه ، أعني أنك بذلك تهدي إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة ، كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزول ، نعم كان الله عليه نعمة إذ وفقك للحسنات فنقلتها إليه فأضفت إليه نعمة إلى نعمة ، وأضفت إلى نفسك شقاوة إلى شقاوة .

وأما منفعته في الدنيا فهو أن أغراض الخلق مساءة الأعداء وغمهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد ، وغاية أمانى أعدائك أن

الحسود يقوم به وصف الضلال (بإرادته الضلال لغيره ، فإن إرادة الكفر كفر) فمن نوى أنه سيكفر غداً مثلاً كفر في الحال ، (فمن اشتهد أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد ، فكأنه يريد أن يسلب نعمة الإيمان بحسد الكفار) فإنهم بنص الآية يريدون ذلك ، (وكذا سائر النعم) مما دق وجل ، (وإن اشتهدت أن تزول النعمة عن الخلق بحسدك ولا تزول عنك بحسد غيرك ، فهذا غاية الجهل والغبوة) وسره الفهم ، (فإن كل واحد من حقاء الحساد أيضاً يشتهي أن يخص بهذه الخاصية ونست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في أن لم تزول النعمة بالحسد مما يجب شكرها وأنت تجهلك تكرها) .

(وأما أن المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح ، أما منفعته في الدين فهو أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول باللسان والفعل بالغبية والقدح فيه وهتك ستره وذكر مساوئه) وعيوبه بين الناس ، (فهو بمنزلة هدايا تهديها إليه أعني أنك بذلك تهدي إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة ، فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزول) عنه . (نعم كان الله عليه نعمة إذ وفقك للحسنات فنقلتها إليه ، فأضفت إليه نعمة إلى نعمة ، وأضفت لنفسك شقاوة إلى شقاوة .

(وأما منفعته في الدنيا فهو أن أهم أغراض الخلق مساءة الأعداء وغمهم) ونكدهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ، ولا عذاب أعظم مما أنت فيه من ألم الحسد ، وغاية

يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم، وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم. ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك، ولكن في عذاب الحسد لتنظر إلى نعمة الله عليه فيتقطع قلبك حسداً، ولذلك قيل:

لا مات أعداؤك بل خلدوا حتى يروا فيك الذي يكمدُ
لا زلت محسوداً على نعمة فإنما الكامل من يحسدُ

ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته، ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد إلا كما يشتهي عدوك، فإذا إذا تأملت هذا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذا تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة. وصرت مذموماً عند الخالق والخلائق شقياً في الحال والمآل، ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت باقية، ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى وصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس الذي هو أعدى أعدائك، لأنه لما رآك محروماً من نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة،

أماني أعدائك) أي نهاية ما يتمنونه (أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم) وحسرة (بسببهم، وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم) ومتمناهم. (ولذلك لا يشتهي عدوك موتك، بل يشتهي أن تطول حياتك، ولكن في عذاب الحسد لتنظر إلى نعمة الله) عليه (ولينقطع قلبك حسداً ولذلك قيل:

(لا مات أعداؤك بل خلدوا حتى يروا فيك الذي يكمد)

أي يورث فيهم الكمد والحزن.

لا زلت محسوداً على نعمة فإنما الكامل من يحسد

ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته، ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده، فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد إلا كما يشتهي عدوك، فإذا إذا تأملت هذا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذا تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة، وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة، وصرت مذموماً عند الخلق شقياً في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة) تتوالى عليه (شئت أم أبيت) ليس بيدك شيء، (ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى توصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس الذي هو أعدى أعدائك) أي أكبر أعدائك (لأنه لما رآك محروماً عن نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة) له، (لأن

لأن من أحب الخير للمسلمين كان شريكاً في الخير، ومن فاته اللحاق بدرجة الأكابر في الدين لم يفته ثواب الحب لهم معها أحب ذلك، فخاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فتفوز بثواب الحب فبغضه إليك حتى لا تلحقه بحبك كما لم تلحقه بعملك.

وقد قال إعرابي للنبي ﷺ: يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم. فقال النبي ﷺ: « المرء مع من أحب » وقام إعرابي إلى رسول الله ﷺ وهو يخاطب فقال: يا رسول الله متى الساعة؟ فقال: « ما أعددت لها؟ » قال: ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام إلا إني أحب الله ورسوله، فقال ﷺ: « أنت مع من أحببت ». قال أنس: فما فرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ. إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كانت حب الله ورسوله. قال أنس: فنحن نحب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا نعمل مثل عملهم ونرجو

من أحب الخير للمسلمين كان شريكاً في الخير) ويشهد له ما رواه الخطيب من حديث جابر « من أحب قوماً على أهلهم حشر يوم القيامة في زمرة من فحوسب بحسابهم وإن لم يعمل بأعمالهم ». (ومن فاته اللحاق بدرجة الأكابر في الدين) من عباد الله الصالحين (لم يفته ثواب الحب لهم معها أحب ذلك فخاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فتفوز بثواب الحب فيبغضه إليك حتى لا تلحقه بحبك) له (كما لم تلحقه بعملك).

(وقد قال إعرابي) أي رجل من البادية (للنبي ﷺ: الرجل يحب القوم ولا يلحق بهم. فقال النبي ﷺ: « المرء مع من أحب ») أي في الدنيا والآخرة، ففي الدنيا بالطاعة والأدب الشرعي، وفي الآخرة بالعافية والقرب المشهدي، فمن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة. قال العراقي: متفق عليه من حديث ابن مسعود اهـ.

قلت: ولكن لفظه عندها المرء مع من أحب. قال العلائي: والحديث مشهور أو متواتر لكثرة طرقة. (وقام إعرابي إلى رسول الله ﷺ وهو يخاطب فقال: متى الساعة؟ فقال: « ما أعددت لها؟ » قال: ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام إلا إني أحب الله ورسوله، فقال ﷺ: « أنت مع من أحببت ») أي في زمرة من إن لم تعمل بعملهم (قال أنس) رضي الله عنه: (فما فرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كان حب الله ورسوله. قال أنس) رضي الله عنه (فنحن نحب رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر ولا نعمل مثل عملهم، ونرجو أن نكون معهم) أي في زمرة من. قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس.

قلت: وكذلك رواه أحد وأبو داود والترمذي والنسائي، وعند بعضهم قال أنس: فما فرح

أن تكون معهم. وقال أبو موسى: قلت يا رسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب الصوَّام ولا يصوم، حتى عدَّ أشياء. فقال النبي ﷺ: « هو مع من أحب »، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز: إنه كان يقال إن استطعت أن تكون عالماً فكن عالماً، فإن لم تستطع أن تكون عالماً فكن متعلماً، فإن لم تستطع أن تكون متعلماً فأحبهم، فإن لم تستطع فلا تبغضهم، فقال: سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجاً.

فانظر الآن كيف حسدك إبليس ففوت عليك ثواب الحب، ثم لم يقنع به حتى بغض إليك أخاك وحملك على الكراهة حتى أتمت، وكيف لا وعساک تحاسد رجلاً من أهل

المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث. ورواه الدارقطني في السنن بزيادة « وله ما اكتسب » وذكر سببه أن اعرابياً جاء فبال في المسجد، فأمر رسول الله ﷺ بمكانه فاحترق فصب عليه دلو فقال الإعرابي: يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يعمل عملهم فذكره.

(وقال أبو موسى) الأشعري رضي الله عنه: (قلت يا رسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي، ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء، فقال النبي ﷺ: « هو مع من أحب ») قال العراقي: متفق عليه بلفظ آخر مختصر « الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم » قال « المرء مع من أحب » انتهى.

قلت: ووجد بخط الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى. وأما هذا اللفظ عن عتبة بن عمر مرسلًا.

(وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى: (إنه كان يقال إن استطعت أن تكون عالماً فكن عالماً، فإن لم تستطع أن تكون عالماً فكن متعلماً، فإن لم تستطع أن تكون متعلماً فأحبهم، فإن لم تستطع فلا تبغضهم، فقال) عمر بن عبد العزيز: (سبحان الله لقد جعل الله لنا مخرجاً) وقد أخرجه البزار في المسند، والطبراني في الأوسط من حديث أبي بكر: أغد عالماً أو متعلماً أو مستمعاً أو محبباً ولا تكن الخامسة فهلك. قال عطاء: قال لي مسعر: زدتنا خامسة لم تكن عندنا، والخامسة: أن تبغض العلم وأهله. وقال ابن عبد البر: هي معاداة العلماء ربغضهم ومن لم يبغهم فقد أبغضهم أو قارب وفيه الهلاك.

قال الولي العراقي في المجلس الثالث والأربعين بعد الخمسمائة من أماليه بعد ان رواه من طريق الطبراني عن محمد بن الحسين الأنماطي، عن عبيد بن جنادة الحلبي، عن عطاء بن مسلم، عن خالد الحذاء، عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه فذكره. إن هذا الحديث ضعيف ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، وعطاء بن مسلم هو الخفاف وهو ضعيف وعن أبي داود ليس بشيء.

(فانظر الآن كيف حسدك إبليس ففوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض إليك أخاك وحملك على الكراهية حتى أتمت) أي وقعت في الإثم، (وكيف لا) يكون ذلك (وعساک تحاسد رجلاً من أهل العلم وتحب) فيه (أن يخطيء) يوماً في مسألة (في دين الله

العلم وتحب أن يخطيء في دين الله تعالى وينكشف خطؤه ليفتضح؟ وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي إثم يزيد على ذلك؟ فليتك إذ فاتك اللحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الإثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث: «أهل الجنة ثلاثة: المحسن والمحب له والكاف عنه» أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهة، فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تكون من أهل واحد منها البتة، فقد نفذ فيك حسد إبليس وما نفذ حسدك في عدوك بل على نفسك، بل لو كوشفت بمالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرمي سهماً إلى عدوه ليصيب مقتله، فلا يصيبه بل يرجع إلى حدقته اليمنى فيقلعها، فيزيد غضبه فيعود ثانية فيرمي أشد من الأولى فيرجع إلى عينه الأخرى فيعميها، فيزداد غيظه فيعود ثالثة فيعود على رأسه فيشجعه، وعدوه سالم في كل حال وهو إليه راجع مرة بعد أخرى، وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه. وهذا حال الحسود

وينكشف خطؤه لينفضح) بين الناس، (وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم، وأي إثم يزيد على ذلك) إذا تأملت فيه، (فليتك إذا فاتك اللحاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الإثم وعذاب الآخرة، وقد جاء في الحديث: أهل الجنة ثلاثة المحسن) أي في عمله، (والمحب له، والكاف عنه) قال العراقي: لم أجد له أصلاً. (أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهة) فلا يؤذيه بقول ولا فعل ولا يحسده على نعمة أوتيتها ولا يبغضه ولا يكرهه. وروى الديلمي من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن آبائه عن علي رفعه «أربعة أنالهم شفيح يوم القيامة: المكرم لذريتي والقاضي لهم حوائجهم، والساعي لهم في أمورهم عندما اضطروا إليه، والمحب لهم بقلبه ولسانه» وقد سمعت هذا الحديث من لفظ الشريف الأجل عميد السادة ابن قناع محمد بن مقاس بن أبي نعي الحسيني رحمه الله تعالى بمصر.

(فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تدور بها البتة) وهو أن تعمل عملهم أو تحبهم أو تكف عنهم، (فقد نفذ) فيك (حسد إبليس وما نفذ حسدك على عدوك بل على نفسك) خاصة، (بل لو كوشفت بمالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرمي حجراً إلى عدوه ليصيب به مقتله) أي الموضع الذي إذا أصابه ذلك الحجر قتله (فلا يصيبه بل يرجع على حدقته اليمنى فيقلعها فيزيد غضبه) ثانياً، (فيعود ويرميه أشد من الأول) فيرجع الحجر على عينه الأخرى (فيعميها فيزداد غيظه، فيعود) مرة (ثالثة) فيرمي الحجر (فيعود على رأسه فيشجعه) ويدميه (وعدوه سالم في كل حال) لم يصبه شيء، (وهو إليه راجع مرة بعد أخرى، وأعداؤه حواله يفرحون به

وسخرية الشيطان منه ، بل حالك في الحسد أقبح من هذا لأن الرمية العائدة لم تفوت إلا العينين ولو بقيتا لفاتتا بالموت لا محالة . والحسد يعود بالإثم والإثم لا يفوت بالموت ، ولعله يسوقه إلى غضب الله وإلى النار ، فلأن تذهب عينه في الدنيا خير له من أن تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار . فانظر كيف انتقم الله من الحاسد إذا أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزها عنه ثم أزالها عن الحاسد ، إذ السلامة من الإثم نعمة والسلامة من الغم والكمد نعمة وقد زالتا عنه تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ ولا يحيقُ المَكْرُ السيِّئُ إلاَّ بأهله ﴾ [فاطر : ٤٣] وربما يتلى بعين ما يشتهي لعدوه ، وقلما يشمت شامت بمساءة إلا ويتلى بمثلها ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها : ما تمنيت لعثمان شيئاً إلا نزل بي ، حتى لو تمنيت له القتل لقتلت . فهذا إثم الحسد نفسه فكيف ما يجر إليه الحسد من الاختلاف وجحود الحق وإطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشفي من الأعداء ؟ وهو الداء الذي فيه هلك الأمم السالفة .

فهذه هي الأدوية العلمية فمهما تفكر الإنسان فيها بذهن صاف وقلب حاضر

ويضحكون عليه ، وهذا حال الحسود وسخرية الشيطان منه ، بل حالك في الحسد أقبح من هذا لأن الحجر العائد بعد الرمي لم يفوت إلا العين ، ولو بقيت لفاتت بالموت لا محالة ، والحسد يعود بالإثم والإثم لا يفوت بالموت ، ولعله يسوقه إلى غضب الله وإلى النار) إن لم يتب عنه (فلأن تذهب عينه في الدنيا خير له من أن تبقى له عين يدخل بها النار فيذهبها لهب النار) وفي نسخة فيقلعها لهيب النار .

(فانظر كيف انتقم الله من الحاسد إذ أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزها عنه ، ثم أزال نعمة الحاسد إذ السلامة من الإثم نعمة من الله تعالى ، و) كذا (السلامة من الغم والكمد نعمة) من الله تعالى ، (وقد زالتا عنه تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ ولا يحيقُ المَكْرُ السيِّئُ إلاَّ بأهله ﴾ وربما يتلى) الحاسد (بعين ما يشتهي لعدوه وقلما يشمت شامت لمساءة إلا ويتلى بمثلها) ففي الخبر : « لا تظهر الثماتة بأخيك فيعافيه الله ويبتليك » وتقدم قريباً . (قالت عائشة رضي الله عنها : ما تمنيت لعثمان رضي الله عنه شيئاً إلا نزل بي حتى لو تمنيت له القتل لقتلت) ، وكان سبب كلامها فيه لكثرة ما كان يبلغها من الشكاية في حقه من قبل جور عماله وابقائهم على أعمالهم ، فكانت كغيرها من الصحابة يفضون بذلك منه . (فهذا إثم الحسد نفسه ، فكيف بما يجر إليه الحسد من الاختلاف وجحود الحق وإطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشفي من الأعداء) والانتصار منهم ؟ (وهو الداء الذي به هلك الأمم السالفة) .

(فهذه هي الأدوية العلمية فمهما تفكر الإنسان فيها بذهن صاف) عن كدر الغش

انطفأت نار الحسد من قلبه، وعلم أنه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه.

وأما العمل النافع فيه فهو أن يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه نقيضه، فإن بعثه الحسد على القدح في محسوده كلف لسانه المدح له والثناء عليه، وإن حمله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار إليه، وإن بعثه على كف الإنعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الإنعام عليه، فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه، ومهما ظهر حبه عاد الحاسد فأحبه، وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد، لأن التواضع والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالإحسان، ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول فيطيب قلبه ويصير ما تكلفه أولاً: طبعاً آخرأً ولا يصدته عن ذلك قول الشيطان له: لو تواضعت وأنتيت عليه حملك العدو على العجز أو على النفاق أو الخوف وأن ذلك مذلة ومهانة، وذلك من خدع الشيطان ومكائده بل المجاملة تكلفاً كانت أو طبعاً تكسر سورة العداوة من الجانبين وتفل غربها وتعود القلوب

(وقلب حاضر إنطفأ من قلبه نار الحسد) في الحال، (وعلم أنه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه) ومشّت حاله وقد تقدم بيان ذلك.

(وأما العمل النافع فيه؛ فهو أن يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل، فينبغي أن يكلف نفسه نقيضه وضده، فإن بعثه الحسد على القدح فيه كلف نفسه المدح له والثناء عليه) فالقدح والمدح نقيضان إذا حلّ أحدهما ارتحل الثاني، (وإن حمله على التكبر عليه، ألزم نفسه التواضع له والاعتذار إليه، وإن بعثه على كف الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه، فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه، ومهما ظهر حبه عاد الحاسد وأحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد، لأن التواضع و) حسن (الثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنعم عليه ويستترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالإحسان، ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول فيطيب قلبه) ويصنو ظاهره (ويصير ما تكلفه أولاً) في أي أول مرة (طبعاً آخرأً) أي في آخر مرة (ولا يصدته) أي يمنعه (من ذلك قول الشيطان له) فما يوسوس إليه (لو تواضعت وأنتيت عليه حمله العدو على) العجز منك (أو على النفاق والخوف، وأن ذلك مذلة ومهانة، فإن ذلك من خدع الشيطان ومكائده) فإنا مقصود الشيطان أن تكون العداوة والبغضاء بين المسلمين على الأبد (بل المجاملة) على أي حال (تكلفاً كانت أو طبعاً تكسر سورة العداوة) أي شدتها وثورتها

التآلف والتحاب، وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد.

فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا أنها مرّة على القلوب جداً ولكن النفع في الدواء المرّ. فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء؛ وإنما تهون مرارة هذا الدواء، أعني التواضع للأعداء والتقرب إليهم، بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى وحب ما أحبه، وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل، وعند ذلك يريد ما لا يكون، إذ لا مطعم في أن يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخسة، ولا طريق إلى الخلاص من هذا الذل إلا بأحد أمرين: إما بأن يكون ما تريد أو بأن تريد ما يكون، والأوّل ليس إليك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه. وأما الثاني: فللمجاهدة فيه مدخل، وتحصيله بالرياضة ممكن، فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الكلي.

فأما الدواء المفصل: فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وغيره وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي، وسيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله

(من الجانبين ويقل) أي يكسر (غربها) أي حدثها (وتعود القلوب) أي يحركها (إلى التآلف والتحاب) (والتوادد، (وبه تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد).

(فهذه هي أدوية الحسد) علماً وعملاً (وهي نافعة جداً إلا أنها مرّة جداً، ولكن النفع في الدواء المرّ فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء، وإنما تهون مرارة هذا الدواء. أعني التواضع للأعداء أو التقرب إليهم بالمدح والثناء) أو ببذل الاحسان وغير ذلك (بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها بأن يتحقق بها حتى تنكشف له إنكشافاً برهانياً وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله وقدره) والتسليم لأوامره (وحب ما أحبه وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها) أي النفس (جهل) وغبابة، (وعند ذلك يريد ما لا يكون) مما تبذره القدرة (إذ لا مطعم في أن يكون ما يريد، وفوات المراد ذل وخسة ولا طريق إلى الخلاص من هذا الذل إلا بأحد أمرين: إما بأن يكون ما تريد، أو بأن تريد ما يكون. والأوّل ليس إليك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه أبداً) ومن ذلك قولهم: الرب يريد والعبد يريد ولا يكون في الكون إلا ما يريد. (وأما الثاني: فللمجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرياضة ممكن فيجب تحصيله على كل عاقل وان يمرن نفسه بجرياتها تحت مجاري الأقدار ويكلفها بالرضا والتسليم حتى تكون إرادتها تابعة لإرادة الحق سبحانه) وترضى بما يكون. (هذا هو الدواء الكلي) بطريق الإجمال.

(فأما الدواء المفصل فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي) والتنافر والبغضاء وغير ذلك فيتأصلها من أصلها. (وسياتي تفصيل مداواة هذه

تعالى - فإنها مواد هذا المرض ولا ينقمع المرض إلا بقمع المادة، فإن لم تقمع المادة لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين وتطفئة، ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مواد، فإنه ما دام محباً للجاه فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه والمنزلة في قلوب الناس دونه، ويغمه ذلك لا محالة، وإنما غاية أن يهون الغم على نفسه ولا يظهر بلسانه ويده، فأما الخلو عنه رأساً فلا يمكنه والله الموفق .

بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب:

اعلم أن المؤذي ممقوت بالطبع، ومن آذاك فلا يمكنك أن لا تبغضه غالباً، فإذا تسيرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له حتى يستوي عندك حسن حال عدوك وسوء حاله، بل لا تزال تدرك في النفس بينها تفرقة، ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له، ولكن إن قوي ذلك فيك حتى بعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت حسود عاص يحسدك، وإن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة

الأسباب في مواضعها) اللائقة من هذا الكتاب، (فإنها) أي تلك الأسباب (مواد هذا المرض ولا ينقمع المرض إلا بقمع المادة) التي منها نشأ ذلك المرض، (فإن لم تقمع المادة لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين) في الجملة (وتطفئة، ولا يزال) المرض (يعود مرة بعد أخرى ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مراده فإنه ما دام محباً للحياة فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاه والمنزلة في قلوب الناس دونه ويغمه ذلك لا محالة، وإنما غاية أن يهون الغم عن نفسه) ويخفيه (ولا يظهر بلسانه ويده، فأما الخلو عنه رأساً فلا يمكنه والله الموفق) .

بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب:

(اعلم) هداك الله تعالى (أن المؤذي ممقوت بالطبع) أي يبغضه الناس طبعاً، (ومن آذاك) بوجه من الوجود في نفسك أو من عليه حياطتك، (فلا يمكنك أن لا تبغضه غالباً فإذا تسيرت له نعمة) من الله تعالى (فلا يمكنك أن لا تكرهها له حتى يستوي عندك حسن حال عدوك وسوء حاله، بل لا تزال تدرك في النفس بينها تفرقة) وتمييزاً، (ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له) ويسول لك في تحسبه، (ولكن إن قوي ذلك فيك حتى بعثك) أي حلك (على إظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية، فأنت) حينئذ (حسود عاص يحسدك وإن كفت ظاهرك) من القول والفعل (بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة) على المحسود، (وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت

فأنت أيضاً حسود عاص، لأن الحسد صفة القلب لا صفة الفعل، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ [الحشر: ٩] وقال عز وجل: ﴿وَدَّوَّا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [النساء: ٨٩] وقال: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٠] أما الفعل فهو غيبة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد، بل محل الحسد القلب دون الجوارح. نعم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها بل هو معصية بينك وبين الله تعالى، وإنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح، فأما إذا كفت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع، فقد أدبت الواجب عليك، ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا، فأما تغيير الطبع ليستوي عنده المؤذي والمحسن ويكون فرحه أو غمه بما تيسر لها من نعمة أو تنصب عليها من بلية سواء، فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه ما دام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا، إلا أن يصير مستغرقاً بحب الله تعالى مثل السكران الواله، فقد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت

أيضاً) في هذه الحالة (حسود عاص؛ فإن الحسد صفة القلب لا صفة الفعل. قال تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ وقال تعالى: ﴿وَدَّوَّا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ وقال تعالى: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ الآية. فهذه الآيات دالة على أن الحسد من صفات القلب.

(أما الفعل: فهو غيبة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوارح) فالقلب مستقره والجوارح مظاهر آثاره. (نعم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها) كما قلنا في الغيبة، (بل هي معصية بينك وبين الله تعالى، وإنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح) كالغيبة والنميمة والشم ونحوها، (فأما إذا كفت ظاهرك وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها، فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع، فقد أدبت الواجب عليك) وأنت بالميسور منه، (ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا، فأما تغيير الطبع ليستوي عنده المؤذي والمحسن ويكون فرحه أو غمه بما تيسر لها من نعمة أو ينصب عليها من بلية سواء، فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه ما دام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا) ومختلطاً بدواعيها (إلا أن يكون مستغرقاً بحب الله تعالى) مستهتراً بذكره (مثل السكران الواله فقد ينتهي أمره

قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد ، بل ينظر إلى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة ، ويرى الكل عباد الله وأفعالهم أفعالاً لله ، ويبراهم مسخرين وذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، ثم يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ويعود العدو إلى منازعته - أعني الشيطان - فإنه ينازع بالوسوسة فمهما قابل ذلك بكرهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه . وقد ذهب ذاهبون إلى أنه لا يأثم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه لما روي عن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال: غمه فإنه لا يضرك ما لم تبده ، وروي عنه موقوفاً ومرفوعاً إلى النبي ﷺ انه قال : « ثلاثة لا يخلو منهم المؤمن وله منهم مخرج » فمخرجه من الحسد أن

إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد ، بل ينظر إلى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة ويرى الكل عباد الله وأفعالهم أفعالاً ويبراهم مسخرين) ولا يتم ذلك إلا بعد الترتي من حضيض المجاز إلى ارتفاع الحقيقة واستكمال المراج فیری ما ذكر بالمشاهدة العيانية وتنفي عنه الكثرة بالكلية ويستغرق بالفردانية المحضة ، فلا يبقى فيه متسع لغبر الله تعالى ، ثم في نظره إلى الكل بعين الرحمة تفصيل ، فإن كان ممن يصرف الغافلین إلى الله تعالى بطريق اللطف وينظر إلى العصاة لا بعين الازدراء فهو في تجلي اسمه الرحمن ، وإن كان ممن لا يدع فاقة لمحتاج إلا سدّها بقدر طاقته أو شاركه في الحزن بسبب حاجته فهو في تجلي اسمه الرحيم ، (وذلك إن كان) أي وجد (فهو كالبرق الخاطف لا يدوم) مع العارف ولا يستمر بل تارة وتارة (ويرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه) الذي جبل عليه ، (ويعود العدو إلى منازعته أعني الشيطان فإنه ينازع بالوسوسة) ويسؤل له ما يوافق هوى النفس ، (فمهما قابل ذلك بكرهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه) فإن هذا القدر هو الذي يدخل تحت الاختيار ، (وقد ذهب ذاهبون إلى أن لا يأثم إذا لم يظهر الحسد عن جوارحه ، كما روي عن الحسن) البصري رحه الله تعالى (أنه سئل عن الحسد فقال: غمه فإنه لا يضرك ما لم تبده) تقدم قريباً بلفظ: سأل رجل الحسن هل يحسد المؤمن؟ قال: ما أنساه بني يعقوب . نعم ولكن غمه في صدرك وأنه لا يضرك ما لم تعد به يداً أو لساناً . (وروي عنه موقوفاً) عليه (ومرفوعاً إلى رسول الله ﷺ انه قال « ثلاث لا يخلو منهم مؤمن وله منهم مخرج فمخرجه من الحسد ان لا يبغى ») .

أما الموقوف وهو مرسل الحسن ، فرواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد ، ورسته في كتاب الإيمان له بلفظ: « ثلاث لم تسل منها هذه الأمة الحسد والظن والطيرة ألا أنبئكم بالمخرج منها إذا ظننت فلا تحقق وإذا حدثت فلا تبغ وإذا تطيرت فامض » .

وأما المرفوع بلفظ « ثلاث لازمات لأمتي سوء الظن والحسد والطيرة فإذا ظننت فلا تحقق وإذا حدثت فاستغفر الله وإذا تطيرت فامض » هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب التوبيخ ، والطبراني في الكبير من حديث حارثة بن النعمان ، وقد تقدم ذكر كل من اللفظين قريباً .

لا يعني، والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو، وتلك الكراهة تمنعه من البغي والإيذاء، فإن جميع ما ورد من الأخبار في ذم الحسد يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم، ثم الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال. فكل من يجب إساءة مسلم فهو حاسد. فإذا كونه آثماً بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد، والأظهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات والأخبار ومن حيث المعنى، إذ يبعد أن يعفى عن العبد في إرادته إساءة مسلم واشتاله بالقلب على ذلك من غير كراهة. وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال.

أحدها: أن تحب مساءتهم بطبعك، وتكره حبك لذلك وميل قلبك إليه بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك، وهذا معفو عنه قطعاً لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه.

الثاني: أن تحب ذلك وتظهر الفرح بمساءته إما بلسانك أو بجوارحك، فهذا هو الحسد المحظور قطعاً.

(والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل ومقابلة حب الطبع) وميله (لزوال نعمة العدو، وتلك الكراهة تمنعه من البغي) عليه (ومن الإيذاء له فإن جميع ما ورد من الأخبار في ذم الحسد) مما تقدم ذكر بعضها (يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم) على الإطلاق، (والحسد عبارة عن صفة القلب لا من الأفعال) الصادرة عن الجوارح، (فكل محب مساءة المسلمين) ومضرتهم (فهو حاسد فإذا كونه آثماً بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد، والأظهر) من القولين (ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات والأخبار، ومن حيث المعنى إذ يبعد أن يعفى عن العبد في إرادته مساءة مسلم) واشتاله بالقلب عليها من غير كراهة لها.

(وقد عرفت من هذا أن لك من أعدائك ثلاثة أحوال):

(أحدها: ان تحب مساءتهم بطبعك) من حيث مجانسته بالنفس (وتكره) حبك لذلك وميل قلبك إليه بعقلك (وتمقت نفسك) أي تبعضها (عليه، وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل عنك وهذا معفو عنه قطعاً) أي من غير شك فيه، (لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه).

(الثانية: أن تحب ذلك وتظهر الفرح بمساءته) وغمه (إما بلسانك) بالقدح والشم ونحوه، (أو بجوارحك) أي بفعلها، (فهذا هو الحسد المحظور قطعاً) أي من غير شك فيه.

الثالث: وهو بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقت لنفسك على حسدك، ومن غير إنكار منك على قلبك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه، وهذا في محل الخلاف. والظاهر أنه لا يخلو عن إثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه. والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الثالثة: وهو بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك ومن غير إنكار منك على قلبك (ولا الكرامة له،) ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه (من القول والعمل،) وهذا محل الخلاف (فمن ذاهب إلى أنه لا يأتى ومن ذاهب إلى أنه يأتى،) والظاهر أنه لا يخلو من إثم بقدر قوة ذلك وضعفه (فإذا كان حبه له قوياً كان الإثم كذلك، وإن كان ضعيفاً كان الإثم كذلك والله أعلم.

وبه تم كتاب ذم الغضب والحقد والحسد، والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد أفضل المخلوقات وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً، كان الفراغ منه في الأول من نهار الثلاثاء سادس عشر صفر الخير من شهر سنة مائتين وألف على يد مسوده محمد مرتضى الحسيني غفر له بمه وكرمه آمين، والحمد لله رب العالمين.

كتاب ذم الدنيا وهو الكتاب السادس
من ربيع المهلكات من كتب
احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وضحبه وسام تسليماً

الحمد لله الذي أضعف قوالب الأصفياء بالمجاهدات، وأسعد قلوب الأولياء بالمشاهدات، وخلص أشباح المتقين من ظلم الشهوات، وأخلص أرواح الموقنين عن ظلم الشبهات، أحدهم حمداً من رأى آيات قدرته الباهرة، وشاهد شواهد فردانيته القاهرة، فأنكشفت له عجاب المقدورات، وأشكره شكر من اعترف بمجده وكهاله، واغترف من بحر جوده وأفضاله، فخطب بأسرار المنازل، وأشهد أن لا إله إلا الله إلهاً واحداً ورباً قادراً فأطر الأرضين والسماوات، شهادة تؤذن باخلاص الضمائر والطويات، وتثير مطالع أنوارها غياهب الشكوك وسدف الدجنات، وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله، وحببيه وخليله، المبعوث إلى كافة البريات بالآيات الباهرات، المنعوت باشرف الخلال الزاكيات، صلى الله عليه وعلى آله الائمة الهداة، وأصحابه الفضلاء الثقات، وعلى أتباعهم باحسان ما هبت في الأسحار النسائم وسلم كثيراً كثير .
(وبعد) : فهذا شرح .

كتاب ذم الدنيا

وهو السادس من الربيع الثالث من كتاب الاحياء للإمام الرباني حجة الإسلام الغزالي أبي حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد الغزالي، نفع الله بأسرار علومه، وأفاض علينا من أفاضات أنوار فهمه، حللت فيه عقدة ألفاظه الغريبة، ورفعت من جوه معانيها حجب الخفاء والريبة مع تتبع تخريج ما أورده فيه من الأخبار والآثار، وما نقل من أقوال الصالحين، ومن أحوال الأخيار على وجه غير مخل ولا تمحل، أن لم يصبه وابل فطل، مستعيناً بالله في سائر الأمور، سائلاً منه الأمداد وشرح الصدور، فنعم المولى ونعم النصير، وهو على كل شيء قدير .

قال المصنف رحمه الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتنا . وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها حتى نظروا في شواهدا وآياتها ، ووزنوا بحسناتها سيئاتها فعملوا أنه يزيد منكراها علم معروفها ولا يفي مرجوها بمخوفها ولا يسلم طلوعها من كسوفها ، ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بجهاها ، ولها أسرار سوء قبائح تهلك الراغبين في وصلها ، ثم هي فرارة عن طلابها شحيحة ياقبالها وإذا أقبلت لم يؤمن شرها ووبالها ، إن أحسنت ساعة أساءت سنة . وإن أساءت مرة جعلتها سنة ، فدوائر إقبالها على التقارب دائرة ، وتجارة بنيتها خاسرة باثرة ، وآفاتنا على التوالي لصدور طلابها راشقة ، ومجاري أحوالها بذل طالبها ناطقة ،

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا) أي دواهبها قاله الكسائي وقيل الغائلة الفساد والشر ، (وآفاتنا وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها) . أصل العورة السوءة هُـمِيت بها لقبح انكشافها والنظر إليها وكل شيء يستره الانسان أنفة وحياء فهو عورة ، (حتى نظروا في شواهدا وآياتها) الدالة عليها ، (ووزنوا بحسناتها سيئاتها فعملوا أنه يزيد منكراها على معروفها) المنكر ما أنكره العقل والشرع والمعروف ضده ، (ولا يفي) من الوفاء (مرجوها بمخوفها) أي تخوفها يزيد على مرجوها (ولا يسلم طلوعها من كسوفها) أي من تغيرها وزوالها ، (ولكنها في صورة امرأة مليحة) الصورة (تستميل الناس) أي تصرفهم إليها (بجهاها) أي زينتها . أشار بذلك إلى ما ذكر صاحب القوت أنه قد كوشف بها بعض الأولياء في صورة امرأة ، ورأى أكف الخلق ممدودة إليها وهي تجعل في أيديهم شيئاً قال : وطائفة عمر عليها مكتوفي الأيدي لا ينظرون إليها فلا تعطيم شيئاً ، (ولها أسرار سوء قبائح تهلك الراغبين في وصلها) أي مواصلتها ، (ثم هي فرارة) أي كثيرة الفرار والشرد (عن طلابها) جمع طالب (شحيحة ياقبالها) أي بخيلة به إن هي أقبلت على أحد منهم لم تعطه من اقبالها شيئاً ، (وإذا أقبلت لم يؤمن شرها) أي ضررها ونكابتها (ووبالها) أي وخها وسوء عاقبتها (إن أحسنت) إلى أحد (ساعة) من الدهر (أساءت سنة) وهي عند العرب أربعة أزمنة ، (وإن أساءت مرة) واحدة (جعلتها) أي الاساءة (سنة) متبعة لا تنثني عنها ، (فدوائر اقبالها على التقارب دائرة) أي تدور دوائرها بالهلاك متقاربة ، (وتجارة بنيتها) أي أولادها (خاسرة) غير رابحة (باثرة) من البوار وهو الهلاك ، (وآفاتنا على التوالي) أي على تعاقب الزمن (بصدور طلابها راشقة) كما ترشق السهام بالأغراض ، (ومجاري أحوالها بذل طالبها

فكل مغرور بها إلى الذل مصيره. وكل متكبر بها إلى التحسر مسيرة. شأنها الهرب من طالبها والطلب لها ربها، ومن خدمها فاتته، ومن أعرض عنها واتته، لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات ولا ينفك سرورها عن المنغصات، سلامتها تعقب السقم، وشبابها يسوق إلى الهرم، ونعيمها لا يثمر إلا الحسرة والندم فهي خداعة مكاراة، طيارة فرارة، لا تزال تتزين لطلابها حتى إذا صاروا من أحبابها، كشرت لهم عن أنيابها، وشوشت عليهم مناظم أسبابها، وكشفت لهم عن مكنون عجايبها، فأذاقتهم قوائل سهامها، ورشقتهم بصوائب سهامها، بينما أصحابها منها في سرور وإنعام إذ ولت عنهم كأنها أضغاث أحلام، ثم عكرت عليهم بدواهيها فطحتهم طحن الحصيد ووارتهم في أكفانهم تحت الصعيد، إن ملكت واحداً منهم جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيداً كأن لم يغن بالأمس. تمني أصحابها سروراً وتعددهم غروراً حتى يأملون كثيراً ويبنون قصوراً.

ناطقة) أي مصرحة بلسان حالها. (فكل متعزز بها إلى الذل مصيره) أي مرجعه وعاقبته، (وكل متكبر بها إلى التحسر) أي التلهف (مسيره شأنها الهرب من طالبها) أي تفر من يطلبها (والطلب لها ربها) أي تطلب من هرب عنها وولاهها بظهره (من خدمها) وفي نسخة من قصدها (فاتته، ومن أعرض عنها واتته) أي وافقته (لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات) والشوائب هي الأذناس والأقذار. واحداً شائبة قاله الجوهري. (ولا ينفك سرورها عن المنغصات) أي المكدرات (سلامتها تعقب السقم) أي المرض (وشبابها يسوق إلى الهرم) أي الضعف والكبر، (ونعيمها لا يثمر إلا الحسرة والندم فهي خداعة) كثيرة الخداع، (مكاراة) كثير المكر، (طيارة) كثير الطيران، (فرارة) كثيرة الفرار فهي كما قال بعضهم: وأجاد إن جلت أوجلت أو حلت أو حلت أو كست أو كست (لا تزال تتزين لطلابها) بأنواع الزين، (حتى إذا ركنوا) إليها و(صاروا من أحبابها كشرت لهم عن أنيابها) أي أفضحت لهم بالعداوة والشر، كما أن الكلب إذا هرَّ على أحد كثر عن أنيابه أي أظهر (وشوشت) أي غيرت وخلطت (عليهم مناظم أسبابها) أي الأسباب المنطومة في سلك الاعتدال، (وكشفت لهم عن مكنون عجايبها فأذاقتهم قوائل سهامها) جمع سم (ورشقتهم بصوائب سهامها) أي رمتهم بسهامها الصائبة التي لا تكاد تخطئ. (بينما أصحابها منها في سرور وإنعام إذ ولت عنهم) أي أدبرت (كأنها أضغاث أحلام) كناية عن الشيء كأنه لم يكن، (ثم كرت) أي رجعت (عليهم بدواهيها) أي شدائدها (فطحتهم طحن الحصيد) أي الزرع المحصود (ووارتهم) أي سترتهم (في أكفانهم تحت الصعيد) أي وجه الأرض (إن ملكت واحداً جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيداً) أي محصوداً ومكسراً (كان لم يغن بالأمس تمني أصحابها سروراً وتعددهم غروراً) أي تغرهم في وعددها (حتى يؤملون كثيراً ويبنون قصوراً) أي أنبئة مرتفعة (فتصبح قصورهم قبوراً) أي تزول إليها (وجهمهم بوراً)

فتصح قصورهم قبوراً وجمعهم بوراً . وسعيهم هباء منشوراً ودعاؤهم ثبوراً ، هذه صفتها وكان أمر الله قدراً مقدوراً . والصلاة على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشيراً ونذيراً وسراجاً منيراً . وعلى من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهيراً وعلى الظالمين نصيراً وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد ؛ فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لأوليائه الله وعدوة لأعداء الله ، أما عداوتها لله فإنها قطعت الطريق على عباد الله . ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها . وأما عداوتها لأوليائه الله عز وجل ؛ فإنها تزينت لهم بزينتها وعمتهم بزهرتها ونضارتها حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها . وأما عداوتها لأعداء الله ؛ فإنها استدرجتهم بمكرها وكيدها فاقتنصتهم بشبكتها حتى وثقوا بها . وعولوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها . فاجتئوا منها حسرة تنقطع دونها الأكباد . ثم حرمتهم السعادة أبد الآباد . فهم على فراقها يتحسرون ومن مكابدها يستغيثون ولا يغاثون . بل يقال لهم : ﴿ اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا

أي هلاكاً (وسعيهم هباء) ما يرى في ضوء الشمس (منشوراً) أي مبدداً . (وكان أمر الله قدراً مقدوراً) وهذا السياق منتزع من خطبة لعلي رضي الله عنه ذكرها صاحب نهج البلاغة ، وسيأتي ذكر بعضها (والصلاة على) سيدنا (محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين) أي كافة الخلق أجمعين (بشيراً) لأهل الإيمان بالجنان (ونذيراً) أي منذر الأهل الكفر بالنيران (وعلى من كان من آله وأصحابه له في الدين ظهيراً) أي معيناً في إقامته (وعلى الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والنفاق (نصيراً) أي ناصراً (وسلم) تسليماً (كثيراً) .

(أما بعد ؛ فإن الدنيا عدوة لله وعدوة لأوليائه الله وعدوة لأعداء الله . أما عداوتها لله فإنها قطعت الطريق على عباد الله) السالكين إليه ، (ولذلك) أي لأجل عداوتها لله (لم ينظر الله إليها) نظر عناية (منذ خلقها) كما ورد ذلك في الخبر ، وسيأتي بيانه . (وأما عداوتها لأوليائه الله فإنها تزينت لهم بزينتها وعمتهم) أي شملتهم (بزهرتها ونضارتها) وهي متاعها وزينتها (حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها) وقطعوا النظر عن زينتها . (وأما عداوتها لأعداء الله فإنها استدرجتهم) أي أخذتهم درجة درجة (بمكرها ومكيدتها واقتنصتهم) أي صادتهم (بشبكتها) وهي محركة آلة الصيد ، (حتى وثقوا بها) أي اطمأنوا بها ، (وعولوا) أي اعتمدوا (عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها فاجتئوا منها حسرة تنقطع دونها الأكباد ثم حرمتهم السعادة أبد الآباد) أي إلى آخر الدهر . (فهم على فراقها يتحسرون) أي يتلهفون ، (ومن مكابدها يستغيثون ولا يغاثون) أي ولا ينصرون ، (بل يقال لهم ؛ ﴿ اخْسَئُوا ﴾ أي ذلوا (فيها ولا تكلمون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف

تَكَلَّمُونَ ﴿ [المؤمنون : ١٠٨] ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿ [البقرة : ٨٦] .

وإذا عظمت غوائل الدنيا وشرورها فلا بد أولاً من معرفة حقيقة الدنيا وما هي؟ وما الحكمة في خلقها مع عداوتها؟ وما مدخل غرورها وشرورها؟ فإن من لا يعرفه.. الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه. ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها، وحقيقتها وتفصيل معانيها، وأصناف الأشغال المتعلقة بها، ووجه الحاجة إليها، أصولها، وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى، وهو المعين على ما يرتضيه.

بيان ذم الدنيا:

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة. وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة. بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا إلا لذلك، فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها فقد روي أن رسول الله ﷺ مر على شاة ميتة فقال: «أترون هذه الشاة هينة على أهلها؟» قالوا: من هوانها ألقوها. قال: «والذي نفسي

عنهم العذاب ولا هم ينصرون ﴿) وهذا مقتبس من كلام عمر بن عبد العزيز فيما أخرجه صاحب الخلية أنه كتب إلى عامله عدي بن ارطاة أما بعد: فإن الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعدائه، فأما أولياء الله فغمتهم وأما أعداء الله فغوتهم. (وإذا عظمت غوائل الدنيا وشرورها فلا بد أولاً من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما مدخل غرورها وشرورها فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه) وهو لا يشعر. (ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الأشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إليها أصولها، وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرتضيه) .

بيان ذم الدنيا:

(الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة، وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة، بل هو مقصود الأنبياء عليهم السلام ولم يبعثوا إلا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها، فقد روي أن رسول الله ﷺ مر على شاة ميتة) شائلة برجلها وفي لفظ: يجدي أجرب ميت (فقال: «أترون هذه الشاة هينة على أهلها» قالوا: من هوانها ألقوها. قال:

بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء». وقال عليه السلام: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر».

«والذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها، ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء» (قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث سهل بن سعد، وأخرجه الترمذي وقال: حسن صحيح، ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث المسور بن مخرمة دون هذه القطعة الأخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر اهـ).

قلت: رواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک من طريق أبي يحيى زكريا بن منظور، حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد به ولفظه: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي الخليفة فإذا هو بشاة ميتة شائلة برجلها فقال: «أترون هذه هيئة على صاحبها فوالذي نفسي بيده للدنيا أهون على الله من هذه على صاحبها ولو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها قطرة أبداً» وقال الحاكم: صحيح الإسناد وهو متعقب، فابن منظور ضعيف. وأما الجملة الأخيرة من الحديث فقط بلفظ المصنف، فقد أخرجها الترمذي من طريق عبد الحميد بن سليمان عن أبي حازم عن سهل بن سعد رفعه به، وقال: صحيح غريب من هذا الوجه وهو من هذا الوجه عند الطبراني وأبي نعيم، ومن طريقها أورده الضياء في المختارة، وكذلك رواه البيهقي في الشعب، وأخرجه كذلك القضاعي في مسند الشهاب من طريق أبي جعفر محمد بن أحمد بن أبي عوف: يحدثنا أبو مصعب، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر رفعه: «لو كانت الدنيا الخ». وكذلك رواه الخطيب عن رواية مالك. وفي الباب عن أبي هريرة أشار إليه الترمذي.

(وقال صلى الله عليه وسلم: «الدنيا سجن المؤمن» بالنسبة لما أعدله في الآخرة من النعيم المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أمامه من عذاب الجحيم، وقال بعضهم معنى قوله: الدنيا سجن المؤمن. أي لأنه ممنوع من شهواتها المحرمة، فكانه في سجن والكافر عكسه فكانه في جنة. وقال بعض العارفين: الدنيا سجن المؤمن إن شعر به وضيق فيه على نفسه طلبت السراح منه إلى الآخرة فيسعد، ومن لم يشعر بأنها سجن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليست باقية فيشتقى. قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ.

قلت: رواه من طريق الدرروردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وكذلك رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وكذا هو في حديث مالك عن العلاء.

وفي الباب عن ابن عمر وسليمان وابن عمر.

وأما حديث ابن عمر فأخرجه البزار والعسكري والقضاعي من طريق موسى بن عقبة بن عبدالله بن دينار عنه، ولفظه كسياق حديث أبي هريرة. وأخرجه الطبراني وأبو نعيم واللفظ له من حديث ابن عمر مرفوعاً: «يا أبا ذر إن الدنيا سجن المؤمن والقبر آمنه والجنة مصيره، يا أبا ذر إن الدنيا جنة الكافر والقبر عذابه والنار مصيره المؤمن من لم يخرج من ذل دنياه» الحديث.

وقال رسول الله ﷺ: «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله منها»، وقال أبو موسى الأشعري: قال رسول الله ﷺ: «من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر»

وأما حديث سلمان، فرواه الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک ولفظه لفظ حديث أبي هريرة، وأخرجه العسكري في الأمثال من طريق عامر بن عطية قال: رأيت سلمان أكره على طعام فقال: حسي إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا يا سلمان إنما الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر».

وأما حديث ابن عمرو، فأخرجه أحد والطبراني وأبو نعيم والحاكم من طريق أبي عبد الرحمن الجبلي عنه بلفظ: «الدنيا سجن المؤمن وسنته فإذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة» ورواه البغوي في شرح السنة، ورجال أحد رجال الصحيح غير عبد الله بن جنادة وهو ثقة. ورواه ابن المبارك في الزهد وزاد: «مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فخرج منه فجعل يتقلب في الأرض ويتفسح فيها». وقد روي عن الحسن مرسلأً أخرجه العسكري في الأمثال من طريق سعيد ابن سليمان عن ابن المبارك قال: كان الحسن يقول قال: النبي ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فالمؤمن يتزود والكافر يتمتع والله إن أصبح فيها مؤمناً إلا حزيناً وكيف لا يحزن من جاءه من الله إنه وارد جهنم ولم يأته أنه صادر عنها».

(وقال ﷺ: «الدنيا ملعونة») لأنها غرت النفوس بزهرتها ونضارتها فإمالتها من العبودية إلى الهوى حتى سلكت غير طريق الهدى (ملعون ما فيها) ويحتمل أن يكون المراد باللعن الترك أي متروكة متروك ما فيها وقد يقال أنها متروكة الأنبياء والأصفياء كما في الخبر الآخر لهم الدنيا ولنا الآخرة (إلا ما كان لله منها) قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد إلا ذكر الله وما والاها وعالم أو متعلم اهـ.

قلت: سياق المصنف أخرجه أبو نعيم في الخلية، والضياء في المختارة من حديث جابر بلفظ: «إلا ما كان منها لله عز وجل» وإسناده حسن.

وأما حديث أبي هريرة فرواه كذلك الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود وقال لم يروه عن ثوبان عن عبدة إلا أبو المطرف المغيرة بن مطرف ولفظه: «وعالمأً أو متعلمأً والمغيرة بن مطرف لا يعرف، وقد رواه البزار من هذا الطريق بلفظ إلا أمرأً بمعروف أو نهياً عن منكر وذكر الله» ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء بلفظ: «إلا ما ابتنى به وجه الله. قال المنذري: إسناده لا بأس به».

(وقال أبو موسى الأشعري) رضي الله عنه: «قال رسول الله ﷺ: من أحب دنياه أضر بآخرته) لأن حب الدنيا يشغله عن تفرغ قلبه لحب ربه ولسانه لذكره فيضر آخرته ولا بد (ومن أحب آخرته أضر بدنياه) لأن حب الآخرة يعطل عليه أسباب الكسب والمعاش فيضر بدنياه ولا بد، والباء في القرينتين للتعدي، (فأثروا) أي اختاروا (ما يبقى على ما يفنى)».

بدنيه فأثروا ما يبقى على ما يفنى»، وقال عليه السلام: «حب الدنيا رأس كل خطيئة»، وقال زيد بن أرقم: كنا مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فدعا بشراب فأتي بماء وعسل، فلما أدناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وسكتوا وما سكت: ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدرين على مساءلته قال: ثم مسح عينيه فقالوا: يا خليفة رسول الله ما

قال العراقي: رواه أحمد والبخاري وابن حبان والحاكم وصححه على شرط الشيخين.

قلت: وهو منقطع بين المطلب بن عبدالله وبين أبي موسى الهـ.

قلت: سبقه إلى ذلك الذهبي، وقد رواه كذلك القاضي في مسند الشهاب، والبيهقي في الشعب. وقال المنذري: رجال أحد ثقات وعند بعضهم ألا فآثروا بزيادة ألا التنبيهية.

(وقال عليه السلام: «حب الدنيا رأس كل خطيئة») لأنه يوقع في الشبهات ثم في المكروه ثم في التحريم، ولطالما أوقع في الكفر بل جميع الأمم المكذبة لأنبيائهم إنما حملهم على كفرهم حب الدنيا. هكذا رواه الديلمي في الفردوس من حديث علي ويعضد سنده ولم يخرج له ولده في المسند. وقال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه عن الحسن مرسلأ الهـ.

قلت: وقال البيهقي بعد أن أورد هذا ما لفظه ولا أصل له من حديث النبي إلا من مراسيل الحسن الهـ.

ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح كما نقله العراقي في شرح الألفية، ولذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات ورد عليه الخافظ ابن حجر بأن ابن المديني أثنى على مراسيل الحسن وقال: إذا رواها عنه الثقات صحاح وهذا فالإسناد إليه حسن الهـ.

وقال أبو زرعة: كل شيء يقول الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدت له أصلاً ثابتاً ما خلا أربعة أحاديث وليته ذكرها، وهذا القول عند البقاعي في الزهد، وأبي نعم في ترجمة الثوري من الحلية من قول عيسى بن مريم عليه السلام، وعند ابن أبي الدنيا في مكائيد الشيطان له من قول مالك بن دينار، وعند ابن يونس في ترجمة سعد بن مسعود التجيبي في تاريخ مصر له من قول سعد، هذا وجزم ابن تيمية أنه من قول جندب البجلي رضي الله عنه.

(وقال زيد بن أرقم) بن زيد يونس الأنصاري الخزرجي رضي الله عنه صحابي مشهور أول مشاهده الخندق، وأنزل الله تصديقه في سورة المنافقين، مات سنة ست وستين روى له الجماعة: (كنا مع أبي بكر رضي الله عنه فدعا بشراب فأتي بماء وعسل) أي ماء ممزوج بعسل، (فلما أدناه أي قرّبته من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وما سكت، ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدرين على مساءلته قال: ثم مسح عينيه) كناية عن سكوته من البكاء فإن من سكت مسح عينيه، (فقالوا: أي قال من حضر المجلس: يا خليفة رسول الله ما أبكاك؟ قال: كنت

أبكاك؟ قال: كنت مع رسول الله ﷺ فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئاً ولم أرَ معه أحداً، فقلت يا رسول الله ما الذي تدفع عن نفسك؟ قال: « هذه الدنيا مثلت لي فقلت لها: إليك عني ثم رجعت فقالت: إنك إن أفلتت مني لم يفلت مني من بعدك»، وقال ﷺ: « يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور ».

وروي أن رسول الله ﷺ وقف على مزبلة فقال: « هلموا إلى الدنيا وأخذ خرقاً قد بليت على تلك المزبلة وعظماً قد نخرت فقال: هذه الدنيا»، وهذه إشارة إلى أن زينة

مع رسول الله ﷺ فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئاً ولم أرَ معه أحداً فقلت: يا رسول الله ما الذي تدفع عن نفسك قال: « هذه الدنيا مثلت لي (أي صورت لي) (فقلت لها إليك عني) أي إذمهي عني فذهبت (ثم رجعت فقالت: إنك إن أفلتت مني) أي خلصت (لم يفلت مني من بعدك) » قال العراقي: رواه البزار بسند ضعيف بنحوه والحاكم وصحح إسناده وابن أبي الدنيا، والبيهقي من طريقه بلفظه اهـ .

تلت: قال أبو نعيم في الخلية: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم، حدثنا الحسن بن علي والفضل بن داود قالوا: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثنا عبد الواحد بن زيد، حدثنا أسلم، عن مرة الطيب، عن زيد بن أرقم أن أبا بكر رضي الله عنه استسقى فأتى بإناء فيه ماء وعسل، فلما أدناه من فيه بكى وأبكى من حوله فسكت وما سكتوا، ثم عاد فبكى حتى ظنوا أن لا يقدره! على مساءلته، ثم مسح وجهه فأفاق فقالوا: ما هاجك على هذا البكاء؟ قال: كنت مع النبي ﷺ وجعل يدفع عن نفسه شيئاً إليك عني إليك عني ولم أرَ معه أحداً فقلت: يا رسول الله أراك تدفع عنك شيئاً ولا أرى معك أحداً قال: « هذه الدنيا تمثلت لي بما فيها فقلت لا إليك عني فتنحت وقالت: أما والله لئن انفلتت مني لا ينفلت مني من بعدك فخشيت أن تكون قد لحقتني فذاك الذي أبكاني » وهكذا هو لفظ الحاكم والبيهقي، والذي ساقه المصنف هو لفظ ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا، وتبعه صاحب القوت والمصنف أخذه من سياق القوت.

(وقال ﷺ: « يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور ») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث أبي جعفر مرسلًا.

قلت: هو عبدالله بن المسود المدائني الهاشمي كذاب يضع الحديث وقد تقدم ذكره في الكتاب الذي قبله.

(وروي أن رسول الله ﷺ وقف على مزبلة) وهي الموضع الذي يرمي فيه الكنازة والزبالة (فقال: « هلموا إلى الدنيا وأخذ) منها (خرقاً قد بليت) من كثرة الاستعمال (على تلك المزبلة وعظماً قد نخرت) أي تفتتت (فقال: هذه الدنيا ») رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا، والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية أبي ميمون اللخمي مرسلًا. قال العراقي: وفيه بغية بن الوليد وقد ضعفه وهو مدلس .

الدنيا ستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي ترى بها ستصير عظماً بالية. وقال عليه السلام: « إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الحلية والنساء والطيب والثياب » ، وقال عيسى عليه السلام: لا تتخذوا الدنيا رباً فتتخذكم عبيداً إكنزوا كنزكم عند من لا يضيعه فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة. وقال عليه أفضل الصلاة والسلام أيضاً: يا معشر الحواريين إنني قد أكببت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدي فإن من خبت الدنيا أن عصى الله فيها، وإن من خبت الدنيا إن الآخرة لا تدرك إلا بتركها، ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل

قلت: قال الذهبي في الضعفاء: أبو ميمون عن رافع بن خديج مجهول.

(وهذا إشارة إلى أن زينتها ستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي تتزين بها ستصير عظماً بالية. وقال عليه السلام: « إن الدنيا حلوة خضرة) أي مشتهة مونة تعجب من رآها (وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الحلية والنساء والطيب والثياب ») رواه ابن أبي الدنيا من حديث الحسن مرسل هكذا بهذه الزيادة في آخر قال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد دون قوله: « إن بني إسرائيل » إلى آخره والشرط الأول متفق عليه اهـ.

قلت: ورواه كذلك مسلم والنسائي وآخرون من طريق سعيد بن يزيد أبي سلمة، عن أبي نصر، عن أبي سعيد. ومن رواه عن أبي نصر خلود بن جعفر، وسليمان بن طرخان التيمي، وعلي ابن زيد بن جدعان، وحديثه عند ابن ماجه والترمذي وقال: حسن، والمستمر بن ريان وهو عند العسكري من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: « الدنيا خضرة حلوة من أخذها بجحها بورك له فيها ورب متخوِّص في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة » وقد عزا الديلمي حديث الدنيا خضرة حلوة وأن رجلاً يتخوِّصون إلى البخاري عن خولة، والذي فيه من حديثها الجملة الثانية خاصة. نعم فيه حديث حكيم بن حزام: « إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإسراف نفس لم يبارك له فيه » الحديث. وفي الباب عن ميمون عند أبي يعلى، والطبراني، والرامهرمزي في الأمثال، وعن عبدالله بن عمر، وعند الطبراني فقط رفعاه « الدنيا حلوة خضرة ».

(وقال عيسى عليه السلام: لا تتخذوا الدنيا رباً فتتخذكم عبيداً إكنزوا كنزكم عند من لا يضيعه فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا. (وقال عليه أفضل الصلاة والسلام أيضاً: يا معشر الحواريين إنني قد أكببت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدي فإن من خبت الدنيا أن الله عصى فيها وإن من خبت الدنيا أن الآخرة لا تدرك إلا بتركها ألا فاعبروا

خطيئة حب الدنيا، ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً. وقال أيضاً: بطحت لكم الدنيا وجلستم على ظهرها فلا ينازعنكم فيها الملوك والنساء، فأما الملوك فلا تنازعوهم الدنيا فإنهم لن يعرضوا إليكم ما تركتموهم ودنياهم، وأما النساء فأتقوهن بالصوم والصلاة. وقال أيضاً: الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه، وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يجيء الموت فيأخذ بعنقه. وقال موسى بن يسار: قال النبي ﷺ: «إن الله عز وجل لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا وأنه منذ خلقها لم ينظر إليها»، وروي أن سليمان بن داود عليها السلام مر في موكبه

الدنيا ولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة ورثت أهلها حزناً طويلاً أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا، وفي الخلية لأبي نعم في ترجمة الثوري. قال عيسى عليه السلام: حب الدنيا رأس كل خطيئة، وقد تقدم وفي الفردوس للدلمي بلا سند من حديث ابن عمر: «الدنيا منظر الآخرة فاعبروها ولا تعمروها».

(وقال) عليه السلام أيضاً: (بطحت لكم الدنيا) أي مهدت وفرشت (وجلستم على ظهرها فلا ينازعنكم فيها الملوك والنساء، فأما الملوك فلا تنازعوهم الدنيا فإنهم لن يتعرضوا لكم ما تركتموهم ودنياهم، وأما النساء فأتقوهن بالصوم والصلاة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا. (وقال) عليه السلام أيضاً: (الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه) الذي كتب له فيها، (وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يجيء الموت فيأخذ بعنقه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا.

وقد رواه صاحب الخلية من حديث ابن مسعود مرفوعاً قال: حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا جبرون بن عيسى المصري، حدثنا يحيى بن سليمان، حدثنا فضيل بن عياض، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من أسر في قلبه حب الدنيا التاطب فيها بثلاث: شقاء لا ينفذ، وحرص لا يبلغ مناه، وأمل لا يبلغ منتهاه. فالدنيا طالبة ومطلوبة فمن طلب الدنيا طلبته الآخرة حتى يأتيه الموت فيأخذ بعنقه ومن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه» قال أبو نعم غريب من حديث فضيل والأعمش وحبيب لم نكتبه إلا من حديث جبرون عن يحيى.

(وقال موسى بن يسار) القرشي المطلبي المدني مولى قيس بن مخزومة وهو عم محمد بن إسحاق بن يسار. قال ابن معين: ثقة، وذكره ابن حبان في كتاب الثقات. استشهد به البخاري وروى له الباقر بن سوي الترمذي: (قال النبي ﷺ: «إن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا وإنه منذ خلقها لم ينظر إليها) نظر رضا وإلا فهو ينظر إليها نظراً تديراً ولسوا ذلك لاضمحلت». رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا عن موسى أنه بلغه أن النبي ﷺ قال فذكره. قال العراقي: ورواه البيهقي في الشعب من طريقه وهو مرسل.

والطير تظله والجن والإنس عن يمينه وشماله قال: فمر بعباد من بني إسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكاً عظيماً، قال: فسمع سليمان وقال: لتسيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطي ابن داود، فإن ما أعطي ابن داود يذهب والتسيحة تبقى. وقال ﷺ: «الهائم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت؟» وقال ﷺ: «الدنيا دار من لا دار له ومال من لا

قلت: ورواه الحاكم في التاريخ مرفوعاً من حديث أبي هريرة بلفظ: «إن الله لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا وما نظر إليها منذ خلقها بغضاً لها» وفي إسناده داود بن المحبر. قال أحد والنسائي: متروك. وروي ابن عساكر في التاريخ من مرسل علي بن الحسين بن علي: «إن الله تعالى لما خلق الدنيا عرض عنها فلم ينظر إليها من هوانها عليه». ومن حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إن الله لما خلق الدنيا نظر إليها ثم عرض عنها، ثم قال: وعزتي وجلالي لا أنزلنك إلا في شرار خلقي».

(وروي أن سليمان بن داود عليها السلام مرَّ في موكبه) أي في زينته وحشمته مع عسكره (والطير تظله) عن حر الشمس (والجن والإنس عن يمينه وشماله قال: فمرَّ بعباد من عباد بني إسرائيل فقال: والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكاً عظيماً. قال: فسمع سليمان) عليه السلام ذلك (فقال: لتسيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطي ابن داود) يعني نفسه، (فإن ما أعطي ابن داود يذهب والتسيحة تبقى) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا.

وقال صاحب الخلية: حدثنا أحمد بن جعفر، حدثنا عبدالله بن أحمد، حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، حدثنا أبو بكر بن عباس، عن إدريس بن وهب، حدثني أبي قال: كان لسليمان عليه السلام ألف بيت من قوارير وأسفله حديد فركب الريح يوماً فمرَّ بمحراث فنظر إليه المحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكاً عظيماً فحملته الريح لسليمان قال: فنزل حتى^(١) فقال: إني سمعت قولك لتسيحة واحدة لله تعالى منك خير مما أعطيه ابن داود، فقال المحراث: ذهب همك كما أذهب همي.

(وقال ﷺ: «الهائم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت») قال العراقي: رواه مسلم من حديث عبدالله بن الشخير انتهى.

قلت: وكذلك رواه الطيالسي، وسعيد بن منصور، وأحمد، وعبد بن حديد، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، والطبراني، والحاكم، وابن حبان، وابن مردويه، وأبو نعم في الخلية كلهم من طريق مطرف بن عبدالله بن الشخير عن أبيه ولفظهم: انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو يقرأ ﴿الهائم التكاثر﴾ وفي لفظ: وقد أنزلت عليه الهائم التكاثر وهو يقول: «ابن آدم» الخ.

(١) هنا بياض بالأصل.

مال له، ولها يجمع من لا عقل له، وعليها يعادي من لا علم له، وعليها يحسد من لا فقه له، ولها يسعى من لا يقين له» وقال عليه السلام: «من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء» «وألزم الله قلبه أربع خصال: هماً لا ينقطع عنه أبداً، وشغلاً لا يتفرغ منه

وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن مردويه من حديث أبي هريرة: «يقول العبد مالي مالي وإعماله من ماله ثلاثة: ما أكل فافني وما لبس فأبلى أو تصدق فابقي وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس».

وأخرج عبد بن حميد عن الحسن مرسلاً مرفوعاً: «يقول ابن آدم مالي مالي وماله من ماله إلا ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو أعطى فامضى».

(وقال عليه السلام: «الدنيا دار من لا دار له» قال الطيبي: لما كان القصد الأول من الدار الإقامة مع عيش هي أبدي والدنيا بخلافه لم تستحق أن تسمى داراً، فمن داره الدنيا فلا دار له ﴿إن الدار الآخرة لمي الحيوان لو كانوا يعلمون﴾ [العنكبوت: ٦٤] قال عيسى عليه السلام: من ذا الذي يبني على البحر داراً ذلكم الدنيا فلا تتخذوها قراراً. (ومال من لا مال له) لأن القصد من المال الإنفاق في وفرة القرب، فمن أتلفه في شهواته واستيفائه لذاته فحقيق فأن يقال لا مال له ﴿وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾ [الحديد: ٢٠] ولذلك قدم الظرف على عامله في قوله: (ولها يجمع من لا عقل له) لغفلته عما يهيمه في الآخرة ويراد منه في الدنيا، والمائل إنما يجمع للدار الآخرة ﴿وتزودوا فإن خير الزاد التقوى﴾ [البقرة: ١٩٧] (وعليها يعادي من لا علم عنده، وعليها يحسد من لا فقه له، ولها يسمى من لا يقين له) قال العراقي: رواه أحمد من حديث عائشة مقتصراً على قوله: «دار من لا دار له ولها يجمع من لا عقل له» دون بقبته، وزاد ابن أبي الدنيا، والبيهقي في الشعب من طريقه: «ومال من لا مال له» انتهى.

قلت: رواه أحمد من طريق ذويد عن أبي إسحاق عن عروة عن عائشة ورجاله رجال الصحيح غير ذويد وهو ثقة، ورواه البيهقي أيضاً من حديث ابن مسعود موقوفاً. قال المنذري: وإسناده جيد.

(وقال عليه السلام: «من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء» أي لاحظ له في قربه ومحبته ورضاه. رواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس، ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر، والحاكم من حديث حذيفة. قال العراقي: وكلها ضعيفة. ورواه هنا أيضاً عن حذيفة، وعند الحاكم من حديث ابن مسعود بسند فيه تألف بلفظ: «من أصبح وهمه غير الله فليس من الله، ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم» ورواه البيهقي وابن التاجر من حديث أنس بلفظ: «وأكبر همه».

(وقال عليه السلام: «من أصبح والدنيا أكبر همه ألزم الله قلبه أربع خصال) لا ينفك من واحدة حتى يأتيه الموت: (ها لا ينقطع منه أبداً، وشغلاً لا يتفرغ منه أبداً، وفقراً لا يبلغ

أبداً، وقرأ لا يبلغ غناه أبداً، وأملاً لا يبلغ منتهاه أبداً»، وقال أبو هريرة: قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جميعها بما فيها» فقلت: بلى يا رسول الله، فأخذ بيدي وأتى بي وادياً من أودية المدينة فإذا مزبلة فيها رؤوس أناس وعذرات وخرق وعظام، ثم قال: «يا أبا هريرة هذه الرؤوس كانت تحرص كحرصكم وتأمل كأملكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد ثم هي صائرة رماداً، وهذه العذرات هي ألوان أطمعتم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها من بطونهم فأصبحت والناس يتحامونها، وهذه الخرق البالية كانت رياشهم ولباسهم فأصبحت والرياح تصفقها، وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد، فمن كان باكياً على الدنيا فليبك» قال: فما برحنا حتى اشتد بكاؤنا.

يروى أن الله عز وجل لما أهبط آدم إلى الأرض قال له: ابن للخراب ولد للفناء.

غناه أبداً، وإملاً لا يبلغ منتهاه أبداً» (رواه الديلمي في الفردوس من حديث ابن عمر. قال العراقي: وإسناده ضعيف، والمصنف خلط الحديثين فجعلها حديثاً واحداً.

(وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جميعاً بما فيها؟ قلت: بلى يا رسول الله، فأخذ بيدي وأتى بي وادياً من أودية المدينة، فإذا مزبلة فيها رؤوس ناس وعذرات) جمع عذرة على وزن كلمة الخرة ولا يعرف تخفيفها (وخرق وعظام، ثم قال: «يا أبا هريرة هذه الرؤوس كانت تحرص كحرصكم وتأمل أمالكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد، ثم هي صائرة رماداً، وهذه العذرات ألوان أطمعتم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها من بطونهم فأصبحت والناس يتحامونها) أي يتباعدون عنها، (وهذه الخرق البالية كانت رياشهم ولباسهم فأصبحت والرياح تصفقها، وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد) أي يسرون ويقطعون، (فمن كان باكياً على الدنيا فليبك» قال: فما برحنا حتى اشتد بكاؤنا) قال العراقي: لم أجد له أصلاً.

قلت: لكن أورد صاحب القوت عن الحسن مرسلًا بنحوه، وسيأتي في أمثلة الدنيا.

(وروي أن الله عز وجل لما أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال) له: (ابن للخراب ولد للفناء) روى البيهقي في الشعب من رواية مؤمل بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة، عن عبد الرحمن بن أبي عمرة، عن أبي هريرة مرفوعاً: «إن ملكاً يباب من أبواب السماء ينادي: يا بني آدم لدوا للموت وابنو للخراب». وروي أيضاً من طريق موسى بن عبيدة، عن محمد بن ثابت، عن أبي حكيم مولى الزبير عن الزبير رفعه: «ما من صباح يصبح على العباد إلا وصارخ يصرخ لدوا للموت واجمعوا للفناء وابنو للخراب» وموسى

وقال داود بن هلال: مكتوب في صحف إبراهيم عليه السلام: يا دنيا ما أهونك على الأبرار الذين تصنعت وتزينت لهم، إني قذفت في قلوبهم بغضك والصدود عنك وما خلقت خلقاً أهون علي منك، كل شأنك صغير وإلى الفناء يصير قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومي لأحد ولا يدوم لك أحد، وإن بخل بك صاحبك وشح عليك، طوبى للأبرار الذين أطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة، طوبى لهم ما لهم عندي من الجزاء إذا وفدوا إلي من قبورهم إلا النور يسمى أمامهم والملائكة حافون بهم حتى أبلغهم ما يرجون من رحمتي. وقال رسول الله ﷺ: «الدنيا موقوفة بين السماء والأرض، منذ خلقها الله تعالى لم ينظر إليها، وتقول يوم

وشيخه ضعيفان، وأبو حكم مجهول، ولأبي نعم في الحلية من حديث ابن وهب، عن يحيى بن أيوب، عن عبيد الله بن زحر أن أبا ذر قال: تلدون للموت وتبتون للخراب وتؤثرون ما يفنى وتركون ما يبقى وهو موقوف منقطع. وقد رواه أحد في الزهد له من رواية ابن المبارك عن أبي أيوب، فأدخل بين عبيد الله وأبي ذر رجلاً. وأخرج الثعلبي في التفسير وفي القصص بإسناد واه جداً عن كعب الأحبار. قال: صاح ورشان عند سليمان بن داود عليها السلام فقال: أتدرون ما يقول هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «يقول لدوا للموت وابنوا للخراب» وأخرج أحد في الزهد من طريق عبد الواحد بن زياد قال: قال عيسى بن مريم عليه السلام: يا بني آدم لدوا للموت وابنوا للخراب فنفى نفوسكم وتبلى دياركم، وقد قيل في معنى ذلك:

له ملك ينادي كل يوم لدوا للموت وابنوا للخراب
وللحافظ ابن حجر في المعنى.

بني الدنيا أقلوا المم فيها فما فيها يؤول إلى الفسوات
بناء للخراب وجمع مال ليفنى والتوالد للمات

(وقال داود بن هلال) لم أجد له ترجمة (مكتوب في صحف إبراهيم عليه السلام: يا دنيا ما أهونك على الأبرار الذين تصنعت وتزينت لهم إني قذفت في قلوبهم بغضك والصد عنك، وما خلقت خلقاً أهون علي منك كل شأنك صغير وإلى الفناء تصيرين قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومي لأحد ولا يدوم أحد لك، وإن بخل بك صاحبك وشح عليك. طوبى للأبرار الذين أطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة. طوبى لهم ما لهم عندي من الجزاء إذا وفدوا إلي من قبورهم إلا النور يسمى أمامهم والملائكة حافون بهم حتى أبلغهم ما يرجون من رحمتي) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا.

(وقال ﷺ: «الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى لا ينظر إليها

القيامة يا رب إجعلني لأدنى أوليائك اليوم نصيباً فيقول اسكتي يا لا شيء إني لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم .»

وروي في أخبار آدم عليه السلام أنه لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل، ولم يكن ذلك مجموعاً في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة فلذلك نهي عن أكلها قال فجعل يدور في الجنة، فأمر الله تعالى ملكاً يخاطبه فقال له: قل له أي شيء تريد؟ قال آدم: أريد أن أضع ما في بطني من الأذى، فقبل للملك: قل له في أي مكان تريد أن تضعه أعلى الفرش أم على السرر أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار هل

وتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لأدنى أوليائك نصيباً اليوم . فيقول: اسكتي يا لا شيء إني لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم .) ولفظ القوت: وجاء في الخبر إن الدنيا موقوفة بين السماء والأرض لا ينظر الله إليها منذ خلقها إلى ان يفنيها تقول: يا رب لم تبغضني لم تمقتني؟ فيقول تعالى: اسكتي يا لا شيء . وفي لفظ آخر: أنت وأهلك إلى النار . وفي الحديث الآخر زيادة أنها تبعث يوم القيامة فيقول تعالى: ميزوا ما كان منها لي وألقوا سائرهما في النار، فتقول: يا رب اجعلني اليوم لأدنى عبادك في الجنة منزلة . فيقول: اسكتي يا لا شيء أنا لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم عندي في دار كرامتي انتهى .

وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن علي بن الحسين قال: قال علي بن أبي طالب: إذا كان يوم القيامة أنت الدنيا بأحسن زينتها، ثم: قالت: يا رب هبني نبض أوليائك . فيقول الله لها: يا لا شيء اذهبي فأنت لا شيء أنت أهون من أن أهبك لبعض أوليائي، فتطوى كما يطوى الثوب الخلق فتلقى في النار . وسأني للمصنف بعض هذا في هذا الباب وفيه التصريح بأنه من قول أبي هريرة . وقال العراقي: تقدم بعضه من رواية موسى بن يسار ولم أجد باقيه انتهى .

قلت: ووجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه: لابن ماجه نحوه عن ثوبان .

(وروي في أخبار آدم عليه السلام أنه لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل) بالضم التخين الذي يبقى أسفل الصائي (ولم يكن ذلك مجموعاً في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة، فلذلك نهي عن أكلها . قال: فجعل يدور في الجنة فأمر الله ملكاً يخاطبه فقال: قل له أي شيء تريد؟ قال) له (آدم: أريد أن أضع ما في بطني من الأذى . فقبل للملك: قل له في أي مكان تضعه على الفرش أم على السرر أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار؟ هل ترى ههنا موضعاً يصلح لذلك ولكن اهبط إلى الدنيا) قال: فتلطف الله تعالى بهذا المعنى فأهبط إلى الأرض، فمكان أول ما صنع في الأرض أن أحدث، فصارت الدنيا كنيف العقلاء وسجن النبلاء هكذا أورده صاحب القوت .

ترى ههنا مكاناً يصلح لذلك؟ اهبط إلى الدنيا. وقال ﷺ: «ليجيئن أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم إلى النار» قالوا: يا رسول الله مصلين؟ قال: «نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنية من الليل فإذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه». وقال ﷺ في بعض خطبه: «المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه؟ فليتزود العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن حياته لموته ومن شبابه لهرمه، فإن الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم

(وقال ﷺ: « ليجيئن أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة) أي عظيمة (فيؤمر بهم إلى النار » قالوا: يا رسول الله مصلين؟ قال « نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنية من الليل) أي كانوا يجمعون من الليل قليلاً (فإذا عرض لهم من الدنيا شيء وثبوا عليه) قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية من حديث سالم مولى أبي حذيفة، وأبو منصور الديلمي من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً انتهى.

قلت: قال: أبو نعيم في الحلية: حدثنا محمد بن أحمد بن علي، حدثنا أحمد بن المهيم، حدثنا مسلم ابن إبراهيم، حدثنا بشر بن مطر بن حكيم بن دينار النطعي قال: سمعت عمرو بن دينار وكيل آل الزبير يحدث مالك بن دينار قال: حدثني شيخ من الأنصار يحدث عن سالم مولى أبي حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: « ليجاءن بأقوام يوم القيامة معهم من الحسنات مثل جبال تهامة حتى إذا جيء بهم جعل الله أعمالهم هباءً ثم قذفهم في النار » فقال سالم: يا رسول الله بأي أنت وأمي حل لنا هؤلاء الأقوام حتى نعرفهم فوالذي بعثك بالحق إني أخشع أن أكون منهم. قال يا سالم: أما أنهم كانوا يصومون ويصلون ولكنهم كانوا إذا عرض لهم شيء من الحرام وثبوا عليه فأدحض الله أعمالهم، فقال مالك بن دينار: هذا والله النفاق، فأخذ المعلى بن زياد بلحيتته فقال: صدقت والله أبا يحيى انتهى.

وكذلك رواه سمويه في فوائده والخطيب في المتفق والمفترق، وأورده صاحب القوت فقال: حدثنا عبد الواحد بن زيد، عن الحسن، عن أنس فذكره مثل سياق المصنف ثم قال: ورويناه من طريق آخر فذكره بنحو سياق صاحب الحلية، وهو في الحلية أيضاً في ترجمة الفضيل بن عياض عنه، عن عمران بن حسان عن الحسن قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه ذات يوم فقال « هل منكم من أحد » الحديث إلى قوله: « خسين صديقاً » ثم قال: لا أعلم رواه بهذا اللفظ إلا الفضيل عن عمران، وعمران يعد من أصحاب الحسن لم يتابع على هذا الحديث.

قلت: وبما تقدم عن القوت يظهر أن عبد الواحد بن زيد تابعه على ذلك والله أعلم.

(وقال ﷺ في بعض خطبه « المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد لنفسه من نفسه ومن دنياه لآخرته ومن حياته لموته ومن شبابه لهرمه، فإن الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم

للآخرة، والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار»، وقال عيسى عليه السلام: لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد.

وروي أن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام: يا أطول الأنبياء عمراً كيف وجدت الدنيا؟ فقال: كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر. وقيل لعيسى عليه السلام: لو اتخذت بيتاً يكتنك. قال: يكفيننا خلقان من كان قبلنا. وقال نبينا ﷺ: «احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت»، وعن الحسن قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم على أصحابه فقال: «هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ألا إنه من رغب في الدنيا وطال أمله فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك، ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمله أعطاه الله علماً بغير تعلم، وهدى بغير هداية: ألا أنه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك، إلا بالقتل والتجبر، ولا الغنى إلا بالفخر

للآخرة، والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الموت من دار إلا الجنة أو النار» (قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وفيه انقطاع).

(وقال عيسى عليه السلام: لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا.

(ويروي أن جبريل) عليه السلام (قال لنوح عليه السلام: يا أطول الأنبياء عمراً كيف وجدت الدنيا؟ قال: كبابين دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. (وقيل لعيسى عليه السلام: لو اتخذت بيتاً) تأري إليه. (فقال: يكفيننا خلقان من كان قبلنا) يقال ثوب خلق وجمعه خلقان أي بال.

(وقال نبينا ﷺ: «احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الرهاوي، وقال البيهقي: إن بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من الصحابة. قال الذهبي: لا يدري من أبو الدرداء وقال: هذا منكر لا أصل له.

(وعن الحسن) البصري (قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم على أصحابه فقال: «هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ألا إنه من رغب في الدنيا وطال أمله فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك، ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمله أعطاه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية، ألا إنه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك إلا

والبخل، ولا المحبة إلا باتباع الهوى، إلا فمن أدرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى، وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة، وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك إلا وجه الله تعالى أعطاه الله ثواب خسين صديقاً».

وروي أن عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والرعد والبرق يوماً، فجعل يطلب شيئاً يلجأ إليه فوقعت عينه على خيمة من بعيد فأناها فإذا امرأة فحاد عنها، فإذا هو بكهف في جبل فأناه فإذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال: الهي جعلت لكل شيء مأوى ولم تجعل لي مأوى، فأوحى الله تعالى إليه: مأواك في مستقر رحمتي لأزوجنك يوم القيامة مائة حوراء خلقتها بيدي، ولأطعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا، ولأمرن منادياً ينادي أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد في الدنيا

بالقتل والتجبر، ولا الغنى إلا بالفخر والبخل، ولا المحبة إلا باتباع الهوى. ألا فمن أدرك ذلك الزمان منكم فصبر للفقر وهو يقدر على الغنى، وصبر للبغضاء وهو يقدر على المحبة، وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك إلا وجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب خسين صديقاً) قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه هكذا مرسلًا، وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم انتهى.

قلت: ورواه من هذا الطريق أيضاً أبو نعيم في الحلية بلفظ: «هل منكم أحد يريد أن يؤتبه الله علماً من غير تعلم وهدى بغير هداية، هل منكم أحد يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ألا من رغب في الدنيا» الحديث بطوله.

وأخرج أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب المواعظ والوصايا من حديث ابن عباس: «من رغب في الدنيا وأطال أمه فيها أعمى الله قلبه على قدر رغبته فيها، ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علماً من غير تعلم وهدى من غير هداية».

وأخرج أبو نعيم في الحلية والديلمي في مسند الفردوس من حديث علي «من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية جعله بصيراً وكشف عنه العمى» وإسنادها ضعيف.

(وروي أن عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والرعد والبرق يوماً فجعل يطلب شيئاً يلجأ إليه فرفعت له خيمة) وفي نسخة فوقع عينه على خيمة (من بعيد فأناها فإذا فيها امرأة فحاد عنها) أي مال، (فإذا هو بكهف في جبل فإذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال: الهي لكل شيء مأوى) أي موضع يأوي إليه (ولم تجعل لي مأوى، فأوحى الله إليه مأواك في مستقر رحمتي لأزوجنك يوم القيامة مائة حوراء خلقتها بيدي، ولأطعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا، ولأمرن منادياً ينادي أين الزهاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد عيسى بن مريم). أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا.

عيسى ابن مريم. وقال عيسى ابن مريم عليه السلام: ويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها وما فيها، وتغره ويأمنها، ويثق بها وتخذله، وويل للمغتربين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما يوعدون؟ وويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يفتضح غداً بذنبه؟ وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: يا موسى ما لك ولدان الظالمين إنها ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك، فبئس الدار هي إلا لعامل يعمل فيها فنعمت الدار هي يا موسى إني مرصد للظالم حتى آخذ منه للمظلوم.

وروي أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاءه بمال من البحرين، فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله ﷺ، فلما صلى رسول الله ﷺ إنصرف فعرضوا له، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال: أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء؟ قالوا: أجل يا رسول الله، قال: «فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما اهلكتهم». وقال أبو

(قال عيسى عليه السلام: ويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها ويأمنها وتغره ويثق بها وتخذله، وويل للمغتربين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما يوعدون. وويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يفتضح غداً بذنبه؟) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا.

(وقيل: أوحى الله إلى موسى عليه السلام يا موسى مالك ولدان الظالمين إنها ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك فبئس الدار هي إلا لعامل يعمل فيها، فنعمت الدار هي يا موسى إني مرصد للظالم حتى آخذ منه للمظلوم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا.

(وروي أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة) عامر (بن الجراح) أحد العشرة رضي الله عنهم، (فجاءه بمال من البحرين) ناحية بالبصرة، (فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة) بالمال (فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله ﷺ، فلما صلى رسول الله ﷺ إنصرف فعرضوا له، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم، ثم قال: «أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء» قالوا: أجل يا رسول الله. قال «فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم») متفق عليه من حديث عمرو بن عوف البصري.

سعيد الخدري: قال رسول الله ﷺ: « إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض » فقيل ما بركات الأرض؟ قال: « زهرة الدنيا ». وقال ﷺ: « لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا »، فنهى عن ذكرها فضلاً عن إصابة عينها.

وقال عمار بن سعيد: مر عيسى عليه السلام بقرية فإذا أهلها موتى في الأفنية والطرق، فقال: يا معشر الحواريين إن هؤلاء ماتوا عن سخطة ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا، فقالوا: يا روح الله وددنا أن لو علمنا خبرهم. فسأل الله تعالى فأوحى إليه إذا كان الليل فنادهم يجيبوك، فلما كان الليل أشرف على نشز ثم نادى: يا أهل القرية فأجابه مجيب لبيك يا روح الله! فقال: ما حالكم وما قصتكم؟ قال: بتنا نحن في عافية وأصبحنا في الهاوية، قال: وكيف ذاك؟ قالوا: يحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي، قال: وكيف كان حبكم للدنيا؟ قال: حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بها وإذا أدبرت حزننا وبكىنا عليها، قال: فما بال أصحابك لم يجيبوني؟ قال: لأنهم ملجمون بلجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد، قال: فكيف أجبتني أنت من بينهم؟ قال: لأني كنت فيهم ولم أكن منهم، فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم، فأنا معلق على شفير جهنم لا

(وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: « إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض » فقيل: ما بركات الأرض؟ فقال: زهرة الدنيا) متفق عليه. (وقال ﷺ: « لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا ») لأن الله يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره. رواه ابن أبي الدنيا ومن طريقه البيهقي في الشعب من رواية محمد بن النضر الحارثي مرسلًا، (فنهى عن ذكرها فضلاً عن إصابة عينها) ففيه تشديد.

(وقال عمار بن سعيد) كذا في النسخ ولم أجد له ترجمة: (مرّ عيسى عليه السلام بقرية فإذا أهلها موتى في الأفنية) جمع فناء بالكسر وفناء الدار ما حولها (والطرق، فقال لهم، يا معشر الحواريين إن هؤلاء ماتوا عن سخطه ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا) أي لدفن بعضهم بعضاً. (فقالوا: يا روح الله وددنا أنا علمنا خبرهم. فسأل ربه فأوحى الله إليه إذا كان الليل فنادهم يجيبوك فلما كان الليل أشرف) أي صعد (على نشز) بحركة أي موضع عال (ثم نادى: يا أهل القرية فأجابه مجيب لبيك يا روح الله! فقال: ما حالكم وما قصتكم؟ قال: بتنا في العافية وأصبحنا في الهاوية) وهي دركة من دركات جهنم. (قال: وكيف ذلك؟ قال: لحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي. قال: وكيف كان حبكم للدنيا؟ قال: حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرح بها وإذا أدبرت بكى وحزن عليها. قال: فما بال أصحابك لا يجيبوني؟ قال: لأنهم ملجمون بلجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد. قال: فكيف أجبتني أنت من بينهم؟ قال: لأني كنت فيهم ولم أكن منهم، فلما نزل بهم العذاب أصابني

أدري أنجو منها أم أكبكب فيها؟ فقال المسيح للحواريين: لأكل خبز الشعير بالملح الجريش ولبس المسوح والنوم على المزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة.

وقال أنس: كانت ناقة رسول الله ﷺ العضباء لا تسبق فجاء أعرايي بناقة له فسبقها، فشق ذلك على المسلمين، فقال ﷺ: «إنه حق على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه»، وقال عيسى عليه السلام: من الذي يبني على موج البحر داراً؟ تلکم الدنيا فلا تتخذوها قراراً. وقيل لعيسى عليه السلام: علمنا علماً واحداً يحبنا الله عليه، قال: ابغضوا الدنيا يحبكم الله تعالى. وقال أبو الدرداء، قال رسول الله ﷺ: «لو

معهم فانا معلق على شفير جهنم لا أدري أنجو منها أم أكبكب فيها. فقال المسيح عليه السلام للحواريين: لأكل خبز الشعير بالملح الجريش ولبس المسوح) جمع مسح بالكسر وهو الصوف الأسود (والنوم على المزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة). أخرجه أبو نعم في الحلية عن عبد الله بن محمد بن جعفر، حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا، حدثنا سلمة بن شبيب، حدثنا سهل بن عاصم، حدثنا عبد الله بن محمد بن عقبة، حدثني عبد الرحمن أبو طالسوت، حدثنا مهاجر الأسدي، عن وهب بن منبه قال: مرَّ عيسى عليه السلام بقرية فساق بنحو من سياق المصنف وفيه قال: ما كان جنابتكم؟ قال: عبادة الطاغوت وحب الدنيا. قال: وما كانت عبادتكم الطاغوت؟ قال: الطاعة لأهل معاصي الله، وفيه قال عيسى عليه السلام: وما الهاوية؟ قال: سجين. قال: وما سجين؟ قال: جرة من نار مثل أطباق الدنيا كلها دفنت أرواحنا فيها، وفيه: وأنا معلق بشعرة في الهاوية لا أدري أكردس في النار أم أنجو، فقال عيسى عليه السلام: بحق أقول لكم لأكل خبز الشعير وشرب ماء القراح والنوم على المزابل مع الكلاب لكثير مع عافية الدنيا والآخرة.

(وقال أنس) رضي الله عنه: (كانت ناقة رسول الله ﷺ العضباء لا تسبق) أي لا تجارها النوق في سرعة السير، (فجاء أعرايي بناقة له) وفي رواية على تعود له (فسبقها فشق ذلك على المسلمين) أي اشتد كما في رواية (فقال رسول الله ﷺ: «إنه حق») وفي رواية: إن حقاً (على الله أن لا يرفع شيئاً من أمر الدنيا إلا وضعه) ورواه أحمد وعبد بن حيد والبخاري وأبو داود وابن حبان والدارقطني والنسائي، ووجد بخط الكمال الدميري قال: أفادني بعض طلبة العلم أنه سمع بعض الحفاظ يقول: الاعرايي الذي جاء على قعود فسبق ناقة النبي ﷺ هو جبريل عليه السلام.

(وقال عيسى عليه السلام: من ذا الذي يبني على موج البحر داراً تلکم الدنيا فلا تتخذوها قراراً) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. (وقيل لعيسى عليه السلام: علمنا عملاً واحداً يحبنا الله عليه. قال: ابغضوا الدنيا يحبكم الله). أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتكم

تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولهانت عليكم الدنيا ولا ترمم الآخرة»، ثم قال أبو الدرداء - من قبل نفسه - لو تعلمون ما أعلم لخرجتم إلى الصعدات تجأرون وتبكون على أنفسكم، ولتركت أموالكم لا حارس لها ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه، ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة، وحضرها الأمل فصارت الدنيا أملك بأعمالكم، وصرتم كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما

قليلاً ولبكيتم كثيراً ولهانت عليكم الدنيا ولا ترمم الآخرة (قال العراقي : رواه الطبراني دون قوله « ولهانت الخ زاد » وخرجتم إلى الصعدات الحديث . وزاد الترمذي ، وابن ماجه من حديث أبي ذر « وما تلذذتم بالنساء على الفرش » وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس ، وفي افراد البخاري من حديث عائشة اهـ .

قلت : قد تقدم الكلام على هذا الحديث ، وتمام الحديث عند الطبراني بعد قوله « وخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله لا تدرون تنجون أو لا تنجون » . وقد رواه الحاكم والبيهقي كذلك . وعند ابن عساكر من حديث أبي الدرداء « لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت ما أكلتم طعاماً على شهوة أبداً ، ولا شربتم شراباً على شهوة أبداً ، ولأدخلتم بيتاً تستظلون به ولمرتم إلى الصعدات تلدمون صدوركم وتبكون على أنفسكم » . ورواه أبو نعيم في الحلية من قوله ، وعند الحاكم من حديث أبي ذر « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولما ساغ لكم الطعام ولا الشراب » وفي الحلية في ترجمة العلاء بن زياد عن أبي ذر مثل سياق الترمذي وابن ماجه بزيادة « وددت أني شجرة تعضد » . وأما صدر الحديث فرواه أيضاً من حديث أنس أحمد والدارمي والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان ، ورواه من حديث أبي هريرة أحمد والبخاري والترمذي وهو عند الحاكم بزيادة في آخره « يظهر النفاق وترتفع الامانة » الحديث .

(وقال أبو الدرداء - من قبل نفسه - لو تعلمون ما أعلم خرجتم إلى الصعدات) بضمين أي إلى البراري والقفار **(تبكون على أنفسكم)** قد مر عند الطبراني أنه من جملة حديث أبي الدرداء ، ولفظه : وخرجتم إلى الصعدان تجأرون إلى الله . وعند ابن عساكر بلفظ : ولمرتم إلى الصعدات تلدمون صدوركم ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قوله قال : حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، حدثنا داود بن عمرو ، حدثنا عشر ، حدثنا برد عن حزام بن حكيم قال : قال أبو الدرداء : تعلمون ما أنتم راؤون بعد الموت لما أكلتم طعاماً على شهوة . ولا شراباً على شهوة ، ولا دخلتم بيتاً تستظلون فيه وخرجتم إلى الصعدات تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم . وددت أني شجرة تعضد ثم تؤكل . إلى هنا نص الحلية ، ثم ساق المصنف بقية كلام أبي الدرداء فقال : **(ولتركت أموالكم لا حارس لها ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ، ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل ، فصارت الدنيا أملك بأعمالكم وصرتم كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع)** أي لا ترك

هو في عاقبته، ما لكم لا تحابون ولا تناصحون وأنتم إخوان على دين الله ما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم، ولو اجتمعتم على البر لتحاببتم، ما لكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة؟ ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته، ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم، لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بالدنيا لآثرتم طلب الآخرة لأنها أملك لأموركم. فإن قلت: حب العاجلة غالب؟ فإننا نراكم تدعون العاجل من الدنيا للآجل منها، تكدون أنفسكم بالمشقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تدركونه، فبئس القوم أنتم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم! فإن كنتم في شك مما جاء به محمد ﷺ فأتونا لنبين لكم ولنريك من النور ما تظمنن إليه قلوبكم! والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فعذرکم إنكم تستبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالخزم في أموركم، ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيونه وتحزنون على اليسير منها يفوتكم، حتى يتبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم، وتسمونها المصائب وتقيمون فيها المآثم، وعامتكم قد تركوا كثيراً من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم، إني لأرى الله قد تبرأ منكم يلقى بعضكم بعضاً بالسرور، وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله

(هواها مخافة مما في عاقبته)، ثم قال: (ما لكم لا تحابون) أي لا يجب بعضكم بعضاً (ولا تناصحون) أي لا ينصح بعضكم بعضاً (وانتم إخوان على دين، ما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم) أي فساد بواطنكم، (ولو تجامعتم على البر لتحاببتم، مالكم لا تناصحون في أمر الدنيا ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته، ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم. لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بالدنيا لآثرتم طلب الآخرة لأنها أملك بقلوبكم، فإن قلت: حب العاجلة غالب فإننا نراكم تدعون العاجل من الدنيا للآجل منها تكدون) أي تتعبون (أنفسكم بالمشقة والاحتراف) أي الاكتساب (في طلب أمر لعلكم لا تدركونه فبئس القوم أنتم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم، فإن كنتم في شك مما جاء به محمد ﷺ فأتونا فلنبين لكم ولنريك من النور ما تظمنن إليه قلوبكم، والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فعذرکم) أي نقبل عذرکم (إنكم لتبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالخزم في أموركم ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا إذ تصيونه وتحزنون على اليسير منها) إذ (يفوتكم حتى يتبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمونها المصائب وتقيمون فيها المآثم) جمع مآثم أي البكاء والمويل والحزن، (وعامتكم قد تركوا كثيراً من دينهم، ثم لا يتبين ذلك في وجوههم ولا يتغير حالكم إني لأرى الله قد تبرأ منكم يلقى بعضكم بعضاً بالسرور، وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما

فاصطحبتم على الغل ونبتت مراعيكم على الدمن وتصافيتم على رفض الأجل، ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم وألحقني بمن أحب رؤيته ولو كان حياً لم يصابركم، فإن كان فيكم خير فقد أسمعتمكم وإن تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيراً، وبالله أستعين على نفسي

يكره مخالفة أن يستقبله صاحبه بمثله فاصطحبتم على الغل) أي الحقد في الصدور، (ونبتت مراعيكم على الدمن) جمع دمنة بالكسر كسدرة وسدر وهو الموضع المتلبذ بالسرجين، (وتصافيتم على رفض) أي ترك (الأجل، ولوددت أن الله أراحني منكم) بالموت (واللحقني بمن أحب رؤيته) ولو كان (حياً لم يصابركم) يعني به النبي ﷺ وأصحابه، (فإن كان فيكم خير فقد أسمعتمكم) أي أبلغت القول إلى أسماعكم إن كنتم تقبلونه وتعملون به، (وإن تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيراً) أي سهلاً، (والله استعين على نفسي وعليكم) إلى هنا اهد كلام أي الدرداء رضي الله عنه.

ومن كلام علي رضي الله عنه مما هو في نهج البلاغة: ولو تعلمون ما أعلم مما طوى عنكم غيبه إذأ لخرجتم إلى الصدعات تبكون على أعمالكم وتلدمون على أنفسكم، ولتركتم أموالكم لا حارس لها ولا خائف عليها، ولهمت كل امرئ منكم نفسه لا يلتفت إلى غيرها، ولكنكم نسيت ما ذكركم وأنتم ما حذرتهم، فبان منكم رأيكم وتشتت عليكم أمركم، لوددت أن الله فرق بيني وبينكم واللحقني بمن هو أحق لي منكم.

ومما رواه ابن المبارك عن الأوزاعي عن حسان بن عطية أن أبا الدرداء كان يقول: لا تزالون بخير ما أحببت خياركم وما قيل فيكم الحق قبلتموه، فإن عارف الحق كعامله.

ومما رواه المسعودي عن أبي الهيثم قال: قال أبو الدرداء: لا تكلفوا من الناس ما لم تكلفوا، ولا تحاسبوا الناس دون ربهم. ابن آدم عليك نفسك فإنه من يتبع ما يرى في الناس يظل حزنه ولا يشف غيظه.

ومما رواه أبو بكر بن أبي شيبة بسنده إليه قال: اعبدوا الله كأنتم ترونه وعدوا أنفسكم من الموتى، واعلموا أن قليلاً يغنيكم خير من كثير يلهيكم، واعلموا أن البر لا يبيل وأن الإثم لا ينسى.

ومما رواه يزيد بن عمرو بن جوير عن الضحاک عنه قال: قال يا أهل دمشق أنتم الإخوان في الدنيا والجيران في الدار والأنصار على الأعداء ما يمنعكم من مودتي، وإنما مؤنتي على غيركم. ما لي أرى علماءكم يذهبون وجهالكس لا يتعلمون، وأراكم قد أقبلتم على ما تكفل لكم به وتركتم ما أمرتم به ألا إن قوماً بنوا شديداً وجمعوا كثيراً وأملوا بعيداً فأصبح بنياهم قبوراً وأملهم غروراً وجمعهم بوراً.

ومما رواه أحمد بن حنبل بسنده إليه أنه كان يقول: ويل لكل جاع فاعرفاًه ككأنه مجنون يرى

وعليكم. وقال عيسى عليه السلام: يا معشر الخواريين ارضوا بدينه الدنيا مع سلامة الدين كما رضي أهل الدنيا بدينه الدين مع سلامة الدنيا. وفي معناه قيل:
أرى رجالاً بأدنى الدين قد قنعوا وما أراهم رضوا في العيش بالسدون
فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين
وقال عيسى عليه السلام: يا طالب الدنيا لتبرّ * تركك الدنيا أبر. وقال نبينا ﷺ:
« لتأتينكم بعدي دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب »، وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: يا موسى لا تركن إلى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة هي أشد منها.

ما عند الناس ولا يرى ما عنده، لو يستطيع لوصل الليل بالنهار ويله من حساب غليظ وعذاب شديد.

ومما رواه خالد بن يزيد عن سعيد بن هلال عنه أنه كان يقول: ما معشر أهل دمشق لا تستحيون تجمعون ما لا تأكلون وتبنون ما لا تسكنون وتأملون ما لا تبلغون. قد كان القرون من قبلكم يجمعون فيوعون ويأملون فيطيلون ويبنون فيوثقون، فأصبح جمعهم بوراً وأملهم غروراً وبيوتهم قبوراً. هذه عاد قد ملأت ما بين عدن إلى عمان أموالاً وأولاداً، فمن يشتري مني تركة عاد بدرهمين.

ومما رواه صفوان بن عمرو عنه أنه كان يقول: يا معشر أهل الأموال بردوا على جلودكم من أموالكم قبل أن تكون وإياكم فيها سواء ليس إلا أن تنظروا فيها وتنظر فيها معكم. في أخاف عليكم شهوة خفية في نعمة ملهية، وذلك حين تشبعون من الطعام وتجوعون من العلم إلى غير ذلك من غرر كلامه مما هو مذكور في الحلية وغيرها. والله أعلم.

(وقال عيسى عليه السلام: يا معشر الخواريين ارضوا بدينه الدنيا) أي حقيرها (مع سلامة الدين كما رضي أهل الدنيا بدينه الدين مع سلامة الدنيا) أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا، (وفي معناه قد قيل):

(أرى رجالاً بأدنى الدين قد قنعوا ولا أراهم رضوا في العيش بالسدون)
(فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين)

(وقال عيسى عليه السلام: يا طالب الدنيا لتبرّ بها) أي لتصير برأ بها (ترتك الدنيا أبر) أي أكثر برأ أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. (وقال نبينا ﷺ: « لتأتينكم بعدي دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب ») قال العراقي لم أجد له أصلاً. (وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: يا موسى لا تركن إلى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة أشد عليك منها) أخرج صاحب الحلية من طريق سفيان عن منصور بن المعتمر عن مجاهد عن كعب قال الرب تعالى لموسى: يا موسى لا تركن إلى حب الدنيا فإنك لن تلقاني بكبيرة من الكبائر أخسر

ومر موسى عليه السلام برجل وهو يبكي ورجع وهو يبكي، فقال موسى: يا رب عبدك يبكي من مخافتك فقال: يا بن عمران لو سال دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتى يسقطا لم أغفر له وهو يجب الدنيا.

الآثار: قال علي رضي الله عنه: من جمع فيه ست خصال لم يدع للجنة مطلباً ولا عن النار مهرباً؛ أولها: من عرف الله فأطاعه، وعرف الشيطان فعصاه، وعرف الحق فاتبعه، وعرف الباطل فاتقاه، وعرف الدنيا فرفضها، وعرف الآخرة فطلبها، وقال الحسن: رحم الله أقواماً كانت الدنيا عندهم ودعة فأدوها إلى من ائتمنهم عليها، ثم راحوا خفافاً. وقال أيضاً رحمه الله: من نافسك في دينك فنافسه ومن نافسك في دنياك فآلقها في نحره. وقال لقمان لابنه: يا بني إن الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى الله عز وجل، وحشوها بالإيمان بالله تعالى، وشرعها التوكل على الله عز وجل، لعلك تنجو وما أراك ناجياً. وقال الفضيل: طالت فكرتي في هذه الآية:

عليك من الركون إلى الدنيا، (ومر موسى عليه السلام برجل وهو يبكي ورجع) عليه (وهو يبكي، فقال موسى: يا رب عبدك يبكي من مخافتك. فقال: يا بن عمران لو نزل دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتى تسقطا لم أغفر له وهو يجب الدنيا) أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا.

(الآثار الواردة) في ذمها: (قال علي رضي الله عنه: من جمع ست خصال لم يدع للجنة مطلباً ولا عن النار مهرباً أولها: من عرف الله فأطاعه، وعرف الشيطان فعصاه، وعرف الحق فاتبعه، وعرف الباطل فآلقاه) أي اجتنبه، (وعرف الدنيا فرفضها) أي تركها، (وعرف الآخرة فطلبها) أخرج ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. (وقال الحسن البصري) رحمه الله تعالى: (رحم الله أقواماً كانت الدنيا عندهم ودعة فأدوها إلى من ائتمنهم عليها ثم راحوا خفافاً) نقله صاحب القوت. (وقال أيضاً: من نافسك في دينك فنافسه) أي فإن المناسة في أمور الدين مندوب إليها، (ومن نافسك في دنياك فآلقها في نحره) نقله صاحب القوت. (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه: (يا بني إن الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى الله، وحشوها بالإيمان بالله، وشرعها التوكل على الله، لعلك تنجو وما أراك ناجياً) نقله صاحب القوت. وقد روي نحو ذلك عن وهب بن منبه وهو في الخلية قال: يا بني اتخذ طاعة الله تجارة تريد بها الدنيا والآخرة، والإيمان بالله سفينتك التي تحمل عليها، والتوكل على الله دقلها والدنيا بحرك والأيام موجك والأعمال المفروضة تجارتك إلى آخر ما قال. (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى: (طالت فكرتي في هذه الآية ﴿إنا جعلنا ما

﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ * وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿ [الكهف: ٧، ٨] ، وقال بعض الحكماء : إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك وسيكون له أهل بعدك ، وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة وغداء يوم ، فلا تهلك في أكلة ، وصم عن الدنيا وأفطر على الآخرة ، وإن رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار . وقيل لبعض الرهبان : كيف ترى الدهر ؟ قال : يخلق الأبدان ويجدد الآمال ويقرب المنية ويبعد الأمنية . قيل : فما حال أهلها ؟ قال : من ظفر به تعب ومن فاتته نصب . وفي ذلك قيل :

ومن يحمّد الدنيا لعيش يسره فسوف لعمري عن قليل يلومها
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيراً همومها

وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها ، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها ، فلا أسكن إليها فإن عيشها نكد وصفوها كدر وأهلها منها على وجل ، إما بنعمة زائلة أو بلية نازلة أو منية قاضية . وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطي أحداً ما يستحق ،

على الأرض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) لأهلها (لنبلوهم) أي لنختبرهم (أيهم أحسن عملاً) في تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقع منه بما يزجي أيامه وصرفه على ما ينبغي ، وفيه تسكين لرسول الله ﷺ . (وإننا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزاً) (تزهيد فيه ، والجزر الذي قطع نباتها من الجزر وهو القطع ، والمعنى : إننا لنعيد ما عليها من الزينة تراباً مستويّاً بالأرض ونجعلها كصعيد أملس لا نبات فيه .) (وقال بعض الحكماء : إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك ويكون له أهل بعدك ، وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة وغداء يوم ، فلا تهلك في أكلة ، وصم عن الدنيا وافطر على الآخرة ، وإن رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيل لبعض الرهبان : كيف ترى الدهر ؟ قال : يخلق الأبدان) أي يبليها (ويجدد الآمال ويقرب المنية) أي الموت (ويبعد الأمنية . قال : فما حال أهلها ؟ قال : من ظفر به تعب ومن فاتته نصب) يقال : نصب الماء في الأرض إذا غار ، (وقد قيل) في معنى ذلك :

(ومن يحمّد الدنيا لعيش يسره فسوف لعمري عن قليل يلومها)
(إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيراً همومها)

(وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن إليها ، فإن عيشها نكد) أي عسر وتعب (وصفوها كدر وأهلها منها على وجل) أي خوف ، (إما بنعمة زائلة) أي ستزول قريباً (أو بلية نازلة) ستزل قريباً (أو منية قاضية) أي متحتمة . (وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطي أحداً ما يستحق لكنها إما أن

لكنها إما أن تزيد وإما أن تنقص . وقال سفيان : أما ترى النعم كأنها مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها . وقال أبو سليمان الداراني : من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئاً إلا أراد أكثر . ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط شيئاً إلا أراد أكثر . وليس لهذا غاية . ولا لهذا غاية وقال رجل لأبي حازم : أشكو إليك حب الدنيا وليست لي بدار ، فقال : انظر ما آتاكه الله عز وجل منها فلا تأخذه إلا من حله ولا تضعه إلا في حقه . ولا يضرك حب الدنيا ، وإنما قال هذا لأنه لو أخذ نفسه بذلك لآتبعه حتى يتبرم بالدنيا ويطلب الخروج منها . وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوت الشيطان ، فلا تسرق من حانوته شيئاً فيجيء في طلبه فيأخذك ، وقال الفضيل : لو كانت الدنيا من ذهب يفنى والآخرة من خزف يبقى ، لكان ينبغي لنا أن نختار خزفاً يبقى على ذهب يفنى . فكيف

تزيد) فوق استحقاقه (وإما أن تنقص) من استحقاقه روي ذلك من كلام علي رضي الله عنه .

(وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى : (أما ترى النعم كأنها مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى : (من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئاً إلا أراد أكثر) مما طلب ، (ومن طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئاً إلا أراد أكثر) مما طلب ، (وليس لهذا غاية ولا لهذا غاية) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقال رجل لأبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدني التابعي رحمه الله تعالى : (أشكو إليك حب الدنيا وليست لي بدار . فقال : انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذه إلا من حله) أي من حيث هو حلال ، (ولا تضعه إلا في حقه ولا يضرك حب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا ، (وإنما قال هذا لأنه لو أخذ نفسه بذلك لآتبعه حتى يتبرم) أي يتضجر (بالدنيا ويطلب الخروج منها) .

وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : قلت لأبي حازم يوماً إنني لأجد شيئاً يمزني . قال : وما هو يا ابن أخي ؟ قلت : حب الدنيا . قال لي : اعلم يا ابن أخي أن هذا الشيء ما أعاتب نفسي على بعض شيء حبه الله إلي لأن الله تعالى قد حبب هذه الدنيا إلينا ولكن معاتبنا أنفسنا في غير هذا أن لا يدعونا حبها إلى أن نأخذ شيئاً بشيء يكرهه الله تعالى . ولا نمنع شيئاً من شيء أحبه الله تعالى فإذا نحن فعلنا ذلك لم يضرنا حينئذ إبائنا . (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى : (الدنيا حانوت الشيطان) أي دكانه الذي فيه متاعه (فلا تسرق من حانوته شيئاً فيجيء في طلبه فيأخذك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا . (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى : (لو كانت الدنيا من ذهب يفنى والآخرة من خزف يبقى لكان ينبغي لنا أن نختار) لأنفسنا (خزفاً يبقى على ذهب يفنى ، فكيف وقد اخترنا خزفاً يفنى على ذهب يبقى) ؟ أخرجه أبو نعيم في الحلية .

وقد اخترنا خزفاً يفنى على ذهب يبقى؟ وقال أبو حازم: إياكم والدنيا فإنه بلغني أنه يوقف العبد يوم القيامة إذا كان معظماً للدنيا فيقال: هذا عظم ما حقره الله. وقال ابن مسعود: ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله عارية، فالضيف مرتحل والعارية مردودة. وفي ذلك قيل:

وما المال والأهلون إلا ودائع ولا بدَّ يوماً أن ترد الودائع

وزار رابعة أصحابها، فذكروا الدنيا فأقبلوا على ذمها، فقالت: اسكتوا عن ذكرها فلولا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها. ألا من أحب شيئاً أكثر من ذكره. وقيل لإبراهيم بن أدهم: كيف أنت؟ فقال:

نرقع دينانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع

فطوبى لعبد آثر الله ربه وجاد بدنياه لما يتوقع

(وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج رحه الله تعالى: (إياكم والدنيا فإنه بلغني أنه يوقف العبد يوم القيامة إذا كان معظماً للدنيا فيقال: هذا عظم ما حقره الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا. وأبو نعم في الخلية. (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه: (ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضعيف وماله عارية والضيف مرتحل والعارية مردودة) أخرجه الطبراني ومن طريقه أبو نعم في الخلية من رواية الضحاک بن مزاحم قال: قال عبدالله: ما منكم إلا ضيف وماله عارية فالضيف مرتحل والعارية مؤداة لأهلها. (وقد قيل) في معنى ذلك:

(وما المال والأهلون إلا وديعة ولا بد يوماً أن ترد الودائع)

(و) يحكى أنه (زار رابعة) بنت إسماعيل العدوية البصرية (أصحابها) من كان يتردد عليها (فذكروا الدنيا فأقبلوا على ذمها فقالت: اسكتوا عن ذكرها نلولا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها. ألا من أحب شيئاً أكثر من ذكره) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا وقولها من أحب شيئاً أكثر من ذكره. حديث مرفوع أخرجه أبو نعم، ثم الديلمى من طريق مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة به، (وقيل لإبراهيم بن أدهم: كيف أنت؟ فقال) منشداً:

(نرقع دينانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع)

(فطوبى لعبد آثر الله ربه وجاد بدنياه لما يتوقع)

أخرجه أبو نعم في الخلية من طريق يعلى بن عبيد قال: دخل إبراهيم بن أدهم على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال: كيف شأنكم يا أبا إسحاق؟ قال: يا أمير المؤمنين.

نرقع دينانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع

وقيل أيضاً في ذلك :

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ونال من الدنيا سروراً وأنعماً
كبان بنى بنيانه فأقامه فلما استوى ما قد بناه تهتما

وقيل أيضاً في ذلك :

هب الدنيا تساق إليك عفواً أليس مصير ذاك إلى انتقال
وما دنياك إلا مثل فيء أظلك ثم آذن بالزوال

وقال لقمان لابنه : يا بني بع دنياك بأخرتك ترجحها جميعاً ، ولا تبع آخرتك بدنياك تخسرهما جميعاً . وقال مطرف بن الشخير : لا تنظر إلى خفض عيش الملوك ولين رياشهم ، ولكن انظر إلى سرعة ظعنهم وسوء منقلبهم . وقال ابن عباس : إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء : جزءاً للمؤمن ، وجزءاً للمنافق ، وجزءاً للكافر ، فالمؤمن يتزود ، والمنافق

ومن طريق أبي عمير عن حمزة قال : دخل إبراهيم بن أدهم على بعض الولاة فقال له :
مم معيشتك ؟ قال نرقع دنيانا الخ . فقال : أخرجوه فقد استقبل .

(وقيل أيضاً) في المعنى :

(أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ونال من الدنيا سروراً وأنعماً)
(كبان بنى بنيانه فأقامه فلما استوى ما قد بناه تهتما)
وفي نسخة فأنمه بدل فأقامه .

(وقيل أيضاً) في المعنى :

(هب الدنيا تساق إليك عفواً أليس مصير ذاك إلى انتقال) ؟
(وما دنياك إلا مثل فيء أظلك ثم آذن بالزوال)
وفي نسخة للزوال .

(وقال لقمان لابنه) وهو يعظه : (يا بني بع دنياك بأخرتك ترجحها جميعاً ولا تبع
أخرتك بدنياك فتخسرهما جميعاً) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا . (وقال مطرف بن
عبدالله بن (الشخير) بن عوف العامري التابعي العابد ولأبيه صحبة وقد ذكر : (لا تنظر إلى
خفض عيش الملوك ولين رياشهم ، ولكن انظروا إلى سرعة ظعنهم وسوء منقلبهم) أخرجه
ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال ابن عباس) رضي الله عنه : (إن الله جعل الدنيا ثلاثة
أجزاء جزءاً للمؤمن ، وجزءاً للمنافق ، وجزءاً للكافر . فالمؤمن يتزود) منها لآخرته ،
(والمنافق يتزين) بمتاعها ، (والكافر يتمتع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا . (وقال

يتزين، والكافر يتمتع. وقال بعضهم: الدنيا جيفة، فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشره الكلاب. وفي ذلك قيل:

يا خاطب الدنيا إلى نفسها تنح عن خطبتها تسل
إن التي تخطب غدارة قريبة العرس من الماتم
وقال أبو الدرداء: من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا بتركها. وفي ذلك قيل:

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق
وقيل أيضاً:

يا راقند الليل مسروراً بأوليه إن الحوادث قد يطرقن أسحاراً

بعضهم: الدنيا جيفة) أي بمنزلة جيفة في هوانها ونتاجها (**فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشره الكلاب**) رواه صاحب القوت من قول علي رضي الله عنه، وقال علي: مزاحمة الكلاب بدل معاشره. وفي هذا المعنى قال الشافعي رحمه الله تعالى:

وما هي إلا جيفة مستحيلة عليها كلاب مهمن اجتذابها
ومن هنا يؤخذ القول المشهور على الألسنة: الدنيا جيفة وطلابها كلاب. وفي القوت: ولقد أشهد ذلك بعض المكاشفين فقال: رأيت الدنيا في صورة جيفة، ورأيت إبليس في صورة كلب وهو هائم عليها ومنادياً ينادي من فوق: أنت كلب من كلابي وهذه جيفة من خلقي، ولقد جعلتها نصيبك فمن نازعك شيئاً منها فقد سلطتك عليه، (**وقد قيل في هذا المعنى**):

(**يا خاطب الدنيا إلى نفسها تنح عن خطبتها تسل**)
(**إن التي تخطب غدارة قريبة العرس إلى الماتم**)

وقال أبو محمد الحريري:

يا خاطب الدنيا الدنية إنها دار متى ما أضحكت أبكت
شرك الردى وقرارة الأكدار غدارة تبأ لها من دار
في أبيات أخر ذكرها في مقامه.

(**وقال أبو الدرداء**) رضي الله عنه: (**من هوان الدنيا على الله أن لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا بتركها**) أخرجه ابن أي الدنيا في ذم الدنيا وذكره صاحب نهج البلاغة من كلام علي رضي الله عنه (**وقيل**) في معنى ذلك وهو أحسن ما سمع في تشبيه الدنيا:

(**إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق**)
(**وقيل أيضاً**) في معناه:

(**يا راقند الليل مسروراً بأوليه إن الحوادث قد يطرقن أسحاراً**)

أفنى القرون التي كانت منعمة
كم قد أبادت صروف الدمر من ملك
يا من يعانق دنيا لا بقاء لها
هلا تركت من الدنيا معانقة
إن كنت تبغي جنان الخلد تسكنها
كر الجديدين إقبالاً وإدباراً
قد كان في الدهر نفاعاً وضراراً
يمسي ويصبح في دنياه سفاراً
حتى تعانق في الفردوس أبكاراً
فينبغي لك أن لا تأمن الناراً

وقال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه: لما بعث محمد ﷺ أتت إبليس جنوده فقالوا: قد بعث نبي وأخرجت أمة، قال: يحبون الدنيا؟ قالوا: نعم، قال: لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي أن لا يعبدوا الأوثان، وإنما أغدو عليهم وأروح بثلاث: أخذ المال من غير حقه، وانفاقه في غير حقه، وإمساكه عن غير حقه، والشر كله من هذا تبع. وقال رجل لعلي كرم الله وجهه: يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا. قال: وما أصف لك من دار من صح فيها سقم ومن أمن فيها ندم، ومن افتقر فيها حزن، ومن استغنى فيها افتتن في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابهها العتاب. وقيل له ذلك مرة أخرى فقال:

(أفنى القرون التي كانت منعمة
يا من يعانق دنيا لا بقاء لها
أي كثير السفر لأجل تحصيلها .
هلا تركت من الدنيا معانقة
إن كنت تبغي جنان الخلد تسكنها
كر الليالي إقبالاً وإدباراً)
يمسي ويصبح في دنياه سفاراً)
حتى تعانق في الفردوس أبكاراً)
فينبغي لك أن لا تأمن الناراً)

وقيل في هذا المعنى:

يا راقد الليل انتبه
ثقة الفتى بزممانه
إن الخطوب ما سرى
ثقة محللة العرى

(وقال أبو أمامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه: (لما بعث محمد ﷺ أتت إبليس جنوده فقالوا: قد بعث نبي وأخرجت أمته. قال يحبون الدنيا؟ قالوا: نعم. قال: لئن كانوا يحبونها ما أبالي أن لا يعبدوا الأوثان وأنا أغدو عليهم وأروح بثلاث آخر: المال من غير حقه، وإنفاقه في غير حقه، وإمساكه عن حقه والشر كله لهذا تبع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا، (وقال رجل لعلي بن أبي طالب) رضي الله عنه: (يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا. فقال: وما أصف لك من دار من صح فيها ما أمن، ومن سقم فيها ندم، ومن افتقر فيها حزن، ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب وفي حرامها العذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا، وكذلك ذكره صاحب نهج البلاغة ولفظه: ما أصف من دار أولها عناء

أطول أم أقصر؟ فقيل، قصر، فقال: حلالها حساب، وحرامها عذاب. وقال مالك بن دينار: اتقوا السحارة فإنها تسحر قلوب العلماء يعني الدنيا. وقال أبو سليمان الداراني: إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا تزاحمها، فإذا كانت الدنيا في القلب لم تزاحمها الآخرة، لأن الآخرة كريمة والدنيا لثيمة. وهذا تشديد عظيم ونرجو أن يكون ما ذكره سيار بن الحكم أصح، إذ قال: الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب فأيهما غلب كان الآخر تبعاً له. وقال مالك بن دينار: بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك، وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك. وهذا اقتباس مما قاله علي كرم الله وجهه

وأخرها فناء وفي حلالها حساب وفي حرامها عقاب من استغنى فيها فتن، ومن افتقر فيها حزن، من سعاها فاتته، ومن قعد عنها واتته، ومن أبصر بها بصرتة، ومن أبصر إليها أعمته. (وقيل له ذلك مرة أخرى) أي سؤال وصف الدنيا (فقال: أطول أم أقصر؟ فقيل: قصر، فقال: حلالها حساب، وحرامها عذاب) أخرجه أيضاً ابن أبي الدنيا وسيأتي ذلك في المرفوع. (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى: (اتقوا السحارة فإنها تسحر قلوب العلماء يعني الدنيا). رواه صاحب الحلية من طريق سيار بن حاتم العنزي بن سلمة البصري، عن جعفر بن سليمان، عن مالك بن دينار. وفي ترجمة مالك بن دينار: اتقوا السحارة مرة واحدة، وفي ترجمة جعفر بن سليمان عن مالك مرتين اهـ.

(وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا تزاحمها) للزوما، (فإذا كانت الدنيا في القلب لم تزاحمها الآخرة) لكرمها (لأن الآخرة كريمة والدنيا لثيمة) نقله صاحب القوت. وقال: معناه أن يسير الدنيا يخرج كثير الآخرة وكثير من شأن الآخرة لا يخرج يسيراً من الدنيا، وأن كثيراً من أمر الآخرة قد يزيله قليل من أمر الدنيا وأن قليلاً من أمر الدنيا قد لا يزيله الكثير من أمر الآخرة هذا العزة شأن الآخرة وقلة النصيب منها وللزوم شأن الدنيا ودناءتها وكثرة النصيب منها وعظم البلوى بها. قال المصنف: (وهذا تشديد عظيم ونرجو أن يكون ما ذكره سيار بن الحكم) كذا في النسخ كلها والصواب سيار أبو الحكم العنزي الواسطي البصري وهو سيار بن أبي سيار واسمه وردان، وقيل: ورد، وقيل دينار يقال: إنه أخو شاور الوراق لأمه. قال أحمد: صدوق ثقة ثبت في كل المشايخ، وقال ابن معين والنسائي: ثقة. وقال الحافظ ابن حجر: وليس هو الذي يروي عن طارق بن شهاب مات سنة ١٢٢ روي له الجماعة. (أصبح إذ قال: الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب فأيهما غلب كان الآخر تبعاً له) أي فالحكم للغالب وهذا لا يمنع مزاحمة الدنيا مع الآخرة (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى: (بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك، وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك) نقله صاحب القوت. (وهذا اقتباس مما قاله علي

حيث قال: الدنيا والآخرة ضربتان، فبقدر ما ترضي إحداها تسخط الأخرى. وقال الحسن: والله لقد أدركت أقواماً كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي تمشون عليه، ما يبالون أشرفت الدنيا أم غربت، ذهبت إلى ذا أو ذهبت إلى ذا؟ وقال رجل للحسن: ما تقول في رجل آتاه الله مالاً فهو يتصدق منه ويصل منه، أيحسن له أن يتعيش فيه؟ - يعني يتنعم - فقال: لا، لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ويقدم ذلك ليوم فقره. وقال الفضيل: لو أن الدنيا بمذاخيرها عرضت عليّ حلالاً لا أحاسب عليها في الآخرة لكنت أتقدرها كما يتقدر أحدكم الجيفة إذا مرَّ بها أن تصيب ثوبه. وقيل: لما قدم عمر رضي الله عنه الشام فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقة مخطومة بجبل، فسلم وسأله، ثم أتى منزله فلم ير فيه إلا سيفه وترسه ورحله، فقال له عمر رضي الله عنه: لو اتخذت متاعاً؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن هذا يبلغنا المقييل. وقال

رضي الله عنه حيث قال) في تشبيه الدنيا والآخرة (الدنيا والآخرة ضربتان فبقدر ما ترضي إحداها تسخط الأخرى) وقد روي ذلك أيضاً من قول وهب بن منبه كما في الخلية، ومثله قول عون بن عبدالله المسعودي: الدنيا والآخرة في العبد ككفتي الميزان ترجح إحداها فتخف الأخرى. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (والله لقد أدركت أقواماً كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي يمشون عليه ما يبالون أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت إلى ذا أم ذهبت إلى ذا) نقله صاحب القوت، (وقال رجل للحسن) البصري. (ما تقول في رجل آتاه الله مالاً فهو يتصدق منه ويصل منه ويحسن فيه أله أن يتعيش فيه، يعني التنعم. فقال: لا) يجوز له. (لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ويقدم ذلك ليوم فقره) نقله صاحب القوت بلفظ: سئل عن الرجل يوسع عليه في رزقه هل له أن ينسج في الشهوات. فقال: لا والله إذاً لو كانت له الدنيا لم يكن ينبغي أن يأخذ من ماله إلا للحاجة والكفاية من غير سرف ولا تبذير ويقدم فضول ذلك لآخرته ذخيرة له اهـ. والكفاف. هو ما يكف به نفسه فيما لا بد له منه، فهذا هو الذي لا يعد من الدنيا.

(وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى: (لو أن الدنيا بمذاخيرها) أي بجملتها (عرضت عليّ حلالاً لا أحاسب بها في الآخرة أتقدرها كما يتقدر أحدكم الجيفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه) أخرجه أبو نعيم في الخلية عن محمد بن جعفر بن يوسف، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا إساعيل بن يزيد، حدثنا إبراهيم بن الأشعث قال: سمعت الفضيل يقول فذكره. (وقيل: قدم عمر رضي الله عنه الشام) قدمته الأولى (فاستقبله أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضي الله عنه (على ناقة مخطومة بجبل) أي خطامها من جبل الليف، (فسلم) عليه (وسأله، ثم أتى منزله فلم ير فيه إلا سيفه وترسه ورحله، فقال له عمر رضي الله عنه: لو اتخذت

سفيان: خذ من الدنيا لبدنك وخذ من الآخرة لقلبك. وقال الحسن: والله لقد عبدت بنو إسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن مجبهم للدنيا. وقال وهب: قرأت في بعض الكتب، الدنيا غنيمة الأكياس وغفلة الجهال لم يعرفوها حتى خرجوا منها، فسألوا الرجعة فلم يرجعوا. وقال لقمان لابنه: يا بني إنك استدبرت الدنيا من يوم نزلتها واستقبلت الآخرة، فأنت إلى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها. وقال سعيد بن مسعود: إذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي

مناعاً؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن هذا يبلغنا المقييل قال أبو نعم في الحلية: حدثنا عبدالله بن محمد، حدثنا محمد بن شبل، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو خالد الأحمر ح.

وحدثنا أبو بكر بن مالك، حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر قال: حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه قال: دخل عمر بن الخطاب على أبي عبيدة بن الجراح، فإذا هو مضطجع على طنفسة رحله متوسداً لحقيقة فقال له عمر: إلا اتخذت ما اتخذ أصحابك؟ فقال: يا أمير المؤمنين هذا يبلغني المقييل. وقال معمر في حديثه: لما قدم عمر الشام تلقاه الناس وعظماؤه أهل الأرض، فقال عمر: أين أخي؟ قالوا: من؟ قال: أبو عبيدة قالوا: الآن يأتيك فلما أتاه نزل فاعتنقه ثم دخل عليه بيته فلم ير في بيته إلا سيفه وترسه ورحله ثم ذكر نحوه.

(وقال سفيان الثوري) رحمه الله تعالى: (خذ من الدنيا لبدنك) أي قدر ما تقم به عبارة البدن لأداء ما كلفت به، (وخذ من الآخرة لقلبك) أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (والله لقد عبدت بنو إسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن مجبهم الدنيا) أي بسبب حبهم لها، (فاوقعتم في الشرك) نقله صاحب القوت. (وقال وهب) بن منبه الهاماني رحمه الله تعالى: (قرأت في بعض الكتب) أي السماوية (الدنيا غنيمة الأكياس) أي العتلاء (وغفلة الجهال لم يعرفوها) جهلهم بها، (فسألوا الرجعة) إليها (فلم يرجعوا) أخرجه أبو نعم في الحلية. (وقال لقمان لابنه) وهو يعظه: (يا بني إنك استدبرت الدنيا من يوم نزلتها) أي من بطن أمك، (واستقبلت الآخرة فأنت إلى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها) أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقال سعد بن مسعود: إذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه) وهو لا يشعر. سعد بن مسعود هذا لم أجد له ترجمة في رجال الحديث وهو هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي الزهد والرقائق من مرسل سعيد بن أبي سعيد إذا رأيت كلما طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته يسر عليك، وإذا طلبت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك فاعلم أنك على حال حسنة، وإذا رأيت كلما طلبت شيئاً من أمر الآخرة وابتغيته، عسر عليك، وإذا طلبت شيئاً من أمر الدنيا وابتغيته يسر لك فأنت على حال تبيحة.

يلعب بوجهه وهو لا يشعر. وقال عمرو بن العاص على المنبر: والله ما رأيت قوماً قط أرغب فيما كان رسول الله ﷺ يزهّد فيه منكم، والله ما مرّ رسول الله ﷺ ثلاثاً إلا والذي عليه أكثر من الذي له. وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى: ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا﴾ [لقمان: ٣٣] من قال ذا؟ قاله من خلقها ومن هو أعلم بها، إياكم وما شغل من الدنيا فإن الدنيا كثيرة الأشغال لا يفتح رجل على نفسه باب شغل إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب. وقال أيضاً: مسكين ابن آدم رضي بدار حلالها حساب وحرامها عذاب، إن أخذه من حله حوسب به وإن أخذه من حرام عذب به، ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله، يفرح بمصيبته في دينه ويجزع من مصيبته في دنياه.

وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز: سلام عليك أما بعد: فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قد مات، فأجابه عمر: سلام عليك كأنك بالدنيا ولم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل. وقال الفضيل بن عياض: الدخول في الدنيا هين ولكن الخروج منها شديد. وقال بعضهم: عجباً لمن يعرف أن الموت حق كيف يفرح، وعجباً لمن يعرف أن النار حق كيف يضحك، وعجباً لمن رأى تقلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها؟ وعجباً لمن يعلم

(وقال عمرو بن العاص) رضي الله عنه (على المنبر: والله ما رأيت قوماً قط أرغب فيما كان رسول الله ﷺ يزهّد فيه منكم، والله ما مرّ برسول الله ﷺ ثلاثاً إلا والذي عليه أكثر من الذي له). قال العراقي: رواه الحاكم وصححه، ورواه أحمد وابن حبان بنحوه (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (بعد أن تلا قوله تعالى: ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا﴾ ولا يغرنكم بالله الغرور) (من قال ذا قاله من خلقها) بقدرته (من هو أعلم بها إياكم وما شغل) عن الله (من الدنيا فإن الدنيا كثيرة الإشغال لا يفتح رجل على نفسه باب شغل إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب) نقله صاحب القوت. (وقال) الحسن (أيضاً: مسكين ابن آدم رضي بدار حلالها حساب وحرامها عذاب إن أخذه من حله حوسب بنعمته وإن أخذه من حرام عذب به) نقله صاحب القوت، وفيه أيضاً: مسكين (ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويجزع من صيبته في دنياه).

(وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (سلام عليك أما بعد: فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قد مات، فأجابه عمر سلام عليك) أما بعد: (كأنك بالدنيا لم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل) أخرج أبو نعيم في الحلية وأعاد المصنف في كتاب ذم الجاه والرياء، (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى: (الدخول في الدنيا هين ولكن التخلص منها شديد) أخرج أبو نعيم في الحلية. (وقال بعضهم: عجباً لمن يعرف أن الموت حق كيف يفرح، وعجباً لمن يعمل أن النار حق كيف يضحك، وعجباً لمن يرى تقلب

أن القدر حق كيف ينصب؟ وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من نجران عمره مائتا سنة فسأله عن الدنيا كيف وجدها؟ فقال: سنيت بلاء وسنيت رخاء، يوم فيوم وليلة فليلة يولد ولد ويهلك هالك، فلولا المولود لباد الخلق، ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها، فقال له: سل ما شئت، قال: عمر مضى فترده أو أجل حضر فتدفعه، قال: لا أملك ذلك. قال: لا حاجة لي إليك. وقال داود الطائي رحمه الله: يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك، وإنما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوت بعملك كان منفعته لغيرك. وقال بشر: من سأل الله الدنيا فإنما يسأله طول الوقوف بين يديه. وقال أبو حازم: ما في الدنيا شيء يسرك إلا وقد ألقى الله إليه شيئاً يسوءك. وقال الحسن: لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث: إنه لم يشيع مما جمع، ولم يدرك ما أمل، ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه. وقيل لبعض العباد: قد نلت الغنى، فقال: إنما نال الغنى من عتق من رق

الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها، وعجباً لمن يعلم أن القدر (أي ما قدره الله (حق)) كائن (كيف ينصب) أي يتعب؟ وروى ابن عدي والبيهقي من حديث ابن مسعود: عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه، وعجبت لغافل وليس بمغفول عنه، وعجبت لضاحك ملاء فيه ولا يدري أرضي عنه أم سخط.

(وقدم على معاوية) رضي الله عنه في أيام ولايته (رجل من نجران) بلد من بلاد همدان باليمن. قال البكري: سمي باسم أبيها نجران بن زيد بن يشجب ابن يعرب بن قحطان (عمره مائتا سنة، فسأله عن الدنيا كيف وجدها؟ فقال: سنيت بلاء وسنيت رخاء) جمع سنية تصغير سنة (يوم فيوم وليلة فليلة يولد ولد ويهلك هالك. فلولا المولود لباد الخلق أي فني، ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها قال له: سل ما شئت اقال: عمر) قد (مضى فترده) علياً (وأجل حضر فتدفعه) عني؟ (قال) معاوية (لا أملك ذلك. قال: لا حاجة لي إليك) أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقال داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى: (يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وإنما بلغته بانقضاء أجلك ثم سوت بعملك كان منفعت لغيرك) أخرجه أبو نعم في الخلية (وقال بشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى: (من سأل الله الدنيا فإنما يسأله طول الوقوف بين يديه) نقله صاحب القوت أي لطول حسابه إن كانت حلالاً أو حراماً. (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج: (ما في الدنيا شيء يسرك إلا وقد ألقى إليه شيء يسوءك) رواه أبو نعم في الخلية من طريق ابن مطرف عنه بلفظ: ما يسوءك (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث: إنه لم يشيع مما جمع) منها من متاعها، (ولم يدرك ما أمل) أي منتهى أمله، (ولم يحسن الزاد لما قدم إليه) نقله صاحب القوت. (وقيل لبعض العباد: قد نلت الغنى. فقال: إنما نال الغنى من عتق من

الدنيا. وقال أبو سليمان: لا يصبر عن شهوات الدنيا إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة. وقال مالك بن دينار: اصطلحنا على حب الدنيا فلا يأمر بعضنا بعضاً ولا ينهي بعضنا بعضاً، ولا يدعنا الله على هذا، فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا؟ وقال أبو حازم: يسير الدنيا يشغل عن كثير الآخرة. وقال الحسن: أهنوا الدنيا فوالله ما هي لأحد باهناً منها لمن أهانها. وقال أيضاً: إذا أراد الله بعدد خيراً أعطاه من الدنيا عطية ثم يمسك، فإذا نفذ أعاد عليه، وإذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطاً. وكان بعضهم يقول في دعائه: يا ممسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنك أمسك الدنيا عني. وقال محمد بن المنكدر: رأيت لو أن رجلاً صام الدهر لا يفطر، وقام الليل لا ينام، وتصدق بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال: إن هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغر في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله،

رق الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى: (لا يصبر عن شهوات الدنيا إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة) نقله صاحب القوت (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى: (اصطلحنا على حب الدنيا فلا يأمر بعضنا بعضاً ولا ينهي بعضنا بعضاً ولا يدعنا الله على هذا، فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا) إرواه أبو نعم في الحلية عن محمد بن علي بن حبيش عن أحمد بن يحيى، عن يحيى بن معين، عن سعيد بن عامر عن جعفر بن سليمان عنه. (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج رحمه الله تعالى: (يسير الدنيا) أي قليلها (يشغل عن كثير الآخرة) وإنك تجد الرجل نفسه بهم غيره حتى هو أشد اهتماماً من صاحب المهم بهم نفسه هكذا رواه صاحب الحلية بتلك الزيادة من طريق عتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن عنه. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (أهنوا الدنيا فوالله ما هي لأحد باهناً منها لمن أهانها) نقله صاحب القوت بلفظ فوالله لا هنأ ما تكون حين تهينها. (وقال أيضاً) إذا أراد الله بعدد خيراً أعطى له عطية ثم يمسك فإذا نفذ أعاد عليه، وإذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطاً) وكان يحلف بالله ما أعز عبد الدنيا إلا أذل دينه، وما أعز عبد دينه إلا هانت عليه الدنيا، وبعضهم يقول: من أكرم الدنيا أهانت غدرأ ومن أهانها اليوم أكرمه غداً. (وكان بعضهم يدعو) أي يقول في دعائه: (يا ممسك السماء أن تقع على الأرض أمسك الدنيا عني) وهذا خاف الافتتان على نفسه منها فطلب الإمساك عنها. (وقال) أبو عبدالله (محمد بن المنكدر) بن عبدالله بن المهدي التيمي القرشي المدني ابن خال عائشة الصديقية رضي الله عنها: (رأيت أن رجلاً صام الدهر لا يفطر وقام الليل لا يفتر) أي لا يكسل (وتصدق بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال: أما أن هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغر في عينه ما عظمه الله كيف ترى

فمن منا ليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا؟ وقال أبو حازم: اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة، فأما مؤنة الآخرة فإنك لا تجد عليها أعواناً، وأما مؤنة الدنيا فإنك لا تضرب بيدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه. وقال أبو هريرة: الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشن البالي تنادي ربها منذ خلقها إلى يوم يفنيها: يا رب يا رب لم تبغضني؟ فيقول لها: اسكتي يا لا شيء. وقال عبدالله بن المبارك: حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته، فمتى يصل الخير إليه؟ وقال وهب بن منبه: من فرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة، ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله، ومن غلب علمه هواه فهو الغالب. وقيل لبشر: مات فلان. فقال: جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه قيل له: إنه كان يفعل ويفعل

يكون حاله فمن منا ليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا (نقله صاحب القوت (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار رحمه الله تعالى: (اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة فأما مؤنة الآخرة فإنك لا تجد عليها أعواناً، وأما مؤنة الدنيا فإنك لا تضرب بيدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه). قال أبو نعم في الخلية: حدثنا أبو حامد بن جبلة، حدثنا محمد بن إسحاق، وحدثنا محمد بن الصباح، حدثنا سفيان قال: قال أبو حازم: اشتدت مؤنة الدنيا والدين. قالوا: يا أبا حازم هذا الدين فكيف الدنيا؟ قال: لأنك لا تمد يدك إلى شيء إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه. (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشن البالي) أي القرية المتخرقة (تنادي ربها منذ خلقها إلى يوم يفنيها يا رب لم تبغضني لم تمقتني؟ فيقول لها: اسكتي يا لا شيء اسكتي يا لا شيء) تقدم في أول الباب. (وقال عبدالله بن المبارك) رحمه الله تعالى: (حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته) أي استولت عليه وسدت عليه طريق الخير، (فمتى يصل الخير إليه) أخرجه أبو نعم في الخلية (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى: (من فرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة، ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله، ومن غلب علمه هواه فهو الغالب) رواه أبو نعم في الخلية عن حبيب بن الحسن حدثنا أبو شعيب الحرابي حدثنا جدي أحد بن أبي شعيب، حدثنا القشيري، عن محمد بن زياد، عن وهب قال: من جعل شهوته تحت قدميه فزع الشيطان من ظله، ومن غلب علمه هواه فذلك العالم الغلاب. ومن طريق جعفر بن سليمان قال: سمعت مالك بن دينار يقول: من غلب شهوة الدنيا فذاك الذي يفرق الشيطان من ظله.

(قيل لبشر بن الحرث) الخافي رحمه الله تعالى: (مات فلان. فقال: جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه. قيل: إنه كان يفعل ويفعل وذكروا أبواباً من البر، فقال: بشر: (وما

- وذكروا أبواباً من البر - فقال: وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا؟ وقال بعضهم: الدنيا تبغض إلينا نفسها ونحن نحبها فكيف لو تحببت إلينا؟ وقيل لحكيم: الدنيا لمن هي؟ قال: لمن تركها. فقيل: الآخرة لمن هي؟ قال: لمن طلبها. وقال حكيم: الدنيا دار خراب وأخرب منها قلب من يعمرها، والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها. وقال الجنيد: كان الشافعي رحمه الله من المؤيدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا وعظ أخاً له في الله وخوفه بالله فقال: يا أخي إن الدنيا دحض مزلة ودار مذلة، عمرانها إلى الخراب صائر، وساكنها إلى القبور زائر، شملها على الفرقة موقوف، وغناها إلى الفقر مصروف، الإكثار فيها إفسار، والإعسار فيها يسار، فافزع إلى الله وارض برزق الله لا تتسلف من دار بقائك في دار فنائك، فإن عيشك فيه زائل وجدار مائل، أكثر من عملك واقصر من أملك. وقال إبراهيم بن أدهم لرجل: أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة؟ فقال: دينار في اليقظة فقال: كذبت، لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك

ينفع هذا وهو يجمع الدنيا؟ نقله صاحب القوت. (وقال بعضهم: الدنيا تبغض إلينا نفسها ونحن نحبها) مع ذلك، (فكيف لو تحببت إلينا): أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقيل لحكيم: الدنيا لمن هي؟ قال: لم نركها؛ فقيل: الآخرة لمن هي؟ فقال: لمن طلبها) وفي ذلك قيل:

كل من لا قيت يشكو حاله ليت شعري هذه الدنيا لمن
هذه الدنيا لمن طلقها ورضي منها بقوت وكفن

(وقال حكيم: الدنيا دار خراب وأخرب منها قلب من يعمرها، والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها). أخرجه ابن أبي الدنيا. (وقال) أبو القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي قدس سره: (كان الشافعي) رحمه الله تعالى (من المؤيدين الناطقين بلسان الحق في الدين) يروى أنه (وعظ أخاً له في الله) أي في ذات الله عز وجل (وخوفه في الله فقال: يا أخي إن الدنيا دحض مزلة) الدحض هو الذي تزلق فيه الأقدام ولا تثبت، والمزلة بمعناه (ودار مذلة) أي دار هوان وذل. (عمرانها إلى الخراب صائر) أي راجع، (وساكنها إلى القبور زائر) أي عما قريب يزور القبور ويسكنها. (شملها) أي جمعها (على الفرقة) أي الافتراق (موقوف، وغناها) أي تعبها (إلى الفقر مصروف، الإكثار فيها إفسار) أي فقر، (والاعسار منها يسار) أي غنى، (فافزع إلى الله) أي الجأ إليه، (وارض برزق الله) بما قدره لك في الأزل. (لا تتسلف أي لا تستقرض (من دار بقائك) من الآخرة (في دار فنائك) من الدنيا، (فإن عيشك فيه زائل) أي ظل يزول قريباً (وجدار مائل) لا يعتمد، (أكثر من عملك) الصالح (واقصر من أملك. وقال إبراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى: (لرجل: أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة؟ فقال: دينار في اليقظة فقال: كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك تحبه في المنام، والذي تحبه من الآخرة كأنك لا تحبه

تجبه في المنام ، والذي لا تجبه في الآخرة كأنك لا تجبه في اليقظة . وعن إسماعيل بن عياش قال : كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون إليك عنا يا خنزيرة ، فلو وجدوا لها إسماً أقبح من هذا لسموها به . وقال كعب : لتحبين إليكم الدنيا حتى تعبدوها وأهلها . وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله : العقلاء ثلاثة ، من ترك الدنيا قبل أن تتركه ، وبنى قبره قبل أن يدخله ، وأرضى خالقه قبل أن يلقاه . وقال أيضاً : الدنيا بلغ من شؤمها أن تمنيك لها يلهيك عن طاعة الله ، فكيف الوقوع فيها ؟ وقال بكر بن عبدالله : من أراد أن يستغني عن الدنيا بالدنيا كان كمطفئ النار بالبتن . وقال بندار : إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان . وقال أيضاً : من أقبل على الدنيا أحرقتة

في اليقظة) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وعن إسماعيل بن عياش) بن سليم العنسي بالنون الحمصي يكنى أبا عتبة صدوق في روايته عن الشاميين مخلط في غيرهم ، مات سنة إحدى وثمانين عن بضع وتسعين سنة ، روى له البخاري في كتاب رفع اليدين له والأربعة) قال : كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون : إليك عنا يا خنزيرة ، فلو وجدوا لها إسماً أقبح من هذا لسموها به) ولفظ القوت ، وقال أبو راشد التنوخي : سمعت أصحابنا إذا أقبلت إلى أحدهم الدنيا قالوا إليك إليك يا خنزيرة استأخري عنا لا حاجة لنا إليك . إنا نعرف لها ناه .

وقد أورده صاحب القوت في أوائل شرح مقام الزهد عن يزيد بن ميسرة وهو الصواب . قال أبو نعيم في الحلية : حدثنا أحمد بن جعفر ، حدثنا عبد الله بن أحمد ، حدثنا داود بن عمر والضبي ، سمعت إسماعيل بن عياش ، حدثني أبو راشد التنوخي ، عن يزيد بن ميسرة قال : كان أشياخنا يسمون الدنيا الدنية ، ولو وجدوا اسماً شراً منه لسموها به ، وكانوا إذا أقبلت إلى أحدهم دنيا قالوا إليك إليك عنا يا خنزيرة لا حاجة لنا بك إنا نعرف لها .

(وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى : (العقلاء ثلاثة : من ترك الدنيا قبل أن تتركه ، ومن بني قبره قبل أن يدخله ، ومن أرضى خالقه قبل أن يلقاه) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقال أيضاً إن الدنيا بلغ من شؤمها أن تمنيك بما يلهيك عن طاعة الله ، فكيف الوقوع فيها) أخرجه كذلك في الحلية . (وقال بكر بن عبدالله) المزني التابعي الثقة : (من أراد أن يستغني عن الدنيا بالدنيا كان كمطفئ النار بالبتن) أخرجه ابن أبي الدنيا . (وقال) أبو الحسين (بندار) بن الحسين الشيرازي صحب الشيلي مات بأرجان سنة ٣٥٣ : (إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد فاعلم أنهم في سخرة الشيطان) يعني لا يتكلم في الزهد إلا من كان زاهداً حتى يكون لكلامه التأثير ، ولذلك لما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال : رافع بن خديج : انظروا أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق فقلت : وما كان عليه ؟ قال : ثياب رفاق . ولما جاء عبدالله بن عامر القرشي إلى أبي ذر رضي الله عنه في بزته وجعل يتكلم في

نيرانها - يعني الحرص - حتى يصير رماداً؛ ومن أقبل على الآخرة صفته بنيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به، ومن أقبل على الله عز وجل أحرقت نيران التوحيد فصار جوهرأ لا حد لقيمته، وقال علي كرم الله وجهه: إنما الدنيا ستة أشياء، مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم، فأشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب، وأشرف المشروبات الماء ويستوي فيه البر والفاجر، وأشرف الملابس الحرير وهو نسج دودة، وأشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال، وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال، وإن المرأة لتزين أحسن شيء منها ويراد أقبح شيء منها، وأشرف المشومات المسك وهو دم.

الزهد وضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به، فغضب ابن عامر فأتى ابن عمر فشكا إليه وقال: ألم تر ما لقيت من أبي ذر؟ قال: وما ذاك؟ قال: جعلت أقول في الزهد فأخذ يهزأ بي، فقال ابن عمر: أنت صنعت بنفسك تأتي أبا ذر في هذه البزة وتتكلم في الزهد. (وقال) بدار أيضاً: من أقبل على الدنيا أحرقت نيرانها يعني الحرص حتى يصير رماداً، ومن أقبل على الآخرة صفته نيرانها فصار سبيكة ذهب ينتفع به، ومن أقبل على الله عز وجل أحرقت نيران التوحيد فصار جوهرأ لا حد لقيمته) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال علي رضي الله عنه: إنما الدنيا ستة أشياء: مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم، فأشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب) أي ما تلقى النحل بنهيا، (وأشرف المشروبات الماء يستوي فيه البر والفاجر، وأشرف الملابس الحرير وهو نسج دودة، وأشرف المركوبات الفرس عليه تقتل الرجال، وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال) أي ظرف بول في ظرف بول. (والله إن المرأة لتزين أحسن شيء منها ويراد أقبح شيء منها، وأفضل المشومات المسك وهو دم الغزال).

قال أبو القاسم الراغب في كتاب الذريعة: جميع الذات تنقسم عشرة أقسام: مأكّل ومشرب وملبس ومشم ومسمع ومبصر ومركب وخادم ومرفق من الآلات وما يشبهها. وقد جعل ذلك سبعة، وأدخل الخادم والمركب والمرفق وما يجري مجرى ذلك في جملة المبصرات، وعلى ذلك ما روي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه حيث قال لعمار بن ياسر وقد رآه يتنفس: يا عمار على ماذا تنفسك إن كان على الآخرة فقد رحمت، وإن كان على الدنيا فقد خسرت صفقتك، فإني قد وجدت لذاتها سبعة المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملبوسات والمشومات والمسموعات والمبصرات، فأما المأكولات فأفضلها العسل وهو ضعة ذباب، وأما المشروبات فأفضلها الماء وهو مباح أهون موجود وأعز مفقود، وأما المنكوحات فمبال في مبال، وحسبك أن المرأة تزين أحسن شيء فيها ويراد أقبح شيء فيها، وأما الملابس فأفضلها الدباج وهو نسج دودة، وأما المشومات فأفضلها المسك وهو دم فأرة، وأما المسموعات فريح هابة في

بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفتها:

قال بعضهم: يا أيها الناس اعملوا على مهل، وكونوا من الله على وجل، ولا تغتروا بالأمل ونسيان الأجل، ولا تركنوا إلى الدنيا فإنها غدارة خداعة، قد تزخرفت لكم بغرورها وفتنتكم بأمانيتها، وتزينت لخطاياها فأصبحت كالعروس المجلية، العيون إليها ناظرة والقلوب عليها عاكفة والنفوس لها عاشقة، فكم من عاشق لها قتلت، ومطمئن إليها خذلت، فانظروا إليها بعين الحقيقة فإنها دار كثير بوائقها وذمها خالقها، جديدها يبلى، وملكها يفنى، وعزيزها يذل، وكثيرها يقل، وحيها يموت، وخيرها يفوت، فاستيقظوا رحمكم الله من غفلتكم، وانتهوا من رقدتكم قبل أن يقال فلان عليل أو مدنف. فقليل؛ فهل على الدواء من دليل، أو هل إلى الطبيب من سبيل؟ فتدعى لك الأطباء ولا يرجى لك الشفاء ثم يقال: فلان أوصى ولماله أحصى، ثم يقال قد ثقل لسانه

الهاء، وأما المبصرات فخيالات صائرات إلى الفناء. قال الراغب: وقد ذكر الله تعالى أصل ذلك في قوله: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين﴾ [آل عمران: ١٤]. الآية فالشار إليه بمرث الدنيا إلى هذه الأشياء السبعة على ما ذكره علي رضي الله عنه، والعشرة على ما ذكره غيره، وكلا القولين في التحصيل واحد.

بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفتها:

(قال بعضهم) في موعظته: (يا أيها الناس اعملوا على مهل) أي في مهلة من عمركم، (وكونوا من الله) علا وجل (على وجل) أي خوف منه، والله در من قال:
 كن من مواهب ذا الكريم علا وجل على وجل
 واعلم بان قضاءه حتم أجل وله أجل

(ولا تغتروا بالأمل ونسيان الأجل، ولا تركنوا إلى الدنيا فإنها غدارة) كثيرة الغدر (خداعة) كثيرة الخداع، (وقد تزخرفت لكم بغرورها، وفتنتكم بأمانيتها، وتزينت لخطاياها، فأصبحت كالعروس المجلية) عند إهدائها لزوجها، (العيون إليها ناظرة، والقلوب عليها عاكفة) أي مقيمة بحبوسة، (والنفوس لها عاشقة، فكم من عاشق لها قتلت ومطمئن إليها خذلت، فانظروا إليها بعين الحقيقة فإنها دار كثرت بوائقها) أي دواهيها، (وذمها خالقها) فهو أعرف بها منا. (جديدها يبلى، وملكها يفنى، وعزيزها يذل، وكثيرها يقل، وحيها يموت، وخيرها يفوت) أي لا يستمر، (فاستيقظوا من غفلتكم، وانتهوا من رقدتكم قبل أن يقال فلان عليل) أي مريض (أو مدنف) كمكرم من لازمه الدنف محرمة أي المرض وقد دنف كعلم وأدنف وأدنفه المرض. (فقليل؛ فهل على الدواء من دليل، وهل إلى الطبيب من سبيل؟ فيدعى لك الأطباء ولا يرجى لك الشفاء ثم يقال: فلان

فما يكلم إخوانه ولا يعرف جيرانه، وعرق عند ذلك جبينك، وتتابع أنينك، وثبت يقينك، وطمحت جفونك، وصدقت ظنونك، وتلجلج لسانك، وبكى إخوانك، وقيل لك هذا ابنك فلان، وهذا أخوك فلان ومنعت من الكلام فلا تنطق، وختم على لسانك فلا ينطلق، ثم حل بك القضاء وانتزعت نفسك من الأعضاء، ثم عرج بها إلى السماء، فاجتمع عند ذلك إخوانك وأحضرت أكفانك، فغسلوك وكفنوك، فانقطع عوادك واستراح حسادك، وانصرف أهلك إلى مالك، وبقيت مرتيناً بأعمالك. وقال بعضهم لبعض الملوك: إن أحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها وأعطى حاجته منها، لأنه يتوقع آفة تعدو على ماله فتجتاحه أو على جمعه فتفرقه، أو تأتي سلطانه فتهدمه من القواعد، أو تدب إلى جسمه فتسقمه، أو تفجعه بشيء هو ضنين به بين أحبائه، فالدنيا

أوصى) بكذا وكذا (ولما له أحصى) أي ضبط، (ثم يقال: قد نقل لسانه فما يكلم إخوانه ولا يعرف جيرانه، وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أنينك) وهو صوت المريض وتتابعه تعاقبه، (وثبت يقينك، وطمحت جفونك، وصدقت ظنونك، وتلجلج لسانك، وبكى إخوانك، وقيل لك هذا ابنك فلان، وهذا أخوك فلان، ومنعت الكلام فلا تنطق) لشدة ما نزل بك، (وختم على لسانك فلا ينطلق ثم حل به القضاء) المحتوم (وانتزعت نفسك من الأعضاء، ثم عرج بها إلى السماء، فاجتمع عند ذلك إخوانك وأحضرت أكفانك، فغسلوك وكفنوك، فانقطع عوادك) الذين كانوا يمدونك أيام المرض (واستراح حسادك، وانصرف أهلك إلى مالك وبقيت مرتيناً) أي محبوساً (بأعمالك) إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

وفي كلام علي رضي الله عنه في أثناء خطبته: بينا هو يضحك إلى الدنيا وتضحك إليه في ظل عيش غفول إذ وطأ الذهر به حسكه، ونقصت الأيام قواء، ونظرت إليه الحقوق من كثف، فخالطه من لا يعرفه، ومخاه منهم ما كان يجده، وتولدت فيه فترات علل إنسي ما كان بصحته، ففزع إلى ما عوده الأطباء من تسكين الحار القار وتحريك البارد بالحار، فلم يطفىء ببارد إلا نور حرارة، ولا حرك بحار إلا هيج برودة ولا اعتدل بمجازج لتلك الطبائع إلا أمدتها كل ذات داء، حتى فتر معلله وزهد ممرضه وتعايا أهله بصفة دائه، وخرسوا عن جواب السائلين عنه، وتنازع دونه شبحا خير يكتومونه، فقاتل هو لما به ومن لم يباب عاقبته ومصر لم على فقره يذكر لهم أسى الماضين من قبله، فبينما هو كذلك على جناح من اف الدنيا وترك الاحبة إذ عارض.

(وقال بعضهم لبعض الملوك: إن أحق الناس بدم الدنيا وقلاها) أي بنضها (من بسط له فيها وأعطى حاجته منها، لأنه يتوقع آفة تعدو على ماله فتجتاحه) أي تستأصله بالملك (أو على جمعه فتفرقه، أو تأتي سلطانه فتهدمه من القواعد) فلا يثبت له سلطانه، (أو تدب إلى جنبه فتسقمه) أي تمرضه، (أو تفجعه بشيء هو ضنين به) أي بخيل (من أحبائه،

أحق بالذم، وهي الآخذة ما تعطي، الراجعة فيما تهب، بينا هي تضحك صاحبها إذ أضحكت منه غيره، وبيننا هي تبكي له إذ أبكت عليه، وبيننا هي تبسط كفه بالإعطاء إذ بسطتها بالإسترداد، فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره بالتراب غداً، سواء عليها ذهاب ما ذهب وبقاء ما بقي، تجد في الباقي من الذاهب خلفاً، وترضى بكل من كل بدلاً.

وكتب الحسن البصري إلى عمر بن عبد العزيز: أما بعد، فإن الدنيا دار ظعن ليست بدار إقامة، وإنما أنزل آدم عليه السلام من الجنة إليها عقوبة، فاحذرها يا أمير المؤمنين فإن الزاد منها تركها. والغنى منها فقرها. لها في كل حين قتيل. تذلل من أعزها. وتفقر من جمعها. هي كالمم يأكله من لا يعرفه وفيه حتفه. فكن فيها كالمداوي جراحه يجتني قليلاً مخافة ما يكره طويلاً. ويصبر على شدة الدواء مخافة طول الداء. فاحذر هذه الدار الغدارة الختالة الخداعة التي قد تزينت بخدعها وفتنت بغرورها وخلت بأمالها وسوف بخطابها. فأصبحت كالعروس المجلية، العيون إليها ناظرة والقلوب عليها والهة،

فالدنيا أحق بالذم، هي الآخذة ما تعطي، الراجعة فيما تهب، بينا هي تضحك صاحبها إذا أضحكت منه غيره، وبيننا هي تبكي له إذا أبكت عليه، وبيننا هي تبسط كفه بالإعطاء إذ بسطتها بالاسترداد، تعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره في التراب غداً) أي بعد أن تجعله رئيساً مملكاً إذا هو معفر تحت التراب (سواء عليه ذهاب ما ذهب وبقاء ما بقي، تجد في الباقي من الذاهب خلفاً، وترضى من كل بدلاً) فمن هذا وصفه فهو حري بأن يقل ويدم. أخرجه ابن الدنيا في ذم الدنيا هكذا.

(وكتب الحسن) البصري رحمه الله تعالى (إلى عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى يعظه في كتابه حين ولي الخلافة: (أما بعد؛ فإن الدنيا دار ظعن) أي سفر (ليست بدار إقامة، وإنما أنزل آدم عليه السلام إليها عقوبة) لما صدر منه (من مخالفة الأمر) وفي الخلية في ترجمة الفضل قال: ليست الدار دار إقامة، وإنما أهبط آدم إليها عقوبة. ألا ترى كيف يزويها عنه ويمررها عليه، (فاحذرها يا أمير المؤمنين فإن الزاد منها تركها. والغنى منها فقرها. لها في كل حين قتيل. تذلل من أعزها. وتفقر من جمعها. هي كالمم يأكله من لا يعرفه وهو حتفه) أي موته. (فكن فيها كالمداوي جراحته يجتني قليلاً مخافة ما يكره طويلاً. ويصبر على شدة الدواء مخافة طول البلاء. فاحذر هذه الدار الغدارة الختالة) أي الكثيرة الختل (الخداعة التي قد تزينت بخدعها وفتنت بغرورها وخلت بأمالها وتشوقت لخطابها) وفي نسخة: سوتت بخطابها. (فأصبحت كالعروس المجلية المزينة، فالعيون إليها ناظرة

والنفوس لها عاشقة وهي لأزواجها كلهم قالية. فلا الباقي بالماضي معتبر ولا الآخر بالأول مزدجر. ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر. فعاشق لما قد ظفر منها بجاجته فاغتر وطغى ونسى المعاد فشغل فيها لبه حتى زلت به قدمه، فعظمت ندامته وكثرت حسرته، واجتمعت عليه سكرات الموت بألمه وحسرات الفوت بغصته. وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ولم يروح نفسه من التعب، فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد، فأحذرهما يا أمير المؤمنين وكن أسر ما تكون فيها أحذر ما تكون لها، فإن صاحب الدنيا كلما إطمأن منها إلى سرور أشخصته إلى مكروهه، السار في أهلها غار، والنافع فيها غداً ضار، وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها إلى فناء، فسروورها مشوب بالأحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر، ولا يدري ما هو آت فينتظر. أمانيتها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر، وعيشها نكد وابن آدم فيها على خطر، إن عقل ونظر فهو من النعماء على خطر ومن البلاء على حذر، فلو كان الخالق لم يخبر عنها خيراً ولم يضرب لها مثلاً لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهبت الغافل، فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر وفيها واعظ؟ فما لها عند الله جل ثناؤه قدر وما نظر إليها منذ خلفها، ولقد عرضت على نبيك ﷺ بمفاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك عند الله

والقلوب عليها والهمة، والنفوس لها عاشقة وهي لأزواجها كلهم قاتلة) وفي نسخة: قالية أي باغضة. (فلا الباقي بالماضي معتبر ولا الآخر بالأول مزدجر. ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر. فعاشق لما قد ظفر منها بجاجته فاغتر وطغى ونسى المعاد، فشغل فيها عن الله حتى زلت قدمه، فعظمت ندامته وكثرت حسرته، واجتمعت عليه سكرات الموت بألمه وحسرات الفوت بغصته. ومن راغب فيها لم يدرك منها ما طلب ولم يروح نفسه من التعب، فخرج بغير زاد وقدم على غير مهاد، فأحذرهما يا أمير المؤمنين وكن أسر ما تكون فيها أحذر ما تكون لها، فإن صاحب الدنيا كلما اطمأن فيها إلى سرور أشخصته إلى مكروهه) أي أصدرته ورفعته (السار في أهلها غار) أي مفرور (والنافع فيها غداً ضار، وقد وصل الرخاء عنها بالبلاء وجعل البقاء فيها إلى فناء، فسروورها مشوب) أي مخلوط (بالأحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر، ولا يدري ما هو آت فينتظر. أمانيتها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدر، وعيشها نكد، وابن آدم فيها على خطر ومن البلاء على حذر، فلو كان الخالق) تعالى (لم يخبر عنها خيراً ولم يضرب لها مثلاً لكانت الدنيا قد أيقظت النائم ونهبت الغافل، فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر وفيها واعظ؟ فما لها عند الله [جل ثناؤه] قدر) أي قيمة (وما نظر إليها منذ خلقها) نظرها كما ورد ذلك في الخير وتقدم، (وقد عرضت على نبيك ﷺ بمفاتيحها وخزائنها لا ينقص ذلك عند

جناح بعوضة فأبى أن يقبلها . إذ كره أن يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغضه خالقه أو يرفع ما وضع عليه . فزواها عن الصالحين إختباراً وبسطها لأعدائه اغتراراً ، فيظن المغرور بها المقتدر عليها أنه أكرم بها ، ونسي ما صنع الله عز وجل بمحمد ﷺ حين شد الحجر على بطنه ، ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه جل وعز أنه قال لموسى عليه السلام : إذا رأيت الغني مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته ، وإذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين ، وإن شئت اقتديت بصاحب الروح والكلمة عيسى ابن مريم عليه السلام فإنه كان يقول : إدامي الجوع ، وشعاري الخوف ، ولباسي الصوف ، وصلاتي في الشتاء ، مشارق الشمس ، وسراجي القمر ، ودابتي رجلاي ، وطعامي وفاكهي ما أنبت

الله جناح بعوضة فأبى أن يقبلها) قال العراقي : هكذا اورده ابن أبي الدنيا مسلماً ، ورواه أحد والطبراني متصلاً من حديث أبي مويبة في أثناء حديث فيه : « إني قد أعطيتك خزائن الدنيا والخلد ثم الجنة » الحديث . وسنده صحيح ، وللمتذني من حديث أبي أمامة « عرض عليّ ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً » الحديث وقال : حسن . وعلي بن زيد يضعف في الحديث .

(إذ كره أن يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغض خالقه أن يرفع ما وضع عليه ، فزواها عن الصالحين إختباراً أو بسطها لأعدائه اغتراراً) . وقد روي ذلك من كلام علي رضي الله عنه قال في بعض خطبه في ذكر النبي ﷺ قد حقر الدنيا وصغرها وأهونها وهونها ، وعلم أن الله زواها عنه إختباراً وبسطها على غيره إحتقاراً ، فأعرض عن الدنيا بقلبه ، وأمات ذكرها عن نفسه ، وأحب أن تغيب زينتها عن عينه لئلا يتخذ منها ريشاً أو يرجو منها معاشاً . (فيظن المغرور بها المقتدر عليها أنه أكرم بها) حيث أعطاها ، (ونسي ما صنع الله عز وجل بمحمد ﷺ حين شد الحجر على بطنه) هكذا رواه ابن أبي الدنيا ، وللبخاري من حديث جابر « قام وبطنه معصوب بمحجر » وللمتذني من حديث أنس « رفعنا عن بطوننا عن حجر فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين » وقال : حديث غريب وقد تقدم . (ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال لموسى عليه السلام : إذا رأيت الغني مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته ، وإذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين) . ذكره صاحب القوت مع زيادة جملة قبله ، ورواه أبو عثمان الصابوني من طريق محمد بن أبي الأزهر قال : سمعت فضيل بن عياض يقول : قيل لموسى عليه السلام : يا موسى إذا رأيت فساقه مثل سياق المصنف ، وأخرجه صاحب الحلية من طريق مجاهد عن كعب قال : إن الرب تعالى قال لموسى عليه السلام فساقه .

(فإن شئت اقتديت بصاحب الروح والكلمة عيسى بن مريم عليه السلام حيث كان يقول : إدامي الجوع ، وشعاري الخوف ، ولباسي الصوف ، وصلاتي) أي دفائي يقال : صل بالنار وبالشمس إذا تدفأ بها (في الشتاء مشارق الشمس ، وسراجي القمر ، ودابتي رجلاي ،

الأرض، أبيت وليس لي شيء، وأصبح وليس لي شيء، وليس على الأرض أحد أغنى مني ..

وقال وهب بن منبه: لما بعث الله عز وجل موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون قال لا يروعنكما لباسه الذي لبس من الدنيا، فإن ناصيته بيدي ليس ينطق ولا يطرف ولا يتنفس إلا بإذني، ولا يعجبكما ما تمتع به منها فإنما هي زهرة الحياة الدنيا وزينة المترفين، فلو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن قدرته تعجز عما أوتيتما لفعلت، ولكني أرغب بكما عن ذلك فأزوي ذلك عنكما، وكذلك أفعل بأوليائي إني لأذودهم عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق غنمه عن مراتع الهلكة، وإني

وطعامي وفاكهي ما أنبتت الأرض، أبيت وليس لي شيء، وأصبح وليس لي شيء، وليس علي الأرض أحد أغنى مني.

وفي خطبة علي رضي الله عنه كما في نهج البلاغة، ولقد كان لك في رسول الله ﷺ كان لك فيه الاسوة ودليل لك على ذم الدنيا وعيبتها وكثرة فخارها إذ قبضت عنه أطرافها ووطئت لغيره أكنافها وفطم من رضاعها وزوى عن زخارفها، وإن شئت نثبت بموسى كليم الله عليه السلام إذ يقول: ﴿رب إني لما أنزلت إليّ من خير فقير﴾ [القصص: ٢٤] والله ما سألت إلا خبزاً يأكله لأنه كان يأكل بقلّة الأرض، ولقد كانت خضرة البقلة ترى من صفيق بطنه لزاله وتشاكل لحمه، وإن شئت نثبت بدادود عليه السلام كان يعمل شقائق الخوص بيده ويقول لجلسائه: أيكم يكفيني بيعها ويأكل قرص الشعير من ثمنها. وإن شئت اقتديت بعميسى عليه السلام، فلقد كان يتوسد الحجر، ويلبس الخشن، وإدامه الجوع، وسراجه بالليل القمر، وصلاته في الشتاء مشارق الشمس ومغاريها، وفاكته ما تنبت الأرض للبهائم، ولم تكن له زوجة ولا ولد، لا يعز ماله ولكن يذله، دابته رجلاه، وخادمه يدهاه اهـ.

(وقال وهب بن منبه: لما بعث الله موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون) كان فيما (قال) له: اسمع كلامي واسمع وصيتي (لا يروعنكما لباسه الذين لبس من الدنيا) أي لا يعجبكما (فإن ناصيته بيدي ليس ينطق) بحرف (ولا يطرف) بلحظ (ولا يتنفس إلا بإذني، ولا يعجبكما ما تمتع به منها) ولا تمدا إلى ذلك أعينكما (فإنما هي زهرة الحياة الدنيا وزينة المترفين، ولو شئت ان أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن مقدرته تعجز عما أوتيتما لفعلت، ولكني أرغب بكما عن ذلك فأزوي) أي أقبض (ذلك عنكما، وكذلك أفعل بأوليائي إني لأذودهم) أي أسوقهم (عن نعيمها كما يذود الراعي الشفيق) أي المشفق (غنمه عن مواقع الهلكة) محرّكة أي الهلاك، (وإني لأجنّبهم ملاذها ورفاءها كما

لأجنيبهم ملاذها كما يجنب الراعي الشفيق إبله عن منازل العرة، وما ذاك لهوانهم علي ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالماً موفراً، إنما يتزين لي أوليائي بالذل والخوف والخضوع والتقوى تثبت في قلوبهم وتظهر على أجسادهم، فهي ثيابهم التي يلبسون وديارهم الذي يظهرون، وضميرهم الذي يستشعرون، ونجاتهم التي بها يفوزون، ورجاؤهم الذي إياه يأملون، ومجدهم الذي به يفخرون، وسياهم التي بها يعرفون، فإذا لقيتهم فأخفض لهم جناحك، وذلك لهم قلبك ولسانك، واعلم أنه من أخاف لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، ثم أنا النائر له يوم القيامة.

وخطب علي كرم الله وجهه يوماً خطبة فقال فيها: اعلموا أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموقوفون على أعمالكم ومجزيون بها، فلا تغرنكم الحياة الدنيا فإنها بالبلاء

يجنب الراعي الشفيق إبله عن مبارك العرة) بالضم وهي الجرب، (وما ذاك لهوانهم علي ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالماً موفراً) لم تكلمه الدنيا ولم ينقصه الهوى. واعلم يا موسى أنه لم يتزين لي العباد بزينة هي أبلغ عندي من الزهد في الدنيا فإنها زينة الأبرار عندي، (إنما يتزين لي أوليائي بالذل والخشوع والخوف) والنحول والسجود (والتقوى تثبت في قلوبهم فتظهر على أجسادهم، فهي ثيابهم التي يلبسون، وديارهم الذي يظهرون، وضميرهم الذي يستشعرون، ونجاتهم التي بها يفوزون، ورجاؤهم الذي إياه يأملون، ومجدهم الذي به يفخرون، وسياهم التي بها يعرفون) أولئك هم أوليائي حقاً. (فإذا لقيتهم فأخفض لهم جناحك، ذلك لهم قلبك ولسانك) هكذا أورد قول وهب هذا صاحب الحلية وصاحب القوت. (واعلم) يا موسى (أنه من أخاف لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، ثم أنا النائر له يوم القيامة) أي الآخذ بالثأر.

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء، والحكيم في النوادر وأبو نعيم في الحلية، والبيهقي في الاسماء والصفات، وابن عساكر من حديث أنس يقول الله عز وجل: من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة الحديث.

وعند الطبراني من حديث ابن عباس يقول الله عز وجل: من عادى لي ولياً فقد ناصبني بالمحاربة الحديث.

وروى أحمد، والحكيم، وأبو يعلى والطبراني في الاوسط، وأبو نعيم في الطب، والبيهقي في الزهد، وابن عساكر من حديث عائشة قال الله عز وجل: من أذى لي ولياً فقد استحل محاربي الحديث.

(وخطب علي رضي الله عنه يوماً خطبة فقال فيها: اعلموا أنكم ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموقوفون على أعمالكم ومجزيون بها، فلا تغرنكم الحياة الدنيا فإنها بالبلاء

مخوفة وبالفتاء معروفة وبالغدر موصوفة، وكل ما فيها إلى زوال وهي بين أهلها دول وسجال، لا تدوم أحوالها ولا يسلم من شرها نزالها، بينا أهلها منها في رخاء وسرور إذا هم منها في بلاء وغرور. أحوال مختلفة وتارات منصرفة. العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة. ترميهم بسهامها وتقصيمهم بجمامها. وكل حثفة فيها مقدور وحظه فيها موفور. واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى ممن كان أطول منكم أعماراً وأشد منكم بطشاً وأعمر دياراً وأبعد آثاراً. فأصبحت أصواتهم هامة خامدة من بعد طول تقلبها وأجسادهم بالية وديارهم على عروشها خاوية وآثارهم عافية، واستبدلوا بالقصور المشيدة والسرر والنفارق الممهدة. الصخور والأحجار المسندة في القبور اللاطئة الملحدة. فمحلها مقرب وساكنها مغرب بين أهل عمارة موحشين وأهل محلة متشاغلين. لا يستأنسون بالعمران ولا يتواصلون تواصل الجيران والأخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو الدار. وكيف يكون بينهم تواصل وقد طحنهم بكلكله البلاء وأكلتهم الجنادل والثرى؟

مخوفة وبالفتاء معروفة وبالغدر موصوفة، وكل ما فيها إلى زوال فهي من أهلها دول أي نوب (وسجال) جمع سجل بالفتح وهو الدلو يقال الحرب بينهم سجال أي تارة لهم وتارة عليهم، (لا تدوم أحوالها) أي لا تثبت على حالة واحدة (ولن يسلم من شر نزالها) جمع نازل أي واردها شبههم بالمسافر الذي ينزل ثم يسافر، (بيننا أهلها منها في رخاء وسرور إذا هم منها في بلاء وغرور، وأحوال مختلفة وتارات منصرفة) أي متغيرة. (العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة بالبلايا والمحن. ترميهم بسهامها وتقصمهم) أي تكسرهم (بجمامها) أي موتها العاجل (وكل) منهم (حثفه فيها مقدور) مكتوب من الأزل، (وحظه منها موفور) أي واف. (واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى ممن كان أطول منكم أعماراً وأشد منكم بطشاً) أي قوة وقهراً. (وأعمر دياراً وأبعد آثاراً فأصبحت أصواتهم هامة) أي ساكنة (من بعد طول تقلبها، وأجسادهم بالية وديارهم خالية وآثارهم عافية) أي مندرسة. (استبدلوا بالقصور المشيدة والسرور والنفارق الممهدة الصخور والأحجار المسندة في القبور اللاطئة) أي اللاصقة، (الملحدة، فمحلها مقرب وساكنها مغرب بين أهل عمارة موحشين، وأهل محلة متشاغلين لا يستأنسون بالعمران ولا يتواصلون تواصل الجيران والأخوان على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو الدار، وكيف يكون بينهم تواصل) أو توافق (وقد طحنهم بكلكله) أي بصدرة. يقال: أناخ عليه الدهر بكلكله وأصله في صدر البعير، وذلك لأنه إذا أناخ على شيء بصدرة فقد أهلكه، ثم استعير للدهر (البلى) أي استأصلهم فلم يبق منهم شيئاً،

وأصبحوا بعد الحياة أمواتاً وبعد نضارة العيش رفاتاً فجع بهم الأحباب وسكنوا تحت التراب وظعنوا فليس لهم إياب. هيهات هيهات: ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٠] فكان قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلى والوحدة في دار المنوى وأرتهنتم في ذلك المضجع وضمكم ذلك المستودع. فكيف بكم لو عاينتم الأمور وبعثت القبور وحصل ما في الصدور وأوقفتم للتحصيل بين يدي الملك الجليل فطارت القلوب لإشفاقها من سالف الذنوب وهتكت عنكم الحجب والأستار وظهرت منكم العيوب والأسرار؟ هنالك تجزي كل نفس بما كسبت إن الله عز وجل يقول: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيُجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١] وقال تعالى: ﴿وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾ [الكهف: ٤١] الآية جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه متبعين لأوليائه حتى يحلنا وإياكم دار المقامة من فضله إنه حميد مجيد.

(وأكلتهم الجنادل والثرى، وأصبحوا بعد الحياة أمواتاً وبعد نضارة العيش) أي طراوته (رفاتاً) متكسرين. (فجع بهم الأحباب وسكنوا التراب وظعنوا) أي ساروا (فليس لهم إياب أي رجوع. (هيهات هيهات) إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون) فكان قد صرتم إلى ما صار وإليه من البلاء والوحدة في دار المنوى وارتهنتم في ذلك المضجع) أي حسبتم (وضمكم ذلك المستودع. فكيف بكم لو قد عاينتم الأمور وبعثت القبور) أي أخرج ما فيها (وحصل ما في الصدور) من النبات (وأوقفتم للتحصيل بين يدي الملك الجليل فطارت القلوب لإشفاقها) أي خوفها (من سالف الذنوب وهتكت منكم الحجب والأستار) أي مزقت ورفعت (وظهرت منكم العيوب والأسرار؟ هنالك تجزي كل نفس بما كسبت) من خير أو شر (إن الله عز وجل يقول: ﴿ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى﴾ وقال تعالى ﴿ووضع الكتاب فتري المجرمين مشفقين مما فيه﴾ الآية جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ومتبعين لأوليائه حتى يحلنا وإياكم دار المقامة من فضله إنه حميد مجيد).

هذه الخطبة أوردتها الشريف في نهج البلاغة ونصها: دار بالبلاء محفوفة وبالغدر معروفة. لا تدوم أحوالها ولا تسلم نزالها. أحوال مختلفة وتارات متصرفة العيش فيها مذموم والأمان فيها معدوم وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة ترميهم بسهامها وتفنيهم بجهاها. واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى قبلكم من كان أطول منكم أعاراً وأعمر دياراً وأبعد آثاراً. أصبحت أصواتهم هامة ورياحهم راكدة وأجسادهم بالية. ديارهم خالية وآثارهم عافية، واستبدلوا بالقصور المشيدة والنارق المهدة الصخور والأحجار المسندة والقبور اللاطئة

وقال بعض الحكماء : الأيام سهام والناس أغراض ، والدهر يرميك كل يوم بسهامه ويخترمك بلياليه وأيامه حتى يستغرق جميع أجزائك ، فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك وسرعة الليالي في بدنك ؟ لو كشف لك عما أحدثت الأيام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعة بك ولكن تدبير الله فوق تدبير الإعتبار ، وبالسلو عن غوائل الدنيا وجد طعم لذاتها ، وأنها لأمر من العلقم إذا عجنها الحكيم ، وقد أعبت الواصف لعيوبها بظاهر أفعالها ، وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ ، اللهم أرشدنا إلى الصواب .

وقال بعض الحكماء : وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال : الدنيا وقتك الذي يرجع إليك فيه طرفك ، لأن ما مضى عنك فقد فاتك إدراكه ، وما لم يأت فلا علم لك

الملحدة التي قد بني على الخراب بناؤها وشيد بالتراب بناؤها ، فمحلها مقرب وساكنها مغرب ، بين أهل محلة موحشين وأهل فراغ متشاغلين لا يستأنسون بالأوطان ولا يتواصلون تواصل الجيران ، على ما بينهم من قرب الجوار ودنو الدار ، وكيف يكون بينهم تزارو وقد طحنهم بكلكلة البلا وأكلتهم الجنادل والثرى . وكان قد صرتم إلى ما صاروا إليه وارتهنكم ذلك المضجع وضمكم ذلك المستودع ، وكيف بكم لو تناهت بكم الأمور وبعثرت القبور . هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا إلى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون .

(وقال بعض الحكماء : الأيام سهام والناس أغراض ، والدهر يرميك كل يوم بسهامه ويخترمك بلياليه وأيامه) أي ينتقصك (حتى يستغرق جميع أجزائك) أي يستولي . (فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك وسرعة الليالي في بدنك ؟ لو كشف لك) وحققت الحقائق (عما أحدثت الأيام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستثقلت ممر الساعة بك ولكن تدبير الله فوق الإعتبار) لكل معتبر ، (وبالسلو عن غوائل الدنيا) أي مهالكها (وجد طعم لذاتها) لذائقيه ، (وأنها الأمر من العلقم) وهو الخنظل وقيل : قناء الحمار (إذا عجنها الحكيم) أي اختبرها ، (وقد اعبت الواصف) أي أعجزته (لعيوبها بظاهر أفعالها ، وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ) في فصيح مقاله (فتستوهب الله رشداً إلى الصواب) هذا كله ما كتبه الحسن البصري إلى عمر بن عبد العزيز . أورده هكذا بتامه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا .

(وقال بعض الحكماء : وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال : الدنيا وقتك الذي يرجع إليك فيه طرفك ، لأن ما مضى عنك فقد فاتك إدراكه ، وما لم يأت فلا علم لك به) وإليه أشار القائل :

ما مضى فسات والمؤمل غيبب ولك الساعة التي أنت فيها

به، والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعاته، وأحداؤه تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان، والدهر موكل بتشتيت الجماعات وانخرام الشمل وتنقل الدول، والأمل طويل والعمر قصير وإلى الله تصير الأمور.

وخطب عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه فقال: يا أيها الناس إنكم خلقتم لأمر إن كنتم تصدقون به فإنكم حقى، وإن كنتم تكذبون به فإنكم هلكى، إنما خلقتم للأبد ولكنكم من دار إلى دار تنقلون، عباد الله إنكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص، ومن شرابكم شرق، لا تصفو لكم نعمة تسرون بها إلا بفراق أخرى تكرهون فراقها، فاعملوا لما أنتم صائرون إليه، وخالدون فيه. ثم غلبه البكاء ونزل.

وإليه أشار الصوفية بقولهم: الصوفي ابن وقته (والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعاته، وأحداؤه) أي صروفه (تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان والدهر موكل بتشتيت الجماعات وانخرام الشمل وتنقل الدول، والأمل طويل والعمر قصير وإلى الله تصير الأمور) أخرجه ابن أبي الدنيا.

(وخطب عمر بن عبد العزيز) رحمة الله تعالى (فقال : يا أيها الناس إنكم خلقتم لأمر إن كنتم تصدقون به فأنتم حقى) لا عقول لكم، (وإن كنتم تكذبون به إنكم هلكى، إنما خلقتم للأبد ولكنكم من دار إلى دار تنقلون عباد الله إنكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص) جمع غصة بالضم وهو ما يعترض في الحلق فيغص به، (ومن شرابكم شرق) وهو ما يشرق به في الحلق (لا تصفو لكم نعمة تسرون بها إلا بفراق لأخرى تكرهون فراقها، فاعملوا لما أنتم صائرون إليه وخالدون فيه . ثم غلبه البكاء ونزل) هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا.

وأخرجه أبو نعم في الحلية مختصراً فقال: حدثنا أبي، حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن، حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال: قال عمر بن عبد العزيز إنما خلقتم للأبد ولكنكم تنقلون من دار إلى دار ثم ساق سند آخر إلى ابن عيينة قال فيه قال عمر بن عبد العزيز ولم يذكر عمرو بن دينار، وقال في موضع آخر: إن هذه الخطبة كانت بخناصرة وقد سبقه إلى ذلك علي رضي الله عنه فقال في بعض خطبه: أيها الناس إنما أنتم في هذه الدنيا غرض تنتقل فيه المنايا مع كل جرعة شرق، وفي كل أكلة غصص لا تنالون منها نعمة إلا بفراق أخرى ولا يعمر معمر منكم يوماً من عمره إلا يهدم آخر من أجل ولا تجدد له زيادة في أكلة إلا بنفاد ما قبلها من رزقه، ولا يحيا له أثر إلا مات له أثر، ولا يتجدد له جديد إلا بعد أن يخلق له جديد، ولا تقوم له ثانية إلا وتسقط منه محضودة.

وقال علي كرم الله وجهه في خطبته: أوصيكم بتقوى الله والترك للدنيا التاركة لكم وإن كنتم لا تحبون تركها، المبلية أجسامكم وأنتم تريدون تجديدها، فإنما مثلكم ومثلها كمثل قوم في سفر سلخوا طريقاً وكانهم قد قطعوه، وأفضوا إلى علم فكأنهم بلغوه وهم عسى أن يجري المجرى حتى ينتهي إلى الغاية؟ وهم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا وطالب حثيث يطلبه حتى يفارقها؟ فلا تجزعوا لبؤسها وضرائها فإنه إلى إنقطاع ولا تفرحوا بمتاعها ونعمائها فإنه إلى زوال، عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه، وغافل وليس بمغفول عنه.

وقال محمد بن الحسين: لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة والأدب أن الله عز وجل قد

(وقال علي رضي الله عنه في خطبته: أوصيكم بتقوى الله والترك) في نهج البلاغة للشريف الرضي قال رضي الله عنه: نحمده على ما كان، ونستعينه من أمرنا على ما يكون، ونسأله العافاة في الأديان كما نسأله العافاة في الأبدان. أوصيكم بالرفض (للدنيا التاركة لكم وإن كنتم لا تحبون تركها) ولفظ الأصل: وإن لم تحبوا تركها (المبلية أجسامكم وإن كنتم تريدون) ولفظ الأصل تحبون (تجديدها فإنما مثلكم ومثلها كمثل سفر) بفتح فسكون جمع سافر كراكب وركب (سلخوا طريقاً وكانهم قد قطعوه وأفضوا إلى علم) بحركة وهو المنار في الأرض، ولفظ الأصل وأتوا علماً (فكأنهم بلغوه، وهم عسى أن يجري المجرى حتى ينتهي إلى الغاية) وهم عسى المجرى إلى الغاية أن يجري إليها حتى يبلغها، (وهم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا) ولفظ الأصل وما عسى أن يكون بقاء من له يوم لا يعدوه (وطالب حثيث يطلبه) ولفظ الأصل يحدوه في الدنيا (حتى يفارقها فلا) تنافسوا في عز الدنيا وفخرها، ولا تعجبوا بزينتها ونعيمها، ولا تجزعوا لبؤسها وضرائها (ولفظ الأصل: من ضرائها وبؤسها فإنه إلى انقطاع) ولفظ الأصل: فإن عزها وفخرها إلى انقطاع، (ولا تفرحوا بنعمائها فإنه إلى زوال) ولفظ الأصل: وزينتها ونعيمها إلى زوال وضرائها وبؤسها إلى نفاذ، وكل مدة فيها إلى انتهاء، وكل حين فيها إلى فناء. أو ليس لكم في آثار الأولين مزدجر، وفي آباءكم الأولين تبرة ومعتبر إن كنتم تعقلون. أو لم تروا إلى الماضين منكم لا يرجعون وإلى الخلف الباقين لا يبقون. أولستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى، فميت يبكي وآخر يعزي وصريع مبتل وعابد يعود وآخر بنفسه يمجد (عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه) ولفظ الأصل بعد قوله يمجد وطالب للدنيا والموت يطلبه، (وغافل وليس بمغفول عنه) وعلى أثر الماضي ما يمضي الباقي الا هادم اللذات ومنغص الشهوات وقاطع الأمنيات عند المساورة للأعمال القبيحة، واستعينوا الله على أداء واجب حقه وما لا يحصى من إعداده نعمه وإحسانه.

(وقال محمد بن الحسن) هكذا في النسخ، وفي بعضها محمد بن الحسين، والمسمى بمحمد بن

أهان الدنيا، وأنه لم يرضها لأولياته، وأنها عنده حقيرة قليلة، وأن رسول الله ﷺ زهد فيها وحذر أصحابه من فتنها، أكلوا منها قصداً وقدموا فضلاً، وأخذوا منها ما يكفي وتركوا ما يلهي، لبسوا من الثياب ما ستر العورة، وأكلوا من الطعام أدناه مما سد الجوعة، ونظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية، وإلى الآخرة أنها باقية، فتزودوا من الدنيا كزاد الراكب فحربوا الدنيا وعمروا بها الآخرة، ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم فعملوا أنهم سينظرون إليها بأعينهم فارتحلوا إليها بقلوبهم لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم، تعبوا قليلاً وتعموا طويلاً، كل ذلك بتوفيق مولاهم الكرم، أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم.

الحسن جماعة كثيرون منهم: محمد بن الحسن بن أنس الصغاني، ومحمد بن الحسن بن أبي الحسن البراد الكوفي، ومحمد بن الحسن بن زبالة المدني، ومحمد بن الحسن بن الزبير الكوفي، ومحمد بن الحسن بن عطية بن سعد العوفي، ومحمد بن الحسن بن عمران الواسطي، ومحمد بن الحسن بن هلال، ومحمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني، والله أعلم أيهم أراد المصنف: (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والأدب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا) وحقر شأنها، (وأنه لم يرضها لأولياته، وأنها عنده حقيرة قليلة) المقدار، (وأن رسول الله ﷺ زهد فيها) ورغب عنها (وحذر أصحابه من فتنها) وضرب لهم في ذلك الأمثال كما سيأتي ذكرها. (أكلوا منها قصداً) أي مقتصدين لا إفراطاً ولا تفريطاً (وقدموا فضلاً بين) أيديهم، (وأخذوا منها ما يكفي) في عبارة البدن (وتركوا ما يلهي) عن الله تعالى (لبسوا من الثياب ما ستر العورة) واكتفوا به عن لبس ثياب الشهرة. (وأكلوا من الطعام أدناه) أي أقله (مما سد الجوعة) وأمسك الرمت. (ونظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية) وكل ما فيها إلى زوال (وللآخرة أنها باقية فتزودوا من الدنيا كزاد الراكب) كناية عن التقليل. فإن الراكب مع الراحلة لا يحمل من الزاد إلا قدر ما يكفيه فقط ولم يحمل الفضل. (فحربوا الدنيا وعمروا بها الآخرة نظروا إلى الآخرة بعين قلوبهم فعملوا أنهم سينظرون إليها بأعينهم، فارتحلوا إليها بقلوبهم لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم صبروا قليلاً وتعموا طويلاً كل ذلك بتوفيق مولاهم الكرم أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم)، والله در القائل:

إن لله عبداً فطننا	طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
نظروا فيها فلما علموا	أنها ليست لحي وطننا
جعلوها لجة واتخذوا	صالح الأعمال فيها سفنا

ولنختم هذا الفضل بكلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه فيما يتعلق بالدنيا مما ذكره صاحب نهج البلاغة وفي سياقه المشهي إذ هو مستقى من بحر النبوة. قال رضي الله عنه في بعض خطبه: لا ترفعوا من رفعة الدنيا، ولا تشيموا بارقتها، ولا تسمعوا ناطقها، ولا تجيبوا ناعقها، ولا تستضيؤا

بأشراقها، ولا تفتنوا بأعلاقها، فإن برقها خالب، ونطقها كاذب، وأمواها محروبة، وأعلاقتها مسلوية، ألا وهي المتصدية العنون والجامحة الحرون والمانية الخثون، والوجود الكنود، والعنود الصدود، والحيود الميود. حالما أثقال ووطأتها زلزال وعز هازل وجدها هزل وعلوها سفل دار صرف وسلب ونهب وعطب أهلها على ساق وسباق ولحاق. وقد تحمرت مذاهبها وأعجزت مهاربها وخابت مطالبها، فأسلمتهم المعائل ولفظتهم المنازل وأعيتهم المحاول فمن ناج معقور ولحم مجزور وشلو مذبوح ودم مسفوح وعاض على يديه وصافق لكفيه ومرتفق بجديه وراد على رأيه وراجع عن عزمه. وقد أدبرت الحيلة وأقبلت العيلة. ولات حين مناص هيئات هيئات فات ما فات وذهب ما ذهب ومضت الدنيا لحال بالها فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين.

وقال رضي الله عنه في خطبة له، والدنيا دار بني لها الفناء ولأهلها منها الجلاء وهي حلوة خضرة قد عجلت للطالب والتبست بقلب الناظر فارتحلوا عنها بأحسن ما يحضرتكم من الزاد، ولا تسألوا فيها فوق الكفاف، ولا تطلبوا فيها أكثر من البلاغ.

وقال رضي الله عنه في خطبة له: فإن الدنيا رتق مشربها ردغ مشرعها بريق منظرها ويؤبن بخيرها. غرور حائل وضوء أفل وظل زائل وسناد مائل، حتى إذا أنس نافرهما واطأن ناكرها قععت بأرجلها وكنقت بأجلها وأقصدت بأسهمها وأعلقت المرء ادهات المنية قائدة له إلى ضنك المضطجع ووحشة المرجع ومعاينة المحل وثواب العمل.

وقال رضي الله عنه في خطبة له: انظروا إلى الدنيا نظر الزاهدين فيها الصادقين فيها، فإنها والله عما قليل تنزيل الساوي الثاوي الساكن، وتفجع المترف الآمن لا يرجع ما تولى منها فأدبر ولا يرد ما هو آت منها فينتظر سرورها مشوب بالحزن وجلد الرجال فيها إلى الضعف والوهن، فلا يغرنكم كثرة ما يعجبكم فيها لقللة ما يصحبكم منها رحم الله امرءاً تفكر فاعتبر واعتبر فابصر، فكان ما هو كائن من الدنيا عن قليل لم يكن، وكان ما هو كائن من الآخرة عما قليل لم يزل وكل معدود منقض وكل متوقع آت وكل آت قريب دان.

وقال رضي الله عنه في خطبة له أما بعد: فإني أهدركم الدنيا فإنها حلوة خضرة حفت بالشهوات وتحببت بالعاجلة ووافت بالقليل وتحلت بالأمال وتزينت بالغرور. لا تدوم حيرتها ولا تؤمن فجعتها. غرارة ضرارة حائلة زائلة نافذة بائدة أكالة غوالة لا تعد، وإذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها أن تكون كما قال الله تعالى: ﴿كأه أنزلناه من السماء فاخترط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذوره الرياح وكان الله على كل شيء مقتدر﴾ [الكهف: ٤٥] لم يكن امرؤ منها في حيرة إلا أعقبته بعدها عبرة، ولم يلق من سرائها بطناً إلا منحتة من ضرائها ظهراً، ولم تطله فيها ديمة رخاء إلا هشت عليه مزنة بلاء، وحرى إذا أصبحت له منتصرة أن تمسي له متكررة، وإن جانب منها اعذوذب واحلول أمر منها جانب، فأولى لا ينال امرؤ من غضارتها رغياً إلا أرهقته من نوابئها تعباً، ولا يسي منها في جناح إلا أصبح على قوادم خوف غرارة غرور ما فيها

فانية فإن من عليها الأخير في ازوادها إلا التقوى. من أقل منها استكثر مما يؤمنه ومن استكثر منها استكثر مما يوبقه وزال عما قليل عنه. كم من واثق بها قد فجعته وذو طمأنينة إليها قد صرعه وذو أهبه قد جعلته حقيراً وذو نخوة قد رده ذليلاً. سلطانها دول وعيشها دنف وعذبها أجاج وحلوا صبر وغذاؤها سمام وأسبابها رمام. حينها بعرض موت وصحيحها بعرض سقم. ملكها مسلوب وعزیزها مغلوب وموفورها منكوب وجارها محروب. ألسم في مساكن من كان قبلكم أطول أعماراً وأبقى آثاراً وأبعد مآلاً وأعد عديداً وأكثف جنوداً، تعبدوا للدنيا أي تعبد، وآثروها أي إثارت ثم ظعنوا منها بغير زاد مبلغ ولا ظهر قاطع، فهل بلغكم أن الدنيا سنحت لهم نفساً بقدية أو اعانتهم بمعونة وأحسنت لهم صحبة، بل أرهقتهم بالقوادح وأدهشتهم بالقوارع وضععتهم بالنوائب وعفرتهم للمناخر ووطئتهم بالناسم وأعانت عليهم ريب المنون، فقد رأيت تنكرها لمن دان لها وآثروها وأخلد إليها حتى ظعنوا منها لفراق الأبد. هل زدوهم إلا السغب أو أحتلهم إلا الضنك أو نورت لهم إلا الظلمة أو أعقبتهم إلا الندامة؟ أفهذه تؤثرون أم إليها تطمثون أم عليها تحرصون؟ فبست الدار لمن لم يتهمها ولم يكن منها على وجل منها. فاعملوا وأنتم تعلمون بأنكم تاركوها وظاعنون عنها، واتعظوا فيها بالذين قالوا من أشد منا قوة حملوا إلى قبورهم فلا يدعون ركبناً، وانزلوا فلا يدعون ضيفاناً، وجعل لهم من الصفيح أجنان ومن التراب أكفان ومن الرفات جيران. فهم جيرة لا يبيجون داعياً ولا يمينعون ضيفاً ولا يبألون مندبة. إن جيدوا لم يفرحوا وإن قحطوا لم يفتنوا جيعاً، وهم آحاد وجيرة وهم أبعاد متدانون، لا يتزاورون وقربسون لا يتقاربون. حلاء قد ذهب أضعافهم وجهلاء قد ماتت أحقادهم لا يخشى فجعهم ولا يرجي دفعهم. استبدلوا بظهر الأرض بطناً وبالسعة ضيقاً وبالأهل غربة وبالنور ظلمة ففجاءوها كما فارقوها حفاة عراة قد ظعنوا عنها بأعالمهم إلى الحياة الدائمة والدار الباقية كما قال سبحانه: ﴿ كما بدأنا أول خلقٍ نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين ﴾ [الأنبياء : ١٠٤] .

وقال رضي الله عنه في خطبة له أما بعد فإني أحذركم الدنيا فإنها منزلة قلعة وليست بدار نجعة. قد تزينت بغرورها وغرت بزينتها. دار هانت على ربه فخلط حلالها بجرامها وخيرها بشرها وحياتها بموتها وحلوا بجرها. لم يصطفها الله لأوليائه ولم يرضن بها على أعزائه. خيرها زهيد وشرها عتيد وجمعها ينفد وملكها يسلب وعامرها يخرب. فما خير دار تنقص نقص البناء وعمر يفتي فناء الزاد ومدة تنقطع انقطاع السير .

وقال رضي الله عنه في خطبة له: ثم إن الدنيا دار فناء وعناء وعبر وغير، فمن الفناء أن الدهر موثر قوسه لا تخطيء سهامه ولا تؤسي جراحه. يرى الحي بالموت والصحيح بالسقم والتاجي بالعطب. أكل لا يشبع وشارب لا ينفع، ومن العناء أن المرء يجمع ما لا يأكل ويبني ما لا يسكن ثم يخرج إلى الله لا ما لا حمل ولا بناء نقل، ومن غيرها أنك ترى المرحوم مغبوطاً والمغبوط مرحوماً ليس ذلك إلا نعيماً ذلاً وبؤساً نزل. ومن عبرها أن المرء يشرف على أمه فيقتطعه حضور أجله، فلا أمل يدرك ولا موت يترك. فسبحان الله ما أغر سرورها واطمأربها واضحى فيثها إلا جاء يرد

بيان صفة الدنيا بالأمثلة:

اعلم أن الدنيا سريعة الفناء قريبة الانقضاء، تعد بالبقاء ثم تخلف في الوفاء، تنظر إليها فتراها ساكنة مستقرة وهي سائرة سيراً عنيفاً ومرحلة ارتحالاً سريعاً، ولكن الناظر إليها قد لا يحس بمركتها فيطمئن إليها، وإنما يحس عند انقضائها، ومثلها الظل فإنه متحرك [ساكن، متحرك] في الحقيقة ساكن في الظاهر، لا تدرك حركته بالبصر الظاهر، بل بالبصيرة الباطنة، ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله أنشد وقال:

ولا ماض يرتد . فسبحان الله ما أقرب الحي من الميت بلحاظه به وأبعد الميت من الحي لانقطاعه عنه . إنه ليس شيء بشر من الشر إلا عقابه، وليس شيء بخير من الخير إلا ثوابه، وكل شيء من الدنيا سماعه أعظم من عيانه، وكل شيء من الآخرة عيانه أعظم من سماعه، فليكنفكم من العيان السماع ومن الغيب الخبر .

وقال رضي الله عنه أيضاً في خطبة له: وإنما الدنيا منتهى بصر الأعمى لا يبصر مما وراءها شيئاً والبصير ينفذها بصره ويعلم أن الدار وراءها فالبصير منها شاخص والأعمى إليها شاخص والبصير منها يتزود والأعمى لها متزود .

وقال رضي الله عنه أيضاً في خطبة له: وأحذر كم الدنيا فإنها دار شخوص ومحلة تنقيص ساكنها ظاعن وقاطعها بائن تميد بأهلها ميدان السفينة تصفقها العواصف في لحجج البحار، فمنهم الغرق الموبق، ومنهم الناجي على متون الأمواج. تحقره الرياح بأذيادها وتحمله على أهوالها. فما غرق منها فليس بمستدرك وما نجا منها فإلى مهلك. وله رضي الله عنه كلام في هذا الباب كثير قد اقتصرنا على ما ذكرنا.

بيان صفة الدنيا بالأمثلة.

(اعلم) هداك الله تعالى (أن الدنيا سريعة الفناء) أي تفنى سريعاً (قريبة الانقضاء) أي تنقضي قريباً، (تعد) محبتها (بالبقاء) أي تمنيم بأنهم يبقون فيها (ثم تخلف في الوفاء) وهذا معنى قول علي رضي الله عنه في بعض خطبه: ووعدها خلف (تنظر إليها فتراها ساكنة مستقرة وهي سائرة سيراً عنيفاً) أي شديداً (ومرحلة ارتحالاً سريعاً، ولكن الناظر إليها قد لا يحس بمركتها فيطمئن إليها، وإنما يحس عند انقضائها، ومثلها الظل فإنه متحرك ساكن) أي متصف بوصفين التحرك والسكون باعتبارين مختلفين، (متحرك في الحقيقة) ولولا ذلك لما انتقل (ساكن في الظاهر لا تدرك حركته بالبصر الظاهر، بل بالبصيرة الباطنة) وقد جاء تشبيهها به في كلام علي رضي الله عنه وغيره، وتارة بالظل الزائل، وتارة بالنفء المائل، ومنه قول الشاعر:

إنما الدنيا كظل زائل

أحلام نوم أو كظل زائلٍ إن اللبيب بمثلها لا يُخدع

وكان الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يتمثل كثيراً ويقول:

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغتراراً بظل زائلٍ حق

وقيل: إن هذا من قوله. ويقال: إن اعرابياً نزل بقوم فقدموا إليه طعاماً فأكل، ثم

قام إلى ظل خيمة لهم فنام هناك فاقتلعوا الخيمة فأصابته الشمس فانتبه، فقام وهو يقول:

ألا إنما الدنيا كظل بنيته ولا بد يوماً أن ظلك زائلٌ

وكذلك قيل:

وإن امرأ دنياه أكبر همه مستمسك منها بجبل غرورٌ

(مثال آخر للدنيا من حيث التفرير بخيالاتها ثم الإفلاس منها بعد افلاتها). تشبه

خيالات المنام وأصغاث الأحلام. قال رسول الله ﷺ: «الدنيا حلم وأهلها عليها

(ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله تعالى أنشد وقال):

(أحلام نوم أو كظل زائل أن اللبيب بمثلها لا يخدع)

وكان الحسن بن علي رضي الله عنها يتمثل ويقول:

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغتراراً بظل زائلٍ حق

(وكان يرى أنه من قوله) أي هو الذي أنشأه (ويقال: نزل إعرابي بقوم فقدموا إليه

طعاماً فأكل، ثم قام إلى ظل خيمة لهم فنام هناك فاقتلعوا الخيمة فأصابته الشمس فانتبه من النوم فقام وهو يقول):

(إلا إنما الدنيا كظل بنيته ولا بد يوماً أن ظلك زائلٌ)

وكذلك قيل:

(وإن امرأ دنياه أكبر همه مستمسك منها بجبل غرورٌ)

هكذا أنشده الأصمعي وله قصة.

(مثال آخر للدنيا): (اعلم أن الدنيا من حيث التفرير بخيالاتها) أي إيقاع الغرور بما

يتخيل منها (ثم الإفلاس منها بعد إفلاتها) أي اليأس منها بعد شرودها. (تشبه خيالات

المنام وأصغاث الأحلام) وهي أخلاط منامات واحدها صغت حلم من ذلك لأنه يشبه الرؤيا

الصادقة وليس بها. (قال رسول الله ﷺ: «الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون»)

قال العراقي: لم أجد له أصلاً. وقال يونس بن عبيد بن دينار العبسي، أبو عبيد البصري ثقة ثبت

يجازون ومعاقبون». وقال يونس بن عبيد: ما شبهت نفسي في الدنيا إلا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب فبينما هو كذلك إذ انتبه فكذلك الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا، فإذا ليس بأيديهم شيء مما ركنوا إليه وفرحوا به. وقيل لبعض الحكماء: أي شيء أشبه بالدنيا؟ قال: أحلام النائم.

(مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وإهلاكها لبنيها) : اعلم أن طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولاً والتوصل إلى الإهلاك آخراً. وهي كامرأة تنزين للخطاب حتى إذا نكحتهم ذبحتهم. وقد روي أن عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فرآها في صورة عجوز هتاء عليها من كل زينة، فقال لها: كم تزوجت؟ قالت: لا أحصيهم، قال: فكلهم مات عنك أم كلهم طلقك؟ قالت: بل كلهم قتل، فقال عيسى عليه السلام: بؤساً لأزواجك الباقيات كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين! كيف تهلكينهم واحداً بعد واحد ولا يكونون منك على حذر؟

فاضل ورع مات ستة وتسع وثلاثين روى له الجماعة: (ما شبهت نفسي في الدنيا إلا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب، فبينما هو كذلك إذ انتبه) من نومه، (فكذلك الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا فإذا ليس بأيديهم مما ركنوا إليه وفرحوا به). وقوله: الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا هو من قول علي رضي الله عنه قاله السخاوي في المقاصد، ورواه أبو نعيم في الخلية من طريق المعافي بن عمران عن سفیان الثوري من قوله. (وقيل لبعض الحكماء: أي شيء أشبه بالدنيا؟ قال: أحلام النائم).

(مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وإهلاكها لبنيها) ومحبيها: (اعلم أن طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولاً) حتى يتمكن منها (والتوصل إلى الإهلاك آخر أو هي كامرأة تنزين للخطاب بأنواع الزينة حتى إذا نكحتهم ذبحتهم) من حيث لا يشعرون، (وقد روي أن عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فرآها في صورة عجوز هتاء) أي مكسورة الأسنان (عليها من كل زينة فقال لها: كم تزوجت؟ قالت: لا أحصيهم. قال: فكلهم مات عنك أو كلهم طلقك؟ قالت: كلهم قتل، فقال عيسى عليه السلام: بؤساً لأزواجك الباقيات لا يبترون بأزواجك الماضين! كيف تهلكينهم واحداً واحداً ولا يكونون منك على حذر؟) نقله صاحب القوت وقد روي ذلك مرفوعاً من حديث أنس بلفظ: « مثلت لأخي عيسى بن مريم الدنيا في صورة امرأة فقال لها: لك زوج؟ قالت: نعم أزواج كثيرة. قال: هم أحياء قالت: لا قتلتمهم فعلم حينئذ أنها دنيا مثلت له ». رواه الديلمي في مسند الفردوس، والمقصود من سياق هذا أنها تستدرج بنينا بلطف حيلة فإذا استولت عليهم أهلكتهم فلا ينبغي الإعتاد على ما يظهر منها من ظاهر الزينة فإن في باطنها الهلاك.

(مثال آخر للدنيا في مخالطة ظاهرها لباطنها : اعلم أن الدنيا مزينة الظواهر قبيحة السرائر وهي شبه عجوز متزينة تخدع الناس بظاهرها فإذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تمثل لهم قبائحها فندموا على اتباعها وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظاهرها . وقال العلاء بن زياد : رأيت في المنام عجوزاً كبيرة متعصبة الجلد عليها من كل زينة الدنيا والناس عكوف عليها معجبون ينظرون إليها ، فجئت ونظرت وتعجبت من نظرهم إليها وإقبالهم عليها فقلت لها : ويلك من أنت ؟ قالت : أوما تعرفني ؟ قلت : لا أدري ! من أنت ؟ قالت : أنا الدنيا ، قلت : أعوذ بالله من شرك ! قالت : إن أحببت أن تعاذ من شري فابغض الدرهم .

(مثال آخر للدنيا) : في مخالفة باطنها لظاهرها (اعلم أن الدنيا مزينة الظواهر قبيحة السرائر وهي تشبه عجوز متزينة تخدع الناس بظاهرها ، فإذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تمثل لها قبائحها فندموا على إتباعها وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظاهرها . قال) أبو نصر (العلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري أحد العباد ثقة ، روى له البخاري تعليقاً ، وأبو داود في المراسيل ، والنسائي ، وابن ماجه : (رأيت في النوم عجوزاً كبيرة) السن (متعصبة الجلد) أي يابسته (عليها من كل زينة الدنيا) أي من الملابس الفاخرة والحلى ، (والناس عكوف عليها) أي يحيطون بها قائمون لديها (متعجبون ينظرون إليها ونظرت وتعجبت من نظرهم إليها وإقبالهم عليها وقلت لها : ويلك من أنت ؟ قالت : أما تعرفني ؟ فقلت : لا أدري من أنت . قالت : إني أنا الدنيا . فقلت : أعوذ بالله من شرك قالت : فإن أحببت أن تعاذ من شري فابغض الدرهم) .

قال أبو نعيم في الحلية : حدثنا أبو حامد بن جبلة ، حدثنا أبو العباس السراج حدثنا هارون بن عبدالله ، حدثنا يسار ، حدثنا الحرث بن نيهان ، حدثنا هارون بن رباب ، عن العلاء بن زياد قال : رأيت الدنيا في منامي امرأة قبيحة عليها من كل زينة قلت : من أنت يا عدوة الله من أنت أعوذ بالله منك ؟ قالت : أنا الدنيا إن شرك أن يعيذك الله مني فابغض الدراهم .

وحدثنا أبو بكر بن مالك ، حدثنا عبدالله بن أحمد ، حدثني أبي ، حدثنا وهب بن جرير قال : سمعت جرير بن هلال يحدث عن العلاء بن زياد قال : رأيت الناس في النوم يتبعون شيئاً فتبعته ، فإذا عجوز كبيرة هتاء عوراء عليها من كل حلية وزينة فقلت : من أنت ؟ قالت : أنا الدنيا . قلت : أسأل الله أن يبغضك إليّ . قالت : نعم إن أبغضت الدراهم .

وأورده صاحب القوت من مورق العجلي ولفظه : رأيت الدنيا في صورة شمطاء سمجة عليها

وقال أبو بكر بن عياش: رأيت الدنيا في النوم عجوزاً مشوّهة شمطاء تصفق بيديها وخلفها خلق يتبعونها يصفقون ويرقصون، فلما كانت بجذائي أقبلت عليّ فقالت: لو ظفرت بك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء. ثم بكى أبو بكر وقال: رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد.

وقال الفضيل بن عياض: قال ابن عباس: يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء، أنيابها بادية مشوّهة خلقها، فتشرف على الخلائق فيقال لهم: أتعرفون هذه؟ فيقولون: نعوذ بالله من معرفة هذه! فيقال: هذه الدنيا التي تناحرت عليها، بها تقاطعتم الأرحام. وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم، ثم يقذف بها في جهنم فتنادي: أي رب أين أتباعي وأشياعي؟ فيقول الله عز وجل: ألقوا بها اتباعها وأشياعها. وقال الفضيل: بلغني أن رجلاً عرج بروحه فإذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة

ألوان المصبغات وأنواع الزينة فقلت: أعوذ بالله منك. فقالت: إذا أردت أن يعيدك الله مني فابض الدرهم. قال: وفي لفظ آخر: والله لا يعيدك الله مني حتى تبغض الدينار والدرهم.

(وقال أبو بكر بن عياش) بتحتمانية ومعجزة الأسدي الكوفي المقرري تقدمت ترجمته، والإختلاف في اسمه على عشرة أقوال. (رأيت الدنيا في النوم عجوزاً مشوّهة) أي قبيحة الخلق (شمطاء تصفق بيديها وخلفها خلق يتبعونها ويرقصون، فلما كانت بجذائي) أي مقابلتي أقبلت عليّ فقالت: لو ظفرت بك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء، ثم بكى أبو بكر وقال: رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد. قال المزي: وهو من مشهوري مشايخ الكوفة ومن قرائهم، وقد دخل بغداد ونشر بها العلم، وروى عنه أكابر الشيوخ، مات سنة ٢٣٣ عن ست وتسعين سنة.

(وقال الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى: (قال ابن عباس رضي الله عنه: يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء أنيابها بادية) وهو أسنانها من قدام (مشوّهة خلقها) أي قصيراً (وتشرف على الخلائق فيقال لهم: تعرفون هذه؟ فيقولون: نعوذ بالله من معرفة هذه، فيقال: هذه الدنيا التي تناحرت عليها) أي تذاجمت (بها تقاطعتم الأرحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم، ثم تقذف في جهنم فتنادي: أي رب أين أتباعي وأشياعي) أي جماعتي؟ (فيقول الله عز وجل: ألقوا بها اتباعها وأشياعها) فيقذفون في النار. هكذا أورده صاحب القوت عن ابن عباس ولم يذكر الفضيل بن عياض. وقد روى الفضيل عن جماعة، عن عكرمة، عن ابن عباس، وعن جماعة عن عطاء عن ابن عباس وقد روى أبو سعيد بن الإعرابي في كتاب الزهد له من حديث عبادة بن زياد بالدنيا يوم القيامة فيقال: ميزوا ما كان منها لله وألقوا سائرها في النار. (وقال الفضيل) رحمه الله تعالى: (بلغني أن رجلاً عرج بروحه فإذا امرأة

من الحلى والثياب، وإذا لا يمر بها أحد إلا جرحته، فإذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآه الناس، وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس، عجوز شمطاء زرقاء عمشاء قال: فقلت أعوذ بالله منك! قالت: لا والله. لا يعيذك الله مني حتى تبغض الدرهم! قال: فقلت من أنت؟ قالت: أنا الدنيا.

(مثال آخر للدنيا وعبور الإنسان بها : اعلم أن الأحوال ثلاثة : حالة لم تكن فيها شيئاً وهي ما قبل وجودك إلى الأزل، وحالة لا تكون فيها مشاهداً للدنيا وهي ما بعد موتك إلى الأبد، وحالة متوسطة بين الأبد والأزل وهي أيام حياتك في الدنيا؛ فانظر إلى مقدار طولها وانسبه إلى طرفي الأزل والأبد حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير في سفر بعيد، ولذلك قال ﷺ : « ما لي وللدنيا! وإنما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب سار في يوم صائف فرفعت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها ». ومن رأى الدنيا

على قارعة الطريق عليها من كل زينة الحلى والثياب، وإذا لا يمر بها أحد إلا جرحته، فإذا هي أدبرت كانت أحسن شيء رآها الناس، وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس. عجوز شمطاء زرقاء عمشاء. قال: فقلت أعوذ بالله منك. قالت: لا والله لا يعيذك الله مني حتى تبغض الدرهم. قال، قلت: من أنت؟ قالت: أنا الدنيا) وهذه القصة أشبه بقصة العلاء بن زياد التي أوردناها آنفاً، وأن الفضيل بلغه عن رجل عنه والتاريخ يقبله والله أعلم.

(مثال آخر للدنيا وعبور الإنسان بها : اعلم) هداك الله تعالى (أن الأحوال ثلاثة : حالة لم تكن فيها شيئاً) مذكوراً (وهي ما قبل وجودك) في هذا العالم إلى الأزل أي استمداد الوجود في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي . (وحالة لا تكون فيها مشاهداً للدنيا وهي ما بعد موتك إلى الأبد) وهو استمراره كذلك في المآل . (وحالة متوسطة بين الأبد والأزل وهي أيام حياتك في الدنيا) ووجوك فيها (فانظر إلى مقدار طولها وانسبه إلى طرفي الأزل والأبد حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير في سفر طويل، ولذلك قال ﷺ : « ما لي وللدنيا) أي ليس لي الفة ومحبة معها ولا لها معي حتى أرغب فيها . وأي الفة لي وصحبة مع الدنيا . قال الطيبي : واللام في الدنيا مقحمة للتأكيد إن كان الواو بمعنى « مع » وإن كان للعطف فتقديره : مالي وللدنيا معي (إنما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب سار في يوم صائف) أي شديد الحر (فرفعت له) أي ظهرت له (شجرة فقال تحت ظلها) من القبلولة وهي نوم نصف النهار، والمراد هنا مطلق الاستراحة (ساعة) يدفع بذلك حرّ الوقت (وتركها) قال العراقي : رواه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم من حديث ابن مسعود بنحوه. ورواه أحمد، والحاكم وصححه من حديث ابن عباس انتهى.

بهذه العين لم يركن إليها ولم يبال كيف انقضت أيامه في ضر وضيق أو في سعة ورفاهية، بل لا يبني لبنة على لبنة. توفي رسول الله ﷺ وما وضع لبنة على لبنة ولا قسبة على قسبة. ورأى بعض الصحابة يبني بيتاً من خص فقال: «أرى الأمر أعجل من هذا

قلت: سياق المصنف هو حديث ابن عباس قال: دخل عمر على رسول الله ﷺ وهو على حصير أثر في جنبه فقال: يا رسول الله لو اتخذت فراشاً أوثر من هذا: فقال: «مالي وللدنيا وما للدنيا ومالي والذي نفسي بيده ما مثلي ومثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح وتركها» وهكذا أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي. وأما لفظ حديث ابن مسعود «مالي وللدنيا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها، وهكذا رواه أيضاً أحمد وهناد وابن سعد والطبراني والحاكم والبيهقي. قال ابن مسعود: دخلت على النبي ﷺ وهو نائم على حصير قد أثر بجنبه فبكت فقال: «ما يبكيك؟» قلت: كسرى وقيصر على الخز والديباج وأنت نائم على هذا الحصير فذكره. قال الهيثمي: رجال أحمد رجال الصحيح غير هلال بن جناب وهو ثقة. وقال الترمذي: هو حسن صحيح. وقال الحاكم: على شرط البخاري، وأقره الذهبي.

قال الطيبي: وهذا التشبيه تمثيلي ووجه الشبه سرعة الرحيل وقلة الملك، ومن ثم خص الراكب ومقصوده: أن الدنيا زينة زينت للعيون والنفوس فأخذت بهم استحاسناً ومحبة، ولو باشر القلب معرفة حقيقتها ومصيرها لأبغضها ولما آثرها على الآجل الدائم.

وقال الحكم في نوادر الأصول: جعل الله الدنيا ممرًا والآخرة مقرأً والروح جارية والرزق بلغة والمعاش حجة والسعي جزاء ودعاء، من دار الآفات إلى دار السلام، ومن السجن إلى البستان، وذلك حال كل إنسان لكن للنفس أخلاق دينية رديئة تعمى عن كونها دار مر وتلهي عن تذكر كون الآخرة دار مقر، ولا يبصر ذلك إلا من اطأنت نفسه وماتت شهوته واستنار قلبه بنور اليقين، ولذلك شهد النبي ﷺ هذه الحال في نفسه ولم يصفها لغيره، وإن كان سكان الدنيا جميعاً كذلك لعاهم عما هناك.

(ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن إليها ولم يبال كيف انقضت أيامه في ضر وضيق أو في سعة ورفاهية، بل لا يبني لبنة على لبنة) بفتح فسكر واحدة اللين ككتف وقد يخفف وهو ما يعمل من الطين ويبنى به. (توفي رسول الله ﷺ وما وضع لبنة على لبنة ولا قسبة على قسبة). قال العراقي: رواه ابن حبان والطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف انتهى.

وفي خطبة علي رضي الله عنه يذكر فيها ما كان عليه ﷺ من الزهد في الدنيا فقال: خرج من الدنيا خيماً وورد الآخرة سليماً لم يضع حجراً على حجر حتى مضى لسبيله، وأجاب داعي ربه.

(ورأى بعض أصحابه يبني بيتاً من خص) بالضم هو القصب الفارسي يبني به البيت،

وأنكر ذلك» وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال: الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها. وهو مثال واضح فإن الحياة الدنيا معبر إلى الآخرة، والمهد هو الميل الأول على رأس القنطرة، واللحد هو الميل الآخر، وبينهما مسافة محدودة، فمن الناس من قطع نصف القنطرة، ومنهم من قطع ثلثها، ومنهم من قطع ثلثيها، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها. وكيفما كان فلا بد له من العبور، والبناء على القنطرة وتزيينها بأصناف الزينة وأنت عابر عليها غاية الجهل والخذلان.

(مثال آخر للدنيا في لين موردها وخشونة مصدرها) : اعلم أن أوائل الدنيا تبدو هيئة لينة يظن الخائض فيها أن حلاوة خفضها كحلاوة الخوض فيها وهيئات! فإن الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة شديد، وقد كتب علي رضي الله عنه إلى سلمان الفارسي بمثلها فقال: مثل الدنيا مثل الحية لين مسها ويقتل سمها، فأعرض عما يعجبك منها لقله ما يصحبك منها، وضع عنك همومها بما أيقنت من فراقها، وكن

ويقال للبيت المبني به خص والجمع أخصاص **(فقال: أرى الأمر أعجل من هذا)** قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمر وقال: حسن صحيح، **(وأنكر ذلك)** عليه، **(وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال: الدنيا قنطرة)** يعبر عليها إلى الآخرة **(فاعبروها ولا تعمروها)** كذا نقله صاحب القوت، وقد روى مالك من حديث ابن عمر مرفوعاً رواه الديلمي في الفردوس بلا سند، **(وهو مثال واضح فإن الحياة الدنيا معبر إلى الآخرة، فالمهد هو الميل الأول)** بكسر الميم اسم للمسافة **(على رأس القنطرة، واللحد هو الميل الآخر)** في آخر القنطرة **(بينها مسافة محدودة)** معينة، **(فمن الناس من قطع نصف القنطرة، ومنهم من قطع ثلثها، ومنهم من قطع ثلثيها، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها وكيفما كان فلا بد له من العبور)** والمرور **(والبناء على القنطرة وتزيينها بأصناف الزينة وأنت عابر عليها غاية الجهل والخذلان)** وفي القوت قال الخواريزمي لعيسى عليه السلام: إنما نريد أن نبني بيتاً نجتمع فيه نتعبد ونتدارس، فآختر لنا موضعاً نبني فيه. فقال: تعالوا فمشوا معه فوق على قنطرة فقال: ابنوا ههنا. فقالوا: نبني على قنطرة وهي مدرجة للناس لا يدعون فيها. فقال: كذلك الدنيا مدرجة الموتى وأنتم تبنون عليها ولا يدعونكم فيها.

(مثال آخر للدنيا في لين موردها وخشونة مصدرها: اعلم) وفقك الله تعالى **(أن أوائل أمر الدنيا تبدو هيئة لينة يظن الخائض فيها أن حلاوة خفضها كحلاوة الخوض فيها وهيئات! فإن الخوض في الدنيا سهل والخروج منها مع السلامة)** للدين **(شديد، وقد كتب علي رضي الله عنه إلى سلمان الفارسي)** رضي الله عنه **(بمثلها فقال: مثل الدنيا مثل الحية لين مسها وتقتل بسماها)** وبين المس والسلم جناس القلب، **(فاعرض عما يعجبك منها لقله ما**

أسر ما تكون فيها أحذر ما تكون لها ، فإن صاحبها كلما اطمان منها إلى سرور أشخصه عنه مكروه والسلام .

(مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) : قال رسول

الله ﷺ : « إنما مثل صاحب الدنيا كالماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء أن لا تبتل قدماه » وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا أنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم وقلوبهم منها مطهرة ، وعلائقها عن بواطنهم منقطعة ، وذلك مكيدة من الشيطان بل لو أخرجوا مما هم فيه لكانوا من أعظم المتفجعين بفراقها ، فكما أن المشي على الماء يقتضي بللاً لا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملابسة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في القلب ، بل علاقة الدنيا مع القلب تمنع حلاوة العبادة . قال عيسى عليه السلام : بحق أقول لكم ، كما ينظر

يصحبك منها وضع عنك همومها لما أيقنت) به (من فراقها ، وكن أسر ما تكون فيها أحذر ما تكون لها ، فإن صاحبها كلما اطمان منها إلى سرور أشخصه عنه مكروه والسلام) . وهذا الكتاب كتبه إليه قبل أيام خلافته . ذكره الشريف الرضي في نهج البلاغة ولفظه ؛ أما بعد فإن مثل الدنيا مثل الحية لين مسها قاتل سمها فذكره ، وفيه : وكن أنس ما تكون فيها أحذر ما تكون منها ، فإن صاحبها كلما اطمان فيها إلى سرور اشخصته منه إلى محذور أو إلى إيناس أزالته عنه بإيماش . وفي رواية : أزاله عنه إيماش . والمقصود من إيراد هذا الكلام تشبيه الدنيا بالحية في لين المس ونفث السم ، وقد قال الشاعر في ذلك :

هي دنيا كحية تنفث السم وإن كانت المجسة لانت

(مثال آخر للدنيا في تعذر الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) : والتبعة وزان كلمة

واحدة التبعات اسم لما يتبعه من ظلامة ونحوها . (قال النبي ﷺ : « إنما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء أن لا تبتل قدماه ») قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه في الشعب من رواية الحسن قال : بلغني أن رسول الله ﷺ قال فذكره ، ووصله البيهقي في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس انتهى .

قلت : لفظ البيهقي في الشعب : هل من أحد يمشي على الماء إلا ابتلت قدماه ؟ كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب ، وهو استثناء من أعم عام الأحوال تقديره : هل يمشي في حال من الأحوال إلا في حال ابتلال قدميه .

(وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا أنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم وقلوبهم عنها مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة ، وذلك مكيدة من الشيطان) ألغما على قلوبهم فأعمى بها بصائرهم ، (بل لو أخرجوا مما هم فيه لكانوا من أعظم المتفجعين بفراقها) وازوائها عنهم ، (فكما أن المشي في الماء يقتضي بللاً لا محالة يلتصق بالقدم ، فكذلك ملابسة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في القلب ، بل علاقة القلب مع الدنيا تمنع حلاوة العبادة . قال

المريض إلى الطعام فلا يلتذ به من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حب الدنيا، وبحق أقول لكم، إن الدابة إذا لم تركب وتمنهن تصعب ويتغير خلقها كذلك القلوب إذا لم ترفق بذكر الموت ونصب العبادة تقسو وتغلظ، وبحق أقول لكم، إن الزق ما لم ينخرق أو يقحل يوشك أن يكون وعاء للعسل كذلك القلوب ما لم تحرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسيها النعيم فسوف تكون أوعية للحكمة. وقال النبي ﷺ: «إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة وإنما مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله».

(مثال آخر لما بقي من الدنيا وقلته بالإضافة إلى ما سبق): قال أنس: قال

عيسى عليه السلام: بحق أقول لكم، كما ينظر المريض إلى طعام فلا يلتذ به من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حب الدنيا. وبحق أقول لكم، إن الدابة إذا لم تركب وتمنهن) أي تذلل (لصعبت وتغير خلقها، كذلك القلوب إذا لم ترفق بذكر الموت ونصب العبادة) أي تعبا ورياضتها (تقسو وتغلظ) فلا ينجع فيها الموعظة. (وبحق أقول لكم، إن الزق ما لم ينخرق أو يقحل) أي يبسس (يوشك أن يكون وعاء للعسل) الذي هو أشرف المطعومات، (كذلك القلوب ما لم تحرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسيها النعيم فسوف تكون أوعية للحكمة)، كذا في القوت. وروى أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينار قال: إن البدن إذا سقم لم ينجع فيه طعام ولا شراب ولا نوم ولا راحة، وكذلك القلب إذا علقه حب الدنيا لم ينجع فيه الموعظة. وقال أيضاً: إن القلب المحب لله عز وجل يجب النصب في الله عز وجل.

(وقال نبينا ﷺ: «إن ما يغني من الدنيا بلاء وفتنة وإنما مثل عمل أحدكم كمثل الوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله») قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات انتهى.

قلت: ورواه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا مخلد بن جعفر، حدثنا جعفر الفريابي، حدثنا هشام بن حماد، حدثنا صدقة بن خالد، حدثنا عبد الرحمن بن يزيد، حدثنا أبو عبدرب سمعت معاوية على منبر دمشق يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه لم يبق من الدنيا إلا بلاء وفتنة وإنما العمل كالوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله وإذا خبث أعلاه خبث أسفله» قال أبو نعيم: رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر مثله لم يروه عن معاوية إلا أبو عبدرب.

(مثال آخر لما بقي من الدنيا وقلته بالإضافة إلى ما سبق): قال أنس: رضي الله عنه:

رسول الله ﷺ : « مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبقي متعلقاً بحيط في آخره فيوشك ذلك الحيط أن ينقطع » .

(مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها إلى بعض حتى الهلاك) : قال عيسى عليه السلام : مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما ازداد شرباً ازداد عطشاً حتى يقتله .

(مثال آخر لمخالفة آخر الدنيا أولها ولنضارة أوائلها وخبث عواقبها) : اعلم أن شهوات الدنيا في القلب لذيدة كشهوات الأطعمة في المعدة ، وسيجد العبد عند

(قال رسول الله ﷺ : « مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبقي معلقاً) وفي رواية متعلقاً (بحيط في آخره فيوشك ذلك الحيط أن ينقطع ») فهذا مثل ضربه على نقضها وسرعة زوالها .

قال ابن القيم : ويوضح هذا المثل ما رواه أحد من حديث أبي سعيد : صلى بنا رسول الله ﷺ العصر نهاراً ثم قام فخطبنا فلم يترك شيئاً قبل قيام الساعة إلا أخبر به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، وجعل الناس يلتفتون إلى الشمس هل بقي منها شيء ، فقال : « لا إنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه » .

قال العراقي : رواه أبو الشيخ ابن حبان في الثواب ، وأبو نعم في الحلية ، والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف .

قلت : قال أبو نعم في الحلية : حدثنا أبي ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا إسماعيل بن يزيد ، حدثنا إبراهيم بن الأشعث ، حدثنا فضيل بن أبان ، عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : « مثل الدنيا والآخرة كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره فتعلق بحيط منها فما لبث ذلك الحيط أن ينقطع » قال : غريب من حديث الفضيل لم نكتبه إلا من حديث إبراهيم ، وأبان بن أبي عياش لم تصح صحبته لأنس لأنه كان لهجاً بالعبادة والحديث ليس من شأنه .

(مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها إلى بعض حتى الهلاك) : أي بعضها يجبر بعضاً ويستدعيه حتى يوقعه في الهلاك . (قال عيسى عليه السلام : مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر) أي المالح (كلما ازداد شرباً ازداد عطشاً حتى يقتله) ، نقله صاحب القوت ، وهذا لأن شارب ماء البحر لا يحصل له الري مما يشربه بل يزيد به وهجاً في جوفه ، فلم يزل يسبح منه جرعة بعد أخرى حتى يكون حتفه فيه ، وعلائق الدنيا كذلك كلما يتعلق بعلاقة منها تستدعي الأخرى ، ولا يقنع بها حتى تستولي عليه العلائق وتحيط به فيكون سبب هلاكه الأبدى . نعوذ بالله من ذلك .

(مثال آخر لمخالفة آخر الدنيا أولها ولنضارة أوائلها) أي طراوتها وبهجتها (وخبث عواقبها : اعلم) هداك الله تعالى (أن شهوات الدنيا في القلب لذيدة كشهوات الأطعمة في

الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتنن والقبح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا بلغت في المعدة غايتها، وكما أن الطعام كلما كان أذ طعاماً وأكثر دسماً وأظهر حلاوة كان رجيعة أقدراً وأشد تنناً، وكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وأذ وأقوى، فنتنتها وكراحتها والتأذي بها عند الموت أشدّ بل هي في الدنيا مشاهدة، فإن من نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده، فتكون مصيبته وألمه وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وحبه له وحرصه عليه، فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وأذ فهو عند الفقد أدهى وأمر، ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا. وقد روي أن النبي ﷺ قال للضحك بن سفيان الكلالي: «أست تؤتى بطعامك وقد ملح وقزح ثم تشرب عليه اللبن والماء؟ قال: بلى؛ قال: فإذا لم يصبر؟ قال: إلى ما قد علمت يا رسول الله، قال: فإن الله عز وجل

المعدة وسيجد العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والفتن والقبح ما يجده في الأطعمة اللذيذة إذا بلغت في المعدة غايتها، وكما أن الطعام كلما كان أذ طعاماً وأكثر دسماً وأظهر حلاوة كان رجيعة أقدراً) أي ما خرج من بطنه أكثر تذرأً، (وأشد تنناً، وكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وأذ وأقوى، فنتنتها وكراحتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة، فإن من نهبت داره وأخذ أهله وولده وماله فتكون مصيبته وألمه وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وحبه له وحرصه عليه، فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وأذ فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا). ومن هنا قال من قال.

ومن سره أن لا يرى ما يسوءه فلا يتخذ شيئاً يخاف له فقدأ

(وقد روي ان النبي ﷺ قال للضحك بن سفيان) بن عوف بن أبي بكر بن كلاب أبي سعيد (الكلالي) كان من عمال النبي ﷺ على الصدقات، وروى البغوي وابن قانع أنه كان سبياً فأرسله رسول الله ﷺ يقوم على رأسه متوشحاً بسيفه، روى له الأربعة أرباب السنن: («أست تؤتى بطعامك وقد ملح) أي أصلح بالملح (وقزح) أي أصلح بالقزح بكسر فسكون وهي الأبخار وقزح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيها القزح (ثم تشرب عليه اللبن والماء) قال: بلى، قال: «فإلى ما يصبر» (أي يرجع؟) قال: إلى ما قد علمت يا رسول الله. قال: «فإن الله عز وجل ضرب مثل الدنيا لما يصبر إليه طعام ابن آدم» قال العراقي: رواه أحمد والطبراني بنحوه، وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه اهـ.

ولفظ القوت: وقد ضرب رسول الله ﷺ مثل الدنيا بما يخرج من نحو ابن آدم بقوله للإعرابي «أرايت ما تأكلون وتشربون وتنظفون وتطيبون وتبردون»، قال: بلى، قال: «فإلى أي شيء يصبر»، قال: ما قد علمت يا رسول الله قال: «أليس أحدم يقعد خلف بيته فيجعل يده على أنفه من تنن ريجه»، قال: نعم. قال: «فإن الله جعل الدنيا مثلاً لما يخرج من ابن آدم».

ضرب مثل الدنيا بما يصير إليه طعام ابن آدم»، وقال أبي بن كعب: قال رسول الله ﷺ: «إن الدنيا ضربت مثلاً لابن آدم فانظر إلى ما يخرج من ابن آدم وإن قزحه وملحه إلام يصير». وقال ﷺ: «إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلاً وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلاً وإن قزحه وملحه». وقال الحسن: قد رأيتهم يطيبونه بالأفاويه والطيب ثم يرمون به حيث رأيتهم، وقد قال الله عز وجل: ﴿فليُنظر الإنسان إلى طعامه﴾ [عبس: ٢٤] قال ابن عباس: إلى رجيعة. وقال رجل لابن عمر: إني أريد أن أسألك وأستحي. قال: فلا تستحي وأسال. قال: إذا قضى أحدنا حاجته فقام ينظر إلى ذلك منه. قال: نعم إن الملك يقول له انظر إلى ما بخلت به انظر إلى ماذا صار. وكان

(وقال أبي بن كعب) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «إن الدنيا ضربت مثلاً لابن آدم فانظر إلى ما يخرج من ابن آدم وأن قزحه وملحه) بالتشديد فيها ويرويان بالتخفيف أيضاً (إلى ما يصير) يعني ما يخرج منه كان قبل ذلك ألواناً من الأطعمة طيبة ناعمة وشراباً سائغاً فصارت عاقبته إلى ما ترى. قال العراقي: رواه الطبراني وابن حبان بلفظ: «إن مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلاً» ورواه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند بلفظ «جعل» اهـ.

قلت: وقد رواه أحد أيضاً ولفظهم جميعاً «إن مطعم ابن آدم وضرب مثلاً للدنيا وأن قزحه وملحه فانظر إلى ما يصير» قال المنذري: إسناده جيد قوي.

(وقال ﷺ: «إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلاً وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلاً وأن قزحه وملحه») قال العراقي: في الشطر الأول منه غريب، والشطر الأخير هو الذي تقدم من حديث الضحاک بن سفيان «إن الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا» اهـ.

قلت: ولفظ القوت: ورواه يحيى السعدي عن أبي بن كعب، عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله ضرب» ذكره مثل سياق المصنف، وزاد في آخره «فانظر ما يخرج من ابن آدم».

(قال الحسن) رحمه الله تعالى: (وقد رأيتهم يطيبونه بالأفاويه) أي التوابل (والطيب ثم يرمونه بأخبث ما رأيتهم) نقله صاحب القوت، (وقد قال الله عز وجل ﴿فليُنظر الإنسان إلى طعامه﴾ قال ابن عباس: إلى رجيعة) كيف صار وإلى ما آل نقله صاحب القوت، ويروى عن ابن عباس أنه لما أهبط آدم إلى الأرض وأحدث نظر إلى ما خرج منه فأنه ربه فاغتم لذلك، فقال له جبريل: هذه رائحة خطيئتك.

(وقال رجل لابن عمر) رضي الله عنه: (إني أريد أن أسألك وأستحي قال: فلا تستحي وسل) عما بدا لك. (قال: إذا قضى أحدنا حاجته فقام ينظر إلى ذلك منه؛ قال: نعم إن الملك يقول له: انظر هذا ما بخلت به انظر إلى ماذا صار) نقله صاحب القوت وقال: فهذه

بشير بن كعب يقول: انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب بهم إلى مزبلة فيقول: انظروا إلى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم.

(مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة): قال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر أحدكم ثم يرجع إليه».

مشاهدة ذوي الألباب الذي فهموا عن الله تعالى باطن الخطاب من قوله تعالى: ﴿وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾ [الذاريات: ٢١] قيل: مجاري الطعام والشراب إلى ما يؤول فيزهدون في أوله إذ قد كوشفوا بآخره.

(وكان بشير) مصغراً (ابن كعب) بن أبي الحميري العدوي، أبو أيوب البصري مخضرم. قال النسائي وابن سعد: ثقة احتفر قبراً في طاعون الجارف فقرأ فيه القرآن، فلما مات دفن فيه. ذكره مسلم في مقدمة كتابه، وروى له الباقون (يقول: انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب بهم إلى السوق وهي مزبلة فيقول: انظروا إلى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم) نقله صاحب القوت قال: وفي حديث الحسن مر رسول الله ﷺ على مزبلة فقال: «من سره أن ينظر إلى الدنيا بمذافيرها فلينظر إلى هذه المزبلة» قال: وروي عن عمر أنه مر بمزبلة فاحتبس عندها فكان أصحابه تأذوا من ذلك فقال: هذه دنياكم التي تحرصون عليها.

(مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة) أي أنها حقيرة: (قال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة) أي في جنبها وبالإضافة إليها وهو حال عاملها معنى النفي وقد يقدر أي ما قدر الدنيا واعتبارها فهو العامل (إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم) أي البحر (فلينظر أحدكم ثم يرجع إليه) فإنه لا يجدي لواجديه ولا يضر فقده لفاقديه». أخرجه أبو نعيم في الحلية قال: أخبرت عن سهل بن السري البخاري واذن له في الرواية عنه قال: حدثنا محمد بن علي بن سهل، حدثنا النضر بن سلمة، حدثنا إبراهيم بن الأشعث، عن فضيل بن عياض، عن سليمان الشيباني وبيان بن بشر عن قيس بن أبي حازم عن المستورد بن شداد قال: قال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر ثم يرجع» قال أبو نعيم: وهو غريب من حديث فضيل عن سليمان وصححه. ورواه إسماعيل بن زيد: حدثنا إبراهيم بن الأشعث، حدثنا فضيل، عن إسماعيل بن خالد، عن قيس، عن المستورد عن النبي ﷺ اهـ.

ورواه الحاكم في المستدرک عن المستورد قال: كنا عند رسول الله ﷺ فتذاكروا في الدنيا والآخرة فقال بعضهم: إنما الدنيا بلاغ للآخرة فيها العمل، وقالت طائفة: الآخرة فيها الجنة. وقالوا: ما شاء الله. فقال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يمشي أحدكم إلى اليم فأدخل أصبعه فيه فما خرج منه فهو الدنيا» قال الحاكم: صحيح، وأقره الذهبي.

ثم اعلم أن المثل إنما يضرب عن غائب مجاز يشبه من بعض وجوهه أو معظمها وما لا شبه له

(مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها) : اعلم أن أهل الدنيا مثلهم في غفلتهم مثل قوم ركبوا سفينة فانتهت بهم إلى جزيرة فأمرهم الملاح بالخروج إلى قضاء الحاجة وحذرهم المقام وخوفهم مرور السفينة واستعجالها ، ففترقوا في نواحي الجزيرة ففقد بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة فصادف المكان خالياً فأخذ أوسع الأماكن وألينها وأوفقها لمراده ، وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر إلى أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها الملتفة ونغمات طيورها الطيبة وأحانها الموزونة الغربية وصار يلحظ من بريتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها وعجائب صورها ، ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع إليها فلم يصادف إلا مكاناً ضيقاً حرجاً فاستقرّ فيه . وبعضهم أكبّ على تلك الأصداف والأحجار وأعجبه حسنها ولم تسمح نفسه بإهالها فاستصحب منها جملة ، فلم يجد في السفينة إلا مكاناً ضيقاً وزاواً ما حمله من الحجارة ضيقاً وصار ثقيلاً عليه ووبالاً ، فندم على أخذه ولم يقدر على

منع فيه من ضرب لمثل ، ومثل الدنيا بالذي يعلق بالإصبع من البحر تقريباً للعوام في احتقار الدنيا ، وإلا فالدنيا كلها في جنب الجنة ودوامها أقل ، لأن البحر ينفى بالقطرات والجنة لا تبيد ولا ينفد نعيمها ، بل يزيد للواحد من العبيد ، فكيف بجميع أهل التوحيد ؟

(مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها : اعلم) وفتح الله تعالى (أن أهل الدنيا في غفلتهم مثلهم مثل قوم ركبوا في سفينة) ليجوزوا عليها ؛! ، وطنهم ، (فانتهت بهم إلى جزيرة) في البحر ذات أسود وأسود فأرست هناك ، (فأمرهم الملاح بالخروج) منها (لقضاء الحاجة) والتفصح ، (وحذرهم) أي خوفهم (المقام) أي الإقاة والمكث في الجزيرة إلا قدر قضاء الحاجة ، (وخوفهم مرور السفينة واستعجالها) فخرجوا منها ، (ففترقوا في نواحي الجزيرة ففقد بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة فصادف المكان خالياً فأخذ) لنفسه (أوسع الأماكن وألينها وأوفقها لمراده ، وبعضهم توقف في الجزيرة ونظر إلى أزهارها وأنوارها) العجيبة وغياضها الملتفة الأشجار ، (ونغمات طيورها الطيبة وأحانها الموزونة الغربية ، وصار يلحظ من بريتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها) أي زينتها (وعجائب صورها ، ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع إليها فلم يصادف) فيها (إلا مكاناً ضيقاً حرجاً فاستقرّ فيه ، وبعضهم أكبّ على تلك الأصداف والأحجار فأعجبه حسنها ولم تسمح نفسه بإهالها) أي تركها فاستصحب منها جملة (فأتى بها إلى السفينة ، فلم يجد في السفينة إلا مكاناً ضيقاً وزاواً ما حمله من الحجارة ضيقاً وصار ثقلًا عليه ووبالاً ، فندم على أخذه ولم يقدر على رميها)

رميه ولم يجد مكاناً لوضعه، فحملة في السفينة على عنقه وهو متأسف على أخذه وليس ينفعه التأسف. وبعضهم تولج الغياض ونسي المركب وبعد في متفرجه ومنتزعه منه حتى لم يبلغه نداء الملاح لاشتغاله بأكل تلك الثمار واستشام تلك الأنوار والتفرج بين تلك الأشجار، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع وغير خال من السقطات والنكبات، ولا منفك عن شوك ينشب بشيابه وغصن يجرح بدنه وشوكة تدخل في رجله وصوت هائل يفرع منه وعوسج يحرق ثيابه ويهتك عورته ويمنعه عن الانصراف لو أراد، فلما بلغه نداء أهل السفينة انصرف مثقلاً بما معه ولم يجد في المركب موضعاً فبقي في الشط حتى مات جوعاً. وبعضهم لم يبلغه النداء وسارت السفينة، فممنهم من أفرسته السباع، ومنهم من تاه فهم على وجهه حتى هلك، ومنهم من مات في الأوحال، ومنهم من نهشته الحيات فترقوا كالجيف المنتنة.

وأما من وصل إلى المركب بثقل ما أخذه من الأزهار والأحجار، فقد استرقتة وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار وكمدت تلك الألوان والأحجار فظهر نتن رائحتها فصارت مع كونها مضيقاً

لإعجابه به، (ولم يجد مكاناً لوضعه فحملة في السفينة على عنقه وهو متأسف) نادم (على أخذه) من الجزيرة (وليس ينفعه التأسف. وبعضهم تولج) تلك (الغياض ونسي المركب وتعد في متفرجه ومنتزعه منه حتى لم يبلغه نداء الملاح رئيس السفينة لاشتغاله بأكل تلك الثمار واشتام تلك الأنوار والتفرج بين تلك الأشجار، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع) العوادي في تلك الجزيرة أن تم عليه، (وغير خال من السقطات والنكبات، ولا منفك عن شوك ينشب بشيابه، وغصن يجرح بدنه، وشوكة تدخل في رجله، وصوت هائل يفرع منه، وعوسج) وهو شجر شائك (يحرق ثيابه ويهتك عورته ويمنعه عن الانصراف لموارده، فلما بلغه نداء أهل السفينة انصرف مثقلاً بما معه ولم يجد في المركب موضعاً فبقي على الشط حتى مات جوعاً. وبعضهم لم يبلغه النداء وسارت السفينة، فممنهم من أفرسته السباع، ومنهم من تاه على وجهه حتى هلك، ومنهم من مات في الأوحال، ومنهم من نهشته الحيات وترقوا كالجيف المنتنة) فلم يبق عنهم حجرهم وزهرهم، فصاروا كما قال تعالى حكاية عن هذه حاله: ﴿ ما أغنى عني ماليه * هلك عني سلطانيه ﴾ [الحاقة: ٢٨، ٢٩].

(فأما من وصل إلى المركب بثقل ما أخذه من الحجارة المزيرجدة) والأزهار المزينة (فقد استرقتة) أي استعبده (وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار وكمدت ألوان) تلك (الأحجار، فظهر نتن رائحتها

عليه مؤذبة له بنتنها ووحشتها فلم يجد حيلة إلا أن ألقاها في البحر هرباً منها، وقد أثر فيه ما أكل منها فلم ينته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت عليه الأسقام بتلك الروائح فبلغ سقيماً مدبراً. ومن رجع قريباً ما فاته إلا سعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل إلى الوطن استراح ومن رجع أولاً وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالماً، فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بمحظوظهم العاجلة ونسيانهم موردتهم ومصدرهم وغفلتهم عن عاقبة أمورهم، وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن تغره أحجار الأرض وهي الذهب والفضة وهشم النبت وهي زينة الدنيا وشيء من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كلاً ووبالاً عليه وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه. وهذه حال الخلق كلهم إلا من عصمه الله عز وجل.

(مثال آخر لا غترار الخلق بالدنيا وضعف إيمانهم) : قال الحسن رحمه الله : بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه : « إنما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء حتى إذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقي، أنفدوا الزاد وخسروا

فصار مع كونها مضيقه عليه مؤذبة له بنتنها ووحشتها فلم يجد حيلة إلا أن ألقاها في البحر هرباً منها، وقد أثر فيه ما أكل منها فلم ينته إلى الوطن إلا بعد ما ظهرت عليه الأسقام بتلك الروائح المنتنة (فبلغ سقيماً مدنفاً) ناكل البدن (مدبراً) قد أدبرت عنه العافية . (ومن رجع قريباً ما فاته إلا سعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة، ولكن لما وصل إلى الوطن استراح، ومن رجع أولاً وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالماً) من الأثقال والأشغال . (فهذا مثال أصناف أهل الدنيا في اشتغالهم بمحظوظهم العاجلة ونسيانهم موردتهم ومصدرهم وغفلتهم على عاقبة أمورهم، وما أقبح من يزعم) في نفسه (أنه بصير عاقل أن تغره أحجار الأرض وهي الذهب والفضة) فإنها ينبتان في المعادن كما تنبت بقية الأحجار، ولولا تسنى الحاجات بها لكانا هما والأحجار سواء في القدر (وهشم النبت وهي زينة الدنيا) وزخرفها (وشيء من ذلك لا يصحبه عند الموت بل يصير كلاً) أي ثقلاً (ووبالاً عليه، وهو في الحال شاغل بالحزن والخوف عليه . وهذه حال الخلق كلهم إلا من عصمه الله تعالى) . فرأس المعاصي كلها حب الدينار والدرهم فمن أسقط جهاها فقد استراح باله، والله الموفق .

(مثال آخر لا غترار الخلق بالدنيا وضعف إيمانهم) بقول الله تعالى في تحذيره إياهم غوائل الدنيا ودواهيها : (قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى : (بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه : « إنما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء) أي لانبات بها ولا ماء (حتى إذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقي) منها (أنفدوا الزاد) أي فني

الظهر وبقوا بين ظهري المفازة ولا زاد ولا حولة، فأيقنوا بالهلكة فبينما هم كذلك إذ خرج عليهم رجل في حلة تقطر رأسه فقالوا: هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا إلا من قريب، فلما انتهى إليهم قال: يا هؤلاء! فقالوا: يا هذا! فقال: علام أنتم؟ فقالوا: على ما ترى، فقال: رأيتم إن هديتكم إلى ماء رواء ورياض خضر ما تعملون؟ قالوا: لا نعصيك شيئاً. قال: عهدكم وموآثيقكم بالله فأعطوا عهدهم وموآثيقهم بالله لا يعصونه شيئاً. قال: فأوردتهم ماء رواء ورياضاً خضراً فمكث فيهم ما شاء الله ثم قال: يا هؤلاء؟ قالوا: يا هذا! قال: الرحيل! قالوا: إلى أين؟ قال: إلى ماء ليس كمائكم وإلى رياض ليست كرياضكم، فقال أكثرهم: والله ما وجدنا هذا حتى ظننا إننا لن نجده وما نصنع بعيش خير من هذا، وقالت طائفة - وهم أقلهم - ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم وموآثيقكم بالله أن لا تعصوه شيئاً وقد صدقكم في أول حديثه فوالله ليصدقنكم في آخره فراح فيمن اتبعه وتخلف بقيةهم فبدرهم عدو فأصبحوا بين أسير وقتيل.

زادهم (وحسروا الظهر) أي أعروه وهو كناية عن هلاك ما يركبونه (وبقوا بين ظهري المفازة ولا زاد) لهم (ولا حولة) تبلغهم، وفي لفظ: فحسر ظهرهم ونفد زادهم وسقطوا بين ظهري المفازة (فأيقنوا بالهلكة) محرمة أي الهلاك، (فبينما هم كذلك إذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر رأسه) أي مدهناً رأسه غير أشعث (فقالوا: هذا قريب) وفي لفظ حديث: (عهد بريف) أي خصب (وما جاءكم هذا إلا من قريب، فلما انتهى إليهم قال: يا هؤلاء) القوم: (قالوا يا هذا الرجل: قال: على ما أنتم؟ أي على أي حال أنتم؟) (فقالوا: على ما ترى) من الضنك والشدة حسر ظهرنا ونفد زادنا وسقطنا بين يدي ظهري المفازة لا ندرى ما قطعنا منها أكثر أم ما بقي منها. (قال: رأيتم إن هديتكم إلى ما وراء) ككتاب أي ما يرويك وتصدون منه على الري (وررياض خضر ما تعملون؟ قالوا: لا نعصيك شيئاً. قال: عهدكم وموآثيقكم بالله. فأعطوه عهدهم وموآثيقهم بالله) أنهم (لا يعصونه شيئاً) وفي لفظ قال: ما تجعلون لي إن أوردتكم ماء رواء ورياضاً خضراً؟ قالوا: نجعل لك حكماً. قال: تجعلون لي عهدكم وموآثيقكم ألا تعصوني؟ فجعلوا له عهدهم وموآثيقهم أن لا يعصوه. (قال: فما لبهم فأوردتهم ماء رواء ورياضاً خضراً) كما وعدهم، (فمكث فيهم ما شاء الله) أن يمكث، (ثم قال: يا هؤلاء) القوم. (قالوا: يا هذا) الرجل: (قال: الرحيل) أي ارتحلوا. (قالوا: إلى أين؟ قال: إلى ماء ليس كمائكم ورياض ليست كرياضكم) بل هي أجل وأفخر، وفي لفظ: ثم قال: هلموا إلى رياض أعشب من رياضكم وماء أروى من مائكم. (فقال أكثرهم: والله ما وجدنا هذا حتى ظننا أننا لن نجده وما نصنع بعيش خير من هذا) فلم يرتحلوا. (قال: وقالت طائفة وهم أقلهم ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم وموآثيقكم بالله أن لا تعصوه شيئاً وقد صدقكم في أول حديثه، فوالله ليصدقنكم في آخره؟ فراح فيمن اتبعه) أي ارتحلوا معه

(مثال آخر لتنعيم الناس بالدنيا ثم تفجعهم على فراقها) : اعلم أن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا مثل رجل هياً داراً وزينها وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوماً . واحداً بعد واحد ، فدخل واحد داره فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه لمن يلحقه لا ليملكه ويأخذه ، فجهل رسمه وظن انه قد وهب ذلك منه فتعلق به قلبه لما ظن أنه له ، فلما استرجع منه ضجر وتفجع ، ومن كان عالماً برسمة انتفع به وشكره ورده بطيب قلب وانشراح صدر ، وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا علم أنها دار ضيافة سبلت على المجتازين لا على المقيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعواري ، ولا يصرفون إليها كل قلوبهم حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها . فهذه أمثلة الدنيا وآفاتا وغوائلها نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه .

حيث أشار ، وفي لفظ : فراح وراحوا معه فأوردهم ماء رواء ورياضاً خضراً ، (وتخلف بقيتهم فنذر بهم عدو) فأغار عليهم (فأصبحوا من بين أسير وقتيل) قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا هكذا بطولة ، ولأحد والطبراني والبخاري من حديث ابن عباس : « أن رسول الله ﷺ أتاه فيما يرى النائم ملكان » الحديث . فقال : أي أحد الملكين إن مثل هذا ومثل أمته مثل قوم سفرانتهوا إلى مفازة فذكر نحوه وأخصر منه وإسناده حسن انتهى .

قلت : ويخط الحافظ ابن حجر إسناده صحيح واللفظ الذي ساقه المصنف وهو سياق حديث الحسن عند ابن أبي الدنيا ، وقد روى نحوه ابن عساكر ، عن ابن المبارك قال : بلغنا عن الحسن قال ابن عساكر . وهذا مرسل وفيه انقطاع بين ابن المبارك والحسن .

(مثال آخر لتنعيم الناس بالدنيا ثم تفجعهم على فراقها : أعلم) بصرك الله بنوره (إن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا) من ولد ومال وعقار (مثل رجل هياً داراً وزينها وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوماً ، واحداً بعد واحد ، فدخل واحد داره فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه لمن يلحقه) بعده (لا ليملكه ويأخذه ، فجهل رسمه ، فظن أنه قد وهب ذلك منه فتعلق به قلبه لما ظن أنه له ، فلما استرجع منه ضجر) وقلق (وتفجع) وحزن ، (ومن كان عالماً برسمة انتفع به وشكره ورده بطيبة قلب وانشراح صدر ، فكذلك من عرف سنة الله في الدنيا) التي أجرى مراسمها على خلق (علم أنها دار ضيافة سبلت) أي حبست (على المجتازين) العابرين (لا على المقيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعواري) جمع عارية (ولا يصرفون إليها كل قلوبهم) ولا يملكون بالأنس بها كل الميل ، (حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها) فمن انس بشيء وتعلق به قلبه حزن عند فراقه لا بحالة . (فهذه أمثلة الدنيا وآفاتا وغوائلها) وقد بقيت للدنيا أمثلة خطرت بالفكر عند كتابتي لهذا الموضع لا بأس بذكرها .

فمنها مثال للدنيا في انقطاعها وفنائها وإن كانت مدتها أكثر مما هي بالإضافة إلى الآخرة، بل لو فرض أن السموات والأرض مملوءات خردلاً وبعد كل ألف سنة طائر ينقل خردلة في الخردل والآخرة لا تفي فنسبة الدنيا إلى الآخرة في التمثيل كنسبة خردلة واحدة إلى ذلك الخردل. روى الطبراني في الكبير من حديث المستورد بن شداد مرفوعاً: « ما أخذت الدنيا من الآخرة إلا كما أخذ المحيط غرس في البحر من مائة ».

مثال آخر للدنيا وأهلها: أعلم أن الدنيا مشتقة من الدناءة وهي الخسة والحقارة وهي شبه جيفة متغيرة منتنة، والمتكالبون على حوزها لأنفسهم بمنزلة الكلاب العادية كاشرة أنيابها. وقد تقدم في قول علي رضي الله عنه تشبيها كذلك، وكذا في قول غيره، ويستأنس له بقوله تعالى: ﴿وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع﴾ [الرعد: ٢٦] أي جيفة متغيرة. روي عن الأصمعي أنه قال: يقال متع اللحم إذا راح وتغير.

مثال آخر للدنيا في سرعة انفضاضها هي كالسوق التي يجتمع فيها الناس لقضاء أغراضهم من بيع وشراء وغير ذلك، فعن قريب يعود كل إلى منزله وتنفذ السوق. ورد في بعض الأخبار: إنما الدنيا كسوق قام ثم انفض ربح فيه من ربح وخسر فيه من خسر.

مثال آخر للدنيا في شدة عنائها: هي كالبحر العميق الذي لا حد لقره، وله أمواج متلاطمة، وفيه تماسيح فاغرة فاهها، وقد جعل في أسفله من نفائس الجواهر، فمن أراد غورها وقع فيها وغرق ولم يخلص قال بعض أهل العلم في تفسير قوله تعالى: ﴿ومنهم من أغرقنا﴾ [العنكبوت: ٤٠] أي في بحر الدنيا. وتقدم قول لقمان: إن الدنيا بحر عميق. وقال الحريري:

فلا توغلسن إذا ما سبحت فإن السلامة في الساحل

مثال آخر للدنيا هي بمنزلة الكنيف الذي يحتاجه الإنسان في وقت دون وقت، فبينما أن يأخذ الإنسان منها بلغة على قدر الاحتياج كما يحتاج إلى الكنيف تارة لا يدخلها إلا ضرورة، وكلما استغنت عن دخولك الكنيف كان أجود.

مثال آخر للدنيا في مخالفة ظاهرها لباطنها هي كالكنيف المبيض أو الروث المفضض، فإن ظاهرها يغر الإنسان بزينة وباطنها لا شيء ينتفع به.

مثال آخر للدنيا هي بمنزلة الحمام إنما يدخل فيه للحاجة، فعذ منه ما ينقي الدرن ويذهب الصنة ويذكر النار، فإذا قارب أن يأخذ منك فاهرب منه، وفيه قال الشاعر:

خذ من الحمام وأخرج قبل أن يأخذ منك
حدثن عنه وإلا حدث الحمام عنك

مثال آخر للدنيا في إصابتها لبعض وخطائها لآخرين: هي بمنزلة امرأة صماء عمياء ردماء في حجرها جواهر وهي قاعدة على حجر مدور، يتبعها ناس كثير يلتمسون ما عندها وهي لا تسمع

بيان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد :

اعلم ان معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي؟ وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بدَّ وأن نبين الدنيا المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي؟ فنقول: دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك، فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت،

قولاً ولا ترى وجهاً، وقد اعتزل عنها قوم قليلو العدد وقعدوا على حجرة وهي تولى في كل ساعة قبضة مما في حجرها واحداً من القوم لا تخص، بل ربما تخطئهم وربما تعطيهم كأنها المعنية لهم بقول الشاعر:

لا تمدحن ابن عباد وإن كثرت كفاء جوداً ولا تذمه إن ردما
فليس ينحل إبقاء على نشب ولن يجود بفضل المال معتزما
لكنها خطرات من وساوسه يعطي ويمنع لا بخلاً ولا كرمما

وتارة تعرج على من اعطته فتسلبه سلباً وتدوسه دوساً بحجرها .

مثال آخر للدنيا هي بمنزلة خان قد بنى على قارعة الطريق ومقتنيات آيات موضوعة فيه يصلح الإنتفاع بها ما دام المسافر نازلاً في ذلك الخان، فيتناول منها مقدار الكفاية ويتسلى عنها عند الراحة، ويستهن بنفسه أن يكذب أو يغضب ويحزن يرتكب القبائح في سببها . وهذا المثال قد يستنبط من آخر الأمثلة التي ذكرها المصنف، ولكن تشبهها بالخان للمسافر أقعد من تشبهها بدار الضيافة وإن كان مألهاً أي محصلها واحداً فتأمل .

مثال آخر للدنيا هي بمنزلة صديقك الذي يظهر لك الصداقة في الظاهر ويحفر وراءك ليوقعك في الهلاك فهي تغربزبتها لمن أقبل عليها واحبها، ولكنها في الباطن تخنله وتورده موارد الهلاك، فهي عدوة محبوبة وإياه عنى أبو نواس بقوله:

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشففت له عن عدو في ثياب صديق

وروي عن الحسن قال: ما مثلنا مع الدنيا إلا كما قال كثير:

أسيئي بنا أو أحسني لا ملامة لدينا ولا مقلية إن تقلت

بيان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد :

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن معرفة ذم الدنيا لا يكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي) أي ما حقيقتها وماهيتها في حقل؟ (وما الذي ينبغي أن يجتنب منها) ويحترز عنها؟ (وما الذي لا يجتنب) منها؟ (فلا بد أن نبين الدنيا المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي؟ فنقول) وبالله التوفيق: (دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك، فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت،

والمترaxي المتأخر يسمى آخرة وهو ما بعد الموت، فكل مالك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقل، إلا أن جمل مالك إليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام:

القسم الأول: ما يصحبك في الآخرة وتبقى معك ثمرته بعد الموت وهو شيان: العلم والعمل فقط، وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه ورسله وملكوته أرضه وسماؤه، والعلم بشريعة نبيه. وأعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى، وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك أذ الأشياء عنده فيهجر النوم والمطعم والمنكح في لذته لأنه أشهى عنده من جمل ذلك، فقد صار حظاً عاجلاً في الدنيا. ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلاً بل قلنا أنه من الآخرة، وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستلذها بحيث لو منع عنها لكان ذلك أعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم:

والمترaxي المتأخر يسمى آخرة (وهو ما بعد الموت) وهذا يؤيد قول من قال: إن الدنيا فعلى من الدنو كما سيأتي قريباً للمصنف. (وكل مالك فيه حظ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقل إلا أن جمل مالك إليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم، بل هو ثلاثة أقسام:

القسم الأول: ما يصحبك في الآخرة) بعد سفرك من الدنيا (وتبقى معك ثمرته بعد الموت) ولا ينقطع (وهو شيان العلم والعمل فقط. وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله) يشير به إلى مراتب التوحيد الثلاثة بأن الله واحد في ذاته، واحد في صفاته، واحد في أفعاله، ثم بما يتبع ذلك وإليه أشار بقوله: (وملائكته وكتبه ورسله) وبما يليق في حق كل منها حسباً في قواعد العقائد، (وملكوت أرضه وسماؤه) بما فيها من العجائب الدالة على كمال قدرته. (والعلم بشريعة نبيه) الذي هو معدود في أمته وكل ما يوصل إلى تحصيل هذه المعلومات فهو داخل فيها. (وأعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى) عن الشك والشرك الخفي بمقتضى علمه بالشريعة التي أمر باتباعها وهما من اللذات العقلية وهي أشرف اللذات وأقلها وجوداً فشرها أنها لا تمل ولا تبدل، ولكن لا يعرفها إلا من تخصص بها كالحكمة لا يستلذها إلا الحكم. (وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك أذ الأشياء عنده فيهجر النوم والمنكح والمطعم في لذته) فلا يأنس فراش النوم ولا يشتغل بالأكل ويدع زوجته كأنها أرملة (لأنه) أي العلم بما ذكر (أشهى عنده من جمل ذلك، فقد صار حظاً عاجلاً في الدنيا. ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلاً، بل قلنا أنه من الآخرة) كيف وغالب من مضى من صالحى السلف هكذا لأن شأنهم حيث شغلهم معرفة الله تعالى عن كثير من اللذات البدنية، وحتى عن كثير من اللذات المتوسطة بينها وبين العقلية. (وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستلذها

ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل، وكان آخر يقول: اللهم ارزقني قوة الصلاة والركوع والسجود في القبر. فهذا قد صارت الصلاة من حظوظه العاجلة وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنو، ولكننا لسنا نعني بالدنيا المذمومة ذلك، وقد قال عليه السلام: «حبب إليّ من دنياكم ثلاث: النساء والطيب وقرّة عيني في الصلاة» فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا، وكذلك كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا، والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع والسجود إنما يكون في الدنيا فلذلك أضافها إلى الدنيا: إلا أنا لسنا في هذا الكتاب نتعرض إلا للدنيا المذمومة فنقول: هذه ليست من الدنيا.

بجيت لو منع عنها) ولو ساعة من الزمان (لكان ذلك أعظم العقوبات عليه) ويرى نفسه متلهفًا نادماً كأنه كان في يده شيء، ففاته، (حتى قال بعضهم: ما أخاف الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل) فهذا قد حذر الموت لأجل حيلولته بينه وبين التهجّد. (وكان آخر يقول: اللهم ارزقني قوة الصلاة والركوع والسجود في القبر) ومنهم من استجيب له ذلك فكشف عن قبور بعض منهم فرؤي مصلياً، ومنهم من رؤي في قبره قارئاً للقرآن. (فهذا قد صارت الصلاة) والقراءة (عنده من حظوظه العاجلة، وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الإشتقاق من الدنو) الذي هو القرب بالذات أو الحكم، فهي إذاً فعل من الدنو. قال الحرابي: هو الإنزال رتبة في مقابلة علياء، ولكونها لزمته العاجلة صارت في مقابلة الأخرى اللازمة للعلو، ففي الدنيا نزول قدر وتعجيل، وفي الآخرة علو قدر وتأخير فتقابلتا. (ولكننا لسنا نعني بالدنيا المذمومة ذلك) كيف يكون ذلك، (وقد قال عليه السلام: «حبب إليّ من دنياكم ثلاث: الطيب والنساء وقرّة عيني في الصلاة») رواه النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله: «ثلاث» وتقدم في النكاح، وفي بعض ألفاظه: «وجعلت قرّة عيني في الصلاة» وفي بعضها: «وجعل». وتقدم تفصيل ذلك. ومنهم من قال: إن لفظ ثلاث لم يقع في شيء من طرقه بل زيادته محيلة للمعنى، ولكن شرحه الإمام أبو بكر بن فورك في رسالة ووجهه بما حصله في كلام المصنف حيث قال: (فجعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا، وذلك لأن كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع والسجود إنما يكون في الدنيا فلذلك أضافها إلى الدنيا) فعل هذا لفظ الثلاث إن ثبت لا يكون محيلاً للمعنى، ولكن لما لم يكن في الصلاة تقاضى شهوة نفسانية كما في النساء والطيب عبر فيها بعبارة تخالف السياق الأول. فقال: وجعلت قرّة عيني في الصلاة كما في رواية، وعند أحمد في الزهد زيادة على هذا الحديث وهي: أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن. وروى الديلمي من حديث أنس: الجائع يشبع والظئان يروى وأنا لا أشبع من حب الصلاة والنساء.

(إلا أنا في هذا الكتاب لسنا نتعرض إلا للدنيا المذمومة فنقول: هذه ليست من الدنيا.

القسم الثاني: وهو المقابل له على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات كالتنعم بالقناطير المقتطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحراث والغلمان والجواري والخيول والمواشي والقصور والدور ورفيع الثياب ولذائذ الأطعمة، فحظ العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيما يعد فضولاً أو في محل الحاجة نظر طويل، إذ روي عن عمر رضي الله عنه أنه استعمل أبا الدرداء على حصص فاتخذ كنيفاً أنفق عليه درهمين، فكتب إليه عمر: من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عويمر، قد كان لك في بناء فارس والروم ما تكتفي به عن عمران الدنيا حين أراد الله خرابها، فإذا أتاك كتابي هذا فقد سيرتك إلى دمشق أنت وأهلك، فلم يزل بها حتى مات، فهذا رأه فضولاً من الدنيا فتأمل فيه.

القسم الثاني: وهو المقابل له على الطرف الأقصى كل ما فيه للإنسان حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهية) أي سعة العيش (والرعونات) وهي الوقوف مع مقتضى طبع النفس (كالتنعم بالقناطير المقتطرة من الذهب والفضة) أي العدد الكثير منها (والخيل المسومة) أي الفارسة السميكة المعلمة بأنواع الزينة السائمة منها والمستعدة (والأنعام) المراد بها الأزواج الترنة (والحراث) الزراعة (والغلمان والجواري) المتخذة للخدمة (والحيوان والمواشي) فيه تخصيص بعد تعميم من قوله: (والانعام) (والقصور والدور ورفيع الثياب ولذائذ الأطعمة) والأشربة (فحظ العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيما يعد فضولاً أو في محل الحاجة نظر طويل) فقد يختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأزمان (إذ روي عن عمر رضي الله عنه أنه استعمل أبا الدرداء) عويمر بن عامر رضي الله عنه (على حصص) وهي مدينة معروفة بالشام (فاتخذ كنيفاً) أي حظيرة تستره من حر الشمس (أنفق عليه درهمين) فبلغ ذلك عمر، فكتب إليه: من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عويمر وهو اسمه على ما اشتهر، وقيل: بل لقبه واسمه عامر. حكاه الفلاس عن بعض ولده، وبه جزم الأصمعي في رواية الكرمي عن: (قد كان لك في بناء فارس والروم ما تكتفي به عن عمران الدنيا حين أذن بخرابها، فإذا أتاك كتابي هذا فقد سيرتك وأهلك إلى دمشق) فلما بلغه الكتاب سار بأهله إلى دمشق فلم يزل بها حتى مات في خلافة عثمان على الأصح عند أصحاب الحديث. وقال ابن حبان: ولا دناوية قضاء دمشق في خلافة عمر. (فهذا رأه فضولاً من الدنيا فتأمل فيه) كيف عد مثله فسولاً مع أن التي صرف عليه شيء حقير.

القسم الثالث: وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن وكل ما لا بدّ منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التي بها يتوصل إلى العلم والعمل. وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول، لأنه معين على القسم الأول ووسيلة إليه. فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصر به من أبناء الدنيا، وإن كان باعته الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا، ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث صفات: صفاء القلب أعني طهارته عن الأدناس وأنسه بذكر الله تعالى ووجهه لله عز وجل، وصفاء القلب وطهارته لا يحصلان إلا بالكف عن شهوات الدنيا والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله تعالى والمواظبة عليه، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة. ولا تحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات المسعدات بعد الموت.

أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا، فهي من المنجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين

(القسم الثالث: وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام) الذي به يتغذى ومن الماء التي به يروى، (والقميص الواحد الخشن) الذي يوارى عورته، وخرج من الواحد أن يكون له قميصان ومن الخشن أن يكون رقيقاً، (وكل ما لا بد منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التي بها يتوصل إلى العلم والعمل، وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول، لأنه معين على القسم الأول ووسيلة إليه، فمهما تناوله العبد) بما لا يمكن التبليغ بأقل منه (على قصد الاستعانة به على العلم والعمل) فمعمور بل مشكور ومأجور، (ولم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصر به من أبناء الدنيا) ولم يلحقه الذم: (وإن كان باعته الحظ العاجل دون الإستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني الذي هو مقابل للقسم الأول، (وصار من جملة الدنيا) ولو كان المتناول حقيراً في نفسه، (ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث صفات): الأولى: (صفاء القلب أعني طهارتها من أدناس الدنيا) وأوساخها، (و الثانية: (أن يذكر الله تعالى، (و الثالثة: (وجهه لله تعالى. و صفاء القلب وطهارته لا يحصلان إلا بالكف عن شهوات الدنيا) وحظوظها، (والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله والمواظبة عليه، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة) إذ من لم يعرف لم يجب. (ولا تحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر) في جلال الله وعظمته. (وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات المسعدات للعبد بعد الموت).

(أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا، فهي من المنجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين

عذاب الله كما ورد في الأخبار: « إن أعمال العبد تناضل عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجله جاء قيام الليل يدفع عنه، وإذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه ». الحديث.

وأما الانس والحب، فهما من المسعدات وهما موصلان العبد إلى لذة اللقاء

عذاب الله كما ورد في الأخبار: « إن أعمال العبد تناضل (أي تدافع) عنه فإذا جاء العذاب من جهة رجله جاء قيام الليل يدفع عنه، وإذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه » الحديث (أي إلى آخر الحديث. قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن ابن سمرة بطوله، وفيه خالد بن عبد الرحمن المخزومي ضعفه البخاري، وأبو حاتم، ولأحمد من حديث أسماء بنت أبي بكر: « إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمناً احتف به عمله الصلاة والصيام » الحديث وإسناده صحيح انتهى.

قلت: رواه الطبراني بإسنادين: في أحدهما سليمان بن أحمد الواسطي قال الذهبي ضعفوه، وفي الآخرة خالد بن عبد الرحمن المخزومي وهو الذي أشار إليه العراقي، وقد رواه أيضاً الحكيم في النوادر وسنده ضعيف أيضاً ولفظها: « إنى رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءه وضوءه فاستنقذ من ذلك، ورأيت رجلاً من أمتي يلهث عطشاً فجاءه صيام رمضان فسقاه، ورأيت رجلاً من أمتي أمد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه منهم، ورأيت رجلاً من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة، فجاءته حجته وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلاً من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بالديه فرده عنه، ورأيت رجلاً من أمتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت: إن هذا كان واصلاً لرحمهم فكلمهم وكلموه وصار معهم، ورأيت رجلاً من أمتي يأتي النبيين وهم حلق حلق كلما مر على حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأجلسه إلى جنبي، ورأيت رجلاً من أمتي يتقي وهج النار بيديه عن وجهه فجاءته صدقته صارت ظلاً على رأسه وستراً عن وجهه، ورأيت رجلاً من أمتي جاءته زبانية العذاب فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذ من ذلك، ورأيت رجلاً من أمتي هوى في النار فجاءته دموعه اللاتي بكى بها في الدنيا من خشية الله فأخرجته من النار، ورأيت رجلاً من أمتي قد هوت صحيفته إلى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه، ورأيت رجلاً من أمتي قد خف ميزانه فجاءه أفراطه فنقلوا ميزانه، ورأيت رجلاً من أمتي على سفير جهنم فجاءه وجله من الله عز وجل فاستنقذ من ذلك، ورأيت رجلاً من أمتي يردد كما ترعد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته، ورأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة ويتعلق مرة فجاءته صلته علي فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز ورأيت رجلاً من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأخذت بيده فأدخلته الجنة ».

(وأما الأُنس والحب فهما من المسعدات وهما موصلان للعبد إلى لذة اللقاء والمشاهدة.

والمشاهدة، وهذه السعادة تتعجل عقيب الموت إلى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة، وكيف لا يكون القبر عليه روضة من رياض الجنة ولم يكن له إلا محبوب واحد؟ وكانت العوائق تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعة جماله، فارتفعت العوائق وأفلت من السجن وخلي بينه وبين محبوبه فقدم عليه مسروراً سليماً من الموانع آمناً من العوائق؟ وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً ولم يكن له محبوب إلا الدنيا وقد غضب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الخيلة في الرجوع إليه؟ ولذلك قيل:

ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدماً إنما هو فراق لمحباب الدنيا وقدم على الله تعالى، فإذا سالك طريق الآخرة هو المواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي: الذكر والفكر والعمل الذي يفظمه عن شهوات الدنيا ويبغض إليه ملاذها، ويقطعه عنها. وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن وصحة البدن لا تنال إلا بقوت وملبس ومسكن، ويحتاج كل واحد إلى أسباب فالقدر الذي لا بدّ منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة لم

وهذه السعادة تتعجل عقيب الموت إلى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة) ويتنعم فيها، (وكيف لا يكون القبر عليه روضة ولم يكن له) في الدنيا (إلا محبوب واحد) لم يَلْ إلى غيره؟ (وكانت العوائق تعوقه) أي تمنعه (عن دوام الأُنس بدوام ذكره ومطالعة جماله، فارتفعت العوائق) بالموت (وأفلت من السجن إلى البستان وخلي بينه وبين محبوبه، فقدم عليه مسروراً سليماً من الموانع آمناً من الفراق) مطمئناً بالوصول. (وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً ولم يكن له محبوب إلا الدنيا وقد غضب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الخيلة في الرجوع إليه؟ ولذلك قيل:

ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدماً إنما هو فراق لمحباب الدنيا وقدم على الله تعالى، فإذا سالك طريق الآخرة هو المواظب على) حياة) (أسباب هذه الصفات الثلاث وهي: الذكر والفكر والعمل الذي يفظمه عن شهوات الدنيا ويبغض إليه ملاذها ويقطعه عنها، وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن) لا سقمه مما يشوش عليه ويعوقه من حياة تلك الأسباب، (وصحة البدن لا تنال إلا بقوت) يقيم عمارة البدن (وملبس) يوارى عورته (ومسكن) يأوي إليه فيطمئن قلبه، (ويحتاج كل واحد) من هذه الثلاثة (إلى أسباب) كثيرة (فالقدر الذي لا بدّ منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة) أي للوصول إليها (لم يكن من أبناء

يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة، وإن أخذ ذلك بحظ النفس وعلى قصد التنعم صار من أبناء الدنيا والراغبين في حظوظها إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الآخرة وسمى ذلك حراماً، وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالاً، والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب فمن نوقش الحساب عذب إذ قال رسول الله ﷺ: «حلالها حساب وحرامها عذاب» وقد قال أيضاً: «حلالها عذاب» إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام، بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة وما يرد على القلب من التحسر على تفويتها لحظوظ حقيرة خسيصة لا بقاء لها هو أيضاً عذاب، وقس به حالك في الدنيا إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرات مع علمك بأنها سعادات منصرمة لا بقاء لها؟ ومنغصة بكدورات لا صفاء لها فما حالك في فوات سعادة

الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة أي بمنزلة) بقعة يزرع فيها (لـ) أجل (الآخرة وإن أخذ ذلك لحظ النفس) وقضاء الشهوة (وعلى قصد التنعم صار من أبناء الدنيا و) من (الراغبين في حظوظها إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب في الآخرة ويسمى ذلك حراماً، وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالاً، والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل الحساب أيضاً عذاب فمن نوقش الحساب فقد عذب) رواه الشيخان من حديث عائشة بدون: «فقد» وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن الزبير: «من نوقش المحاسبة ملك» (إذ قال رسول الله ﷺ: «حلالها حساب وحرامها عذاب») قال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه موقوفاً على علي بن أبي طالب بإسناد منقطع بلفظ: وحرامها نار، ولم أجده مرفوعاً انتهى.

قلت: بل أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس بلفظ: «يا ابن آدم الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب» نبه عليه الحافظ السخاوي في المقاصد، (وقد قال أيضاً: «حلالها عذاب») أي لأن المناقشة في الحساب عذاب، (إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام، بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة وما يرد في القلب من التحسر على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيصة لا بقاء لها هو أيضاً عذاب، وقس به حالك في الدنيا إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرة مع علمك بأنها سعادات) زائلة (منصرمة) منقطعة (لا بقاء لها ومنغصة بكدورات لا صفاء لها، فما حالك في فوات سعادة لا يحيط الوصف بعظمتها) ولا يمكن مقدار جلالها

لا يحيط الوصف بعظمتها وتنقطع الدهور دون غايتها ؟ فكل من تنعم في الدنيا ولو بسماع صوت من طائر أو بالنظر إلى خضرة أو شربة ماء بارد فإنه ينقص من حظه في الآخرة أضعافه وهو المعنى بقوله عليه السلام لعمر رضي الله عنه : « هذا من النعم الذي تُسأل عنه » أشار به إلى الماء البارد . والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار ، وكل ذلك من نقصان الحظ . ولذلك قال عمر رضي الله عنه : اعزلوا عني حسابها حين

(وتنقطع الدهور) وتنصرم الأزمنة دون (غايتها وإدراك نهايتها ، فكل من تنعم في الدنيا ولو بسماع صوت من طائر) حسن الصوت كالعندليب وامزار والبيغاء (أو بالنظر إلى خضرة) بجنب ماء جار أو تحت شجرة مثلاً (أو شربة ماء بارد) ونحو ذلك ، (فإنه ينقص من حظه في الآخرة أضعافه) فإن كل ذلك من نعم الدنيا (هو المعنى) أي المراد (بقوله عليه السلام لعمر رضي الله عنه من النعم الذي تُسأل عنه أشار به إلى الماء البارد) روي ذلك من حديث جابر قال وجاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فأطعمناهم رطباً وسقيناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا من النعم الذي تسألون عنه » رواه أحمد والنسائي والبيهقي في الشعب ، ورواه عبد ابن حديد وابن مردويه بلفظ : « ثم أتيناهم برطب وماء فأكلوا وشربوا » ثم قال : « هذا النعم الذي تسألون عنه » وروى مسلم والأربعة من حديث أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فذكروا قصة إتيانهم إلى منزل أبي الهيثم الأنصاري وفيه : فجاء بفرق فيه بسر وعمر وذبح لهم شاة فأكلوا من الشاة ومن الفرق وشربوا فلما شربوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر : « والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعم يوم القيامة » ورواه ابن حبان وابن مردويه من حديث ابن عباس نحو هذه القصة لأبي أيوب الأنصاري وفيه : « والذي نفسي بيده إن هذا هو النعم الذي تسألون عنه يوم القيامة .

وروى أحمد وابن جرير وابن عدي والبيهقي في معجمه وابن منده في المعرفة وابن عساكر وابن مردويه والبيهقي في الشعب من حديث أبي عسيب مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلاً فمر لي فدعاني فخرجت إليه ثم مر بأبي بكر فدعاه فخرج إليه ثم مر بعمر فدعاه فخرج إليه ، فالق حتى دخل حائطاً لبعض الأنصار فقال لصاحب الحائط : « أطعمنا فجاء بفرق فوضعه لكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بماء بارد فشرب وقال : لتسألن عن هذا النعم يوم القيامة فاخذ عمر الفرق فضربه الأرض حتى تناثر البسر ، ثم قال : يا رسول الله إنا المسؤولون عن هذا يوم القيامة ؟ قال : نعم ثلاثاً كسرة يسد بها الرجل جوعته أو ثوب يستر به عورته أو حجر يدخل فيه من الحر والبرد » وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الأطعمة وذكرنا شيئاً في ذلك هناك . وأخرج أبو بكر بن شيبه وهناد بن السري عن بكر بن عتيق قال : سقيت سعد بن جبير شربة من غسل في قدر فشرها ثم قال : والله لأسألن عن هذا . فقلت له ؟ قال : شربته وأنا أستلذه .

(والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار ، وكل ذلك من نقصان الحظ ، ولذلك قال عمر رضي الله عنه : أعزلوا عني حسابها حيث كان به عطش

كان به عطش فعرض عليه ماء بارد بعسل فأداره في كفه ثم امتنع عن شربه ، فالدنيا قليلها وكثيرها حرامها وحلالها ملعونة إلا ما أعان على تقوى الله ، فإن ذلك القدر ليس من الدنيا وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن كان حذره من نعم الدنيا أشد ، حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه إذ تمثل له إبليس وقال : رغبت في الدنيا ! وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لذائد الأطعمة وهو يأكل خبز الشعير ، فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتهاناً وشدة ، فإن الصبر عن لذائد الأطعمة مع القدرة عليها ووجودها أشد ولهذا روي أن الله تعالى زوى الدنيا عن نبينا ﷺ فكان يطوي أياماً ، وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع ، ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم الأمتل فالأمتل . كل ذلك نظراً لهم وامتناناً عليهم

فعرض عليه ماء بارد) مزوج (بعسل) في قدح (فأداره في كفه ثم امتنع عن شربه) وناول بعض أصحابه فشربها . رواه سليمان بن المغيرة عن ثابت وقد تقدم . (فالدنيا قليلها وكثيرها حلالها وحرامها ملعونة) أي مبعدة من الله تعالى إلا ما أعان على تقوى الله فإن ذلك القدر ليس من الدنيا ، (وكل من كانت معرفته) بالله (أقوى وأيقن) أي أكثر يقيناً . وفي بعض النسخ وأتقن أي أثبت وأرسخ (كان حذره من نعم الدنيا أشد ، حتى أن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه إذ تمثل له إبليس وقال : رغبت في الدنيا) نقله صاحب القوت . (وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لذائد الأطعمة وهو يأكل خبز الشعير) وكذا روي عن يوسف عليه السلام أنه كان يطعم الناس في المجاعة لذائد الأطعمة وهو يجوع ويأكل خبز الشعير ، فقيل له في ذلك فقال : أخشى أن أنسى الجباج ، (فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتحاناً وشدة ، فإن الصبر عن لذائد الأطعمة مع القدرة عليها ووجودها) عنده (أشد ، ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبينا ﷺ) . قال العراقي : رواه محمد ابن خفيف في شرف الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال : قلت يا رسول الله عجباً لمن بسط الله لهم الرزق وزواها عنك الحديث . وهو من طريق ابن إسحاق معنعناً انتهى .

قلت : وفي خطبة علي رضي الله عنه : ولقد كان في رسول الله ﷺ ما يدل على مساوىء الدنيا وعبوبها إذا جاع فيها مع خاصته وزويت عنه زخارفها مع عظيم زلفته . (فكان يطوي أياماً) قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ كان يبيت الليالي المتتابعة طاوياً وأهله » الحديث . قال الترمذي : حسن صحيح . (وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع) تقدم ، (ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم الأمتل فالأمتل) روى أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه من حديث سعد « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمتل فالأمتل » الحديث . وروى الطبرين في الكبير من حديث أخت حذيفة « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمتل فالأمتل » . الحديث . وروى ابن ماجه وأبو يعلى والحاكم من حديث

ليتوفر من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة الفواكه ويلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة عليه وحباً له لا بخلاً عليه، وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا.

فإن قلت: فما الذي هو لله؟ فأقول: الأشياء ثلاثة أقسام:

منها: ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وأنواع التمتع في المباحات، وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى.

ومنها: ما صورته لله ويمكن أن يجعل لغير الله وهو ثلاثة: الفكر والذكر والكف عن الشهوات، فإن هذه الثلاثة إذا جرت سراً، ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله وليست من الدنيا، وإن كان الغرض من الفكر طلب العلم للتشرف به وطلب القبول بين الخلق بإظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال أو الحمية لصحة البدن أو الاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى، وإن كان يظن بصورته أنه لله تعالى.

أي سعيد «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم يبتي بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يحويها فيلبسها، ويبتي بالمكمل حتى يقتله ولأحدهم كان أشد فرحاً بالبلاء من أحدهم بالعباءة». (كل ذلك نظراً لهم وامتناناً عليهم ليتوفر من الآخرة حظهم، كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة الفواكه ويلزم ألم الفصد والحجامة شفقة عليه وحباً له لا بخلاً عليه)، وذلك لأن نظر الوالد في حقه أمّ فيما يؤول إليه من النفع ونظر الولد قاصر على اللذة العاجلة. (وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا، وما هو لله فذلك ليس من الدنيا.

فإن قلت: فما الذي هو لله؟ فأقول: الأشياء ثلاثة أقسام:

منها: ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وأنواع التمتع في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة، فهي الدنيا صورة ومعنى). أما صورة فظاهر، وأما معنى فإن هذه لا يتقرب بها إلى الله تعالى، بل هي تبعد عن ساحات رحمته فليس لها تعلق بالآخرة أصلاً.

(ومنها: ما صورته لله) تعالى (ويمكن أن يجعل لغير الله وهي ثلاثة: الفكر والذكر) بالقلب واللسان (والكف عن الشهوات) النفسانية، (فإن هذه الثلاث إذا جرت سراً) ولم يطلع عليها أحد (ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله) تعالى (وليست من الدنيا، وإن كان الغرض من الفكر طلب العلم للتشرف به وطلب القبول بين الخلق بإظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال) وجمعه (أو الحمية لصحة البدن، أو لاشتهار) بين الناس (بالزهد) والصلاح، (فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى، وإن كان يظن بصورته أنه لله) تعالى.

ومنها: ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يكون معناه لله، وذلك كالأكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده، فإن كان القصد حظ النفس فهو من الدنيا وإن كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو لله بمعناه، وإن كانت صورته صورة الدنيا. قال عليه السلام: « من طلب الدنيا حلالاً مكائراً مفاخراً لقي الله وهو عليه غضبان، ومن طلبها استعفافاً عن المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ». فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد. فإذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة ويعبر عنه بالهوى وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ ونهى النفس عن الهوى ﴾ فإن الجنة هي المأوى ﴿ [النازعات: ٤٠، ٤١] وبجامع الهوى خمسة أمور: وهي ما جمعه الله تعالى في قوله: ﴿ إنما الحياة الدنيا لعبٌ وهوٌ وزينةٌ وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد ﴾ [الحديد: ٢٠] والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى: ﴿ زين للناس حبّ الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا ﴾ [آل عمران: ١٤]،

(ومنها: ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يجعل معناه لله وذلك كالأكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده؛ فإن كان القصد حظ النفس هو من الدنيا، وإن كان القصد الاستعانة به على التقوى فهو لله بمعناه، وإن كانت صورته صورة الدنيا. قال عليه السلام: « من طلب الدنيا حلالاً مكائراً مفاخراً لقي الله وهو عليه غضبان، ومن طلبها استعفافاً على المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ») تقدم هذا الحديث في كتاب آداب الكسب. وقد رواه أبو الشيخ في الثواب، وأبو نعيم في الحلية، والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف، ولفظهم: « من طلب الدنيا حلالاً استعفافاً عن المسألة وسعيّاً على أهله وتعطفاً على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر، ومن طلبها حلالاً مكائراً بها مفاخراً لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان ».

(فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد، فإذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة ويعبر عنه بالهوى، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ ونهى النفس عن الهوى ﴾ فإن الجنة هي المأوى ﴿، فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى، (وبجامع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله: ﴿ اعلموا إنما الحياة الدنيا لعبٌ وهوٌ وزينةٌ وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد ﴾ والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى: ﴿ زين للناس حبّ الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا ﴾) وأصل هذا منتزع من

سباق صاحب القوت، فإنه لما ذكر اختلاف الصوفية في ماهية الزهد وتباين أقوالهم عن نحو أربعين قولاً قال: ونحن بحمد الله تعالى ونعمته غير محتاجين إلى أقوالهم بما بين الله تعالى في كتابه المين الذي جعل فيه الشفاء والغنى فهو هدى للمتقين، وقد قال عليه السلام: «هو الخبل المتين والصراف المستقيم من طلب الهدى في غيره أصله الله» فقد ذكر جل إسمه في كتابه أن الدنيا سبعة أشياء وهو قوله: ﴿زين للناس حب الشهوات﴾ إلى قوله ﴿والحرث﴾ ثم قال ﴿ذلك متاع الحياة الدنيا﴾ فوصف حب الشهوات بالزنين، ثم نسق الأوصاف السبعة على الحب لها، ثم أشار بقوله ذلك، فذا إشارة إلى الكاف، والكاف كناية عن المذكور المتقدم المنسوق، واللام بين ذا والكاف للتمكين والتوكيد، فحصل من تدبر الخطاب أن هذه السبعة جملة الدنيا وأن الدنيا هي هذه الأوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد إلى أصل من هذه الجملة، فمن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب، ومن أحب أصلاً منها أو فرعاً من أصل فقد أحب بعض الدنيا، فعملنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا، وفهمنا من دليله أن الحاجات ليست بدنيا لأنها تقع ضرورات، فإذا لم تكن الحاجة دنيا لأنها لا تسمى شهوة، وإن كانت قد تشتهي، ثم سمعناه قد رد هذه الأوصاف السبعة في مكان آخر إلى خمسة معان فقال: ﴿اعملوا إنما الحياة الدنيا لعب وهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر﴾ فهذه الخمسة وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخمسة في معنيين هما جامعان للسبعة فقال: ﴿إنما الحياة الدنيا لعب وهو﴾ ثم رد الوصفين إلى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع إلى شيئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منها هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الإثنين إليه اللذين هما اللعب والهوى هو الهوى اندر حب السبعة فيه فقال تعالى: ﴿ونهى النفس عن الهوى﴾ فصارت الدنيا طاعة للنفس للهوى بدليل قوله تعالى: ﴿فأما من طغى * وأثر الحياة الدنيا * فإن الجحيم هي المأوى﴾ [النازعات: ٣٧ - ٣٩] فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا، لأن النهي منه ضد الإيثار له، فمن نهى نفسه عن الهوى فإنه لم يؤثر الدنيا، وإذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد. كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لمن لم ينه نفسه عن الهوى بإيثاره الدنيا، فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وإيثاره في كل شيء، فبينبغي أن يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شيء اهـ.

وقال أبو القاسم الراغب في الذريعة. اللذات ثلاثة: لذة عقلية وهي التي يختص الإنسان بها كالعلم والحكمة، ولذة بدنية وهي التي يشارك فيها جميع الحيوان والإنسان كلذة المأكل والمشرب والمنكح، ولذة مشتركة بين بعض الحيوان وبين الإنسان كلذة الرئاسة والعلية، وجميع اللذات تنقسم عشرة أقسام ومألها إلى سبعة، وهي التي ذكرها أمير المؤمنين علي رضي الله عنه لعبار وقد تقدم ذكره. ثم قال: والمراد بالنساء اقتنائهن والاستكثار منهن، وبالبنين الذكور من الأولاد والحفدة والخدم، بالانعام الأزواج الثمانية، وبالخليل السومة السائمة منها والمستعدة. (فقد عرفت أن كل ما هو عليه السلام فليس من الدنيا وقدر ضرورة القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس هو الله إن قصد به وجه الله،

فقد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا وقدر ضرورة القوت وما لا بدّ منه من مسكن وملبس هو لله إن قصد به وجه الله، والاستكثار منه تنعم وهو لغير الله. وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة: طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر فإن الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن، وطرف يزاحم جانب التمتع ويقرب منه وينبغي أن يحذر منه، وبينها وسائط متشابهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

والحزم في الحذر والتقوى والتقرب من حدّ الضرورة ما أمكن اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام، إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حدّ الضرورة حتى أن أويساً القرني

والاستكثار منه تنعم وهو لغير الله، وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة. طرف) منها (يقرب من حد الضرورة فلا يضرّ فإن الاقتصار على حدّ الضرورة غير ممكن) قال صاحب القوت: وروينا في أخبار إبراهيم عليه السلام في قصة تطول قال في آخرها: إن الله عز وجل قال له: لو بخلت لك أنزلت حاجتك لقضاها يعني نفسه تعالى ولم يعتنك وقد كان احتاج، فذهب إلى خليل له يستمنحه شيئاً فتواري عنه فرجع إبراهيم منكسراً، فلما قبل له ذلك قال: إلهي علمت مقتك للدنيا فخفت أن أسألك منها فتمقتني فأوحى الله إليه: أما علمت أن الحاجة في الدنيا ليست من الدنيا. قال: وروينا مرة أن القوت ليس هو من الدنيا، وقد جاءنا معناه عن نبينا ﷺ قال: «من نظر إلى زهرة الدنيا أصبح ممقوتاً في ملكوت السماء، ومن صبر على القوت نزل من الفردوس حيث أحب» فدل ذلك على أن القوت ليس هو من الدنيا لأنه استثناء منها فمدحه على الصبر عليه بعد ذمها.

(وطرف) آخر (يزاحم) أي يقابل (جانب التمتع ويقرب منه، وينبغي أن يحذر منه، وبينها أوساط متشابهة. ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه) كما ورد ذلك في الخبر، وتقدم في كتاب الحلال والحرام.

(والحزم كل الحزم في الحذر من الشبهات والتقوى فإنها ملك الأمور كلها والتقريب من حدّ الضرورة ما أمكن اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حدّ الضرورة، حتى أن أويساً القرني) رحمه الله تعالى، وهو ابن عامر بن جزء بن مالك ابن عمرو بن سعد بن عمرو بن عصوان بن قرن بن رومان بن ناجية بن مراد المرادوي القرني الزاهد المشهور. أدرك النبي ﷺ. وروى عن عمر وعلي. وروى عنه يسير بن عمرو وعبد الرحمن ابن أبي ليلى. ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الكوفة وقال: كان ثقة. وذكره البخاري فقال: في إسناده نظر. قال ابن عدي: ليس له رواية، لكن كان مالك ينكر وجوده إلا

كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضييقه على نفسه، فبنوا له بيتاً على باب دارهم فكان يأتي عليهم السنة والسنن والثلاث لا يرون له وجهاً، وكان يخرج أول الأذان ويأتي إلى منزله بعد العشاء الآخرة، وكان طعامه أن يلتقط النوى، وكلما أصاب حشفة خبأها لإفطاره، وإن لم يصب ما يقوته من الحشف باع النوى واشترى بئمه ما يقوته، وكان لباسه مما يلتقط من المزابيل من قطع الأكسية فيغسلها في الفرات ويلفق بعضها إلى بعض ثم يلبسها، فكان ذلك لباسه. وكان ربما مر بالصبيان فيرمونه ويظنون أنه مجنون فيقول لهم: يا اخوتاه إن كنتم ولا بد أن ترموني فارموني بأحجار صغار، فإني أخاف أن تدموا عقيي فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء، فهكذا كانت سيرته. ولقد عظم رسول الله ﷺ أمره فقال: «إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن إشارة إليه رحمة الله» ولما

أن شهرته وشهرة أخباره لا تسع أحداً يشك فيه. وقال عبد الغني بن سعيد القرني بفتح القاف والراء هو أويس أخبر به النبي ﷺ قبل وجوده، وشهد صفين مع علي رضي الله عنه، وكان من خيار المسلمين، وروى ضمرة عن أصعب بن زيد قال: أسلم أويس على عهد النبي ﷺ ولكن منعه من القدوم بره، وقد روى له مسلم في آخر صحيحه من كلامه، وقتل بصفين على الصحيح المشهور. (كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضييقه على نفسه) أي في المعيشة، (فبنوا له بيتاً على باب دارهم، فكان يأتي عليهم السنة والسنن والثلاث لا يرون له وجهاً، وكان يخرج أول الأذان) ويمكث في مسجد الحبي (و) لا (يأتي منزله) إلا بعد (العشاء الآخرة) فلا يرونه لذلك، (وكان طعامه أن يلتقط) ما سقط من (النوى، فكلما أصاب حشفة) بحركة التمر الرديء الذي يرمي به (خبأها لإفطاره، وإن لم يصب ما يقوته باع النوى اشترى بئمه ما يقوته، وكان لباسه ما يلتقط من المزابيل من قطع الأكسية) التي يرمونها (فيغسلها في الفرات) وهي نهر الكوفة (ويلفق بعضها إلى بعض ثم يلبسها، فكان ذلك لباسه. وكان ربما مر بالصبيان فيرمونه) بالحجارة (ويظنون أنه مجنون فيقول لهم: يا اخوتاه إن كنتم ترموني ولا بد أن تدموا عقيي فيحضر وقت الصلاة) ولها عظم رسول الله ﷺ أمره فقال: «إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن إشارة إليه» تقدم في كتاب قواعد العقائد.

وروى الطبراني في الكبير من حديث سلمة بن نغيل السكوني «إني لأجد نفس الرحمن من ههنا وأشار إلى اليمن» الحديث وليس له غيره. وقد أخرج النسائي بقية الحديث ولم يذكر هذه الجملة، وكذا ابن حبان في الأنواع والتقسام.

وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي نضرة عن أسير بن جابر بن، عن عمر بن الخطاب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خير التابعين رجل يقال له أويس بن عامر». وفي رواية له:

ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أيها الناس من كان منكم من العراق فليقم، قال: فقاموا. فقال: اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة، فجلسوا. فقال: اجلسوا إلا من كان من مراد، فجلسوا. فقال: اجلسوا إلا من كان من قرن، فجلسوا كلهم إلا رجلاً واحداً. فقال له عمر: أقرني أنت؟ فقال: نعم. فقال: أتعرف أويس بن عامر القرني؟ فوصفه له، فقال: نعم. وما ذاك تسأل عنه يا أمير المؤمنين؟ والله ما فينا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه، فبكى عمر رضي الله عنه ثم قال: ما قلت ما قلت إلا لأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل في شفاعته مثل ربيعة

» فمن لقيه منكم فمروه فليستغفر لكم» من طريق قتادة عن زرارة عن أسير بن جابر، ومنها قول عمر: سمعت رسول الله ﷺ «يأتي عليك أويس بن عامر مع إبداد أهل اليمن ثم من مراد ثم من قرن كان به برص فبرىء منه إلا موضع درهم. له والدة هو بها بر لو أقسم على الله لأبره فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل» الحديث. ورواه كذلك ابن سعد والعقيلي وأحمد والحاكم مختصراً. ورواه البيهقي وأبو نعم في الدلائل وفي الحلية من هذا الوجه مطولاً وهو ما ذكره المصنف بقوله.

(ولما ولي عمر رضي الله عنه الخلافة قال: أيها الناس من كان منكم من العراق فليقم قال: فقاموا. فقال: اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة، فجلسوا. فقال: اجلسوا إلا من كان من مراد) وهي قبيلة من اليمن، (فجلسوا فقال: اجلسوا إلا من كان من قرن) محرقة وهي قبيلة من مراد. (فجلسوا كلهم إلا رجلاً واحداً، فقال له: أقرني أنت؟ فقال: نعم، فقال: أتعرف أويس بن عامر القرني؟ فوصف له) بوصفه الذي أخبره به ﷺ (فقال: نعم، وما تسأل عن ذلك يا أمير المؤمنين والله ما فينا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه) أي أحقر.

وقد رواه ابن منده من طريق سعد بن الصلت، بن مبارك بن فضالة، عن مروان بن الأصغر، عن صعصعة بن معاوية قال: كان عمر يسأل وفد أهل الكوفة إذا قدموا عليه تعرفون أويس بن عامر القرني؟ فيقولون: لا. فذكر نحوه. ورواه هدية بن خالد، عن مبارك فقال: عن أبي الأصغر بدل مروان بن الأصغر. أخرجه أبو يعلى. وروى الروياني في مسنده من طريق بكر بن عبد الله، عن الضحاک، عن أبي هريرة فذكر حديثاً في وصف الأتقياء الأصفياء قال: قلنا يا رسول الله كيف لنا برجل منهم؟ قال: «ذلك أويس» وساق الحديث في توصية النبي ﷺ علينا وعمر إذا لقيه أن يستغفر لها وفيه قصة طلب عمر إياه.

(فبكى عمر ثم قال: ما قلت إلا إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل الجنة في شفاعته مثل ربيعة ومضر») قال العراقي: روي في جزء ابن السهك من حديث أبي أمامة «يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر» وإسناده حسن وليس فيه ذكر لأويس، بل في آخره فكان المشيخة يرون ذلك الرجل عثمان بن عفان اهـ.

ومضر . فقال هرم بن حيان : لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب قدمت الكوفة

قلت : ما ذكره المصنف رواه ابن أبي شيبة والحاكم والبيهقي وابن عساكر من حديث الحسن مرسلأ : يدخل الجنة بشفاعه رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر . قال الحسن : هو أويس القرني . وروى ابن عساكر من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه ، عن جده ، عن عمر رفعه « يدخل الجنة بشفاعه رجل من أمتي يقال له أويس فثام من الناس » . وروى البيهقي في الدلائل من طريق الثقفني عن خالد ، عن عبدالله بن شقيق ، عن عبدالله بن أبي الجداء رفعه قال : « يدخل الجنة بشفاعه رجل من أمتي أكثر من بني نعيم » قال الثقفني ، قال هشام بن حسان : كان الحسن يقول هو أويس القرني . وقد رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح غريب . ورواه أيضاً الحاكم ، وليس لعبدالله ابن الجداء غير هذا الحديث . ورواه ابن عساكر من حديث ابن عباس ، ورواه أبو نعيم في الحلية ، وابن عساكر أيضاً من حديث وائلة بن الأسقع .

وأما حديث أبي أمامة الذي ذكره العراقي فأورده الذهبي في كتاب التبيان في سيرة أمير المؤمنين عثمان وهو عندي بخطه ما نصه شابة بن سوار وغيره : حدثنا حرز بن عثمان ، عن عبد الله بن ميسرة ، وحبیب بن عبد الرحمن ، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « يدخل بشفاعه رجل من أمتي الجنة مثل أحد الحيين ربيعة ومضر » فكان المشيخة يرون أن ذلك الرجل عثمان رضي الله عنه . هذا حديث صالح السند غريب اهـ .

قلت : رواه الطبراني في الكبير وفيه زيادة ولفظه : « يدخل بشفاعه رجل من أمتي أكثر من عدد مضر ويرتفع الرجل في أهل بيته ويشفع على قدر عمله » . ورواه أحمد والطبراني أيضاً والضياء بلفظ « ليدخلن بشفاعه رجل لين تقي مثل الحيين أو مثل أحد الحيين ربيعة ومضر إنما أقول ما أقول » . ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور : ويروى بإسناد لا يصح عن ابن عباس مرفوعاً « ليدخلن بشفاعه عثمان الجنة سبعون ألفاً » .

قلت : رواه ابن عساكر بلفظ « ليدخلن بشفاعه عثمان سبعون ألفاً كلهم استوجبوا النار الجنة بغير حساب » . وروى ابن عساكر أيضاً من حديث الحسن مرسلأ ليدخلن الجنة بشفاعه رجل من أمتي عدد ربيعة ومضر . قيل : من هو يا رسول الله ؟ قال : عثمان بن عفان . ثم قال الذهبي في الكتاب المذكور : الثوري ويزيد بن زريع ، عن خالد الحذاء ، عن عبدالله بن شقيق العقيلي قال : جلست إلى نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فيهم ابن أبي الجداء فقال : سمعت رسول الله يقول « ليدخلن الجنة بشفاعه رجل من أمتي أكثر من نعيم ، قالوا : سواك يا رسول الله ؟ قال : سواي » . وزاد يزيد عن الحذاء في حديثه قال : أظن الرجل عثمان . ولم يسم يزيد في حديثه ابن أبي الجداء بل قال رجل اهـ .

(فقال هرم بن حيان) العبدی : قال ابن عبد البر : هو من صفار الصحابة ، وعده ابن أبي حاتم في الزهاد الثمانية من كبار التابعين . وقال ابن سعد : ثقة له فضل ، وكان على عبد القيس في الفتوح

فلم يكن لي همّ إلا أن أطلب أويساً القرني وأسأل عنه حتى سقطت عليه جالساً على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه قال: فعرفته بالنعمة الذي نعت لي، فإذا رجل لحيم شديد الأدمة مخلوق الرأس كث اللحية متغير جداً كبريه الوجه مهيب المنظر قال: فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ونظر إليّ، فقلت: حياك الله من رجل ومددت يدي لأصافحه فأبى أن يصافحني، فقلت: رحمك الله يا أويس وغفر لك كيف أنت رحمك الله؟ ثم خنقتني العبرة من حيي إياه ورقتي عليه إذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى فقال: وأنت فحياك الله يا هرم بن حيان كيف أنت يا أخي ومن ذلك عليّ؟ قال: قلت الله. فقال: لا إله إلا الله سبحانه الله: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الإسراء: ١٠٨] قال: فعجبت حين عرفني ولا والله ما رأيته قبل ذلك ولا رأيته! فقلت: من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيته قبل اليوم؟ قال: ﴿نَبَأِي الْعَلِيمِ

وقال ابن حبان: أدرك عمر وولي الولايات في خلافته، وفي الزهد لأحمد أنه كان يصحب حمزة الدوسي، وحمزة مات في خلافة عثمان، وفيه أيضاً حدثنا محمد بن مصعب: سمعت مخلداً هو ابن الحسين ذكر عن هشام يعني ابن حسان عن الحسن أن هرمًا مات في غزاة له في يوم صائف، فلما فرغ من دفنه جاءت سحابة حتى كانت حياض القبر فرشت القبر حتى روي لا تجاوز قطرة ثم عادت عدوها على بدنها. وكذا رواه ابنه عبد الرزاق في زوائده من طريق ابن جعفر الطباع عن مخلد. وأخرجه بسند أبي داود عن مخلد به. وفي لفظ أبي نعم في الحلية: مات هرم في يوم صائف شديد الحر، فلما نفصوا أيديهم من قبره جاءت سحابة تسير حتى قامت على قبره فلم يكن أطول منه ولا أقصر منه رشته حتى روته ثم انصرفت. وفي لفظ آخر: لما مات جاءت سحابة فظلمت سريره، فلما دفن رشت على القبر فما أصابت حول القبر شيئاً. وله أيضاً من طريق السدي بن يحيى عن قتادة قال: مطر قبر هرم من يومه وأنبت العشب من يومه: (لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قدمت الكوفة فلم يكن لي همّ إلا أن أطلب أويساً القرني وأسأل عنه حتى سقطت عليه جالساً على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه. قال: فعرفته بالنعمة الذي نعت، فإذا رجل لحيم شديد الأدمة مخلوق الرأس كث اللحية متغير جداً كبريه الوجه مهيب المنظر قال: فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ونظر إليّ، فقلت: حياك الله من رجل ومددت يدي لأصافحه فأبى أن يصافحني فقلت: رحمك الله يا أويس وغفر لك كيف أنت رحمك الله؟ ثم خنقتني العبرة من حيي إياه ورقتي عليه إذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى، فقال: وأنت فحياك الله يا هرم بن حيان كيف أنت يا أخي؟ من ذلك عليّ؟ قال: قلت الله) عز وجل. (فقال: لا إله إلا الله سبحانه الله) ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ قال: فتمعجت حين عرفني ولا والله ما رأيته قبل ذلك ولا رأيته، فقلت: من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيته قبل اليوم؟ فقال: ﴿نَبَأِي الْعَلِيمِ

الخبير ﴿ [التحريم : ٣] وعرفت روعي روحك حين كلمت نفسي نفسك ، إن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين ليعرف بعضهم بعضاً ويتحابون بروح الله وإن لم يلتقوا يتعارفون ويتكلمون وإن نأت بهم الدار وتفرقت بهم المنازل . قال : قلت حدثني رحك الله عن رسول الله ﷺ بحديث أسمعك منك . قال : إني لم أدرك رسول الله ﷺ ولم تكن لي معه صحبة بأبي وأمي رسول الله ، ولكن رأيت رجلاً قد صحبوه ، وبلغني من حديثه كما بلغك ، ولست أحب أن أفتح على نفسي هذا الباب أن أكون محدثاً أو مفتياً أو قاضياً . في نفسي شغل عن الناس يا هرم بن حبان ! فقلت : يا أخي اقرأ علي آية من القرآن اسمعها منك وادع لي بدعوات وأوصني بوصية أحفظها عنك ، فإني أحبك في الله حباً شديداً . قال : فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، ثم بكى . ثم قال : قال ربي والحق قول ربي وأصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ : ﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعين * ما خلقناها إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ حتى انتهى إلى قوله : ﴿ إنه هو العزيز الرحيم ﴾ [الدخان : ٣٨ - ٤٢] فشهو شهقة ظننت أنه قد غشي عليه ، ثم قال : يا ابن حيان مات أبوك حيان ويوشك أن تموت فإما إلى جنة وإما إلى نار ، ومات

الخبير ﴿ وعرف روعي روحك حين كلمت نفسي نفسك . إن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد ، وإن المؤمنين ليعرف بعضهم بعضاً ويتحابون بروح الله وإن لم يلتقوا (بالابدان) يتعارفون ويتكلمون ، وإن نأت) أي بعدت (به الدار وتفرقت بهم المنازل) . وقد ورد « الأرواح أجناد مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » . وورد أيضاً : « إن الأرواح لنشام كما تشام الخيل » وكل ذلك تقدم في كتاب آداب الصحبة والأخوة (قال : قلت حدثني رحك الله عن رسول الله ﷺ بحديث أسمعك منك . قال : إني لم أدرك رسول الله ﷺ ولم تكن لي معه صحبة بأبي وأمي) أفدي (رسول الله ﷺ ولكن رأيت رجلاً قد صحبوه وبلغني من حديثه نحو ما بلغك . ولست أحب ان أفتح هذا الباب على نفسي أن أكون محدثاً أو مفتياً أو قاضياً . في نفسي شغل عن الله يا هرم بن حبان فقلت : يا أخي اقرأ علي آية من القرآن اسمعها منك ، وادع لي بدعوات ، وادعني بوصية أحفظها عنك ، فإني أحبك في الله حباً شديداً . قال : فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ، ثم قال : قال ربي والحق قول ربي ، وأصدق الحديث حديثه ، وأصدق الكلام كلامه ، ثم قرأ ﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعين * ما خلقناها إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ حتى انتهى إلى قوله : ﴿ إنه هو العزيز الرحيم ﴾ فشهو شهقة ظننت أنه قد غشي عليه ، ثم قال : يا ابن حيان مات أبوك حيان ،

أبوك آدم وماتت أمك حواء ومات نوح ومات إبراهيم خليل الرحمن ومات موسى نبي الرحمن ومات داود خليفة الرحمن ومات محمد ﷺ وعليهم رسول رب العالمين، ومات أبو بكر خليفة المسلمين، ومات عمر بن الخطاب أخي وصفي، ثم قال: يا عمراه يا عمراه! قال: فقلت رحمك الله إن عمر لم يميت، قال: فقد نعاه إليّ ربي ونعمى إذ نفسي! ثم قال: أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان، ثم صلى على النبي ﷺ ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال: هذه وصيتي إياك يا هرم بن حيان كتاب الله ونهج للصالحين المؤمنين، فقد نعتت إلى نفسي ونفسك، عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت، وأنذر قومك إذا رجعت إليهم، وأنصح للأمة جميعاً وإياك أن تفارق الجماعات قيد شبر فتفارق دينك وأنت لا تعلم فتدخل النار يوم القيامة، ادع لي ولنفسك ثم قال: اللهم إن هذا يزعم أنه يحبني فيك وزارني من أجلك فعرفني وجهه في الجنة وأدخله عليّ في دارك دار السلام واحفظه ما دام في الدنيا حيثما كان وضم عليه ضيعته وأرضه من الدنيا باليسير، وما أعطيته من الدنيا فيسيره له تيسيراً واجعله لما أعطيته من نعمائك من

ويوشك أن تموت فإما إلى الجنة وإما إلى النار، ومات أبوك آدم، وماتت أمك حواء، ومات نوح، ومات إبراهيم خليل الرحمن، ومات موسى نبي الرحمن، ومات داود خليفة الرحمن، ومات محمد ﷺ رسول رب العالمين، ومات أبو بكر خليفة المسلمين، ومات عمر بن الخطاب أخي وصفي، ثم قال: يا عمراه يا عمراه! قال: فقلت رحمك الله إن عمر لم يميت بعد. (فقال: فقد نعاه إليّ ربي ونعمى إليّ نفسي، ثم قال: أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان، ثم صلى على النبي ﷺ ثم دعا بدعوات خفيات ثم قال: هذه وصيتي إياك يا هرم بن حيان: كتاب الله، ونهج الصالحين المؤمنين. قد نعتت إليّ نفسي ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت، وأنذر قومك إذا رجعت إليهم) أي لقوله تعالى: ﴿ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم﴾ [التوبة: ١٢٢] أي حذرهم من عقاب الله تعالى، (والنصح للأمة جميعاً) أي للخاصة والعامة، فقد ورد «الدين النصيحة». (وإياك أن تفارق الجماعة) أي جماعة المسلمين (قيد شبر فتفارق دينك وأنت لا تعلم فتدخل النار يوم القيامة) فقد ورد: «من فارق الجماعة شبراً فقد فارق الإسلام». وفي لفظ «فقد خلع ربة الإسلام من عنقه». وفي لفظ فهو في النار (ادع لي ولنفسك ثم قال: اللهم إن هذا يزعم أنه يحبني فيك وزارني من أجلك فعرفني وجهه في الجنة وأدخله عليّ في دارك دار السلام واحفظه ما دام في الدنيا حياً حيثما كان وضم عليه ضيعته) أي ما يخاف عليه الضياع من عقار أو حرفة أو صناعة (وأرضه من الدنيا باليسير) أي بالقليل مما يكف به وجهه، (وما أعطيته من الدنيا فيسيره له تيسيراً واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكسين، وأجزه عني خير الجزاء، ثم قال:

الشاكرين واجزه عني خير الجزاء . ثم قال : استودعك الله يا هرم بن حيان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رحمتك الله تطلبني فأني أكره الشهرة والوحدة أحب إليّ إني كثير الهم شديد الغم مع هؤلاء الناس ما دمت حياً ، فلا تسأل عني ولا تطلبني ، واعلم أنك مني على بال وإن لم أرك ولم ترني فاذا كرني وادع لي فأني سأذكرك وأدعو لك إن شاء الله إنطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا ، فحرصت أن أمشي معه ساعة فأبى عليّ وفارقت فبكى وأبكاني وجعلت أنظر في قفاه حتى دخل إلى بعض السكك ، ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحداً يخبرني عنه بشيء رحمه الله وغفر له .
فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا .

استودعك الله يا هرم بن حيان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . لا أراك بعد اليوم رحمتك الله تطلبني فأني أكره الشهرة) بين الناس ، (والوحدة أعجب إليّ إني كثير الهم شديد الغم مع هؤلاء الناس ما دمت حياً فلا تسأل عني ولا تطلبني ، واعلم أنك مني على بال وإن لم أرك وإن لم ترني ، فاذا كرني وادع لي فأني سأذكرك وادعوك إن شاء الله تعالى ، انطلق أنت ههنا حتى انطلق أنا ههنا ، فحرصت أن أمشي معه ساعة فأبى عليّ وفارقت فبكى وأبكاني ، وجعلت أنظر في قفاه حتى دخل بعض السكك ، ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحداً يخبرني عنه بشيء رحمه الله تعالى وغفر له) هكذا أخرج هذه القصة بطولها أبو نعيم في الحلية .

وأخرج الحاكم من طريق ابن المبارك ، أخبرنا جعفر بن سليمان ، عن الجريري ، عن أبي نفرة العبدي ، عن أسير بن جابر قال : قال صاحب لي بالكوفة : هل لك في رجل تنظر إليه فذكر قصة أويس وفيها . فتنحى إلى سارية فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه فقال : ما لكم ولي تطؤون عقبي وأنا إنسان ضعيف تكون لي الحاجة ولا أقدر عليها معكم . لا تفعلوا رحمتكم الله . من كانت له إليّ حاجة فليلقني بعشاء ، ثم قال : إن هذا المجلس يغشاه ثلاثة نفر : مؤمن فقيه ومؤمن لم يفقه ومنافق ، وذلك في الدنيا مثل الغيث فيصيب الشجرة المونقة المثمرة فتزداد حسناً وإيناعاً وطيباً ويصيب الشجرة غير المثمرة فيزداد ورقها حسناً وتكون لها ثمرة ، ويصيب الهشم من الشجر فيحطمه ثم قرأ ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ [الإسراء : ٨٢] اللهم ارزقني شهادة توجب لي الحياة والرزق وإسناده صحيح .

وأخرج أحمد في الزهد ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن عبدالله بن أشعث بن سوار ، عن حارث بن دثار رفعه : « من أمتي من لا يستطيع أن يأتي مسجده أو مصلاه من العري يحجزه إيمانه إن يسأل الناس منهم أويس القرني وفرات بن حيان . »

(فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا) .

وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الأنبياء والأولياء أن حد الدنيا كل ما أظلمته الخضراء وأقلته الغبراء إلا ما كان لله عز وجل من ذلك، وضد الدنيا الآخرة وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر الضرورة من الدنيا لأجل قوة طاعة الله وذلك ليس من الدنيا. ويتبين هذا بمثال: وهو أن الحاج إذا حلف أنه في طريق الحج لا يشتغل بغير الحج بل يتجرد له ثم اشتغل بحفظ الزاد وعلف الجمل وخرز الراوية وكل ما لا بد للحج منه لم يحنث في يمينه ولم يكن مشغولاً بغير الحج، فكذلك البدن مركب النفس تقطع به مسافة العمر، فتعهد البدن بما تبقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعلم هو من الآخرة لا من الدنيا. نعم إذا قصد تلذذ البدن وتنعمه بشيء من هذه الأسباب كان منحرفاً عن الآخرة ويحنث على قلبه القسوة. قال الطنفاصي: كنت على باب بني شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام طاوياً فسمعت في الليلة الثامنة منادياً وأنا بين اليقظة والنوم: ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج إليه أعمى الله عين قلبه. فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقلك. فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله تعالى.

(وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الأنبياء والأولياء أن حد الدنيا كل ما أظلمته الخضراء) أي السماء سميت بها لخضرة لونها عند النظر إليها (وأقلته) أي حلتها (الغبراء) أي الأرض سميت لاغيرارها (إلا ما كان لله عز وجل من ذلك، وضد الدنيا الآخرة وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر الضرورة) الخاقية (من الدنيا لأجل قوة طاعة الله تعالى) والتبلغ به إليها، (فذلك ليس من الدنيا) أي ليس محسوباً منها. (ويتبين هذا بمثال) يذكر (وهو أن الحاج إلى بيت الله الحرام) إذا حلف أنه في طريق الحج لا يشتغل بغير أمور الحج بل يتجرد له ثم اشتغل بحفظ الزاد) الذي يتقوت به (وعلف الجمل) الذي يركبه (وخرز الراوية) أي القرية التي يشرب منها (وكل ما لا بد للحج منه لم يحنث في يمينه ولم يكن مشغولاً بغير الحج) فهو صادق في يمينه، (فكذلك البدن مركب النفس يقطع به مسافة العمر) أي مدته، (فتعهد البدن) أي يحافظه (لما يتقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعمل هو من الآخرة لا من الدنيا. إذا قصد تلذذ البدن وتنعمه بشيء من هذه الأسباب كان منحرفاً عن الآخرة ويحنث على قلبه) إحداث (القسوة) فيه بسبب ركونه إلى ذلك مع قصد التنعم.

(قال الطنفاصي) وهو محمد بن عبيد بن أبي أمية الكوفي الأحذب الثقة، مات سنة أربع ومائتين روى له الجماعة. (كنت على باب بني شيبه في المسجد الحرام) وهو أحد أبوابه المشهورة (سبعة أيام طاوياً) على الجوع، (فسمعت الليلة الثامنة منادياً وأنا بين اليقظة والنوم: ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج إليه أعمى الله عين قلبه) وقد ورد معنى ذلك

بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت همم الخلق حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردتهم:

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للإنسان فيها حظ وله في إصلاحها شغل، فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك. أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها. قال الله تعالى: ﴿إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً﴾ [الكهف: ٧] فالأرض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح.

ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام: المعادن والنبات والحيوان. أما النبات: فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوي، وأما المعادن فيطلبها للآلات والأواني كالنحاس والرصاص وللتنقد كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد، وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان

في بعض الأخبار، والمراد بعين القلب البصيرة. (فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقلك) فتأمل في معناها (فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله تعالى).

بيان ماهية الدنيا في نفسها أي ذاتها وأشغالها التي استغرقت همم الخلق واستولت عليها حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردتهم:

(اعلم) هداك الله تعالى (أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للإنسان فيها حظ) ونصيب (وله في إصلاحها شغل، فهذه ثلاثة أمور وقد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك) بل هي عبارة عن مجموعها. (أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها قال الله تعالى: ﴿إنا جعلنا ما على الأرض﴾ من أعيان ونبات ومعادن (زينة لها لنبلوهم) أي تختبرهم (أيهم أحسن عملاً) أي أكثر زهداً فيها. رواه ابن أبي حاتم عن الثوري، (فالأرض فراش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر) وكل ذلك بنص الآيات الواردة فيه، (وما عليها لهم فلبس ومطعم ومشرب ومنكح). أخرج ابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها﴾ قال: ما عليها من شيء.

(ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام: المعادن والنبات والحيوان. أما النبات: فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوي) أي منه ما هو للقتوت خاصة وهو أنواع الحبوب، ومنه ما هو للتداوي وهو أنواع الحشائش. (وأما المعادن: فيطلبها الآدمي للآلات والأواني) أي لاقتحاضها (كالنحاس) بنوعية الأحمر والأصفر (والرصاص) والقلمعي وغيرها، (وللتنقد كالذهب والفضة) فإذا أطلق التنقدان في عبارة الفقهاء فإنما يراد بهما إياهما (ولغير ذلك من

والبهائم. أما البهائم: فيطلب منها لحومها للمآكل وظهورها للمركب والزينة. وأما الإنسان: فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخروهم كالغلمان أو ل يتمتع بهم كالجواري والنسوان، ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يفرس فيها التعظيم والإكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاه إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين. فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله: ﴿زِينٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ وهذا من الانس ﴿وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ وهذا من الجواهر والمعادن، وفيه تنبيه على غيرها من الآلئء واليواقيت وغيرها. ﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ﴾ وهي البهائم والحيوانات ﴿وَالْحَرْثِ﴾ [آل عمران: ١٤] وهو النبات والزرع.

فهذه هي أعيان الدنيا إلا أن لها مع العبد علاقتين: علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه منها وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء

المقاصد. وأما الحيوان: فينقسم إلى الإنسان والبهائم. أما البهائم: فتطلب لحومها لمآكل وظهورها للمركب) قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَوْلَةٌ وَفَرَشٌ﴾ [الأنعام: ١٤٣] فالحمولة ما يحمل عليها والفرش ما يفرش للذبح (والزينة) قال الله تعالى: ﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْخَمِيرِ لَتَكُونُنَّ زِينَةً﴾ [النحل: ٨] (وأما الإنسان: فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخروهم كالغلمان) شراء بملك اليمين أو استئجاراً، (أو ل يتمتع بهم كالجواري) بملك اليمين (والنسوان) بعقد النكاح، (ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يفرس فيها التعظيم والإكرام، وهو الذي يعبر عنه بالجاه إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين. فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله: ﴿زِينٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ وهذا من الإنسان) والمراد بالبنين الأولاد الذكور والخدفة) ﴿وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من الآلئء واليواقيت وغيرها) من أنواع الخلى كالماس والزمرد والبلخش والعقيق. (والخيل المسومة) أي المعلمة السائمة منها والمستعدة ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ وهي البهائم والحيوانات) وهي الأزواج الثمانية المذكورة في القرآن ﴿وَالْحَرْثِ﴾ وهو النبات والزرع).

(فهذه هي أعيان الدنيا إلا أن لها مع العبد علاقتين: علاقة مع القلب: وهو حبه لها وحظه منها وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد) المذلل (أو المحب المستهتر بالدنيا، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد

والسمعة وسوء الظن والمداهنة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر، وهذه هي الدنيا الباطنة. وأما الظاهرة فهي: الأعيان التي ذكرناها.

العلاقة الثانية مع البدن، وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحفظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل. ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الأعيان التي سميناها دنيا لم تخلق إلا لعلف الدابة التي يسير بها إلى الله تعالى. وأعني بالدابة البدن فإنه لا يبقى إلا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن، كما لا يبقى الجمل في طريق الحج إلا بعلف وماء وجلال.

ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة ويتعدها وينظفها ويكسوها ألوان الثياب، ويحمل إليها أنواع الحشيش ويبرد لها الماء بالثلج حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فريسة للسباع هو وناقته. والحاج البصير لا يهجم من أمر

والرياء والسمعة وسوء الظن والمداهنة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر، وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها.

(والعلاقة الثانية مع البدن، وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحفظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف) بأنواعها (التي الخلق مشغولون بها) ملتفتون إليها، والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل، ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها) وإنها لماذا خلقت ولماذا خلق هو (علم أن هذه الأعيان التي سميناها دنيا لم تخلق إلا لعلف الدابة التي يسير بها إلى الله تعالى. وأعني بالدابة البدن فإنه) أي البدن (لا يبقى) أي لا يوصف بالبقاء والتمتع (إلا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن، (كما لا يبقى الجمل في طريق الحج إلا بعلف وماء وجلال) جمع جل بالضم وهو ما بقي ظهره لثلا ينقبه الرحل.

(ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده) الذي هو متوجه إليه (مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة ويتعدها) بالخدمة (وينظفها ويكسوها ألوان الثياب) المزخرفة، (ويحمل إليها أنواع الحشيش ويبرد لها الماء بالثلج) لم يزل مشغولاً بذلك (حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن بقائه في البادية

الجميل إلا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهدده وقلبه إلى الكعبة والحج، وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة، فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهد البدن إلا بالضرورة كما لا يدخل بيت الماء إلا لضرورة ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجها من البطن في أن كل واحد منها ضرورة البدن، ومن همته ما يدخل بطنه فقيمته ما يخرج منها وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن، فإن القوت ضروري وأمر المسكن والملبس أهون، ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا وإنما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها ولكنهم جهلوا وغفلوا وتابعت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض وتداعت إلى غير نهاية محدودة، فتأهوا في كثرة الأشغال ونسوا مقاصدها .

ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة إليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى تتضح لك أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله تعالى وكيف أنستهم

فريسة للسباع) تفرس (هو وناقته)، أو نبهة للعربان يستفردونه فيأخذونه مع ناقته كالأسير إن لم يقتلوه. (والحاج البصير العاقل لا يجهه من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهدده) ويصلح شأنه (وقلبه إلى الكعبة والحج، وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة) والحاجة . (وكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهد البدن إلا بالضرورة) بل يتناول ما يتناوله تناول مفطر عالم بقذارة مآله (كما لا يدخل بيت الماء إلا بالضرورة ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجها من البطن في أن كل واحد منها ضرورة البدن، ومن همته ما يدخل بطنه) أي من شغل همته في إصلاح ما يدخل بطنه (فقيمته ما يخرج من بطنه) فاحسس بهذه اللقمة التي قيمتها ذلك فحقه أن يعلم أن نسبة الثمار والفواكه نسبة الجعل إلى الروث، فلو نطق الشجر لقال لك : تأكل فضالتي كما يأكل الجمل فضالتك، والخنزير إذا استطاب لفاظه الإنسان فما هو إلا كاستطابتها لفاظة الشجر، وبهذا يعلم أن شرف المطعم والمشرب بالإضافة لا بإطلاق. (وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن) ولذا قيل: إن البطن عدو الإنسان، (فإن القوت أمر ضروري) فإنه لا قوام له في الدنيا إلا به، (وأمر المسكن والملبس أهون) من أمر القوت (ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا) أي لم تستول عليهم، (وإنما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها، ولكنهم جهلوا وغفلوا وتابعت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض فتداعت إلى غير نهاية محدودة، فتأهوا في كثرة الأشغال ونسوا مقاصدها) .

(ونحن نذكر) الآن (تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة إليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى يتضح لك أن أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله وكيف

عاقبة أمورهم فنقول: الأشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والأعمال التي ترى الخلق مكبين عليها وسبب كثرة الأشغال هو أن الإنسان مضطر إلى ثلاث: القوت والمسكن والملبس، فالقوت للغذاء والبقاء والملبس لدفع الحر والبرد، والمسكن لدفع الحر والبرد، ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والمال. ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحاً بحيث يستغنى عن صنعة الإنسان فيه.

نعم. خلق ذلك للبهائم فإن النبات يغذي الحيوان من غير طبخ، والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغني عن البناء ويقنع بالصحراء، ولباسها شعورها وجلودها، فتستغني عن اللباس.

والإنسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات هي أصول الصناعات وأوائل الأشغال الدنيوية وهي: الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة والبناء. أما البناء فللمسكن، والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والخياطة فللملبس، والفلاحة للمطعم، والرعاية للمواشي والخيل أيضاً للمطعم والمركب والاقتناص نعني به تحصيل ما

أنتهم عاقبة أمورهم فنقول: الأشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والأعمال التي ترى الخلق منكبين عليها) يقال: أكب على كذا إذا لازم عليه، (وسبب كثرة الأشغال هو أن الإنسان مضطر إلى ثلاث: القوت والمسكن والملبس، فالقوت للغذاء والبقاء) أي بقاء البدن على اعتداله، (والملبس لدفع الحر والبرد، والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والمال، ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحاً بحيث يستغني عن صنعة الإنسان فيه).

(نعم خلق ذلك للبهائم، فإن النبات يغذي الحيوان من غير طبخ، والحر والبرد لا يؤثر) كل منها (في بدنه فيستغني عن البناء) أي المسكن (ويقنع بالصحراء) صيفاً وشتاءً، (ولباسها شعورها وجلودها فيستغني عن اللباس).

(والإنسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات) لا قوام للعالم دونها (هي أصول الصناعات وأوائل الأشغال الدنيوية وهي: الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة والبناء) وعد أبو القاسم الراغب في الذريعة الأصول أربعة. فذكر الفلاحة والحياكة والبناء وزاد السياسة، وجعل الرعاية من المرشحات ولم يذكر الاقتناص. (أما البناء فللمسكن) أي لأجل تهيئه الموضع الذي يسكن فيه فمحترفه يقال له البناء، (والحياكة وما يكتنفها من أمر الغزل والخياطة فللملبس) ومحترفها يقال له الحائك والنساج، (والفلاحة للمطعم) ومحترفها يقال له الفلاح والزراع، (والرعاية للمواشي) يتعمدها للإطعام والاستقاء وغيرها ومحترفها يقال له الراعي، وراعي الجواميس بالخصوص يقال له الجميسي، (والخيل أيضاً للمطعم

خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب، فالفلاح يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستنتجها، والمقتنص يحصل ما نبت ونتاج بنفسه من غير صنع آدمي، وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي، ونعني بالاقتنص ذلك ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة، ثم هذه الصناعات تفتقر إلى أدوات وآلات كالحياكة والفلاحة والبناء والاقتنص، والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهو الأخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرها أو من جلود الحيوانات. فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخر من الصناعات: التجارة والحدادة والحرز، وهؤلاء هم عمال الآلات، ونعني بالتجار كل عامل في الخشب كيفما كان، وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والابري وغيرها. وغرضنا ذكر الأجناس فأما آحاد الحرف فكثيرة. وأما الخراز فنعني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها. فهذه أمهات الصناعات.

والركب والاقتنص نعني به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب) وهذا إصطلاح خاص، وإلا فالمقتنص في العرف هو الذي يصطاد حيوانات البر كالعنقبيص والقانص، كما أن الصائد والصيد له، وللذي يصطاد الطيور وحيوانات البحر ولمن يستخرج معادن البحر يقال له الغطاس، ومعادن البر يقال له النابل، ولمن يقطع الحشيش يقال له الحشاش، ولتطلب الحطب من البراري والفيافي يقال له الحطاب. فهذه اصطلاحات عرفية والمصنف جعل الاقتنص لفظاً شاملاً لكل. (فالفلاح يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستنتجها، والمقتنص يحصل ما نبت) في الأرض (وننتج بنفسه من غير صنع آدمي، وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنع آدمي، ونعني بالاقتنص ذلك) ولا مشاحة في الإصطلاح (وتدخل تحته صناعات وأشغال عدة) هي كالخادمة لها، (ثم هذه الصناعات تفتقر إلى أدوات وآلات كالحياكة والفلاحة والبناء والاقتنص) فإن كلا منها يحتاج إلى ما ذكر، (والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهو الأخشاب، أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرها. أو من جلود الحيوانات. فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع أخر من الصناعات: التجارة والحدادة) بكسرها (والحرز) وهؤلاء هم عمال الآلات (ونعني بالتجار كل عامل في الخشب كيفما كان، وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والابري وغيرها) الذي يشتغل الأبر للخياطة وغيرها وهذا أيضاً إصطلاح خاص إذ المعروف أن الحداد كل عامل في جنس الحديد خاصة. وأما عامل بقية المعادن فلكل إسم خاص ففي النحاس نحاس وفي الرصاص رصاص، وفي القلعي سمكري. وقس على ذلك فهي صناعات مختلفة لا يدخل بعضها على بعض. (وغرضنا ذكر الأجناس وإما آحاد الحرف فكثيرة) لا تحصر. (وأما الخراز فنعني به كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها) وتحته النعال

ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين:

أحدهما: حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان، ولا يكون ذلك إلا باجتماع الذكر والأنثى وعشرتهما.

والثاني: التعاون على تهيئة أسباب المطعم والملبس ولتربية الولد، فإن الاجتماع يفيضي إلى الولد لا محالة والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهيئة أسباب القوت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل، بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليتكفل كل واحد بصناعة، فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلتها، وتحتاج الآلة إلى حداد ونجار، ويحتاج الطعام إلى طحان وخباز،

والقرباب والدباغ والسروجي وغيرهم. (فهذه أمهات الصناعات) المحتاج إليها وما عداها فإنها مرشحة لكل واحد وخادمة له كالحداثة للزراعة وكالقصاراة والخياطة للحياكة، ومثل ذلك بالإضافة إلى العالم مثل أجزاء الشخص إلى الشخص سواء، فإنها على ثلاثة أضرب: إما الأصول كالقلب والكبد والدماغ، وإما مرشحة لتلك الأصول وخادمة كالمعدة والعروق والشرابين، وإما مكملة لها مربية كاليد والحاجب، وأما بيان شرف هذه الصناعات مع بعضها فقد تقدمت الإشارة إليه في كتب العلم.

(ثم إن الإنسان خلق) مذي الطبع (بحيث لا يعيش وحده، بل يضطر إلى الإجتماع مع غيره من جنسه) ليحصل لنفسه أدنى ما يحتاج إليه بمعاونة عدة له. وعليه نبه النبي ﷺ بقوله: «المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» وقوله: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا تألم بعضه تداعى سائراً» وقيل: الناس كجسد واحد متى عاون بعضه بعضاً استقل، ومتى خذل بعضه بعضاً اختل، (وذلك لسببين).

(أحدهما: حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان، ولا يكون ذلك إلا بإجتماع الذكر والأنثى وعشرتهما) فصار ذلك ضرورياً وما لا بد منه.

(والثاني: التعاون على تهيئة أسباب المطعم والملبس ولتربية الولد، فإن الإجتماع) بين الذكر والأنثى (يضي إلى) حدوث (الولد لا محالة. و) معلوم أن (الواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهيئة أسباب القوت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل، بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليتكفل كل واحد بصناعة) هي له متظاهرين متعاونين، (فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلتها) وأعظمها الثوران والقدان، فالثوران يحتاجان إلى رعيتهما وتعهدهما، والقدان يحتاج إلى خشب وحديد وحبال، وتحتاج هذه (الآلة إلى حداد ونجار) وحبال، (فالنجار يقطع الخشب

وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر إلى حراسة القطن وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة؟ فلذلك امتنع عيش الإنسان وحده وحدثت الحاجة إلى الاجتماع، ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة لتأذوا بالحر والبرد والمطر والصوص فافتقروا إلى أبنية محكمة ومنازل ينفرد كل أهل بيت به وبما معه من الآلات والأثاث، والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر وتدفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرها، لكن المنازل قد تقصدها جماعة من اللصوص خارج المنازل فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة.

ثم مها اجتمع الناس في المنازل والبلاد وتعاملوا تولدت بينهم خصومات، إذ تحدث رئاسة وولاية للزوج على الزوجة وولاية للأبوين على الولد لأنه ضعيف يحتاج إلى قوام

ويصلحه والحداد يصلح المسامير والخبال يفتل الخبل الذي به يربط بعضه مع بعض، (ويحتاج الطعام إلى) دئس وذراء ومنق ومغربل ثم إلى (طحان) يطحنه إما برحاً فيبيديه، أو طحن الطاحون فبالهائم، والهائم يحتاج إلى رعية وتمهد، ثم الدقيق المطحون إذا حضر احتاج بعد نخله إلى عجان، والعجن يحتاج إلى ظرف، وذلك الظرف إما من المعادن فاحتاج إلى حداد ونحاس وصفار، وإما من الخبز فاحتاج إلى خزاف (و) إلى (خباز) والخباز يحتاج إلى الوقيد والوقاد، (وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر إلى حراسة القطن) والحراثة تحتاج إلى آلاتها (وآلات الحياكة) كالتول والبكرات والمناسج والشيوخ والسفينة والمنازل وغيرها (و) آلات (الخياطة) كالابر والمقص والذراع والخيط والإسفيداج وغيرها مما يحتاج إليه الخياط، وأعمال كثيرة غير ما ذكر. (فلذلك امتنع عيش الإنسان وحده وحدثت الحاجة إلى الاجتماع) والتعاون، (ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة) تحت السماء (لتأذوا) أي هلكوا وفي نسخة لتأذوا (بالحر) في الصيف (والبرد) في الشتاء (والمطر والصوص) بالليالي عند اشتغالهم بالنوم، (فافتقروا إلى أبنية محكمة ومنازل) محدودة (ينفرد كل أهل بيت وبما معه من الآلات) المحتاج إليها، (والأثاث) والأمتعة والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر بالاستئكان فيها، (وتدفع) أيضاً (أذى الجيران من اللصوصية وغيرها، ولكن المنازل قد يقصدها جماعة من اللصوص) متظاهرين مع البعض (خارج المنازل، فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة) فالبلدة كل مجتمع قوم يحيط به سور.

(ثم مها اجتمع الناس في المنازل والبلاد) لا محالة أن يتعاملوا في أمور معاشهم، فإذا (تعاملوا تولدت بينهم لا محالة خصومات) ومنازعات ومشابكات بحكم ما جبل عليه الإنسان من الحرص، والشح والحسد (إذ تحدث رئاسة وولاية للزوج على الزوجة) بحكم قيامه عليها (و) تحدث (ولاية للأبوين على الولد لأنه ضعيف محتاج إلى قوام به. ومها حصلت

به . ومهما حصلت الولاية على عاقل أفضى إلى الخصومة بخلاف الولاية على البهائم ، إذ ليس لها قوة المخاصمة وإن ظلمت ، فأما المرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الأبوين . هذا في المنزل .

وأما أهل البلد أيضاً فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فيها ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا ، وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة يتواردون على المراعي والأراضي والمياه وهي لا تفي بأغراضهم فيتنازعون لا محالة . ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم وتعرض عوارض مختلفة ولو ترك ضائعاً هلك ، ولو وكل تفقده إلى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يدعن له .

فحدث بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى ، فمنها صناعة المساحة التي بها تعرف مقادير الأرض لتمكن القسمة بينهم بالعدل ، ومنها صناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع اللصوص عنهم . ومنها صناعة الحكم والتوصل لفصل

الولاية على عامل) كالزوجة والولد والرقيق والأجير (أفضى) الحال (إلى الخصومة بخلاف الولاية على البهائم ، إذ ليس لها قوة المخاصمة وإن ظلمت) لكونها خرساء ، (فأما المرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الأبوين) وكذا الرقيق والأجير . (هذا في المنزل) .

(فأما أهل البلد أيضاً فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فيها ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة) للمواشي (وأرباب الفلاحة) يضطرون في أحوالهم أن يبعدوا في المراعي حيث مساقط الغيث ، ويتقربوا إلى المواضع القريبة من المياه لمصلحة المواشي ، فإذا بعدوا يعسر عليهم إراحة المواشي إلى المنازل التي فيها أربابها فحدثت الحاجة إلى بناء كفور وإحياء وإحساء ، فيريحون فيها المواشي ويبينون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون إليها في الحراثة ليكون غدهم ورواحهم قريباً من مواضع حاجاتهم ، ثم أنهم (يتواردون على المراعي والأرضين والمياه وهي لا تفي بأغراضهم فيتنازعون لا محالة . ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم) أي كبر سن (وتعرض عوارض مختلفة ولو ترك ضائعاً هلك ، ولو وكل تفقده إلى الجميع لتخاذلوا ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يدعن له) أي لا يتقاد .

(فحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فمنها : صناعة المساحة التي بها تعرف مقادير الأرض) يقال : مسحت الأرض مسحاً إذا ذرعتها والإسم المساحة بالكسر وإنما احتيج إليها (لتمكن القسمة بينهم بالعدل) فيعطي كل ذي حق حقه (ومنها : صناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف) والسنان (ودفع اللصوص عنهم)

الخصومة. ومنها الحاجة إلى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق، ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها. فهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها إلا مخصصون بصفات مخصوصة من العلم والتمييز والهداية، وإذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا للصناعة أخرى ويحتاجون إلى المعاش، ويحتاج أهل البلد إليهم إذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً تعطلت الصناعات، ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس، فمست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت أو تصرف الغنائم إليهم إن كانت العداوة مع الكفار، فإن كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح، وإن أرادوا التوسع فتمس الحاجة لا محالة إلى أن يمدهم أهل البلد بأموالهم ليمدوهم بالحراسة فتحدث الحاجة إلى الخراج. ثم يتولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة لصناعات أخرى، إذ يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال وهم العمال. وإلى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمستخرجون، وإلى من يجمع عنده

بالشوكة. (ومنها: صناعة الحكم والتوسط لفصل الخصومة. ومنها الحاجة إلى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله في المعاملات) الجارية بينهم (وشروطها) مما يصح وما يبطل. (فهذه أمور سياسية لا بد منها) ولا يستني عنها (ولا يشتغل بها إلا مخصصون بصفات مخصوصة من التمييز والعلم والهداية) والتوفيق والرشد. (وإذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا للصناعة أخرى ويحتاجون إلى المعاش) ليستعينوا به على تفرغهم، (ويحتاج أهل البلد إليهم) في معرفة الأحكام والحدود الشرعية (إذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً تعطلت الصناعات، ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس) لها عن نكايه الأعداء واللصوص (واستضر الناس، فمست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت) حسبها تقدم حكمها في آخر كتاب الزكاة (أو تصرف إليهم الغنائم إن كانت العداوة مع الكفار، فإن كانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح، وإن أرادوا التوسع فتمس الحاجة لا محالة إلى أن يمدهم أهل البلد بأموالهم ليمدوهم بالحراسة) والضب (فتحدث الحاجة إلى الخراج) وهو ما يتحصل من غلة الأرض. (ثم يتولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة إلى صناعات أخرى إذ يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل) والتسوية (على الفلاحين وأرباب الأموال وهم العمال) وصناعتهم المعالة بالكسر، (وإلى من يستوفي منهم بالرفق) والتدريج

ليحفظه إلى وقت التفرقة وهم الخزان، وإلى من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر. وهذه الأعمال لو تولها عدد لا تجمعهم رابطة انخرم النظام فتحدث منه الحاجة إلى ملك يدبرهم وأمير مطاع يعين لكل عمل شخصاً ويختار لكل واحد ما يليق به ويراعي النصفة في أخذ الخراج وإعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الأمير والقائد على كل طائفة منهم إلى غير ذلك من صناعات الملك، فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكالئة ويدبرهم الحاجة إلى الكتاب والخزان والحساب والجبابة والعمال. ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الأصل وهو المسمى فرع الخراج. وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف، الفلاحون والرعاة والمحترفون. والثانية الجندية الحماة بالسيوف، والثالثة المترددون بين الطائفتين: في الأخذ والعطاء وهم العمال والجبابة وأمثالهم. فانظر كيف ابتدأ

(وهم الجبابة) وصناعتهم الجبابة (و) يقال لهم أيضاً المستخرجون والمستوفون والواحد مستوف ومستخرج ، (وإلى من تجمع عنده ليحفظه إلى وقت التفرقة) إما مرة في السنة أو مرتين أو أكثر أو أقل (وهم الخزان) جمع خازن ، (وإلى من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر وصنائه الفراضة . وهذه الأعمال لو تولها عدد لا تجمعهم رابطة انخرم النظام) وتعرض للفساد ، (فتحدث منه الحاجة إلى ملك يدبرهم) ويسوسهم ويقودهم ، (وأمير مطاع) وهو الوزير (يعين لكل عمل شخصاً ويختار لكل أحد ما يليق به ويرعى النصفة) محرقة الإنتصاف (في أخذ الخراج وإعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الأمير والقائد على كل طائفة منهم إلى غير ذلك من صناعات الملك ، فيحدث من ذلك بعد الجند الذي هم أهل السلاح ، وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكالئة ويدبرهم الحاجة إلى الكتاب والخزان والحساب والجبابة والعمال) ، فالكتاب هم الذين يكتبون عن لسان الملك إلى الرعايا والأفاق وهم على طبقات: أعلاها كتاب السير وصناعتهم الكتابة وهي أعظم الصنائع وأسناها وأكثرها افتقاراً للمعلومات، والخزان هم الخازنون للمال والغلال الحاصلين من خراج الأرض وغيره، والحساب هم الكتبة الذين يحسبون المداخل والمخارج من تلك الأموال والغلال والجبابة والعمال وقد تقدم ذكرهما (ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الأصل وهو المسمى فرع الخراج، وعند هذا تكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف . الأولى: (الفلاحون والرعاة والمحترفون، والثانية: الجندية الحماة لهم بالسيوف، والثالثة: المترددون بين الطائفتين في الأخذ والإعطاء وهم العمال والجبابة وأمثالهم) كالخزان

الأمر من حاجة القوت والملبس والمسكن وإلى ماذا انتهى. وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب إلا وينفتح بسببه أبواب أخر، وهكذا تنتهي إلى غير حد محصور وكأنها هاوية لا نهاية لعمقها. من وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى، وهكذا على التوالي.

فهذه هي الحرف والصناعات إلا أنها لا تتم إلا بالأموال والآلات، والمال عبارة عن أعيان الأرض وما عليها مما ينتفع به، وأعلها الأغذية ثم الأمكنة التي يأوي الإنسان إليها وهي الدور، ثم الأمكنة التي يسمى فيها للتعيش كالحوانيت والأسواق والمزارع، ثم الكسوة، ثم أثاث البيت وآلاته، ثم آلات الآلات، وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آلة الصيد، والبقر آلة الحراثة، والفرس آلة الركوب في الحرب، ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فإن الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة، والحداد والنجار يسكنان قرية لا يمكن فيها الزراعة. فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما ويحتاجان إلى الفلاح، فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق

والمستوفين. (فانظر كيف ابتدأ الأمر من حاجة القوت والمسكن والملبس وإلى ماذا انتهى. وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب إلا وتفتح بسببه) عشرة (أبواب أخر) لم تكن في باله، (وهكذا تنتهي إلى غير حد محصور وكأنها هاوية) عبقة أي وحدة منخفضة (لا نهاية لعمقها. من وقع في مهواة منها) أي حفرة (سقط منها إلى أخرى، وهكذا على التوالي).

(فهذه هي الحرف والصناعات) وأشرفها السياسة وهي أربعة أضرب: الأول: سياسة الأنبياء وحكمهم على الخاصة العامة ظاهرهم وباطنهم، والثاني: الولاة وحكمهم على ظاهر الخاصة والعامة دون باطنهم، والثالث: الحكماء وحكمهم على باطن الخواص، والرابع: الفقهاء والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة (إلا انها) أي تلك الصناعات (لا تتم إلا بالأموال والآلات، والمال عبارة عن أعيان الأرض وما عليها مما ينتفع به، وأعلها الأغذية ثم الأمكنة التي يأوي الإنسان إليها وهي الدور، ثم الأمكنة التي يسمى فيها للتعيش) فهي معدة لذلك لا للسكنى (كالحوانيت والأسواق والمزارع، ثم الكسوة، ثم أثاث البيت والآلة، ثم آلات الآلات) هكذا على هذا الترتيب. (وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آلة الصيد، والبقر آلة الحراثة، والفرس آلة الركوب في الحرب، ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فإن الفلاح ربما يسكن قرية ليس بها آلة الفلاحة، والتجار والحداد يسكنان قرية لا يمكن به الزراعة، فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما) في اتخاذ آلة الفلاحة، (ويحتاجان إلى الفلاح) في الزراعة (فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق

المعاوضة إلا أن النجار مثلاً إذا طلب من الفلاح الغذاء بألته ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى آلته فلا يبيعه، والفلاح إذا طلب الآلة من النجار لطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج إليه فتنعق الأغراض فاضطروا إلى حانوت يجمع آلة كل صناعة ليرصد بها صاحبها أرباب الحاجات، وإلى أبيات يجمع إليها ما يحمل الفلاحون فيشتره منهم صاحب الأبيات ليرصد به أرباب الحاجات، فظهرت لذلك الأسواق والمخازن فيحمل الفلاح الحبوب فإذا لم يصادف محتاجاً باعها بشمن رخيص من الباعة فيخزونها في انتظار أرباب الحاجات طمعاً في الربح، وكذلك في جميع الأمتعة والأموال، ثم يحدث لا محالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشترون من القرى لا طعمة ومن البلاد الآلات، وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظم أمور الناس في البلاد بسببهم، إذ كل بلد ربما لا توجد فيه كل آلة، وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام، فالبعض يحتاج إلى البعض فيحوج إلى النقل، فيحدث التجار المتكلفون بالنقل وبعثهم عليه حرص جمع المال لا محالة فيتعبون طول الليل والنهار في الأسفار لغرض غيرهم ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لا محالة غيرهم، إما قاطع طريق وإما سلطان ظالم،

المعاوضة) والمبادلة، (إلا أن النجار مثلاً إذا طلب من الفلاح الغذاء بألته ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى الآلة فلا يبيعه، والفلاح إذا طلب الآلة من النجار بالطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج إليه فتنعق الأغراض، فاضطروا إلى حانوت يجمع آلة كل صناعة يترصد بها صاحبها أرباب الحاجات) لوقت حاجاتهم، (وإلى أبيات) وهو مخزن الغلال (يجمع إليه ما يحمله الفلاحون فيشتره منهم صاحب الأبيات يترصد به أرباب الحاجات، فظهرت لذلك الأسواق والمخازن فيحمل الفلاح الحبوب فإذا لم يصادف محتاجاً) إلى أخذها (باعها بشمن رخيص من الباعة فخزونها في انتظار أرباب الحاجات طمعاً في الربح) والفائدة. (وكذلك في جميع الأمتعة والأموال ثم يحدث لا محالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشترون من القرى الأطعمة ومن البلاد الآلات، وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظم أمور الناس في البلاد بسببهم، إذ كل بلد ربما توجد فيه كل آلة، وكل قرية لا يوجد فيها كل الطعام، والبعض يحتاج إلى البعض فيحوج إلى النقل فيحدث التجار المتكلفون بالنقل) من بلد إلى آخر (وباعثهم عليه حرص في جمع المال) كيفاً اتفق، (فيتعبون طول الليل والنهار في الأسفار) ويتحملون المشاق في البراري والقفار وركوب متن البحار (لأغراض غيرهم، ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لا محالة غيرهم. إما قاطع طريق) ينهبه ويسلب ما عنده، وإما ان تكسر بهم السفينة فلا ينجو إلا بنفسه، (وإما سلطان ظالم) يطعم في ماله فيسلبه وهم مع ذلك يقولون: من تعطل وتبطل انسلخ

ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاماً للبلاد ومصلحة للعباد ، بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة . ولو عقل الناس وارتفعت هممهم لزهدوا في الدنيا ولو فعلوا ذلك لبطلت المعاش ، ولو بطلت هللكوا وهلك الزهاد أيضاً .

ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها فتحتاج إلى دواب تحملها ، وصاحب المال قد لا تكون له دابة فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الإجارة ، ويصير الكراء نوعاً من الإكتساب أيضاً ، ثم يحدث بسبب البياعات الحاجات إلى النقدين فإن من يريد أن يشتري طعاماً بثوب فمن أين يدري المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو ؟ والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كما يباع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لا تتناسب ، فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال ، ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه لأن الحاجة إليه

من الانسانية بل من الحيوانية وصار من جنس الموتى ، فيمدحون السعي ويذمون التواني والكسل ويلهجون بقولهم : قد فاز بالذرة الجسور . وقد قيل : إذا أردت أن لا تتعب فاتعب لثلاث تتعب ، (ولكن جعل الله في غفلتهم وجهلهم نظاماً للبلاد ومصلحة للعباد) ولولا حركتهم وسعيهم في تحصيل ما يتحملونه لتعطلت الأمور وقل المنتفع ، (بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة . ولو عقل الناس وارتفعت هممهم لزهدوا في الدنيا) لحقارتها وخستها (ولو فعلوا ذلك لبطلت المعاش ، ولو بطلت هللكوا وهلك الزهاد أيضاً) . وهنا نكتة لطيفة عن حكمة خفية ، وذلك أن الله تعالى بلطف قدرته فرق همم الناس للصناعات المتفاوتة ويسر كلاً لما خلق له وجعل آلتهم الفكرية والبدنية مستعدة لها ، فجعل لمن قيضه مراعاة العلم والمحافظة على الدين قلباً صافيةً وعقلاً بالمعارف لائقةً وأمزجةً لطيفةً وأبداناً لينةً مستصلحةً . ومن قيضه مراعاة المهن الدنيوية والمحافظة عليها كالزراعة والتجارة والبناء جعل لهم قلباً قاسيةً وعقلاً كدةً وأمزجةً غليظةً وأبداناً خشنةً ، وكما أنه محال أن يصلح السمع للرؤية والبصر للسمع ، كذلك من المحال أن يكون من خلق للمهنة يصلح للحكمة ذلك تقدير العزيز العليم .

(ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها) على ظهره (فيحتاج إلى دواب تحملها ، وصاحب المال قد لا يملك الدابة فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الإجارة) وقد تقدم الكلام عليها في كتاب الكسب . (ويصير الكراء نوعاً من الإكتساب أيضاً ، ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة إلى التقدير) والتخمين ، (فإن من يريد أن يشتري طعاماً بثوب فمن أين يدري المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو ؟ والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كما يباع ثوب بطعام وحيوان بثوب ، وهذه أمور لا تتناسب فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر ، فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال

تدوم، وأبقى الأموال المعادن فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس، ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير فمست الحاجة إلى دار الضرب والصرافة. وهكذا تتداعى الأشغال والأعمال بعضها إلى بعض حتى انتهت إلى ما تراه. فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم. وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلم وتعب في الابتداء. وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه عنه مانع فيبقى عاجزاً

ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه، لأن الحاجة إليه تدوم، وأبقى الأموال المعادن (المركوزة في الأرض) فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس) لأجل التعامل بها، (ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير فحدثت الحاجة إلى) اتخاذ (دار الضرب) واتخاذ السكة فيها احتاج العمال فيها إلى صنائع كثيرة تبلغ إلى السبعين. كل ذلك مما يحتاج لهيئة آلاتها، فالدينار لا يصلح للتعامل حتى يقع في يد اثني عشر صناعاً، والنقرة المضروبة تزيد على ذلك (و) بعد تمام الدينار والدرهم تحدث الحاجة (إلى الصيرافة) ليحرروها وينقدوها بالعمارة الصحيح. (وهكذا تتداعى الأشغال والأعمال بعضها إلى بعض حتى انتهت إلى ما تراه) والأصل في هذا كله تيسير القوت والملبس والسكن. (فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم)، ولكن ينبغي أن يعلم أن حصول الفقر وخوفه الناخبين للحرص هما الباعثان على الجد واحتمال الكد في منفعة الناس إما باختار وإما باضطرار. ولهذا قيل: رب ساع لقاعد وهو أن يكون الناس لو كفى كل منهم أمره لأدى ذلك إلى فساد العالم من حيث أنه لم يكن أحد يعول لغيره مهنة، وكان الواحد منهم يعجز عن القيام بمصالح نفسه كلها فيؤدي ذلك إلى فقر جميعهم. وقد قيل: قيام العالم بالفقر أكثر من قيامه بالغنى، لأن الصناعات القائمة بالغنى ثلاث: الملك والتجارة والبناء، وسائرهما قائمة بالفقر. فلو لم يكن الفقر وخوفه فمن كان يتولى الحياكة والحجامة والدباغة والكناسة، ومن كان ينقل البز والملابس من الشرق إلى الغرب ومن الجنوب إلى الشمال. هذا مع أن من الناس من لو كفى أمر ديناه لكان يوجد منه من البغي والفساد ما يؤدي إلى خراب البلاد وفساد العباد، بل كان يوجد منه ما يؤدي إلى هلاك نفسه في أسرع مدة، ومن تدبر صنع الله عز وجل لم تعرض له الشبهة التي تعرض لمن يقول: إذا كان الله غنياً جواداً واسعاً فلم خص بعضهم بالغنى وجعل أكثرهم فقراء؟ ومن حق الغني الذي يغني عباده والجواد الذي لا يعرف لجوده منتهى أن لا يخصص بالعطية بعضاً دون بعض، وذلك أن الجواد الحق هو الذي يعطي كل أحد بقدر استحقاقه على وجه يعود لمصلحته ومصلحة غيره، وقد فعل تعالى ذلك بالعباد، ثم قال المصنف: (وشيء من هذه الحرف) والصناعات (لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلم وتعب في الابتداء) أي في أول عمره، ففي الخبر «التعلم في الصغر كالنقش على الحجر والتعلم في الكبر كالنقش على الماء الجاري».

(ومن الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه عنه مانع فيبقى) في

عن الاكتساب لعجزه عن الحرف، فيحتاج إلى أن يأكل مما يسعى فيه غيره فيحدث منه حرفتان خسيستان؟ اللصوصية والكدية، إذ يجمعها أنها يأكلان من سعي غيرها، ثم الناس يجترزون من اللصوص والمكدين ويحفظون عنهم أموالهم فافتقروا إلى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير.

وأما اللصوص: فمنهم من يطلب أعواناً ويكون في يديه شوكة وقوة فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطريق كالأعراب والأكراد.

وأما الضعفاء منهم فيفزعون إلى الحيل إما بالنقب أو التسلق عند انتهاز فرصة الغفلة، وإما بأن يكون طراراً أو سلاً إلى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة بحسب ما تنتج الأفكار المصروفة إلى استنباطها.

باقي عمره (عاجزاً عن الاكتساب لعجزه عن الحرف، فيحتاج أن يأكل مما يسعى فيه غيره فتحدث منه حرفتان خسيستان: اللصوصية) وهو سلب أموال الناس بالقوة، (والكدية) بالكسر وهي الشحاذة أي التكف من الناس، (إذ يجمعها أنها يأكلان من سعي غيرها، ثم الناس يجترزون من اللصوص والمكدين ويحفظون عنهم أموالهم) ولما رأوا أنهم قد حصنوا أموالهم (فافتقروا إلى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير) في أخذ أموالهم.

(أما اللصوص: فمنهم من يطلب أعواناً) يساعدهم على صنعهم ويقاسمهم ما يأخذون (ويكون) مع ذلك (في يديه شوكة وقوة فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطرق في البر والبحر كالأعراب والأكراد) وبضع الاتراك.

(وأما الضعفاء منهم فيفزعون إلى الحيل إما بالنقب) وهو أن ينقب الحائط (أو التسلق) بأن يطلع على الحائط (عند انتهاز فرصة الغفلة) من أرباب الأموال ولكل منها آلات معدة، فمن آلات النقب المعاول، ومن آلات التسلق المسامير والمطارق فيدق المسامير ويمكنه من الحائط فيصعد عليه ثم مسباراً آخر، وهكذا إلى أن يصعد فيربط به حبلاً جعله كالسلم فيتدلى به وينزل إلى الموضع فيأخذ ما فيه، ثم يصعد بذلك الحبل إلى أن ينزل عوداً على بدء، وقد يفترق إلى فتح الباب من داخل ليدخل أعوانه، ويتخذون لفتح الأبواب والاعاليق آلات تفتحها. (وإما بأن يكون طراراً) وأصل الطر الشق والطرار هو الذي يقطع النفقات ويأخذها على غفلة من أهلها (أو سلاً) وهو بمعناه وكذا المختلس (إلى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة في الأزمنة المتأخرة بحسب ما أنتجته الأفكار المصروفة إلى استنباطها) وهي صناعة مستقلة ولها ناس معروفون يعلمون صبيانهم من الصغر حتى ينشأوا على ذلك، ولم في ذلك حكايات مستغربة.

وأما المكدي؛ فإنه إذا طلب ما سعى فيه غيره وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك فما لك والباطلة فلا يعطي شيئاً فافتقروا إلى حيلة في استخراج الأموال وتمهيد العذر لأنفسهم في البطالة فاحتالوا للتملح بالمعجز إما بالحقيقة كجماعة يعمون أولادهم وأنفسهم بالحيلة ليعذروا بالعمى فيعطون، وإما بالتعامي والتفالج والتجانن والتأرض وإظهار ذلك بأنواع من الحيل مع بيان أن تلك محنة أصابت من غير استحقاق، ليكون

(وأما المكدي؛ فإنه إذا طلب ما سعى فيه غيره وقيل له اتعب واعمل فيه كما عمل غيرك فما لك والبطالة فلا يعطي شيئاً فافتقر إلى حيلة في استخراج الأموال وتمهيد العذر لأنفسهم في البطالة، فاحتالوا للتملح بالمعجز إما بالحقيقة كجماعة يعمون أنفسهم وأولادهم بالحيلة ليعذروا بالعمى فيعطون) ولقد حكى لي من أثق به أنه رأى مكذباً في بلاد الروم مقطوعاً يديه وهو قاعد على رأس السكة وهو يقول: أشتبهى الرومان وقد فرش منديلاً بين يديه والناس يرمون له من الدراهم فخالج في نفسه أن يطلع على كنه حقيقته، فانتظره يوماً من الأيام عند غروب الشمس وقد حاز ما في المنديل وقام فتبعه من بعد، حتى إذا جاء في زقاق ضيق ونظر عن يمينه وشماله ولم ير أحداً فدفق الباب وفتح له فدخل فاستعجل من ورائه فدفق الباب واستأذن الدخول وقال: غريب يريد الإيواء ففتح له الباب، فإذا في البيت جوار قد تلقينه وقال لمن: أكرم من هذا الضيف فإذا بيت وسيع وفراش فاخرة فأتوا بالطست والإبريق وغسلن الغبار عن وجهه وغيرن عليه الثياب الفاخرة غير ثياب الكدية وأتى بالطعام وأكل معه ثم استجر الحديث بأن قال له: ما بالك تفعل كذا وأنت بهذه الحالة، فقال: يا فلان إني قد قطعت يدي اختياراً للكدية وما جمعت هذا الذي ترى إلا من الكدية وأحضر ولدأ له صغيراً وقد قطع يديه كذلك ليعلمه الكدية وبات عنده تلك الليلة وأخذ جلية خيره، فلما أصبح نزع تلك الثياب الفاخرة ولبس ثياب الكدية وخرج من منزله إلى ما كان عليه وهذا أغرب ما سمعت.

(وإما بالتعامي والتفالج والتجانن والتأرض) أي ادعاء كل من ذلك وليس على الحقيقة، (وإظهار تلك بأنواع من الحيل) بأن يربط على عينيه خرقة فيظهر أنه أعمى، أو يظهر أنه لا يقدر على حركة يده فيربطها بالخرق، أو أن به فالجاً، أو يظهر الخرق فيتكلم بكلام غير منتظم، أو يدعي أمراضاً كالنواسير والنواصير أو غير ذلك. وقد يربط بساقيه خرقة مدهونة بالزيت والقطران يدعي بذلك أن به جراحات. ولله در أبي زيد السروجي حيث اعتذر عن التعارج فقال:

تعارجت لا رغبة في العرج ولكن لأقرع باب الفرج

(مع بيان أن تلك محنة أصابت من غير استحقاق ليكون ذلك سبب الرحمة) لحالم والشفقة عليهم فيعطون وجماعة يدعون أنهم كانوا أهل صناعات نظرية فانقطعوا عنها بالعمى،

ذلك سبب الرحمة، وجماعة يلتمسون أقوالاً وأفعالاً يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيسخوا برفع اليد عن قليل من المال في حال التعجب، ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم، وذلك قد يكون بالتمسخر والمحاكاة والشعبذة والأفعال المضحكة، وقد يكون بالأشعار الغريبة والكلام المنشور المسجع مع حسن الصوت، والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس لا سيما إذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كأشعار مناقب الصحابة فضائل أهل البيت أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبالين في الأسواق وصنعة ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والحشيش الذي يخيل بانه أنها أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال، وكأصحاب القرعة والفأل من المنجمين. ويدخل في هذا الجنس الوعاظ والمكثرون على رؤوس المنابر إذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام وأخذ أموالهم بأنواع الكدية وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين. وكل ذلك استنبط بدقيق

(وجماعة يلتمسون أفعالاً وأقوالاً يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها) وساعها (حتى يسخروا برفع اليدين عن قليل من المال في حال التعجب، ثم قد يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع الندم، لأن الدرهم إذا خرج من الكيس لا يعود إليه، وذلك قد يكون بالتمسخر) والاستهزاء بالناس (والمحاكاة) والتقليد (والشعبذة والأفعال المضحكة) والحركات المستغربة من عين وحاجب وتحريك أعضاء وتعويج فم وغير ذلك . (وقد يكون بالأشعار الغريبة أو الكلام المنشور المسجع مع حسن الصوت) ولطف الإيقاع، (والشعر الموزون أشد تأثيراً في النفس لا سيما إذا كان فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كأشعار مناقب الصحابة، فضائل أهل البيت) ووقائعهم ومقاتلهم وما جرى لهم مع إخوانهم، (أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبالين في الأسواق) فيوردون من المواليا والدوبيت في معانيه تبيح على العشق وترويج لوصال المحبوب وما أشبه ذلك، (وتسلم ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات) والتائم المزخرفة بألوان المداد، (والحشيش الذي يجعل بانه أن أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال) فيأخذون منهم الدراهم في مقابلته، (وكأصحاب القرعة والفأل من المنجمين) فيكتبون ذلك في رقاع ويخبرون عما سيقع وسيكون من خير وشر بحكم النجم الطالع وبحكم الفأل والقرعة. (ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المكثرون على رؤوس المنابر) والكراسي (إذا لم يكن وراءهم طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام) وجلبها (وأخذ أموالهم . وأنواع الكدية تزيد على ألف نوع وألفين) فإذا نظرنا إلى الفروع التي أحدثتها المتأخرون من المكدين فقد تزيد على ألفين وهي صناعة مستقلة ولها شيوخ معروفون وتراتب وآداب وكلها مبنها الخيل والخذاع في أخذ أموال الناس بالباطل، ويدخل في هذا الجنس من يتوسع في تناول عمل غيره في مأكله وملبسه ومسكنه وغير ذلك، ثم لا

الفكرة لأجل المعيشة. فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها وجرحهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والكسوة ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ومنقلبهم ومآبهم فتأهوا وضلوا، وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتها زحمة الاشتغالات بالدنيا خيالات فاسدة، فانقسمت مذاهبهم واختلفت آراؤهم على عدة أوجه.

فطائفة غلبهم الجهل والغفلة فلم تنفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمورهم فقالوا: المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجتهد حتى نكسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب، ثم نكسب حتى نأكل فيأكلون ليكسبوا ثم يكسبون ليأكلوا، وهذا مذهب الفلاحين والمحترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فإنه يتعب نهراً ليأكل ليلاً ويأكل ليلاً ليتعب نهراً، وذلك كسير السواني فهو سفر لا ينقطع إلا بالموت.

يعمل عملاً بقدر ما يتناوله منهم فإنه ظالم له قصدوا إفادته أو لم يقصدوا، وكذلك من يدعي التصوف فيتعطل عن المكاسب ولا يكون له علم يؤخذ عنه ولا عمل صالح في الدين يقتدي به، بل يجعل همه على غارب بطنه وفرجه، فإنه يأخذ منافعهم ويضيق عليهم معاشهم ولا يرد إليهم نفعاً ولا طائل في مثلهم إلا بأن يكدروا الماء ويغفلوا الاسعار، ولهذا كان عمر رضي الله عنه إذا نظر إلى ذي سبأ سأل أله حرفة؟ فإذا قيل: لا. سقط من عينه. ومن الدلالة على قبح من هذا فعله أن الله تعالى ذم من يأكل مال نفسه إسرافاً وبداراً فما حال من أكل مال غيره على ذلك ولا ينيلهم عوضاً ولا يرد عليهم بدلاً؟ (وكل ذلك استنبطه بدقيق الفكر لأجل المعيشة. فهذه هي اشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها) ولازموا (وجرحهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والكسوة، ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم) الذي خلقوا لأجله (ومنقلبهم ومآبهم فضلوا وتأهوا) في أودية الخيرة، (وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدرتها زحمة أشغال الدنيا خيالات فاسدة فانقسمت مذاهبهم) وتنوعت مشاربهم، (واختلفت آراؤهم على عدة أوجه).

(فطائفة) منهم (غلبهم الجهل والغفلة، فلم تنفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمرهم فقالوا: المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجتهد حتى نكسب القوت) من حيث انفق (ثم نأكل حتى نقوى على الكسب، ثم نكسب حتى نأكل فيأكلون ليكسبوا ويكسبون ليأكلوا، وهذا مذهب الفلاحين) وغالب أهل القرى (والمحترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين فإنه يتعب نهراً ليأكل ليلاً ويأكل ليلاً ليتعب نهراً، وذلك كسير السواني) التي تدور على المياه (فهو سفر لا ينقطع إلا بالموت) ولا ينجع في هؤلاء الوعظ لتنبية الترامك الغفلة وهم كالبهائم يأكلون ويتعبون ويأكلون.

وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا لأمر وهو أنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا، بل السعادة في أن يقضي وطره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج، فهؤلاء نسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان وجمع لذائذ الأطعمة يأكلون كما تأكل الأنعام، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة فشغلهم ذلك عن الله تعالى وعن اليوم الآخر.

وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز فأسهروا ليلهم واتبعوا نهارهم في الجمع فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار ويترددون في الأعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحاً وبخلًا عليها أن تنقص، وهذه لذتهم، وفي ذلك دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات، فيكون للجامع تبعه ووباله وللأكل لذته، ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يعتبرون.

(وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا لأمر وهو أنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا، بل السعادة في أن يقضي وطره من شهوة الدنيا وهي شهوة البطن والفرج) وهم غالب أهل هذا العصر قد قصر نظرهم على ذلك. (فهؤلاء نسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان) بقصد نكاح وملك يمين (وجمع لذائذ الأطعمة) والأشربة فيرفقون فيها ويبالغون في استحسانها (يأكلون كما تأكل الأنعام، ويظنون أنهم إذا أدركوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادات فشغلهم ذلك عن الله واليوم الآخر) وتأهوا عن المقصود.

(وطائفة أخرى: ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز، فسهروا ليلهم واتبعوا نهارهم في الجمع) من هنا ومن هنا، (فهم يتعبون في الأسفار) والبراري والبحار (طول الليل والنهار، ويترددون في الأعمال الشاقة ويكتسبون ويجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة) من غير توسع (شحاً وبخلًا عليها أن تنقص وهذه لذتهم، وفي ذلك دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت فيبقى) المال موقوفاً (تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات) ويتوسع فيها، (فيكون للجامع تبعه ووباله) إذ يجاسب به يوم القيامة، وللأكل لذته والله در القائل:

قد يجمع المال غير آكله ويأكل المال غير من جمعه

(ثم الذين يجمعون) المال (ينظرون إلى أمثال ذلك) ممن جمع فلم يأكل وأكله غيره، (ولا يعتبرون)، وذلك من عمي بصائرهم.

وطائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاسم وانطلاق الألسنة بالثناء والمدح بالتجمل والمروءة، فهؤلاء يتعجبون في كسب المعاش ويضيعون على أنفسهم في المطعم والمشراب ويصرفون جميع ما لهم إلى الملابس الحسنة والدواب النفيسة، ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليها أبصار الناس حتى يقال أنه غني وأنه ذو ثروة ويظنون أن ذلك هي السعادة، فهمتهم في نهارهم وليلهم في تعهد موقع نظر الناس.

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير، فصرفوا همهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة بطلب الولايات وتقلد الأعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس، ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم فقد سعدوا بسعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطلب وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس، فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم.

وراء هؤلاء طوائف يطول حصرها تزيد على نيف وسبعين فرقة كلهم قد ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل، وإنما جرهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والسكن

(وطائفة) أخرى: (ظنوا ان السعادة في حسن الاسم) والذكر الطيب (وانطلاق الألسنة بالثناء والمدح بالتجمل والمروءة. فهؤلاء يتعجبون في كسب المعاش ويضيعون على أنفسهم) وربما يتدانيون فوق طاقتهم، (ويزخرفون أبواب الدور وما يقع عليه أبصار الناس) ويتخذون فرساً نفيسة وخداماً وحشياً ويلبسونهم فاخر الثياب، (حق يقال أنه غني وأنه ذو ثروة، ويظنون أن ذلك هو السعادة همتهم في ليلهم ونهارهم في تعهد موقع نظر الناس) من داره وأثاثه وملبسه ومركبه، وهذه حال خواص أهل الزمان وهو قصور عن بلوغ المقصود وإراءة ما ليس له حقيقة وخبث النية وفساد الطوية من حب المحمدة والثناء.

(وطائفة) أخرى: (ظنوا أن السعادة في الجاه والمكرمة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير، فصرفوا همهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة) والانقياد (لم بطلب الولايات وتقلد الأعمال السلطانية لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس، ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم قد سعدوا بسعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطلب. وهذا أغلب الشهوات على قلوب الغافلين من الناس، فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم.

وراء هؤلاء طوائف يقول حصرها على الضابط تزيد على نيف وسبعين فرقة هم كلهم ضلوا) في أنفسهم (وأضلوا) كثيراً ممن تبعهم وقلدهم (عن سواء السبيل) أي الطريق

ونسوا ما تراد له هذه الأمور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها، وانجرت بهم لأوائل أسبابها إلى أواخرها، وتداعى بهم ذلك إلى مهاوي لم يمكنهم الرقي منها فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرقة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيبه منه، وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال عنه وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة وانصرفت المهمة إلى الاستعداد له، وإن تعدى به قدر الضرورة كثرت الأشغال وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية، فنتشعب به الموموم ومن تشعبت به الموموم في أودية الدنيا فلا يبالي الله في أي واد أهلكه منها، فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا. وتنبه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسدهم الشيطان ولم يتركهم، وأضلهم في الاعراض أيضاً حتى انقسموا إلى طوائف. فظننت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها سواء

المستقيم، (وإنما جرهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والسكن فنسوا ما تراد له هذه الأمور الثلاثة، والقدر الذي يكفي منها وانجرت لهم أوائل أسبابها) إلى آخرها وتداعى بهم إلى الوقوع في (مهاوي) أي وهدان منخفضة (لم يمكنهم الرقي) أي الصعود والخلاص (منها ، فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرقة وعمل) منها (إلا وهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيبه منه و) عالم (أن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت) الذي يتقوى به ، (والكسوة) التي يقي بها من الحر والبرد (حتى لا يهلك) جوعاً وعرياً . (وذلك أن سلك فيه سبيل التقليل) مقتصراً فيه على الكفاف (اندفعت الأشغال) جملة (وفرغ القلب لمعرفة الله وغلب عليه ذكر الآخرة) وما أعد الله له منها ، (وانصرفت المهمة) لا محالة (إلى الاستعداد له) أي لذكر الآخرة ، (وإن تعدى به قدر الضرورة) وتجاوز عنه (كثرت الأشغال وتداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية) ، فقد روى ابن ماجه والحكيم والشاشي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود « من جعل الموموم هماً واحداً هم المعاد كفاه الله سائر مومومه . (ومن تشعبت به الموموم في أودية الدنيا) وأحوالها (فلا يبالي الله في أي واد أهلكه منها) » وفي لفظ : « لم يبالي الله في أي أوديتها هلك » . (فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا) المكبين عليها . (وتنبه لذلك طائفة من الناس فأعرضوا عن الدنيا فحسدهم الشيطان) على ذلك (ولم يتركهم) من مكيدته ، (وأضلهم في الاعراض أيضاً حتى انقسموا إلى طوائف) .

(فظننت طائفة) منهم (أن الدنيا دار بلاء ومحنة) واختبار وعبر وشقاوة ، (والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها) بأي طريق كان (سواء تعبد في الدنيا) أو لم يتعبد ، فأروا أن

تعبد في الدنيا أو لم يتعبد، فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا، وإليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند فهم يتهجمون على النار ويقتلون أنفسهم بالإحراق ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا.

وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لا بد أولاً من إماتة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالكلية، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب، ثم أقبلوا على المجاهدة وشددوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله وجن، وبعضهم مرض وانسد عليه الطريق في العبادة، وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكلية فظن أن ما كلفه الشرع محال وأن الشرع تلييس لا أصل له فوقع في الإلحاد، وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا تزيده عبادة متعبد، فعادوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الإباحة

الصواب في أن يقتلوا أنفسهم قتلاً حقيقياً للخلاص من محنة الدنيا) وبلائها وقتنتها، فهم صدقوا في أول ظنهم وهو كون الدنيا دار محنة وبلاء ولكن أخطأوا في طريق الوصول إلى سعادة الآخرة. (وإليه ذهب طوائف) البراهمة المعروفة بالجركية (من الهند فهم يتهجمون على النار يقتلون أنفسهم بالإحراق، فيها) كما نقل ذلك الشيخ الأكبر قدس سره في الفتوحات، وأورده ابن بطوطة في رحلته، (ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا) وهو غاية الضلال والخسران، وقد تمكن منهم الشيطان حتى سؤل لهم ذلك، ولهذا الطائفة فضائح كثيرة من هذا الجنس، ويدخل في هذا الجنس طوائف الدرزية الذين يرمون أنفسهم من شاق الجبل بعد أن يأخذوا ديتهم ويسلمونها إلى أولادهم، فيظنون أن الموت على هذا الوصف سعادة لهم ولأولادهم وهو عين الضلال.

(وظنت طائفة أخرى: أن القتل لا يخلص) من محن الدنيا، (بل لا بد أولاً من إماتة الصفات البشرية) المذمومة (وقطعها عن النفس بالكلية، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب، ثم أقبلوا على المجاهدة) الشديدة (وشددوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) كما فعل ذلك في بعض أولياء العجم، (وبعضهم فسد عقله وجن) كما وقع ذلك لبعض أهل عبادان، وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى ينكر عليهم ذلك ويقول: يا أهل عبادان احفظوا عقولكم ويقول: إن من ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك في كتاب رياضة النفس، (وبعضهم مرض) وفتر عن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة)، وهذا يقع لكثير من المترفين، (وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكلية فظن أن ما كلفه الشرع) من قمعها (محال) ليس من الممكنات (وأن الشرع تلييس لا أصل له) ويمحل ألفاظه على غير معانيه مما تنتجه أفكاره (فوقع في) عدة (الإلحاد) وخرج من رتبة الدين، (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله وأن الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيده

وطووا بساط الشرع والأحكام، وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد.

وظن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل وبعد الوصول يستغني عن الوسيلة والحيلة، فتركوا السعي والعبادة وزعموا أنه ارتفع محلهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتهنوا بالتكاليف، وإنما التكليف على عوام الخلق.

وراء هذا مذاهب باطلة وضلالات هائلة يطول إحصاؤها إلى ما يبلغ نيفاً وسبعين فرقة، وإنما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكة ما كان عليه رسول الله ﷺ

عبادة متعبد) وتمكن الشيطان منهم في هذا الفهم السخيف (وقواه فيهم، حتى انسلخوا فعادوا إلى الشهوات) والذات (وسلكوا مسلك الإباحة) في سائر ما يتناولونه (وطووا بساط الشرع) على غرته (و) أبطلوا مقتضيات (الأحكام، فزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم) أي كلفه (حيث أنهم اعتقدوا ان الله مستغن عن عبادة العباد) وهي دسيئة عظيمة هلك بها طوائف من المتصوفة لعدم اتقانهم في العلم، وإنما معنى غناه عن وجل تنزهه عن العلاقة مع الأغيار في الذات والصفات.

(وظن طائفة أخرى أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى) يتخلق بأخلاق الله تعالى، (فإذا حصلت المعرفة) وحصل التخلق (فقد وصل إلى المقصود إليهم وبعد الوصول) إلى هذا المقام (يستغني عن الوسيلة) وأعمال الحيلة فتركوا السعي والعبادة ورفضوها بالكلية. (وزعموا أنهم ارتفع محلهم في معرفة الله تعالى من أن يمتهنوا) أي يزلوا (بالتكاليف) الشرعية فهم خواص الخواص، (وإنما التكليف على عوام الخلق) حتى سلبوا ذلك المقام وربما تعلقوا بقوله تعالى: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ أي فإذا وصلت إلى مقام اليقين فقد سقطت عنك العبادة، ومنهم من قال: سلمنا أن المراد باليقين الموت فنحن قد أمتنا نفوسنا بالكلية فارتفعت عنا تكاليف العبادة، ومنهم من يعتمد ذلك فإذا دخل ضال مثله في سلكه فأمره أن يغسل ويكفن ويجهز تجهيز الموتى ثم يتقدم عليه فيصلي صلاة الجنائز ثم يقول له: قم فقد صرت في عداد الموتى وسقطت عنك التكاليف، وكل ذلك تلبيس وضلال وشناعات، وغالب الملاحدة على ذلك وبعض طوائف من جهلة الصوفية أعاذنا الله من أحوالهم.

(وراء هذا) الذي أوردناه (مذاهب) أخرى (باطلة وضلالات هائلة) لا طائل تحتها (يطول إحصاؤها إلى أن تبلغ نيفاً وسبعين فرقة) على ما أورده الشهرستاني في الملل والنحل وصاحب الشجرة وغيرها من ألف في بيان الفرق الإسلامية وكلهم في النار، (وإنما الناجي منها فرقة واحدة) بنص الخبر الآتي (وهي السالكة ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه)

وأصحابه، وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية ولا يقمع الشهوات بالكلية. أما الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد. وأما الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل. ولا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة، بل يتبع العدل ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده، فيأخذ من القوت ما يقوي به البدن على العبادة، ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبرد، ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنهه همته واشتغل بالذكر والفكر طول العمر، وبقي ملازماً لسياسة الشهوات ومراقباً لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى، ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية هم الصحابة فإنه عليه الصلاة والسلام لما قال: «الناجي منها واحدة» قالوا: يا رسول الله ومن هم؟ قال: «أهل السنة والجماعة» فقيل: ومن أهل السنة

الكرام رضوان الله عليهم، (وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية ولا يقمع الشهوات بالكلية أما الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد) المبلغ له إلى الآخرة، فقد ورد في الخبر: «وليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب». (وأما الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع و) انقياد (العقل فلا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يتبع) طريق (العدل) والإقتصاد ولا يترك كل شيء من الدنيا، ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق الله من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده فيأخذ من القوت ما يقوي به البدن على العبادة) وإليه الإشارة بقوله: «حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه» (ومن المسكن) ما لا بد منه وهو (وما يحفظ عن) تطرق (لللصوص و) يحميه (عن) نكايه (الحر والبرد، ومن الكسوة كذلك) أي قدر ما يستر به عورته ويكون وقاية الحر والبرد (حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله بكنهه المهمة) أي خالصها (واشتغل بالذكر والفكر) والمراقبة (طول العمر بقي ملازماً لسياسة الشهوات ومراقباً لها، حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى) وإلى هذا الإشارة بقوله ﷺ: «ليس خيركم من ترك هذه وأخذ هذه بل خيركم من أخذ من هذه لهذه» يعني الدنيا والآخرة. وروى الخطيب والديلمي من حديث أنس: «خيركم من لم يترك آخرته لديناه ولا دنياه لآخرته ولم يكن كلا على الناس». ورواه ابن عساکر بلفظ: «ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لديناه حتى يصيب منها جميعاً فإن الدنيا بلاغ إلى الآخرة ولا تكونوا كالأعلى الناس». (ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية) وقد اختلفوا في تعيين هذه الفرقة، فكل يدعي حسن معنقه ويقول: هو من الفرقة الناجية، وهو كما قال الشاعر:

وكل يدعي وصلاً بليلٍ وليلٍ لا تقدر لهم بــــذاك

(و) الصحيح أن الفرقة الناجية (هم الصحابة) رضوان الله عليهم، (فإنه ﷺ لما قال: «الناجي منها واحدة». قالوا: يا رسول الله ومن هم؟ قال: «أهل السنة والجماعة» فقيل:

والجماعة؟ قال: « ما أنا عليه وأصحابي ». وقد كانوا على المنهج القصد وعلى السبيل

ومن أهل السنة والجماعة؟ فقال: « ما أنا عليه وأصحابي » قال العراقي: حديث افتراق الأمة وفيه: الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة الحديث رواه الترمذي من حديث عبدالله بن عمرو وحسنه: « يفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا واحدة ». قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: « ما أنا عليه وأصحابي » ولأبي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث عوف وأنس بن مالك وهي الجماعة وأسانيدها جيداهم.

قلت: وقد روي أيضاً عن أبي هريرة وسعد بن أبي وقاص كذا ذكره الحاكم، وزاد السخاوي في المقاصد فقال: « بن جابر وأبي أمامة وابن عمرو وابن مسعود وعمر وابن عوف وأبي الدرداء ووائله وعلي بن أبي طالب، فهؤلاء أربعة عشر رويوا حديث التفرق بألفاظ مختلفة. ونحن نذكر ذلك جميعه.

فأما حديث عبدالله بن عمرو، فقد ذكره العراقي كما تراه، وعزاه إلى الترمذي، ورواه الحاكم في المستدرک، وإنما ذكره شاهداً، ورواه البزار في مسنده وسكت عنه، ورواه البيهقي في المدخل فقال عبد الرحمن ابن زياد، عن عبدالله بن يزيد، عن عبدالله بن عمرو رفعه بلفظ: « إن بني إسرائيل تفرقوا على اثنتين وسبعين ملة وإن أمتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » قيل: وما هي يا رسول الله؟ قال: « ما أنا عليه وأصحابي ».

وأما حديث معاوية، فرواه أبو داود وكما أشار إليه العراقي ولفظه: « لا إن من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاثة وسبعين إثنان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة » الحديث. وقد رواه أيضاً أحمد والدارمي والحاكم والبيهقي في المدخل من طريق عبدالله بن لحي الهوزني عنه.

وأما حديث أنس، فرواه ابن ماجه كما أشار إليه العراقي ولفظه عنده: « إن بني إسرائيل افتقرت على إحدى وسبعين فرقة، وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة ». وكذلك رواه ابن جرير في التفسير ورجاله رجال الصحيح، ورواه أحمد بلفظ: « إن بني إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت واحدة وإن أمتي ستفترق على إثنين وسبعين فرقة تهلك إحدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة ». قيل: يا رسول الله من تلك الفرقة؟ قال: « الجماعة ».

وقال أبو نعيم في الحلية: حدثنا حبيب بن الحسن، حدثنا عمرو بن حفص السدوسي ح.

وقال ابن مردويه في التفسير: حدثنا عبدالله بن جعفر، حدثنا أحمد بن يونس أيضاً قالوا: حدثنا عاصم بن علي، حدثنا أبو معشر، عن يعقوب بن زيد بن طلحة، عن زيد بن أسلم عن أنس ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: « افتقرت أمة موسى على إحدى وسبعين فرقة منهم في النار

سبعون فرقة وواحدة في الجنة، وتفرقت أمة عيسى على إثنين وسبعين فرقة منها في الجنة واحدة وإحدى وسبعون في النار قالوا: من هم يا رسول الله قال الجماعة.»

ورواه الطبراني في الأوسط مختصر بلفظ: «تفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهن في النار إلا واحدة ما أنا عليه اليوم وأصحابي.»

ورواه أبو يعلى في مسنده بلفظ تفرقت هذه الأمة على بضع وسبعين فرقة إني أعلم أهداها فرقة الجماعة.»

وأما حديث عوف بن مالك، فرواه ابن ماجه كما أشار إليه العراقي ولفظه عنده: «افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار، وافتترقت النصارى على إثنين وسبعين فرقة فأحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة، والذي نفس محمد بيده لتفرقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وإثنتان وسبعون في النار» قيل: يا رسول من هم؟ قال: «الجماعة» ورجاله موثقون، وكذلك رواه الطبراني في الكبير، ورواه الطبراني أيضاً وابسن عدي، وابن عساكر بإسناد ضعيف بلفظ: «افتترقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة وتزيد أمتي عليها فرقة ليس فيها فرقة أضر على أمتي من قوم يقيسون الدين برأيهم فيحلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل.» ورواه الحاكم بلفظ: «تفرقت أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال.»

وأما حديث أبي هريرة، فأخبرناه عبد الخالق بن أبي بكر بن الزبني الزبيدي قال: أخبرنا أبو عبدالله محمد بن أحمد بن سعيد المكي ح.

وأخبرناه أعلى من ذلك بدرجة شيخنا عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني قالاً: أخبرنا عبدالله بن سالم، أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ، أخبرنا النور علي بن يحيى، أخبرنا يوسف بن زكريا، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ، أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ، أخبرنا أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين الحافظ، أخبرني محمد بن أحمد بن محمد هبة الله، أخبرنا عبد الخالق بن طرخان، أخبرنا علي بن نصر، أنبأنا عبد الملك بن أبي القاسم، أنبأنا محمد بن القاسم وأحمد بن عبد الصمد وعبد العزيز بن محمد قالوا: أخبرنا عبد الجبار بن محمد، أنبأنا محمد بن أحمد بن محبوب، أنبأنا محمد بن عيسى الحافظ، حدثنا الحسين بن حريث أبو عمار، حدثنا الفضل بن موسى، عن محمد بن عمرو، وعن أبي سلمة، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة إثنين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة.» هكذا رواه الترمذي وقال: حسن صحيح. ورواه أيضاً أبو داود، وابن ماجه، وابن حبان في صحيحه، والبيهقي، وقال أبو يعلى في مسنده محمد بن عمرو يشك، فزاد أبو داود في روايته: «منها إثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة.» وزاد الترمذي: «كلهم في النار إلا ملة واحدة.» قالوا: من هي يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي.»

ورواه الحاكم في المستدرک وقال: احتج مسلم لمحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة واتفقا جميعاً على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة، واستدرک عليه الذهبي في مختصره فقال: لم يحتج منفرداً ولكن مقروناً بغيره ورواه أحمد وأبو يعلى في مسنديهما بلفظ: «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة» الحديث. وباقي سياقه كسياق حديث أبي أمامة الآتي ذكره قريباً.

وأما حديث سعد بن أبي وقاص، فرواه ابن أبي شيبة في مسنده فقال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس، عن أبي بكر بن موسى بن عبيدة، عن عبدالله بن عبيدة، عن ابنة سعد، عن أبيها، عن النبي ﷺ قال: «افتقرت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين ملة ولن تذهب الليالي ولا الأيام حتى تفترق أمتي على مثلها وكل فرقة منها في النار إلا واحدة وهي الجماعة». وكذلك رواه عبد بن حديد البزار في إسنادهم ضعف.

وأما حديث جابر فقال أسلم بن سهل الواسطي المعروف بنحتل في كتابه تاريخ واسط: حدثنا محمد بن الهيثم، حدثنا شجاع بن الوليد، عن عمرو بن قيس، عن حدثه، عن جابر بن عبدالله قال: «قال رسول الله ﷺ: «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في النار، وتفرقت النصارى على إثنين وسبعين فرقة كلها في النار، وإن أمتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة» فقال عمر بن الخطاب: أخبرنا يا رسول الله من هم؟ قال: «السواد الأعظم» وفي السند مجهول.

وأما حديث أبي أمامة، فرواه الطبراني في الكبير بلفظ: «تفرقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة، وتفرقت النصارى على إثنين وسبعين فرقة، وأمتي تزيد عليهم فرقة كلها في النار إلا السواد الأعظم» ورواه موثقون. رواه أبو نعم في تاريخ أصبهان، حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد، حدثنا يحيى بن مطرف، حدثنا عبد الرحمن بن المبارك، حدثنا قريش بن حبان، حدثنا أبو غالب، عن أبي أمامة به. ورواه الضياء في المختارة بلفظ إن بني إسرائيل «والباقى سواء وفيه: «وأن هذه الأمة ستزيد عليهم فرقة» ورواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي هريرة مثله في السياق إلا أن فيه: «تفرقت اليهود بدل: «بني إسرائيل». وقد تقدم الإشارة إليه.

وأما حديث ابن عمر وابن مسعود فقد أشار إليها السخاوي في المقاصد.

وأما حديث عمرو بن عوف، فرواه الحاكم من طريق كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف، عن أبيه، عن جده عمرو بن عوف المزني، عن النبي ﷺ قال: «إن بني إسرائيل افتقرت على موسى سبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة، ثم افتقرت على عيسى بن مريم إحدى وسبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة، وإنكم تفترقون إثنين وسبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة الإسلام وجماعته» وفيه قصة. ورواه أيضاً الطبراني. قال الحاكم: وكثير بن عبدالله لا تقوم به حجة.

الواضح الذي فصلناه من قبل. فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين، وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية، وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط، بل كان أمرهم بين ذلك قواماً، وذلك هو العدل، والوسط بين الطرفين وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع. والله أعلم.

تم كتاب ذم الدنيا والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وأما حديث أبي الدرداء وواثلة فقد أشار إليها السخاوي في المقاصد.

وأما حديث علي بن أبي طالب، فرواه أبو نعيم في الحلية، وابن النجار في التاريخ بلفظ: « تفرقت هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة يتحللون وتفارق أمرنا » وفي سنده لين.

(وقد كانوا) رضي الله عنهم (على المنهج القصد) أي المتوسط بين الإفراط والتفريط، (وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا) أي الأجل إقامة أمور الدنيا، (بل للدين) وما يتوصلون بها إليه، (وما كانوا يترهبون) أي ما كانوا مثل الرهابين يتحللون (ويهجرون الدنيا بالكلية، وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط، بل كان أمرهم بين ذلك قواماً) أي معتدلاً. (وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين)، وبه فسر قوله تعالى: ﴿وكان بين ذلك قواماً﴾ [الفرقان: ٦٧] (وهو أحب الأمور إلى الله تعالى) لما ورد في الخبر: «خير الأمور أوسطها» (كما سبق ذكره في مواضع) من هذا الكتاب (والسلام) ولنختم الكتاب بفائدة لها تعلق بما سبق نشر إليها.

أعلم أنه لما احتاج الناس بعضهم إلى بعض سخر الله كل واحد من كافتهم لصناعة ما يتعاطاها، وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفية واتفاقات سواوية لتؤثر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف ينشرح صدره بملاستها وتطيعه قواه لمزاولتها فإذا جعل الله صناعة أخرى فربما وجد متبدلاً فيها ومتمراً بها، وقد سخرهم الله لذلك لئلا يختاروا بأجمعهم صناعة واحدة فتبطل الأقوات والمعونات، ولولا ذلك لما اختاروا من الأسياء إلا أحسنها، ومن البلاد إلا أطيبها، ومن الصناعات إلا أجملها، ومن الأعمال إلا أرفعها. ولتناصروا على ذلك ولكن الله بحكمته جعل كل واحد منهم في ذلك مجبراً في صورة نحر، فالناس إما راض بصنعة لا يريد عنها حولاً كالحائك الذي يرضى بصنعتة، ويعيب الحجم الذي يرضى بصناعتة، ويعيب الحائك. وبهذا انتظم أمرهم كما قال الله تعالى: ﴿فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون﴾ [المؤمنون: ٥٣] وإما كاره لها يكابدها مع كراهة كأنه لا يجد عنها بدلاً، وعلى ذلك دل قول النبي ﷺ: «كل ميسر لما خلق له» بل صرح تعالى في قوله: ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا﴾

[الزخرف: ٣٢] الآية وقوله تعالى: ﴿وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون﴾ [الفرقان: ٢٠] وقوله تعالى: ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ [الإسراء: ٨٤] ولهذا قال ﷺ: «لن يزال الناس بخير ما تباينوا فإذا تساوا هلكوا» فالتباين والتفرق والإختلاف في نحو هذا الوضع سبب الإلتئام والاجتماع والاتفاق، كاختلاف صورة الكتابة وتباينها وتعددتها التي لولاها لما حصل لها نظام. فسبحان الله ما أحسن ما صنع وأحكم ما أسس واتقن ما دبر. تعالى الله عما يقول الصالمون علواً كبيراً، والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين. وقد وقع الفراغ من شرح كتاب ذم الدنيا على يد مسوّده العبد الفقير أي الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر له بمجه وكرمه في آخر ساعة من نهار السبت ثامن عشرى صفر الخير من شهور سنة ١٢٠٠، حامداً لله مسلماً محسباً آمين، والحمد لله رب العالمين.

كتاب ذم البخل وذم حب المال وهو الكتاب السابع من ربع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط، وكاشف الضر بعد القنوط، الذي خلق

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله الذي إليه مصائر الخلق وعواقب الأمر، نحمده على عظيم إحسانه ونير برهانه، ونوامي فضله وامتنانه، حمداً يكون لحقه قضاء، ولشكره أداء، وإلى ثوابه مقرباً، ولحسن مزيده موجباً ونستعين به استعانة راج لفضله، مؤمل لنفعه، واثق بدفعه، معترف له بالطول، مدعن له بالعمل والقول، ونؤمن به إيمان من رجاه موقناً، وأناب إليه مؤمناً، وخضع له مدعناً، وأخلص له موحداً وعظمه مجدداً ولاذ به راضياً مجتهداً، ونشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله، وصفيه وخليله المجتبي من خلأئقه، والمفتاح لشرح حقائقه، والمختص بعقائل كراماته والمصطفى لمكارم رسالاته الموضحة به أشراف الهدى، والمجلوبة غريب الردى، صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الأطهار، وأصحابه الفضلاء الأخيار، واتباعهم المقتفين للأثار، وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد : فهذا شرح.

كتاب ذم البخل وحب المال

وهو السابع من الربع الثالث من كتاب الإحياء للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، سقى الله ثراه صوب الغمامة المنحلة الغزالي، يتضمن حل معاقده، وضبط أوابده، وضم ما انتثر من فوائده، وإبانة ما خفي من إشاراته، وتوضيح ما اعتاص من مشكلات عباراته، عازياً كل قول إلى قائله وكل خبر إلى راويه، وكل أثر إلى ناقله مرتقياً ذروة معاليه متكفلاً ضبط ألفاظه ومعانيه، وبالله اعتصم، وأسأله العصمة فيما يصم، مستعيذاً بالله من شر الشيطان الرجيم ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم. قال رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله مستوجب الحمد) أي مستحقه (برزقه المبسوط) أي المنشور على عباده

الخلق، ووسع الرزق، وأفاض على العالمين أصناف الأموال، وابتلاهم فيها بتقلب الأحوال، ورددهم فيها بين العسر واليسر، والغنى والفقر، والطمع واليأس، والثروة والإفلاس، والعجز والاستطاعة، والحرص والقناعة، والبخل والجود، والفرح بالموجود، والأسف على المفقود، والإيثار والإنفاق، والتوسع والإملاق، والتبذير والتقتير، والرضا بالقليل واستحقار الكثير، كل ذلك ليبلوهم أيهم أحسن عملاً، وينظر أيهم أثر الدنيا على الآخرة بدلاً، وابتغى عن الآخرة عدولاً وحولاً، واتخذ الدنيا ذخيرة وخولاً، والصلاة على محمد الذي نسخ بملته مللاً، وطوى بشريعته أدياناً ونحلاً، وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذلاً، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد؛ فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف واسعة الأرجاء والأكناف، ولكن

(وكاشف الضر) بالضم ويفتح ما يؤلم الظاهر من الجسم وهو ما يتصل بمحبوسه في مقابلة الأذى وهو إيلام النفس وما يتصل بأحوالها وتشعر الضمة فيه أنه عن علو وقهر والفتحة بأنه يكون من مائل ونحوه (بعد القنوط) أي بعد الإيأس من كشفه وهو رفعه ودفعه، (الذي خلق الخلق) أي المخلوقات بأسرها، (ووسع الرزق) الحسي والمعنوي، (وأفاض على العالمين) بمقتضى جوده المطلق (أصناف الأموال) وأنواعها من الصامت والناطق، (وابتلاهم) أي اختبرهم (فيها) أي في تلك الأموال التي أعطوها (بتقلب الأحوال) أي تغييرها من حال إلى حال، (ورددهم فيها) أي جعلهم مرددين فيها (بين) حالتي (العسر واليسر) أي الضيق والفرح، (والغنى والفقر، والطمع واليأس، والثروة) أي الكثرة (والإفلاس) أي الفقر والعدم، (والعجز والاستطاعة) أي التمكّن والقدرة، (والحرص والقناعة، والبخل والجود، والفرح بالموجود، والأسف) محرّكة أي الحزن (على المفقود، والإيثار والإنفاق، والتوسع والإملاق) أي الافتقار والاحتياج، (والتبذير) أي تفريق المال على وجه الإسراف (والتقتير) أي تقليل النفقة (والرضا بالقليل واستحقار الكثير) بأن لا يكون له مقام كبير عنده، (كل ذلك لتبلوهم) أي تختبرهم (أيهم أحسن عملاً) أي ازهدم في الدنيا كما قاله الفضيل بن عياض، (وينظر أيهم أثر الدنيا عن الآخرة بدلاً) أي اختارها بدلاً عنها، (وابتغى عن الآخرة عدولاً وحولاً) بكسر ففتح اسم بمعنى التحول والإنقلاب، (واتخذ الدنيا ذخيرة) يعندها (وخولاً) محرّكة وهو الخشم والخدم، (والصلاة على) السيد الكامل (محمد الذي نسخ بملته) الخيفية (مللاً) أي أزال أحكامها وعاداتها، (وطوى بشريعته أدياناً ونحلاً) بكسر ففتح مع نحلة بالكسر هي الدعوة، (وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذلاً) بضمّتين جمع ذليل أي إذلاء منقادين (وسلم) تسليماً (كثيراً).

أما بعد؛ فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف (والشعبة بالضم من الشجرة الغصن

الأموال أعظم فتنها وأطم منحها، وأعظم فتنه فيها أنه لا غنى لأحد عنها، ثم إذا وجدت فلا سلامة منها، فإن فقد المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفراً، وإن وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون عاقبة أمره إلا خسراً. وبالجملة، فهي لا تخلو من الفوائد والآفات، وفوائدها من المنجيات، وآفاتها من المهلكات، وتمييز خيرها عن شرها من المعوصات التي لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر في الدين من العلماء الراسخين دون المترسمين المغترين. وشرح ذلك مهم على الانفراد، فإن ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظراً في المال خاصة بل في الدنيا عامة، إذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل. والمال بعض أجزاء الدنيا، والجاه بعضها، واتباع شهوة البطن والفرج بعضها، وتشفي الغيظ بحكم الغضب والحسد بعضها، والكبر وطلب العلو بعضها، ولها أبعاض كثيرة،

المتفرع منها والجمع شعب كغرفة وغرف (واسعة الأرجاء والأكناف) والأرجاء النواحي والأكناف الجوانب، (ولكن الأموال أعظم فتنها وأطم) أي أعم (منها وأعظم فتنه فيها) أي في الأموال (أنه لا غنى عنها) والله در المتنبى حيث قال:

ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى عدواً له ما من صداقته بداً

إن كان عني بذلك المال فهو أحسن ما قيل فيه. (ثم إذا وجدت فلا سلامة منها) أي من ضرورها، (فإن فقد المال) وعدمه (حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفراً) كما ورد في الخبر: «كاد الفقر أن يكون كفراً» روي ذلك من حديث أنس مرفوعاً، ومن حديث الحسن مرسلأ، وقد تقدم. وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة عكرمة أن لقمان قال لابنه، يا بني قد ذقت المرار فليس شيء أمر من الفقر، ولذا استعاذ النبي ﷺ منه. (وإن وجد حصل منه الطغيان الذي لا يكون عاقبة أمره إلا خسراً) أي انتقاصاً في رأس ماله.

(وبالجملة، فهي لا تخلو من الفوائد والآفات) باختلاف الحالات وفوائدها من المنجيات، (وآفاتها من المهلكات وتمييز خيرها من شرها من المعوصات) أي من المشكلات يقال: أعوص الأمر إذا أشكل فهمه. (التي لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر في الدين) الذي كشف الله عن بصيرتهم وأنار بنور الهداية سيرتهم. أولئك (من العلماء الراسخين) أي المتمكنين في معارفهم (دون المترسمين) الذي يعرفون من العلوم رسومها (المغترين) لما هم فيه، (وشرح ذلك مهم على الانفراد) أي الاستقلال فإن ما ذكرناه أولاً (في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظراً في المال خاصة بل في الدنيا عامة، والدنيا تتناول كل حظ عاجل) من حظوظه (والمال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها، واتباع شهوة البطن والفرج بعضها، وتشفي الغيظ بحكم الغضب والحسد بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاض كثيرة) غير ما ذكر،

ويجمعها كل ما كان للإنسان فيه حظ عاجل. ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده، إذ فيه آفات وغوائل. وللإنسان من فقدته صفة الفقر، ومن وجوده وصف الغنى - وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان، ثم للفاقد حالتان: القناعة والحرص، وإحداها مذمومة والأخرى محمودة. وللحرص حالتان: طمع فيما في أيدي الناس، وتشمر للحرف والصناعات مع اليأس عن الخلق، والطمع شر الحالتين. للواجد حالتان: إمساك بحكم البخل والشح، وإنفاق. وإحداها مذمومة والأخرى محمودة. وللمنفق حالتان: تبذير واقتصاد، والمحمود هو الاقتصاد. وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم. ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى وهو: بيان ذم المال، ثم مدحه، ثم تفصيل فوائد المال وآفاته، ثم ذم الحرص والطمع، ثم علاج الحرص والطمع. ثم فضيلة السخاء. ثم حكايات الأسخياء، ثم ذم البخل، ثم حكايات البخلاء. ثم الإيثار وفضله. ثم حد السخاء والبخل. ثم علاج البخل. ثم مجموع الوظائف في المال. ثم ذم الغنى ومدح الفقر. إن شاء الله تعالى.

(ويجمعها كل ما للإنسان فيه حظ عاجل) كما سبق بيانه. ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده إذ فيه آفات وغوائل) أي مهالك، (وللإنسان من فقدته صفة الفقر، ومن وجوده صفة الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان. ثم للفاقد حالتان: القناعة والحرص، وإحداها مذمومة) وهي الحرص (والأخرى محمودة) وهي القناعة، ولا يكون الحرص إلا إذا تاهت الشهوة عقلية كانت أو بدنية، وقد يكون الحرص محموداً لكن لا في أمور الدنيا (وللحرص حالتان: طمع فيما في أيدي الناس) مما يملكونه، (أو تشمر للحرف والصناعات مع اليأس من الخلق، والطمع شر الحالتين وللواجد) وهو في مقابلة الفاقد (حالتان: إمساك بحكم البخل والشح وإنفاق) أي بذل، (واحداها مذمومة) وهي الإمساك (والأخرى محمودة) وهي الإنفاق. (وللمنفق حالتان: تبذير) في غير محله (واقتصاد والمحمود) منها (هو الاقتصاد، وهذه أمور متشابهة، وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم. ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى، وهو بيان ذم المال، ثم مدحه، ثم تفصيل فوائد المال وآفاته، ثم ذم الحرص والطمع، ثم علاج الحرص والطمع، ثم فضيلة السخاء، ثم حكايات الأسخياء، ثم ذم البخل، ثم حكايات البخلاء، ثم الإيثار وفضله، ثم حد السخاء والبخل، ثم علاج البخلاء، ثم مجموع الوظائف في المال، ثم ذم الغنى ومدح الفقر) فهذه أربعة عشر مقاصد جعل كل مقصد في فصل مستقل على هذا النسق والترتيب.

بيان ذم المال وكراهة حبه:

قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادِكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [المنافقون: ٩] وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٢٨] فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وغبن خسراناً عظيماً. وقال عز وجل: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا ﴾ [هود: ١٥] الآية. وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى ﴾ [العلق: ٦، ٧] فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال تعالى: ﴿ أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ ﴾ [التكاثر: ١].

وقال رسول الله ﷺ: « حب المال والشرف ينبتان ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء

الفصل الأول

في بيان ذم المال وكراهة حبه:

(قال الله تعالى) في كتابه العزيز: (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أي لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك) أي الهاه أحدهما عنه (فاولئك هم الخاسرون) في تجارتهم المتغصون في حظوظهم، وأصل الإلهاء الصرف لأن اللهو منقول من لهى إذا غفل. (وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَةٌ ﴾) أي تفتنكم عن أمور الدين وتوقعكم في المهالك وقدم الأموال في الآيتين تنبيهاً على أنها أعظم أسباب الفتنة. (وقال تعالى: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا ﴾ الآية) أي إلى آخرها. (وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى ﴾) أي رأى نفسه. واستغنى مفعوله الثاني لأنه بمعنى علم، ولذلك جاز أن يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد. (وقال تعالى: ﴿ أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ ﴾) أي التباهي بالكثرة في الأموال والأولاد ﴿ حتى زرم المقابر ﴾ أي حتى تمم وقربم مضيعين أعماركم في طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو السعي لأخراكم، وهذا أحد الوجوه في تفسير الآية.

(وقال رسول الله ﷺ: « حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل ») قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ، وذكر بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف اهـ.

قلت: وروى أبو نعيم في الحلية، والديلمي: « حب الغنى ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب » واختلف في المراد به هل هو الغنى المقابل للفقير أو هو الممدود بمعنى غناء الشعر؟ وروى الديلمي من حديث أنس: « الغناء واللهو ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب » وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب آداب السماع.

البخل» وقال ﷺ: « ما ذُئبان ضاريان أرسلا في زريبة غم بأكثر إفساداً فيها من حب الشرف والمال والجاه في دين الرجل المسلم»، وقال ﷺ: « هلك المكثرون إلا من قال به في عباد الله هكذا وهكذا وقليل ما هم»، وقيل: يا رسول الله أي أمتك شر؟ قال:

(وقال ﷺ: « ما ذُئبان) مثنى ذئب: « وما » بمعنى: « ليس » وذئبان اسمها وقوله: (ضاريان) صفة له أي لهجان وفي رواية جاثعان وفي أخرى: عاديان (أرسلا في زريبة غم) أي مأواها والجملة في محل رفع صفة (بأكثر فساداً) خبر ما والباء زائدة (فيها) أي في الزريبة، وفي رواية « لها » والضمير للغم واعتبر فيه الجنسية فلذا أنث (من حب المال والجاه) هو المفضل عليه لإسم التفضيل (في دين الرجل المسلم)، ومقصود الحديث: أن حب المال والجاه أكثر فساداً للدين من إفساد الذئبين للغم لأن ذلك يستجر صاحبه إلى ما هو مذموم شرعاً. قال العراقي: رواه الترمذي، والنسائي في الكبرى من حديث كعب بن مالك وقال: جاثعان مكان ضاريان، ولم يقلوا في زريبة. وقال: الشرف بعد الجاه. قال الترمذي: حسن صحيح، وللطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد: « ما ذُئبان ضاريان في زريبة غم » الحديث. وله وللبخاري من حديث أبي هريرة ضاريان جاثعان وإسناد الطبراني فيها ضعيف اهـ.

قلت: وكذلك رواه أحمد وأبو يعلى في مسندهما. قال التيمي: رجالهما رجال الصحيح غير محمد بن عبدالله بن نجويه، وعبدالله بن محمد بن عقيل وقد وثقا. وقال المنذري إسناد الترمذي جيد ولفظهم جميعاً: « ما ذُئبان جاثعان أرسلا في غم بأفسد لها من حر المرء على المال والشرف لدينه ».

ورواه الطبراني والضياء في المختارة من حديث عاصم بن عدي عن أبيه عن جده قال: اشترت أنا وأخي مائة سهم من خير، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: « ما ذُئبان عاديان أصابا غناً أضاعها ريباً بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه ». وروى الطبراني في الأوسط من حديث أسامة بن زيد بلفظ: « ما ذُئبان ضاريان بانا في حظيرة فيها غم يفترسان ويأكلان بأسرع فساداً من طلب المال والشرف في دين المسلم ». وقد أخرجه الضياء كذلك.

(وقال ﷺ: « هلك الأَكْثَرُونَ إلا من قال به) أي بالمال أطلق القول وأراد به العمل (في عباد الله) أي المستحقين من الفقراء (هكذا وهكذا) وأشار (بيده وقليل ما هم) قال العراقي: رواه الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبيزي بلفظ: المكثرون ولم يقل في عباد الله. ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بلفظ المكثرون، وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظ: هم الأَخْسَرُونَ فقال أبو ذر: من هم؟ فقال: « هم الأَكْثَرُونَ مالا إلا من قال هكذا » الحديث اهـ.

قلت: رواه أحمد وهناد وعبد بن حميد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد بلفظ: « هلك المكثرون إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وقليل ما هم ».

وأما حديث أبي ذر المتفق عليه، فهو أن المكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله

« الأغنياء » ، وقال ﷺ : « سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها ويركبون فره الخيل وألوانها وينكحون أجل النساء وألوانها ويلبسون أجل الثياب وألوانها ، لهم بطون من القليل لا تشبع وأنفس بالكثير لا تقنع ، عاكفين على الدنيا يغدون ويروحون إليها ، اتخذوها آلهة من دون إلههم ورباً دون ربهم ، إلى أمرها ينتهون ولهاهم يتبعون ، فعزيمة من محمد بن عبدالله لمن أدركه ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم أن لا يسلم عليهم ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازهم ولا يوقر كبيرهم ، فمن فعل ذلك فقد أعان

خيراً فتح فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيراً . وفي رواية : إن الأكثرين هم الأقلون .

(وقيل : يا رسول الله أي أمتك أشر ؟ قال : « الأغنياء ») قال العراقي : غريب لم أجده بهذا اللفظ ، وللطبراني في الأوسط من حديث عبدالله بن جعفر : « شرار أمتي الذين ولدوا في النعم وغذوا به يأكلون من الطعام ألواناً » وفيه أصرم بن حوشب ضعيف . ورواه هناد بن السري في الزهد له من رواية عروة بن روم مسلماً ، وللبخاري من حديث أبي هريرة بسند ضعيف : « إن من شرار أمتي الذين غذوا بالنعم ونبتت عليه أجسامهم » اهـ .

قلت : وحديث عبدالله بن جعفر هذا قد تقدم في آفات اللسان وله بقية « ويركبون الدواب ألواناً ويتشققون في الكلام » . وقد رواه كذلك الحاكم وصححه وتعقب ، والبيهقي في الشعب ، ومرسل عروة بن روم رواه هناد بن السري في الزهد ، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية : حدثنا وكيع ، حدثنا الأوزاعي عنه . فعه : « خيار أمتي الذين » الحديث . وفيه : « وشرار أمتي الذين ولدوا في النعم وغذوا به وإنما نهيمهم انوان الطعام والثياب ويتشققون في الكلام » . وروي مثله من حديث ابن عباس بلفظ : « شرار أمتي الذين ولدوا في النعم وغذوا فيها الذين يأكلون طيب الطعام ويلبسون لين الثياب هم شرار أمتي حقاً حقاً » الحديث . رواه الديلمي . وروي مثله من حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، رواه ابن أبي الدنيا ، وابن عدي ، والبيهقي وقد تقدم في ذم الغيبة .

(وقال ﷺ : « سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها وينكحون أجل النساء وألوانها ويلبسون ألين الثياب وألوانها ويركبون فره الخيل وألوانها ، لهم بطون من القليل لا تشبع وأنفس بالكثير لا تقنع ، عاكفين على الدنيا يغدون ويروحون إليها ، اتخذوها آلهة من دون إلههم ورباً دون ربهم ، إلى أمرها ينتهون وهواهم يتبعون ، فعزيمة من محمد بن عبدالله لمن أدرك ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم أن لا يسلم عليهم ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازهم ولا يوقر كبيرهم ، فمن فعل ذلك فقد أعان على هدم

على هدم الإسلام»، وقال ﷺ: «دعوا الدنيا لأهلها، من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حتفه وهو لا يشعر»، وقال ﷺ: «يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت؟». وقال رجل: يا رسول الله مالي لا أحب الموت! فقال: «هل معك من مال؟» قال: نعم يا رسول الله، قال: «قدم مالك فإن قلب المؤمن مع ماله، إن قدمه أحب أن يلحقه وإن خلفه أحب أن يتخلف معه»، وقال ﷺ: «أخلاء ابن آدم ثلاثة. واحد يتبعه إلى قبض روحه،

الإسلام» (قال العراقي: روى الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أبي أمامة: «ستكون بعدي رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام، ويشربون ألوان الشراب، ويلبسون أنواع الثياب، يتشدقون في الكلام أولئك شرار أمتي» وسنده ضعيف ولم أجد لباقيه أصلاً اهـ).

قلت: وحديث أبي أمامة هذا أخرجه أيضاً أبو نعم في الحلية، وفي حديث عبدالله بن جعفر الذي ذكر قبل هذا وفيه: ويركبون الدواب ألواناً. وروى تمام في جزء من حديثه من حديث علي: «شرار أمتي وأول من يساق إلى النار الأتباع من أمتي الذين إذا أكلوا لم يشبعوا وإذا جمعوا لم يستغنوا».

وقال ﷺ: «دعوا الدنيا لأهلها) أي اتركوها لهم، (من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه لنفسه ومن تلزمه مؤنته أخذ حتفه) أي هلاكه (وهو لا يشعر)» بأن المأخوذ فيه هلاكه إذ هي السم القاتل. قال العراقي: رواه البزار من حديث أنس، وفيه هانيء بن المتوكل ضعفه ابن حبان اهـ.

قلت: ورواه كذلك ابن لال في مكارم الأخلاق.

وقال ﷺ: «يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك) يا ابن آدم (من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت»» (رواه مسلم من حديث عبدالله بن الشخير وأبي هريرة، وقد تقدم في الكتاب الذي قبله.

(وقال رجل: يا رسول الله مالي لا أحب الموت! فقال: «هل معك من مال؟» قال: نعم يا رسول الله. قال: «قدم مالك) بين يدك (فإن قلب المؤمن مع ماله إن قدمه أحب أن يلحقه وإن خلفه أحب أن يتخلف معه)» (قال العراقي: لم أقف عليه، بل رواه ابن المبارك في الزهد عن عبدالله بن عبيد قال: قال رجل فذكره، وفيه: «هل لك مال فقدم مالك بين يديك» والباقي سواء، ثم رأيت بخط المحدث الشمس محمد بن أحمد بن علي الداودي تلميذ الحافظ السيوطي على هامش المغني ما نصه: رواه أبو نعم في الحلية من حديث أبي هريرة، وفيه طلحة بن عمرو ضعيف. وأخرجه من وجه آخر أقوى منه لكن مرسلًا اهـ.

قلت: وكأنه يشير إلى الذي قدمناه، وعبدالله بن عبيد بن عمير الليثي المكي تابعي ثقة.

والثاني إلى قبره، والثالث إلى محشره. فالذي يتبعه إلى قبض روحه فهو ماله، والذي يتبعه إلى قبره فهو أهله، والذي يتبعه إلى محشره فهو عمله».

وقال الحواريون لعيسى عليه السلام: ما لك تمشي على الماء ولا نقدر على ذلك؟ فقال لهم: ما منزلة الدينار والدرهم عنكم؟ قالوا: حسنة، قال: لكنها والمدر عندي سواء. وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء رضي الله عنها يا أخي إياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدي شكره، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله امض فقد أدبت حق الله في، ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله ويملك ألا أدبت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والشبور».

(وقال ﷺ: «أخلاء ابن آدم) جمع خليل أي أصحابه (ثلاثة. واحد يتبعه إلى قبض روحه، والثاني إلى قبره، والثالث إلى محشره. فالذي يتبعه إلى قبض روحه فهو ماله، والذي يتبعه إلى قبره هو أهله، والذي يتبعه إلى محشره هو عمله» (قال العراقي: رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث النعمان بن بشير بإسناد جيد نحوه. ورواه أبو داود والطيالسي وأبو الشيخ في كتاب الثواب والطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند جيد أيضاً. وفي الكبير من حديث سمرة بن جندب، وللشيخين من حديث أنس: «يتبع الميت ثلاثة فيرجع إثنان ويبقى واحد» الحديث اهـ.

قلت: لفظ حديث: «يتبع الميت ثلاثة: أهله وماله وعمله فيرجع إثنان ويبقى واحد يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله». هكذا رواه ابن المبارك وأحمد والترمذي وقال: حسن صحيح والنسائي.

(وقال الحواريون) وهم أصحاب عيسى عليه السلام (لعيسى بن مريم عليه السلام: مالك تمشي على الماء ولا نقدر على ذلك؟ فقال لهم: ما منزلة الدينار والدرهم عنكم؟ قالوا: حسنة. قال: لكنها عندي والمدر سواء) نقله صاحب القوت.

(وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء) رضي الله عنها: (يا أخي إياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدي شكره، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله: امض فقد أدبت حق الله في، ثم يجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله: ويملك ألا أدبت حق الله في فما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والشبور» (قال العراقي: ليس هو من حديث سلمان إنما هو من حديث أبي الدرداء إنه كتب إلى سلمان. كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع اهـ.

وكل ما أوردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه إلى ذم المال، فلا نطول بتكريره، وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم، لأن المال أعظم أركان الدنيا. وإنما نذكر الآن ما ورد في المال خاصة.

قال عليه السلام: « إذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف »، وقال عليه السلام: « لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا ».

قلت: وكذلك رواه أبو سعيد بن منصور، وابن عساكر من طريق محمد بن واسع، عن أبي الدرداء رفعه: « يجاء بصاحب المال الذي أطاع الله فيه وماله بين يديه » الحديث.

وقال أبو نعيم في الحلية: وحدثنا أبو عمرو بن حمدان، حدثنا الحسن ابن سفيان، حدثنا بشر ابن الحكم، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر عن صاحب له أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان: « أخي اغتم صحتك و فراغك » الحديث. وفيه: « يا أخي لا تجمع مالا لا تستطيع شكره فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يجاء بصاحب الدنيا يوم القيامة الذي أطاع الله فيها وهو بين يدي الله وماله خلفه » الحديث. وفيه بعد قوله: « وماله بين كتفيه فيعيره ماله ويقول له: ويلك هلا عملت بطاعة الله في » الحديث بطوله، ثم قال: ورواه ابن جابر والمطعم بن المقدم عن محمد بن واسع أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان مثله.

(وكل ما أوردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه إلى ذم المال، فلا نطول بتكريره، وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم، لأن المال أعظم أركان الدنيا وإنما نذكر الآن ما ورد في المال خاصة) .

قال عليه السلام: « إذا مات العبد قالت الملائكة: ما قدم، وقال الناس ما خلف » (رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبلغ به. وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة وفي بعض خطب علي رضي الله عنه: إن المرء إذا هلك قال الناس ما ترك، وقالت الملائكة ما قدم الله أبأؤم فقدموا بعضاً يكن لكم قرصاً ولا تخلفوا كلاً فيكون عليكم كلاً .

(وقال صلى الله عليه وسلم: « لا تتخذوا الضيعة) أي العقار وهي الأرض التي تزرع ويستغل منها (فتحبوا الدنيا) أي تميلوا فتلهيكم عن ذكر الله. ومن هنا قال بعض الحكماء: الضياع مدارج المموم، وكتب الوكلاء مفاتيح العموم. وقال أيضاً الضيعة إن تعهدتها ضعت وإن لم تتعهدا ضاعت، ووهت هشام للأبرش ضيعة فسأله عنها. فقال: لا عهد لي بها. فقال: لولا أن الرجاع في هبته كالرجاع في قيته لأخذتها منك. أما علمت أنها إنما سميت ضيعة لأنها تضع إذا تركت. وسيأتي للمصنف كلام في هذا وحاصله: إن اتخاذ الضياع مما يسود القلب ويلهي عن ذكر الله تعالى، ومن انتفى في حقه ذلك جاز له الاتخاذ. قال العراقي: رواه الترمذي والحاكم وصحح إسناده من حديث ابن مسعود بلفظ: « فترغبوا » اهـ.

الآثار: روي أن رجلاً نال من أبي الدرداء وأراه سوءاً فقال: اللهم من فعل بي سوءاً فأصح جسمه وأطل عمره وأكثر ماله. فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر؟ لأنه لا بد وأن يفضي إلى الطغيان، ووضع علي كرم الله وجهه درهماً على كفه ثم قال: أما إنك ما لم تخرج عني لا تنفني. وروي أن عمر رضي الله عنه أرسل إلى زينب بنت جحش بعطائها فقالت: ما هذا؟ قالوا: أرسل به إليك عمر بن الخطاب، قالت: غفر الله له، ثم حلت سترأ كان لها فقطعته وجعلته صرراً وقسمته في أهل بيتها ورحها وأيتامها، ثم رفعت يديها وقالت: اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عامي هذا. فكانت أول نساء رسول الله ﷺ لحوقاً به. وقال الحسن: والله ما أعز

قلت: أي فترغبوا في الدنيا، وكذلك رواه ابن المبارك وهناد كلاهما في الزهد وابن جرير في تهذيبه، وفي سند الترمذي والحاكم شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الأخرم عن أبيه عن ابن مسعود، ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة غير الترمذي وقد وثقوا.

الآثار الواردة في ذم المال: (وروي أن رجلاً نال من أبي الدرداء) رضي الله عنه (وأراه سوءاً فقال: اللهم من فعل بي سوءاً فأصح جسمه وأطل عمره وأكثر ماله) نقله صاحب القوت. (فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لأنه ولا بد أن يفضي إلى الطغيان) أي التجاوز عن الحدود، (ووضع علي رضي الله عنه درهماً على كفه ثم قال: أما إنك ما لم تخرج عني لا تنفني) نقله صاحب القوت. (وروي أن عمر رضي الله عنه أرسل إلى زينب بنت جحش) الأُسدية أم المؤمنين رضي الله عنها (بعطائها) وهو قسمها من مال البحرين. قال عبيد الله بن أبي رافع راوي الأثر، (فقالت: ما هذا؟ قالوا): يعني الرسول ومن عندهما (أرسل به إليك عمر بن الخطاب) من عطائك (قالت: غفر الله له) لقد كان عنده أقوى على قسمة هذا مني. قال الرسول: هذا كله لك وكان آفاً كثيرة. فقالت: سبحان الله ضمه واطرحوا عليه ثوباً، (ثم حلت سترأ كان لها فقطعته وجعلته صرراً وقسمتها في أهل رحها وأيتامها). وفي رواية، ثم قالت للراوي: ادخل يدك فاقبض منه قبضة اذهبوا بها إلى بني فلان، ثم جعلت تقبض من تحت الثوب ترسله إلى الأيتام والمساكين حتى أنفذته، (ثم رفعت يديها وقالت: اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عامي هذا، فكانت أول نساء رسول الله ﷺ لحوقاً به) ﷺ. وقد كان رسول الله ﷺ أخبرهن بذلك وهن يجتمعن عنده فقال: «أسرعن لحاقاً بي أطولكن بآباءكم كما رواه مسلم والنسائي وابن حبان من حديث عائشة، فلم يكن بينهن أجود بالعطاء وأسخرى بالمال من زينب، فأسرعت به لحاقاً.

وهذه القصة أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب قال: كان عطاء زينب بنت جحش إثني عشر ألفاً لم تأخذها إلا عاماً واحداً، فجعلت تقول: اللهم لا يدركني هذا المال قابل، فإنه فتنة، ثم قسمته في أهل رحها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال: هذه امرأة يراد

الدرهم أحد إلا أذله الله. وقيل: إن أول ما ضرب الدينار والدرهم رفعهما إبليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وقال: من أحبكما فهو عبدي حقاً. وقال سميط بن عجلان: إن الدراهم والدينار أزمة المنافقين يقادون بها إلى النار. وقال يحيى بن معاذ: الدرهم عقرب فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه، فإنه إن لدغك قتلك سمه، قيل: وما رقيته؟ قال: أخذه من حله ووضعه في حقه. وقال العلاء بن زياد: تمثلت لي الدنيا وعليها من كل زينة فقلت: أعود بالله من شرك فقالت: إن شرك أن يعيذك الله مني فابغض الدرهم والدينار. وذلك لأن الدرهم والدينار هما الدنيا كلها إذ يتوصل بها إلى جميع أصنافها، فمن صبر عنها صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل:

بها خير، فوقف عليها وارسل السلام وقال: بلغني ما فرقت فأرسل ألف درهم فسلكت به ذلك المسلك. وفي الصحيحين: وكانت زينب امرأة صناع الديدن، فكانت ترقع وتحزق وتصدق في سبيل الله. قال صاحب القوت: وكانت بعدها عائشة رضي الله عنها في الجود والسخاء. روي هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث إلى عائشة مرة بمائة ألف. قال: فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها. فقالت مولاة لها: لو اشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحباً. فقالت: لو قلت لي قبل أن أفرقها فعلت.

(وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (والله ما أعز الدرهم أحد إلا أذله الله) ولفظ القوت وقال الحسن: ما أعز أحد نفسه إلا أهان دينه وحلف بالله ما أعز أحد الدينار والدرهم إلا أذل دينه وقال مرة: إلا أذله الله، ومرة يجعل ذلك بعض العقلاء في النفس فيقول: من أراد أن يعز نفسه فليذل درهمه، وما أعز أحد درهمه إلا أهان نفسه. (وقيل: إن أول ما ضرب الدينار والدرهم رفعهما إبليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وقال: من أحبكما فهو عبدي حقاً) أخرجه صاحب الحلية عن وهب بن منبه. (وقال سميط بن عجلان) الشيباني البصري، وسميط يروى بالشين المعجمة والمهلمة وهو أخو الأخطر بن عجلان: (إن الدينار والدرهم أزمة المنافقين يقادون بها إلى النار) أي بمنزلة الأزمة التي تقاد بها الدواب (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى: (الدرهم عقرب فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه فإنه إن لدغك قتلك سمه. قيل: وما رقيته؟ قال: أخذه من حله ووضعه في حقه) نقله صاحب القوت. (وقال العلاء بن زياد) البصري تقدم ذكره في الكتاب الذي قبله: (تمثلت لي الدنيا) بصورة (امرأة وعليها من كل زينة، فقلت أعود بالله من شرك. قالت: إن كنت تريد أن يعيذك الله مني فابغض الدرهم) أخرجه صاحب الحلية وقد تقدم في الكتاب الذي قبله، (وذلك لأن الدرهم والدينار هي الدنيا كلها إذ يتوصل بها إلى جميع أصنافها، فمن صبر عنها صبر عن الدنيا، ولذلك قيل):

إني وجدت فلا تظنوا غيره
فإذا قدرت عليه ثم تركته
وفي ذلك قيل أيضاً :

لا يغررنك من المر
أو إزار فوق عظم الس
أو جبين لاح فيفه
أره الدرهم تعرف

ويروى عن مسلمة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال: يا أمير المؤمنين صنعت صنيعاً لم يصنعه أحد قبلك، تركت ولدك ليس لهم درهم ولا دينار - وكان له ثلاثة عشر من الولد - فقال عمر: أقعدوني! فأقعدوه فقال: أما قولك لم أدع لهم ديناراً ولا درهماً فإني لم أمنعهم حقاً لهم ولم أعطهم حقاً لغيرهم!

(إني وجدت فلا تظنوا غيره
فإذا قدرت عليه ثم تركته
وقيل أيضاً):

لا يغررنك من المر
أو إزار فوق عظم الس
أو جبين لاح فيفه
أره الدرهم فانظر

هكذا أوردها صاحب القوت، وتقدم للمصنف أيضاً في كتاب آداب السماع.

(ويروى عن مسلمة بن عبد الملك) بن مروان كان عالماً في علم الحدان، وزعم أنه أخذه عن خالد بن يزيد بن معاوية وهو الذي بشر عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بملك الأندلس، وغزا مسلمة إلى القسطنطينية سنة ثمان وتسعين في البر، وعمر بن هبيرة في البحر فجازا جيباً الخليج وافتتحا مدينة العقاب، ثم عاد إلى القسطنطينية ثم دخلها وأقام المسلمون بعرضتها وبنوا وزرعوا وأكلوا من زراعتهم. (أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى) عند موته فقال: يا أمير المؤمنين صنعت صنيعاً لم يصنعه أحد قبلك. تركت ولدك ليس لهم دينار ولا درهم، وكان عنده ثلاثة عشر من الولد (الذكور وخس من الأناث وقيل: أربعة عشر والصحيح إثنا عشر ذكوراً وست بنات كما سيأتي منهم إبراهيم وعبدالله وحفص وعبد العزيز وأما عبد الملك وسهل فإنها ماتا قبله،) فقال عمر: أقعدوني فأقعدوه، فقال: أما قولك لم أدع لهم ديناراً ولا درهماً فإني لم أمنعهم حقاً لهم ولم أعطهم حقاً لغيرهم، وإنما ولدي أحد

وإنما ولدي أحد رجلين، إمام طبع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين، وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع. وروي أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيراً فقبل له: لو ادخرته لولدك من بعدك؟ قال: لا ولكني أدخره لنفسي عند ربي وأدخر ربي لولدي. ويروى أن رجلاً قال لأبي عبد ربه: يا أخي لا تذهب بشر وتترك أولادك بخيراً

رجلين: إمام طبع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين، وإما عاص لله فلا أبالي على ما وقع).
أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا أبو محمد بن حيان، حدثنا أحمد بن الحسين، حدثنا أحمد ابن إبراهيم، حدثني أبو إسحاق، حدثنا محمد بن الحسن، حدثنا هشام قال: لما كانت الصرعة التي هلك فيها عمر دخل عليه مسلمة بن عبد الملك فقال: يا أمير المؤمنين إنك أقفرت أفواه ولدك من هذا المال فتركهم على لا شيء لهم، ولو أوصيت لهم إليّ وإلى نظرائي من أهل بيتك؟ قال: فقال استدوني، ثم قال: أما قولك إني أقفرت أفواه ولدي من هذا المال فإني والله ما منعتهم حقاً هو لهم ولم أعطهم ما ليس لهم. وأما قولك: لو أوصيت بهم إليّ أو إلى نظرائي من أهل بيتك، فإن وصي وولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين. بني أحد رجلين: إما رجل يتقي الله فيجعل الله له مخرجاً، وإما رجل يكثر على المعاصي فإني لم أكن لأقويه على معصية، ثم بعث إليهم وهم بضعة عشر ذكراً. قال: فنظر إليهم فذرفت عيناه فبكى، ثم قال: بنفسي الفتية الذين تركتهم على لا شيء لهم بل بحمد الله تركتهم على خير. أي بني: إنكم لن تلقوا أحداً من العرب ولا من المعاهدين إلا أن لكم عليهم حقاً يا بني إن أباكم سئل بين أمرين: بين أن تستغنوا ويدخل أبوك النار، وأن تفتقروا ويدخل الجنة. فكان أن تفتقروا ويدخل الجنة أحب إليه من أن تستغنوا ويدخل النار. قوموا عصمكم الله.

وبالسند المذكور إلى أحمد بن إبراهيم قال: حدثنا سهل بن محمود، حدثنا عمر بن حفص المعيطي، حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال: قلت كم ترك لكم عمر من المال؟ فتبسم وقال: حدثني مولى لنا كان يلي نفقته. قال: قال لي عمر حين احتضر: كم عندك من المال؟ قال: قلت أربعة عشر ديناراً قال: فقال: تحتملون بها من منزل إلى منزل فقلت: كم ترك لكم من الغلة؟ قال: ترك لنا غلة ستائة دينار ورثناها عنه، وثلاثمائة دينار ورثناها عن أخينا عبد الملك، وتركتنا إثني عشر ذكراً وست نسوة اقتسما ماله على خمس عشرة.

(وروي أن محمد بن كعب القرظي) التابعي المدني الثقة (أصاب مالا كثيراً فقبل له: لو ادخرته لولدك من بعدك. قال: ولكني أدخره لنفسي عند ربي وأدخر ربي لولدي) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (ويروى أن رجلاً قال لأبي عبد رب) الدمشقي الزاهد، ويقال: أبو عبد ربه، ويقال: أبو عبد رب العزة مولى ابن غيلان الثقفي، ويقال: مولى بني عذرة، وقيل: اسمه عبد الجبار. وقيل: عبد الرحمن، وقيل: قسطنطين. روى عن معاوية، وعنه عبد الرحمن بن يزيد بن جابر. روى له ابن ماجه: (يا أخي لا تذهب بشر وتترك أولادك بخير، فخرج أبو عبد رب

فأخرج أبو عبد ربه من ماله مائة ألف درهم. وقال يحيى بن معاذ: مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلها للعبد في ماله عند موته، قيل: وما هما؟ قال: يؤخذ منه كله ويُسأل عنه كله.

بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم:

اعلم أن الله تعالى قد سمي المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز فقال جل وعز: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠] الآية وقال رسول الله ﷺ: «نعم المال الصالح

من ماله مائة ألف درهم) رواه أبو نعم في الحلية من طريق سعيد بن عبد العزيز بلفظ: خرج من عشرة الآف دينار أو من مائة ألف. (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى: (مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلها للعبد في ماله عند موته قيل: وما هما؟ قال: يؤخذ منه كله ويسأل عنه كله) نقله صاحب القوت. وكان عون بن عبد الله المسعودي أوصى بضبعة له تباع بعد موته ويتصدق بها، فقيل له: تدع عيالك. فقال: أقدم هذا لنفسي وادخر الله لعيالي، وجاءته مرة خسون ألفاً فقيل له: اعتقدها لولدك. قال: اعتقدها لنفسي واعتقد الله لولدي.

بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم:

(اعلم) هذالك الله تعالى (أن الله تعالى قد سمي المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز) وبيانه: أن الخير لغة ضد الشر، وهو ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً، والعدل، والفضل، والشيء النافع. وقيل: الخير ضربان: خير مطلق وهو ما يكون مرغوباً فيه بكل حال وعند كل أحد كما وصف ﷺ به الجنة فقال: «لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة» وخير وشر مقيدان وهو أن خير الواحد شر لآخر كالمال الذي ربما يكون خيراً لزيد وشرّاً لعمرو، ولذلك وصفه الله تعالى بالأمرين (فقال) في موضع: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ (الآية) وتمام الآية ﴿الوصية للوالدين والأقربين﴾ وقال في موضع آخر: ﴿أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادِيهِمْ بِهِ مِنْ مَسَاءٍ وَبَيْنَ نَجْمٍ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥٥، ٥٦] فقله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ أي مالا. وقال بعض العلماء لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً ومن مكان طيب كما روي أن علياً رضي الله عنه دخل على مولى له فقال: ألا أوصي يا أمير المؤمنين. قال: لا لأن الله تعالى قال: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ وليس لك مال كثير، وعلى هذا أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨] أي لحب المال. وقال بعض العلماء: إنما سمي المال خيراً تنبيهاً على معنى لطيف، وهو أن المال يحسن الوصية به ما كان مجموعاً من وجه محمود، وعلى ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَا تَنْفَعُوا^(١) مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧] وقوله: ﴿وَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣] قيل: عني به مالا من جهتهم. قيل: إن علمتم إن اعتقدتم يعود عليكم وعليهم ينفع أي ثواب، وكذلك قوله تعالى: ﴿لَا

(١) تصويب الآية: «وما تفعلوا من خير يعلمه الله».

للرجل الصالح ، وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهدى ثناء على المال إذ لا يمكن الوصول إليهما إلا به ، وقال تعالى : ﴿ وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ [الكهف : ٨٢] وقال تعالى ممتناً على عباده : ﴿ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَأَنْبِيَاءٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً ﴾ [نوح : ١٢] وقال ﷺ : « كاد الفقر أن يكون كفراً » ، وهو ثناء على المال . ولا تقف على وجه الجمع بعد الذم والمدح إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وأفاته وغوائله ، حتى ينكشف لك أنه خير من وجه وشر من وجه ، وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر ، فإنه ليس بخير محض ولا هو شر محض ، بل هو سبب للأمرين جميعاً وما هذا وصفه فيمدح لا محالة تارة ويذم أخرى ، ولكن البصير المميز يدرك أن المحمود منه غير المذموم ، وبيانه بالاستمداد مما ذكرناه في

يسأم الإنسان من دعاء الخير ﴿ فصلت : ٤٩ ﴾ أي لا يفتر من طلب المال وما يصلح دنياه . فهذه المواضع التي أطلق فيها الخير وأريد به المال . قد بينت ذلك في شرحي على القاموس .

(وقال ﷺ : نعم المال الصالح للرجل الصالح) قال العراقي : رواه أحد ، والطبراني في الكبير والأوسط من حديث عمرو بن العاص سند صحيح بلفظ : « نعماً » وقال للمراء .

(وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهذا ثناء على المال) ضمناً (إذ لا يمكن الوصول إليهما إلا به . وقال تعالى) في قصة موسى والخضر عليها السلام : ﴿ وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغنا أشدهما (ويستخرجنا كنزهما) من ذهب وفضة (رحمة من ربك) ﴾ أي مرحومين من ربك . قال البيضاوي : ويجوز أن يكون علة أو مصدراً لأراد فإن إرادة الخير رحمة ، وقيل : متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك . (وقال تعالى ممتناً على عباده) في حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطب به أمته : ﴿ استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ﴾ (ويمدكم بأموال وينبئ ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً) (نوح : ١٠ - ١٢) وفيه بيان لعظم موقع المال عنده لا يتجاوز المحسوسات .

(وقال ﷺ : « كاد الفقر أن يكون كفراً ») رواه أبو مسلم الكشي في سننه ، والبيهقي في الشعب من حديث أنس ، وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب . (وهو ثناء على المال . ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذم إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وأفاته وغوائله ، حتى ينكشف لك أنه خير من وجه وشر من وجه ، وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر ، فإنه ليس بخير محض) أي مطلقاً (ولا هو شر محض) مطلقاً ، (بل هو سبب الأمرين جميعاً وما هذا وصفه فيمدح لا محالة تارة ويذم أخرى ، ولكن البصير المميز) يعرف أنه (يدرك أن المحمود منه غير المذموم ، وبيانه بالاستمداد مما ذكرناه

كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل درجات النعم، والقدر المقنع فيه هو أن مقصد الأكياس وأرباب البصائر سعادة الآخرة التي هي النعم الدائم والملك المقيم. والقصد إلى هذا دأب الكرام والأكياس، إذ قيل لرسول الله ﷺ: من أكرم الناس وأكيسهم؟ فقال: «أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له استعداداً». وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل النفسية، كالعلم وحسن الخلق، والفضائل البدنية: كالصحة والسلامة، والفضائل الخارجة عن البدن: كالمال وسائر الأسباب. وأعلها النفسية، ثم البدنية، ثم الخارجة.

في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل درجات النعم) وهي كثيرة غير محصاة على التفصيل، كما قال تعالى: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ [النحل: ١٨] ولكنها بالإجمال على خمسة أنواع وهي: أخروية ونفسية وبدنية وخارجية وتوفيقية. (والقدر المقنع فيه هو أن مقصد الأكياس) أي العلاء (وأرباب البصائر) أي المعارف الذوقية (سعادة الآخرة) وهي أعلى أنواع النعم الخمسة (التي هي النعم الدائم) بلا زوال (والملك المقيم) بلا انتقال، وإياها قصد بقوله تعالى: ﴿وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين﴾ [هود: ١٠٨] الآية. وذلك هو الخير المحض والفضيلة الصرف وهو أربعة أشياء: بقاء بلا فناء، وقدرة بلا عجز، وعلم بلا جهل، وغنى بلا فقر. (والقصد إلى هذا دأب الكرام والأكياس. إذ قيل لرسول الله ﷺ: من أكرم الناس وأكيسهم) أي من أفضلهم كرامة وأكثرهم كياسة (فقال: «أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له استعداداً») قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ: أي المرتبة أكيس؟ ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف وإسناده جيد.

(وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا وهي: الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق، والفضائل البدنية كالصحة والسلامة، والفضائل الخارجة عن البدن كالمال وسائر الأسباب) يعني أن سعادة الآخرة منوطة بتحصيل هذه الفضائل الثلاثة والسعي فيها واستعمالها، كما قال تعالى: ﴿ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها﴾ [الإسراء: ١٩] الآية. وأصول الفضائل النفسية أربعة: العقل وكماله العلم، والعفة وكماله الورع، والشجاعة وكمالها المجاهدة، والعدالة وكمالها الإنصاف. وهي المعبر عنها بالبدن ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة أشياء: الصحة والقوة والجمال وطول العمر، وبالفضائل المطيعة للإنسان وهي الخارجة عن البدن وهي أربعة أشياء: المال والأهل والعز وكرم العشرة، ولا سبيل إلى تحصيل ذلك إلا بتوفيق الله عز وجل، وذلك بأربعة أشياء: هدايته ورشده وتسيده وتأييده، فجميع ذلك خمسة أنواع هي عشرون من ضرب خمسة في أربعة ليس للإنسان مدخل في اكتسابها إلا فيما هو نفسي فقط، والسعادة الحقيقية هي الخيرات الأخروية وما عداها فتسميته بذلك إما لكونه معاوناً في بلوغ ذلك أو نافعاً فيه، فكل ما أعان على خير سعادة والأشياء التي هي معينة ونافعة في بلوغ السعادة الأخروية متفاوتة

فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات، وأدناها الدراهم والدنانير، فإنها

الأحوال. فمنها ما هو نافع في جميع الأحوال على كل وجه، ومنها ما هو نافع في حال دون حال وعلى وجه دون وجه، وربما يكون ضره أكثر من نفعه، فحق الإنسان أن يعرفها بمقارنة حتى لا يقع عليها الخطأ في اختياره الوضیع على الرفیع، وتقديمه الخسيس على النفیس.

إن قيل: ما الخير والسعادة والفضيلة والنافع، وهل بين هذه الأربعة فرق؟ قيل: أما الخير المطلق هو المختار من أجل نفسه والمختار غيره لأجله وهو الذي تشوفه كل عاقل. وأما السعادة المطلقة، فحسن الحياة في الآخرة وهي الأربع التي تقدم ذكرها. وقد يقال لما يتوصل به إلى هذه السعادات الأربعة سعادة وهي الستة عشر المتقدمة ويضادها الشقاوة. وأما الفضيلة فاسم لم يحصل به الإنسان مزية على الغير وهو اسم لما يتوصل به إلى السعادة ويضادها الرذيلة. وأما النافع: فهو ما يعين على بلوغ الفضيلة والسعادة والخير وهو ضروري وهو لا يكون الوصول إلى المطلوب إلا به كالعلم والعمل الصالح للمكلفين في البلوغ إلى النعم الدائم، وغير ضروري وهو الذي قد يسد غيره مسده كالكسجين في كونه نافعاً في قمع الصفراء، فأن ذلك قد يسد غيره مسده، وكل نافع فقد يسمى فضيلة وسعادة وخيراً لكونه مبلغاً إلى ذلك.

وقول المصنف: وهذه السعادة لا تنال الخ يشير به إلى أن بعض الفضائل محتاج إلى بعض إما حاجة ضرورية بحيث لو لم يوجد ذلك لم يصح وجود الآخر، أو حاجة نافعة بحيث لو لم يوجد لاختل حال الآخر، وذلك أن السعادة الحقيقية الأخرى لا سبيل إلى الوصول إليها إلا باكتساب الفضائل النفسية، ولا سبيل إلى تحصيل هذه إلا بصحة البدن وقوته وأنه لا تغني الفضائل النفسية والبدنية عن الفضائل الخارجة فإنه إن أمكن أن يتصور حصولها لمن لا مال له ولا أهل ولا عشيرة فإنها لا تكمل إلا بها. (وأعلاها) أي تلك الفضائل (النفسية ثم البدنية ثم الخارجة) المطيفة بالإنسان.

(فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجات) فصاحبه يتمكن من الفضائل إذا فقد

مشكل بلوغها والفقير في تحري المكارم كساع إلى الهيجاء بغير سلاح، أو كباذ متصيد بلا جناح، والله در من قال:

فلا مجد في الدنيا لمن قلّ ماله ولا مال في الدنيا لمن قلّ مجده

ومن جملة الخارجات الأهل فنعم العون على بلوغ السعادة. قال الشاعر:

ألم تسر أن جمع القسوم يخشى وأن حریم واحدهم مباح

والعزفة يتأبى عن حل الذل، ولا عز له لا يمكنه أن يذود عن حریمه وكرم العشيرة فإنه مخيلة

لكرم الفرع، وقال الشاعر:

خادمان ولا خادم لها، ومرادان لغيرها. ولا يرادان لذاتها؛ إذ النفس هي الجوهر النفس، المطلوب سعادتها، وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصيلها صفة في ذاتها، والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والأعضاء، والمطاعم والملابس تخدم البدن. وقد سبق أن المقصود من المطاعم إبقاء البدن. ومن المناكح إبقاء النسل، ومن البدن تكميل النفس وتزكيته وتزيينها بالعلم والخلق. ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه، وإنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده واستعمله لتلك الغاية ملتفتاً إليها غير ناس لها فقد أحسن وانتفع، وكان ما حصل له الغرض محموداً في حقه، فإذا المال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح،

إن السري إذا سرى فينفسه وابسن السري إذا سرى أسراها

وإذا علمت ذلك فالحق سمعك إلى أن المال إذا اعتبر لكونه أحد أسباب الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر، لأنك متى توهمته مرتفعاً يعسر على الناس تزجية معاشهم، وقد تقدم أن الناس يحتاج بعضهم إلى بعض ولا يمكنهم التعايش ما لم يتظاهروا، وإذا اعتبر بسائر القنيات فهو صغير الخطر إذ هو أخس القنيات، والقنيات ثلاث: نفسية وبدنية وخارجية، والخارجية دونها. (وأدناها أي الخارجيات الناض المتعامل به وهو الدراهم والدنانير فإنها خادمان) غير مخدومين، (ومرادان لغيرها ولا يرادان لذاتها) فإننا لو تصورنا ارتفاع الضرورات التي بها يستدفع لكنت هي والحصاء سواء وسائر القنيات خادمان من وجه ومخدوم من وجه، (إذ النفس هي الجوهر الشريف المطلوب سعادتها وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصيلها صفة في ذاتها، والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والأعضاء والمطاعم) والمشارب، (الملابس تخدم البدن) والمآكل والملابس يخدمها المال، فالمال من حقه أن يكون خادماً لغيره من القنيات، وأن لا يكون شيء من القنيات خادماً وإن كان كثير من الناس يجعلهم يجعلون جاههم وأبدانهم ونفوسهم خدماً لما لهم وعبيداً. (وقد سبق أن المقصود من المطاعم إبقاء) مسكة (البدن، ومن المناكح) صورة (إبقاء النسل، ومن البدن تكميل) هيئة (النفس وتزكيته وتزيينها بالعلم والخلق) وإن كان جماله وسمنه وحسن حاله مرغوباً فيها إلا أن المقصود هو ما ذكره المصنف، (ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه، وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير)، ولذلك جعل من الخبرات المتوسطة. (ومن عرف فائدة الشيء وغايته) التي ينتهي إليها (ومقصده) منه (واستعمله لتلك الغاية ملتفتاً إليها) جاعلاً تلك نصب عينيه (غير ناس لها فقد أحسن) في صنيعه (وانتفع) بعمله، (وكان ما حصل له الغرض) الذي هو بصده (محموداً في حقه، فإذا المال آلة) لتحصيل الفضائل (ووسيلة إلى مقصود صحيح،

ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادة عن سعادة الآخرة وتسد سبيل العلم والعمل. فهو إذا محمود مذموم، محمود بالإضافة إلى المقصد المحمود، ومذموم بالإضافة إلى المقصد المذموم. فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حتفه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر.

ولما كانت الطباع مائلة إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال مسهلاً لها وآلة إليها عظم الخطر فيها يزيد على قدر الكفاية فاستعاذ الأنبياء من شره حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام: « اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً »، فلم يطلب من الدنيا إلا ما يتمحض خيره وقال: « اللهم أحيني مسكيناً وأمّتي مسكيناً واحشرنى في زمرة

ويصلح أن يتخذ) أيضاً (آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادة) أي المانعة (من سعادة الآخرة) أي عن تحصيلها (وتسد سبيل العلم والعمل، فهو إذا محمود مذموم محمود بالإضافة إلى المقصد المحمود، ومذموم بالإضافة إلى المقصد المذموم) وبه اتضح وجه كونه من الخبرات المتوسطة، (فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه) وهو ومن تلزمه مؤنته (فقد أخذ حتفه) أي هلاكه (وهو لا يشعر) بهلاكه، (كما ورد به الخبر) الذي تقدم قريباً وأوله «دعوا الدنيا لأهلها» وتقدم تحريمه والكلام عليه.

(ولما كانت الطباع مائلة إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله وكان المال مسهلاً لها) لتلك الشهوات (وآلة إليها أعظم الخطر فيها يزيد على قدر الكفاية) والحاجة (فاستعاذ الأنبياء) عليهم السلام (من شره حتى قال نبينا ﷺ: « اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً ») القوت ما يسد به الرمق سمي به لحصول القوة؟ والكفاف ما لا يفضل من الشيء ويكون بقدر الحاجة، والمراد بآل محمد زوجته ومن في نفقته، أو مؤمنو بني هاشم وأتقياء أمته والحمل على الأعم أم. قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة انتهى.

قلت: الذي في المتفق عليه « اللهم ارزق آل محمد قوتاً » وعند مسلم وحده « اللهم ارزق آل محمد كفافاً » وعنده أيضاً وكذلك أحد والترمذي وابن ماجه « اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتاً » وفي لفظ « كفافاً » والمعنى: اجعل رزقهم بلغة تسد رمقهم وتحمل قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا تذلم المسألة ولا يكون فيه تقول يصل إلى ترفه وتبسط ليسلموا من آفات الغنى والفقير، (فلم يطلب) ثم (من الدنيا إلا ما يتمحض خيره. وقال ﷺ أيضاً: « اللهم أحيني مسكيناً وأمّتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة ») رواه الترمذي في الزهد من جامعه، والبيهقي في الشعب من طريق ثابت بن محمد، حدثنا الحارث بن النعمان، عن أنس رفعه باللفظ المذكور، وفيه زيادة: فقالت عائشة يا رسول الله. قال: « إنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ». ورواه ابن ماجه إلى قوله: « زمرة المساكين » من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي

المساكين . واستعاذ إبراهيم عليه السلام فقال: ﴿واجنّبني وبنيّ أن نعبّد الأصنام﴾ [إبراهيم: ٣٥] وعني بها هذين الحجرين الذهب والفضة، إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعتقد الإلهية في شيء من هذه الحجارة، إذ قد كفى قبل النبوة عبادتها مع الصغر، وإنما معنى عبادتها حبها والاعتزاز بها والركون إليها. قال نبينا عليه السلام: «تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم تعس ولا انتعش وإذا شيك فلا انتقش»، فتبين أن محبتها

سعيد قال: أحبوا المساكين فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في دعائه وذكره. ورواه الطبراني في الدعاء بدون قول أبي سعيد، وبلغف «وتوفي» وفي لفظ عنده «اللهم توفي إليك فقيراً ولا توفي غنياً واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة» وأخرجه الحاكم وصححه بزيادة «وإن أشقى الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة» وقد تقدم الكلام عليه.

(استعاذ إبراهيم عليه السلام فقال) الله تعالى في كتابه حكاية عنه: ﴿واجنّبني وبني أن نعبد الأصنام﴾ اعلم أن الناص الذي هو العين والورق حجر جعله الله تعالى سبباً للتعامل به كما تقدم ذكره وخادم كما ذكره، فقيح بالحر المترشح لنيل الفضائل والاقترناء بالبار جل ثناؤه والوصول إلى الغنى الأكبر أن يتهافت بأكثر مما يحتاج إليه، ويجعل نفسه أقل رقيق وأخسه، فبرق ذوي الأطلاع برق خلب ويكون معتكفاً فيه على حجر يعبده على ما قال: ﴿يمكفون على أصنام لهم﴾ [الأعراف: ١٣٨] (و) إنما (عنى) إبراهيم عليه السلام (به) أي بقوله المذكور في سؤاله من ربه أن يجنبه وبنيه عبادة (هذين الحجرين الذهب والفضة) والمراد بها الأعراض الدنيوية الصارفة عن الله. (إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها) هو وبنيه (الإلهية) واستحقاق العبادة (في شيء من هذه الحجارة: إذ قد كفى قبل النبوة عبادتها مع الصغر، وإنما معنى عبادته حبه والاعتزاز به والركون إليه) وقد قال في موضع آخر إشارة إلى ما يعم هذا المعنى وغيره: ﴿يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً﴾ [مرم: ٤٢] (قال نبينا عليه السلام) في ذم من يجعل جاهه وبدنه ونفسه خادماً للمال وعبداً (تعس عبد الدينار) (تعس عبد الدرهم) قال في المصباح: تعس تعساً من باب نفع أكب على وجهه وعثر، وقيل: هلك، وقيل: لزمه الشر وهو تاعس، وتعس من باب تعب لغة فهو تعس مثل تعب، وفي الدعاء تعساً له وتعس وانتكس، فالتعس أن يخرّ لوجهه، والنتكس أن لا يستقل بعد سقطه حتى يسقط ثانية وهي أشد من الأولى. (تعس ولا انتعش) يقال: انتعش العائر نهض من عثرته ونعشه الله وأنعشه أفاقه، (وإذا شيك) أي أصاب رجله الشوك (فلا انتقش) أي لا أخرج الله منه ذلك. يقال: نقشت الشوكة نقشاً وانتقشتها إذا استخرجتها بالنقاش. قال العراقي: رواه البخاري من حديث أبي هريرة، وأبو يعلى. ولم يقل ولا انتقش وإنما علق آخره بلفظ: تعس وانتكس، ووصل ذلك ابن ماجه والحاكم انتهى.

قلت: رواه البخاري من طريق أبي بكر بن عياش، عن أبي حصين، عن أبي صالح عن أبي

عابد لها ومن عبد حجراً فهو عابد صنم. بل كل من كان عبداً لغير الله فهو عابد صنم، أي من قطعه ذلك عن الله تعالى وعن أداء حقه فهو كعابد صنم، وهو شرك إلا أن الشرك شركان: شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقلما ينفك عنه المؤمنون فإنه أخفى من دبيب النمل، وشرك جلي يوجب الخلود في النار نعوذ بالله من الجميع.

بيان تفصيل آفات المال وفوائده:

اعلم أن المال مثل حية فيها سم وترياق، ففوائده ترياقه، وغوائله سمومه. فمن عرف غوائله وفوائده أمكنه أن يحترز من شره، ويستدر من خيرهِ.

هريرة مرفوعاً. وفي لفظ للعسكري من طريق الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً «لعن» بدل «تعس». وسياق حديث ابن ماجه بعد قوله «الدرهم وعبد الحلة وعبد الخميصة إن أعطي رضي وإن لم يُعط سخط تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش طويى لعبد أخذ بعنان فرسه». الحديث. وعزه السيوطي في الجامع الكبير للبخاري أيضاً، وتقدم للمصنف في كتاب النكاح: «تعس عبد الزوجة» تبعاً لصاحب القوت، وقد ذكر العراقي هناك أنه لم يجد له أصلاً.

(فبين أن محبها عبد لها ومن عبد حجراً فهو عابد صنم، بل كل من كان عبداً لغير الله فهو عابد صنم) أي أن الغير يكون في حقه بمنزلة الصنم الذي يعبده المشركون، وأخبت حالاً منه الذي يتقرب إلى الأعراس بما يتقرب به إلى الله تعالى كأسائه تعالى، وآيات كتابه إذا اتخذ ذريعة لتحصيل الدنيا، وكونه أخبت حالاً من المشركين لأن المشركين ادعوا أنهم يعبدون الحجارَةَ لتقربهم إلى الله زلفى، وهؤلاء يلازمون الأسماء والدعوات لتقربهم إلى الدنيا زلفى ولا يخفى قبحه. (وهو شرك إلا أن الشرك شركان: شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقلما ينفك عنه المؤمنون فإنه أخفى من دبيب النمل) في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء كما ورد في الخبر «الشرك في أمتي أخفى من دبيب النمل على الصفا» رواه الحكيم من حديث ابن عباس، ورواه البزار من حديث عائشة بسند ضعيف. وروى هناد بن السري، والحكيم، وأبو يعلى، وابن المنذر، وابن السني في عمل يوم وليلة من حديث أبي بكر بسند حسن «الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره» الحديث. (وشرك جلي يوجب الخلود في النار) وهو عدم الإيمان بالله ورسله. نعوذ بالله من ذلك.

بيان تفصيل آفات المال وفوائده:

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن المال مثل حية فيها سم وترياق) فسمها في فمها وترياقها في لحمها، (ففوائده ترياقه) النافع (وغوائله سمومه) المهلكة. (فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه أن يحترز من سمه^(١) ويستدر من خيرهِ). ويدعى ذلك، فالحكيم بتناوله له يجري مجرى

(١) وفي نسخة الأحياء: من شره.

أما الفوائد : فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية :

أما الدنيوية فلا حاجة إلى ذكرها فإن معرفتها مشهورة مشتركة بين أصناف الخلق ، ولولا ذلك لم يتهاكوا على طلبها . وأما الدينية فتتخصر جميعها في ثلاثة أنواع .

النوع الأول : أن ينفقه على نفسه إما في عبادة أو في الإستعانة على عبادة . أما في العبادة : فهو كالإستعانة به على الحج والجهاد ، فإنه لا يتوصل إليها إلا بالمال ، وهما من أمهات القربات والفقير محروم من فضلها . وأما فيما يقويه على العبادة : فذلك هو المطعم

راق حاذق تناول حية قد عرف نفعها وضرها وأمن شرها وسمها ، فتحري بتناوله الوجه الذي ينتفع هو به وينفع غيره فهو مباح له تناوله ، وغير الحكيم إذا تناوله فهو الجاهل استحسن الحية واستلان مسها ، فظن أنها مستصلحة لأن يتقلد بها فجعلها سخاباً في عنقه فلدغته وقتلته ، وكما لا يجوز للجاهل بالرقية غير العارف بنفع الحية أن يقتدي بالراقي في تناول الحية والتصرف فيها ، كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدي بالحكيم في أعراض الدنيا ، وكما أنه محال أن يسلك الأعمى طريقاً وعراً ويسلكه البصير من غير قائد إذ هو غير آمن أن يقع في وهدة ، كذلك محال أن يسلك مستبد برأيه في تناول أعراض الدنيا طريقاً يسلكه الحكيم العالم ، إذ هو غير آمن أن يقع في هاوية ، وكما أن الغانية لا يجوز أن يدخل عليها ويخلو بها من الرجال إلا من كان مجبوراً يؤمن عليها كذلك الدنيا لا يجوز أن يتمكن منها إلا المقطوع عنها بالعفة والزهد لثلا تفره ، وذلك كأمر المؤمنين علي رضي الله عنه حيث قال : يا حراء يا بيضاء احري وابضي وغري غيري ، ومن تصور ذلك علم أن الله تعالى قد أباح الدنيا كلها لأولياته علماً بأنهم لا يتناولونها إلا على ما يجب وكما يجب ، وإذا تناولوها وضعوها كما يجب وحيثا يجب ، وعلى هذا قوله تعالى : ﴿ إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ﴾ [الأعراف : ١٢٨] وقال تعالى : ﴿ يرثها عبادي الصالحون ﴾ [الأنبياء : ١٠٥] فافهم ذلك .

(أما الفوائد فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية .

أما الدنيوية : فلا حاجة إلى ذكرها ، فإن معرفتها مشتركة بين أصناف الخلق ، ولولا ذلك لم يتهاكوا على طلبها .

وأما الدينية : فيتخصر جميعها في ثلاثة أنواع .

النوع الأول : ان ينفقه على نفسه (وذلك (إما في عبادة) لله تعالى كلف بها (أو في الاستعانة على عبادة . أما في العبادة : فهو كالاستعانة به على الحج) إلى البيت الله الحرام (الجهاد) مع الكفار ، (فإنه لا يتوصل إليها إلا بالمال) فمن لا مال له كيف يحج أو كيف يجاهد ؟ (وهما من أمهات القربات والفقير محروم عن فضلها) ومن هنا قول الشاعر :

المرء يرفعنه الغنى والفقر منقصة ودل

والملبس والمسكن والمنكح وضرورات المعيشة فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر كان القلب مصروفاً إلى تدبيرها فلا يتفرغ للدين، وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة، فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الإستعانة على الدين من الفوائد الدينية. ولا يدخل في هذا التمتع والزيادة على الحاجة فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط.

النوع الثاني: ما يصرفه إلى الناس، وهو أربعة أقسام: الصدقة، والمروءة، ووقاية العرض، وأجرة الاستخدام.

أما الصدقة؛ فلا يخفى ثوابها وإنها لتطفئ غضب الرب تعالى، وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم.

وأما المروءة، فنعني بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجري مجراها، فإن هذه لا تسمى صدقة، بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الأخوان والأصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء

وفي الخبر «نعم العون على تقوى المال». (وأما فيما يقويه على العبادة: فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنكح وضرورات المعيشة) التي لا يستغني عنها الإنسان، (فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر كان القلب منصرفاً إلى تدبيرها فلا يتفرغ للدين وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة، فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الإستعانة على الدين من الفوائد الدينية. ولا يدخل في هذا التمتع) والتلذذ (والزيادة على الحاجة فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط) وليس للآخرة فيها حظ.

(النوع الثاني: ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام: الصدقة، والمروءة ووقاية العرض، وأجرة الاستخدام).

(أما الصدقة: فلا يخفى ثوابها، وإنها لتطفئ غضب الرب تعالى) كما ورد ذلك في الخبر. وفيها انفكاك من النار، وتمتع ميتة السوء، وتزيد في العمر، وتقي مصارع السوء، وتمتع سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهورها الجذام والبرص وكل ذلك في الأخبار. (وقد ذكرنا فضائلها) فيما تقدم في كتاب الزكاة.

(وأما المروءة)، وقد اختلف في اشتقاقها هل هي من مرء أو من المرء؟ وعلى أي حال (فنعني بها) هنا جملة الأخلاق المستحسنة التي منها (صرف المال إلى الأغنياء والأشراف من ضيافة وهدية وإعانة) للأخ في مضايقة، (وما يجري مجراه، فإن هذا لا يسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى محتاج) وهذا يصرفه إلى غير محتاج (إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الأخوان والأصدقاء، وبه يكتسب صفة السخاء ويلتحق بزمرة الأسيخاء)

ويلتحق بزمرة الأسخياء . فلا يوصف بالجود إلا من يصطنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والفتوة، وهذا أيضاً مما يعظم الثواب فيه فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها .

وأما وقاية العرض، فنعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء وتلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم، وهو أيضاً مع تنجز فائدته في العاجلة من الحظوظ الدينية . قال رسول الله ﷺ : « ما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة »، وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة .

والأجواد، (فلا يتصف بالجود إلا من يصنع المعروف) مع أشرف الناس ووجودهم، (ويسلك سبيل الفتوة والمروءة) . ومن هنا قيل لمعاوية رحمة الله تعالى : ما المروءة ؟ فقال : إطعام الطعام وضرب الهام . وقيل لآخر : ما المروءة ؟ فقال : جامعها في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ [النحل : ٩٠] الآية . وأما الفتوة : فهي الإيتار بالدنيا على نفسه، (وهذا أيضاً مما يعظم الثواب فيه، فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها) مما تقدم ذكر بعضها في آداب الكسب، وفي آداب الأكل، وفي آداب الصحبة، إلا أن من جاء بماله لأجل الناس كان موصوفاً بالسخاء، ولكن ذلك لنفسه ولأجل هواه فهو موصوف بظاهر المروءة وبمعنى الفتوة ؟ ولا أجر له في الآخرة لأنه عمل لأجل نفسه لا لأجل ربه، وحصل في الدنيا شكره وذكره تعويضاً له من حرث الآخرة، لأن هذا حرث الدنيا، فلم يكن في الآخرة أضعافاً كثيرة .

(وأما وقاية العرض : فنعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء وتلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم، وهو أيضاً مع تنجز فائدته في العاجل من الحظوظ الدينية أيضاً . قال رسول الله ﷺ : « ما وقى به المرء عرضه كتب له صدقة ») رواه أبو يعلى من حديث جابر وقد تقدم، ورواه الطيالسي : « ما وقى به المؤمن عرضه فهو له صدقة » . ورواه العسكري في الأمثال، والقضاعي في مسند الشهاب من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بلفظ « ما وقى به المؤمن عرضه فهو له صدقة » زاد القضاعي « وما انفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة » فقلت لمحمد بن المنكدر، وما معنى ما وقى به المرء عرضه ؟ فقال : أن يعطي الشاعر أو ذا اللسان المتقى . (وكيف لا) يكون ذلك (وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة ؟) .

وأما الاستخدام، فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتهيئة أسبابه كثيرة، ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين، ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام وطحنه وكنس البيت حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه، وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك يحصل به غرضك فأنت متعوب إذا اشتغلت به، إذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك فتضيع الوقت في غيره خسران.

النوع الثالث: ما لا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطر والرباطات ودور المرضى ونصب الحباب في الطريق، وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات، وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجلبة بركة أدمية الصالحين إلى أوقات متأدية، وناهيك بها خيراً. فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر، والوصول إلى العز

(وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتهيئة أسبابه كثيرة، ولو فرض أنه (تولاها بنفسه ضاعت أوقاته) فيها (وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر) في جلائل عظمة الله تعالى، (والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين) وبها يتوصلون إلى معرفة الله تعالى. (ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام) من السوق (وطبخه) وطحنه وعجنه (وكنس البيت) وغير ذلك من اللوازم، (حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه) في أمور دينه فإنه من اللوازم الضرورية، (وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ويحصل به غرضك فأنت متعوب) خاسر الحظ (إذا اشتغلت به. إذ عليك من العلم والعمل والفكر والذكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك، فتضيع الوقت في غير خسران) وانتقاص حظ.

النوع الثالث: ما لا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خير عام) للمسلمين (كبناء المساجد) أي إحداثها في محلات قوم يحتاجون إليها أو تعمیرها ورم ما تشعث منها وتجديد مرافقها (والقناطر) في طريق العامة في المواضع المحتاج إليها (والرباطات) لأبناء السبيل وإدراك الرزق عليها (ودور المرضى) وتقييد من يخدمهم وينظر في مصالحهم وربط ما يصرف إلى أدويتهم، (ونصب الحباب) جمع حب أي مخازن المياه (في الطرق) السلوكة خصوصاً في طريق الحرمين لمعموم النفع بذلك، (وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات، وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجلبة بركة أدمية الصالحين إلى أوقات متأدية) أي متطاولة، (وناهيك بها خيراً عظيماً. فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال) فأبي السؤال مطلقاً ذل ولو أبن الطريق

والمجد بين الخلق، وكثرة الأخوان والأعوان والأصدقاء، والوقار والكرامة في القلوب، فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحفظ الدنيوية.

وأما الآفات، فدينية ودنيوية أما الدينية فتلاث:

الأولى: أن يجبر إلى المعاصي فإن الشهوات متفاضلة والعجز قد يحول بين المرء والمعصية، ومن العصمة أن لا يجد. ومهما كان الإنسان آيساً عن نوع من المعصية لم تتحرك داعيته، فإذا استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته والمال نوع من القدرة يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور، فإن اقتحم ما اشتهاه هلك وإن صبر وقع في شدة إذ الصبر مع القدرة أشد وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء.

الثانية: أنه يجبر إلى التنعم في المباحات وهذا أول الدرجات، فمقى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن ويترك لذائذ الأطعمة كما كان

(و) من الخلاص من (حقارة الفقر)، فإن الفقير حقير دائماً بمعنى أنه تستحقه النفوس والعيون كما قال الشاعر:

والمرء يرفعه الغنى والفقير منقصة وذل

(والوصول إلى العز والمجد بين الخلق) كما قال المتنبي:

فلا يجد في الدنيا لمن قلّ ماله ولا مال في الدنيا لمن قلّ مجده

(وكثرة الأخوان والأعوان والأصدقاء، والوقار) عند الناس (والكرامة في القلوب، فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحفظ) العاجلة (الدنيوية).

وأما الآفات: فدينية ودنيوية. أما الدينية. فتلاثة:

الأولى: أن تجبر إلى المعاصي فإن الشهوات متقاضية^(١) والنفس جوح (والمعجز قد يحول بين المرء والمعصية) كما قيل: (ومن العصمة أن لا تقدر) وفي لفظ: أن لا تجد. (ومهما كان الانسان آيساً على نوع من المعصية لم تتحرك داعيته) إليها لبأسه منها، (فإن استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته) وتحركت شهوته، (والمال من) تمام (القدرة يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور، فإن اقتحم ما اشتهاه) وركب هوى نفسه (هلك، وإن صبر وقع في شدة) وساء خلقه (إذا الصبر مع القدرة أشد) من الصبر مع العجز، (وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء)، ولذا ورد: (إني أخشى عليكم فتنة السراء).

الثانية: أن يجبر إلى التنعم في المباحات، وهذا أول الدرجات. فمقى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن) من صوف أو قطن، (ويترك لذائذ

(١) في الإحياء: «متفاضلة، بدلاً من: «متقاضية».

يقدر عليه سليمان بن داود عليها الصلاة والسلام في ملكه: فأحسن أحواله أن يتنعم بالدنيا ويمرن عليها نفسه، فيصير التنعم مألوفاً عنده ومحبوباً لا يصير عنه، ويجره البعض منه إلى البعض، فإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض في المراءاة والمداهنة والكذب والنفاق وسائر الأخلاق الرديئة، لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه، فإن من كثر ماله كثر حاجته إلى الناس، ومن احتاج إلى الناس فلا بدّ وأن ينافقهم ويعصي الله في طلب رضاهم، فإن سلم الإنسان من الآفة الأولى وهي مباشرة الحظوظ فلا يسلم عن هذه أصلاً. ومن الحاجة إلى الخلق تشور العداوة والصداقة، وينشأ عنه الحسد والحقد والرياء والكبر والكذب والنميمة والغيبة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان، ولا يخلو عن التعدي أيضاً إلى سائر الجوارح. وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه، وإصلاحه.

الثالثة: وهي التي لا ينفك عنها أحد وهو أنه يلهيه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى، وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران، ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام: في المال ثلاث آفات، أن يأخذه من غير حله، فقيل: إن أخذه من حله؟ فقال: يضعه في

الأطعمة كما كان يقدر عليه سليمان عليه السلام في ملكه) كما تقدم في الكتاب الذي قبله؟ (فأحسن أحواله أن يتنعم بالدنيا ويمرن عليه نفسه) أي تتعود، (فيصير التنعم مألوفاً عنده ومحبوباً لا يصير عنه، ويجره البعض منه إلى البعض، فإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال) لضيقة (فيقتحم) أي يدخل (الشبهات) ويرتكبها (ويخوض في المراءاة) مع الناس (والمداهنة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرديئة) من هذا الجنس، (لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه، فإن من كثير ماله كثر حاجته إلى الناس، ومن احتاج إلى الناس فلا بدّ وأن ينافقهم) بأن يظهر له خلاف ما يبطنه (ويعصى الله في طلب رضاهم) لأجل مصلحة المال، (فإن سلم إنسان من الآفة الأولى وهي مباشر المحظورات فلا يسلم عن هذه) الآفة (أصلاً، ومن الحاجة إلى الخلق تشور العداوة والصداقة، وينبني عليه الحقد والحسد والرياء والكبر والكذب والغيبة والنميمة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان، ولا يخلو من التعدي أيضاً إلى سائر الجوارح. وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه وإصلاحه) وتنميته والوقوف بإزائه.

(الثالثة: وهي التي لا ينفك عنها أحد وهو أن يلهيه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى، وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران) ونقص حظ في حقه، (ولذلك قال عيسى عليه السلام في المال ثلاث آفات، أن يأخذه من غير حله) وهي الأولى، (فقيل: إن أخذه من

غير حقه، فقيل: إن وضعه في حقه، فقال: يشغله إصلاحه عن الله تعالى، وهذا هو الداء العضال. فإن أصل العبادات ومغها وسرها ذكر الله والتفكر في جلاله، وذلك يستدعي قلباً فارغاً وصاحب الضيعة يسمي ويصبح متفكراً في خصومة الفلاح ومحاسبه، وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في الماء والحدود، وخصومة أعوان السلطان في الخراج، وخصومة الأجراء على التقصير في العمارة، وخصومة الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم. وصاحب التجارة يكون متفكراً في خيانة شريكه وانفراده بالربح وتقصيره في العمل وتضيعة للمال. وكذلك صاحب المواشي. وهكذا سائر أصناف الأموال. وأبعدها عن كثرة الشغل: النقد المكتوز تحت الأرض، ولا يزال الفكر متردداً فيها يصرف إليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يعثر عليه وفي دفع أطماع الناس عنه، وأودية أفكار الدنيا لا

حله فقال يضعه في غير حقه) وهي الثانية، (فقيل: إن وضعه في حقه فقال: يشغله إصلاحه عن الله تعالى) وهي الثالثة. (وهذا هو الداء العضال) الذي أعيت عنه الأطباء، (فإن أصل العبادات ومغها وسرها) أي خلاصتها (ذكر الله تعالى والتفكر في جلاله وعظمته وكبريائه، وذلك يستدعي قلباً فارغاً) عن الشواغل الحسية والمعنوية والمشوشات الخارجية والداخلية، (وصاحب) المال بأنواعه لا يكاد يفارقه الشغل الظاهر والباطن، فإنه إما ضيعة يستغلها وإما تجارة في أصناف الامتعة أو غير ذلك، فصاحب (الضيعة) له شواغل كثيرة، فإنه (يسمي ويصبح متفكراً في خصومة الفلاح) الذي يتقيد بزراعة الأرض (ومحاسبته) على ما تخرجه الأرض من أصناف الحبوب، (و) هذا إن لم يكن له شركاء في حصته فإن كانوا فلا يسلم أن يشتغل (في خصومة الشركاء ومنازعتهم) في المحاسبة، وإلا فمع جيرانه ينازعهم (في) قسمة (الماء) الذي يبقي به أرضه، (والحدود) وكم من دماء تراق في غير حق عند قسم الماء وتعيين الحدود، (و) إن سلم من هذه الآفات فلا يكاد يسلم من (خصومة أعوان السلطان في) مطالبة (الخراج) فإنهم يطالبونه بأكثر مما هو لهم فتقع الخصومة، (و) إن سلم منها لا يسلم من (خصومة الأجراء على التقصير في العمارة) للضيعة والقيام بأودها، (و) هو مع ذلك لم يزال (في خصومة الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم). ولذلك قال ﷺ «لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا». رواه ابن مسعود وقد تقدم قريباً في هذا حال صاحب الضيعة. (و) أما (صاحب التجارة)؟ فإنه (يكون متفكراً في خيانة شريكه وانفراده بالربح) دونه، (وتقصيره في العمل وتضييعه للمال) فمتى يفرغ قلبه ويصفو فكره في ذكر الله ومعرفته، (وكذلك صاحب المواشي) المتخذة للتجارة فإنه كذلك في شغل شاغل. (وهكذا سائر أصناف الأموال) على تباينها (وأبعدها عن كثرة الشغل النقد) من العين والورق (المكتوز تحت الأرض) أو في الصناديق، (ولا يزال الفكر متردداً فيها يصرف إليه) فتارة يقول: يشتري به عقاراً أو ضيعة أو متاعاً، وتارة يقول: يشتري به رقيقاً وملابس، (و) يتردد أيضاً (في كيفية حفظه وفي

نهاية لها ، والذي معه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك . فهذه جملة الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والمهم والتعب في دفع الحساد وتجنب المصاعب في حفظ المال وكسبه ، فإذا تریاق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي إلى الخيرات وما عدا ذلك سموم وآفات . نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلطفه وكرمه إنه على ذلك قدير .

بيان ذم الحرص والطمع ، ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس :

اعلم أن الفقر محمود - كما أوردناه في كتاب الفقر - ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعاً منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت إلى ما في أيديهم ولا حريصاً على اكتساب المال كيف كان ، ولا يمكنه ذلك إلا بأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس والسكن ، ويقتصر على أقله قدرأ وأخسه نوعاً ، ويرد أمه إلى يومه أو إلى شهره ، ولا يشغل قلبه

الخوف من يعثر (أي يطلع (عليه) فيشير به للظلمة (وفي دفع أطاع الناس عنه ، وأودية أفكار أهل الدنيا لا نهاية لها) ولا مطعم في الخلاص منها ، (والذي معه قوت يومه في سلامة عن جميع ذلك . فهذه جملة الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف) على أنفسهم من جور الظلمة (والحزن والغم والمهم والتعب في دفع الحساد) عنهم (وتجنب المصاعب) أي تحمل المشاق (في حفظ الأموال وكسبها ، فإذا تریاق المال أخذ القوت منه) فقط (وصرف الباقي إلى الخيرات) من الصدقات ومؤاساة الإخوان (وما عداه سموم وآفات) مهلكات .

بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس :

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن الفقر محمود - كما أوردناه في كتاب الفقر - ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعاً) بالقليل (منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت إلى ما في أيديهم ولا حريصاً على اكتساب المال) من حيث اتفق و (كيف كان ، ولا يمكنه ذلك إلا بأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس والسكن ، ويقتصر) من كل منها (على أقله قدرأ وأخسه نوعاً) ففي المطعم يقتصر على خبز الشعير أو خبز الذرة فإنها أرخص سعراً من الخنطة ، وفي الأدام يقتصر على الجبن أو الإقسط أو الفجسل أو الكراث أو على الزيت ونحوها . وفي اللبس على قميص من كرباس غليظ أو على جبة من الجبات التي تعمل من صوف الغنم ، فإنها أقل كلفة وأرخص سعراً وأمتع في المكث ، (و) يقنع أيضاً (برء أمه إلى يومه) إن امكنه (وإلى شهره) وإليه انتهت الرخصة ، (ولا يشغل قلبه بما بعد شهر) فإنه يعد في طول الأمل (فإن

بما بعد شهر . فإن تشوق إلى الكثير أو طول أمله فاته عز القناعة وتدنس لا محالة بالطمع وذل الحرص ، وجره الحرص والطمع إلى مساوىء الأخلاق وارتكاب المنكرات الخارقة للمروءات ، وقد جبل الآدمي على الحرص والطمع وقلته القناعة . قال رسول الله ﷺ : « لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا ابتغى لها ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب » ، وعن أبي واقد الليثي قال : كان رسول الله ﷺ إذا أوحى

تشوق إلى الكثير أو طول الأمل فاته عز القناعة وقد انس^(١) لا محالة بالطمع وذل الحرص ، وجره الحرص إلى مساوىء الأخلاق) ومذامها (وارتكاب المنكرات الخارقة للمروءات) فيخرج عن حد الإنسانية ، (وقل جبل الآدمي على الحرص والطمع وقلته القناعة) إلا من وفقه الله تعالى وعصمه . (قال رسول الله ﷺ : « لو كان لابن آدم واديان من ذهب) وفي رواية: لو أن لابن آدم وادياً مالياً ، وفي أخرى من مال بدل من ذهب ، وفي أخرى من ذهب وفضة (لا يتغنى) أي طلب (إليها ثالثاً) عداه بأل لنضمن الابتغاء معنى الضم يعني لضم إليها ثالثاً (ولا يملأ جوف ابن آدم) وفي أخرى : نفس ابن آدم ، وفي أخرى ولا يسد بدل ولا يملأ ، وفي أخرى ولا يملأ عين ابن آدم ، وفي أخرى بطن بدل عين ، وليس المراد عضواً بعينه والغرض من العبارات كلها واحد (إلا التراب) أي لا يزال حريصاً على الدنيا حتى يموت ويمتلىء جوفه من تراب قبره ، والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه ، وإلاً فكثير منهم يقع بما أعطى ولا يطلب زيادة ، ولكن ذلك عارض له من الهداية إلى التوبة كما يومئ إليه قوله : (ويتوب الله على من تاب) أي يقبل التوبة من الحرص المذموم ومن غيره ، أو تاب بمعنى وفق أي وفقه يعني جبل الآدمي على حب الحرص إلا من وفقه الله وعصمه ، فوضع يتوب موضع إلا من عصمه الله إشعاراً بأن هذه الجبله مذمومة جارية مجرى الذنب . وأن إزالتها ممكنة بالتوفيق . وفي ذكر ابن آدم دون الإنسان إيماء إلى أنه خلق من تراب طبعه القبض والبيس وإزالته ممكنة بأن يمطر الله عليه من غمامة توفيقه . وهذا اللفظ أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي بن كعب إلا أنه قال : « لو كان للإنسان واديان من المال » وفيه « ثم يتوب » والباقي سواء .

ورواه الطيالسي ، وأحمد ، والدارمي ، والشيخان ، والترمذي وقال : حسن صحيح غريب ، وابن حبان من حديث أنس ورواه البخاري في التاريخ ، والبيزار ، والرويانى ، وأبو عوانة ، والضياء من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه ، ورواه أحمد والشيخان من حديث ابن عباس ، ورواه البخاري في الصحيح من حديث عبد الله بن الزبير ، ورواه الطبراني في الكبير ، والضياء من حديث سعد بن أبي وقاص . ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ولفظهم جميعاً « لو كان لابن آدم واد من مال لا يبتغى إليه ثانياً ، ولو كان له واديان لا يبتغى لها ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب » .

(١) في الإحياء : « وتدنس » بدلاً من : « وقد أنس » .

إليه أتيناها يعلمنا مما أوحى إليه، فجنته ذات يوم فقال: « إن الله عز وجل يقول: إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ولو كان لابن آدم واد من ذهب لأحب أن يكون له ثان ولو كان له ثان لأحب أن يكون لها ثالث ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب»، وقال أبو موسى الأشعري: نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها. إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ولو أن لابن آدم واديين من مال لتمنى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب.

وروى أحد، وأبو يعلى، وأبو عوانة، وابن حبان، والضياء من حديث جابر بلفظ « لو كان لابن آدم وادٍ من نخل لتمنى مثله ثم تمنى مثله حتى يتمنى أودية ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب». قال الهيثمي: رجال أبي يعلى، والبخاريزي رجال الصحيح. وقال ابن حبان: تفرد الأعمش بقوله: « من نخل ».

وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة « لو أن للإنسان واديين من مال لابتغى وادياً ثالثاً ولا يملأ نفس ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب ».

(وعن أبي واقد) الحرث بن مالك (الليثي) المدني رضي الله عنه، مات سنة ثمان وستين، وهو ابن خمس وعثمانين على الصحيح، روى له الجماعة. وعنه أبو مرة مولى عقيل بن أبي طالب (قال: كان رسول الله ﷺ إذا أوحى إليه أتيناها يعلمنا مما أوحى إليه، فجنته ذات يوم فقال « إن الله عز وجل يقول: إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ولو أن لابن آدم وادياً من ذهب لأحب أن يكون إليه الثاني، ولو كان له الثاني لأحب أن يكون إليها الثالث، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب ») قال العراقي: رواه أحد، والبيهقي في الشعب بسند صحيح انتهى.

قلت: وكذلك رواه الطبراني في الكبير، والضياء. وروى الطبراني فيه من حديث أبي أمامة « لو أن لابن آدم واديين لتمنى وادياً ثالثاً وما جعل المال إلا لإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، ولا يشبع ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب » ورواه الحسن بن سفيان، وأبو نعيم في الحلية بلفظ: كنا نأتي النبي ﷺ فإذا نزل عليه شيء من القرآن أخبرنا به فقال لنا ذات يوم: « قال الله تعالى إنا أنزلنا المال » الحديث.

(وقال أبو موسى الأشعري) رضي الله تعالى عنه: (نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها: « إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ولو أن لابن آدم واديين من مال لتمنى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على ما تاب ») قال العراقي: رواه مسلم مع اختلاف دون قوله « إن الله يؤيد هذا الدين ». ورواه هذه الزيادة الطبراني وفيه على ابن زيد متكلم فيه انتهى.

وقال عليه السلام: « منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال »، وقال عليه السلام: « بهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان: الأمل وحب المال » أو كما قال.

قلت: الجملة الأولى من الحديث قد رواها النسائي، وابن حبان، والطبراني في الأوسط، والضياء من حديث أنس، ورواه أحمد، والطبراني في الكبير من حديث أبي بكر. ورواه البزار من حديث كعب بن مالك.

(وقال عليه السلام: « منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال ») النعمة: شدة الحرص على الشيء، ومنه النهوم من الجوع كما في النهاية.

قال الطيبي: إن ذهب في الحديث إلى الأصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما، وإن ذهب إلى الفرع يكون تشبيهاً جعل أفراد المنهوم ثلاثة: أحدها: المعروف وهو المنهوم من الجوع، والآخران من العلم والدنيا وجعلهما أبلغ من المتعارف. ولعمري أنه كذلك. وإن كان المحمود منها هو العلم ومن ثم أمر الله تعالى ورسوله عليه السلام بقوله: ﴿وقل رب زدني علماً﴾ ويعضده قول ابن مسعود عقبه: ولا يستويان. أما صاحب الدنيا فيتأدى في الطغيان، وأما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن.

وقال الراغب: النهيم بالعلم استعارة، وهو أن يحمل على نفسه ما تقصر قواها عنه فينبت والمنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى. وقال الماوردي: في الحديث تنبيه أن العلم يقتضي مما بقي منه ويستدعي ما تأخر عنه، وليس للراغب فيه قناعة ببعضه. قال العراقي: رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف انتهى.

قلت: لفظ الطبراني « منهومان لا يشبع طالبها طالب علم وطالب الدنيا » ولفظه من حديث ابن عباس « منهومان لا يقضي واحد منهما نهمته منهوم في طلب العلم لا يقضي نهمته ومنهوم في طلب الدنيا لا يقضي نهمته ». وهكذا رواه أيضاً ابن خزيمة في كتاب العلم، وقد رواه ابن عدي، والقضاعي من حديث حميد عن أنس بلفظ « منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا » قال ابن عدي: فيه محمد بن يزيد كان يسرق الحديث فيحدث بأشياء منكورة، ومن ثم قال ابن الجوزي في العلل: حديث لا يصح، وقد رواه كذلك البزار من حديث ابن عباس، وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف، ورواه الحاكم من طريق قتادة عن أنس بلفظ « منهومان لا يشبعان منهوم في علم لا يشبع ومنهوم في دنيا لا يشبع » وقد رواه كذلك ابن عدي عن الحسن مرسلًا.

(وقال عليه السلام: « بهرم ابن آدم) أي يكبر (وتشبه) وفي رواية تبقى (منه) خصلتان (اثنتان) استعارة يعني تستحكم الخصلتان في قلب الشيخ كاستحكام قوة الشباب في شبابه. (الأمل وحب المال) وفي نسخة وحب الدنيا. والرواية: الحرص وطول الأمل. وفي أخرى: الحرص والأمل، وفي أخرى: الحرص على المال والحرص على العمر، وفي أخرى: حب الدنيا وطول الأمل. وكان المصنف راعى ذلك فتأدب وقال: (أو كما قال) عليه السلام. وإنما لم تكبر هاتان

ولما كانت هذه جبلة للآدمي مضلة وغريزة مهلكة أثنى الله تعالى ورسوله على القناعة، فقال ﷺ: «طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به»، وقال ﷺ: «ما من أحد فقير ولا غني إلا ودَّ يوم القيامة أنه كان أوتي قوتاً في الدنيا»، وقال ﷺ: «ليس الغني عن كثرة العرض إنما الغني غنى النفس»، ونهى عن شدة

الخصلتان لأن المرء جبل على حب الشهوات، وإنما تنال هي بالمال والعمر، والنفس معدن الشهوات وأمانها لا تنقطع فهي أبدأ فقيرة لتراكم الشهوات عليها قد برح بها خوف القوت وضيق عليها فهي مفتونة بذلك، وخلصت فتننتها إلى القلب فأصمته عن الله واعمته، قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس.

قلت: وكذا رواه أحمد، وابن ماجه، والنسائي ولفظهم جميعاً «يهرم ابن آدم ويبقى منه اثنتان الحرص والأمل» وأخرجه الشيخان تعليقاً، وفي رواية ابن ماجه «وطول الأمل» ورواه الطيالسي، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، وابن حبان بلفظ «وتشبه منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر». وقد رواه بهذا اللفظ من حديث سمرة، وفي لفظ للبخاري «لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين في حب المال وطول الأمل».

(ولما كانت هذه جبلة للآدمي مضلة وغريزة مهلكة أثنى الله تعالى ورسوله) ﷺ (على القناعة فقال ﷺ: «طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به») قال العراقي رواه الترمذي وصححه، والنسائي في الكبير من حديث فضالة بن عبيد، ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو «وقد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه» اهـ.

قلت: حديث فضالة بن عبيد أخرجه أيضاً ابن المبارك، والطبراني في الكبير، والحاكم، وابن حبان. وروى البيهقي من حديث ابن الحويرث، والديلمي من حديث عبد الله بن الحرث «طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه». وحديث عبد الله بن عمر أخرجه أيضاً أحمد، والترمذي، وابن ماجه. ورواه أبو نعم في الحلية، والبيهقي في الشعب بلفظ «قد أفلح من أسلم وكان رزقه كفافاً وصبر على ذلك».

(وقال ﷺ: «ما من أحد غني ولا فقير إلا ودَّ يوم القيامة أنه كان أوتي قوتاً في الدنيا») قال العراقي: رواه ابن ماجه من رواية نفع بن الحرث عن أنس ونفع ضعيف اهـ.

قلت: ورواه أيضاً أحمد، وعبد بن حميد، وأبو نعم في الحلية بلفظ «ما من أحد يوم القيامة غني ولا فقير إلا ودَّ إنما كان أوتي من الدنيا قوتاً». ورواه ابن الجوزي في الموضوعات فأفرط. وروى أبو نعم في الحلية من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال «ما أحد من الناس يوم القيامة إلا يتنى أنه كان يأكل في الدنيا قوتاً».

(وقال ﷺ: «ليس الغنى) بالكسر مقصوراً أي الحقيقي النافع المفيد (عن كثرة العرض)

الحرص والمبالغة في الطلب فقال: «ألا أيها الناس أجعلوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة».

وروي أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال: أي عبادك أغني؟ قال: أقتنعهم بما أعطيتهم، قال: فأيهم أعدل؟ قال: من أنصف من نفسه. وقال ابن مسعود: قال رسول الله ﷺ: «إن روح القدس نفث في روعي إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب». وقال أبو هريرة: قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة إذا

محرمة كما في المشارق ويفتح وسكون كما في المقاييس لابن فارس، والمراد به متاع الدنيا. قيل: وكأنه أراد بالعرض مقابل الجوهر، وعند أهل السنة مالا يبقى زمانين فشيء به متاع الدنيا في سرعة زواله وعدم بقاءه يعني ليس الغنى المحمود ما حصل عن كثرة المتاع لأن كثيراً ممن وسع الله عليه لا ينتفع بما أوتي بل هو متجرد في الازدياد، ولا يبالي من أين يأتيه فكانه فقير لشدة حرصه، فالفقير حريص ذاتي (إنما الغنى) المحمود المعتبر عند أهل الكمال (غنى النفس) أي استغناؤها بما قسم لها وقناعتها ورضاها به. وفي رواية: «ولكن الغنى» وفي أخرى «غنى القلب» بدل «غنى النفس». قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة.

قلت: ورواه كذلك أحد، وهناد بن السري، والترمذي، وابن ماجه، ورجال أحد رجال الصحيح، ورواه أيضاً أبو يعلى، والطبراني في الأوسط، والضياء من حديث أنس، وروى الدلمي بلا سند من حديث أنس «الغنى غنى النفس والفقر فقر النفس». وروى العسكري في الأمثال من طريق معاوية ابن صالح، عن عبد الرحمن بن جبير، عن أبيه، عن أبي ذر في حديث أوله «يا أبا ذر أتري أن كثرة المال هو الغنى إنما الغنى غنى القلب والفقر فقر القلب».

(ونهى) ﷺ (عن شدة الحرص) في الدنيا (و) عن (المبالغة في الطلب) لاعراضها الزائلة (فقال): «ألا أيها الناس أجعلوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة» (رواه الحاكم من حديث جابر بحوّه وصححه، وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش. وروى ابن ماجه: والحاكم والطبراني، لبيهقي من حديث أبي حميد الساعدي «أجملوا في طلب الدنيا فإنما كلاً ميسر لما كتب له». وعند ابن عساکر من حديث ابن عمر: «أجملوا في طلب الدنيا فإن الله قد تكفل بارزاقكم».

(وروي أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال: أي رب أي عبادك أغني؟ قال: أقتنعهم بما أعطيتهم. قال: فأيهم أعدل؟ قال: من أنصف من نفسه). نقله صاحب القوت، (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «إن روح القدس نفث في روعي إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب) ولا يملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوا شيئاً من فضل الله بمعصية الله فإنه لن ينال ما عند الله إلا بطاعته». رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القناعة، والعسكري في الأمثال، والحاكم بهذا اللفظ إلى قوله «إلا بطاعة»

اشتد بك الجوع فعليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار»، وقال أبو هريرة رضي الله عنه. قال رسول الله ﷺ: «كن ورعاً، تكن أعبد الناس، وكن قنعاً تكن أشكر الناس، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مؤمناً»، ونهى رسول الله ﷺ عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري: أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: «يا رسول الله عظني وأوجز فقال: «إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بمديث تعتذر منه غداً، وأجمع اليأس مما في أيدي الناس»، وقال عوف بن مالك الأشجعي: كنا عند رسول الله

وليس عندهم «فاتقوا الله» وإنما فيه «فاجلوا» وقالوا: حتى تستوفي بدل تستكمل. ورواه أبو نعيم في الخلية من حديث أبي أمامة وفيه «حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاجلوا في الطلب» والباقي سواء، وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش، وكذا الكلام في النفث في الروع.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه، (قال لي رسول الله ﷺ: «إذا اشتد بك الجوع فعليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار» (أغفله العراقي، وقد تقدم ذكره في كتاب رياضة النفس، وهو في الكامل لابن عدي في ترجمة ماضي بن محمد بن مسعود الغافقي بلفظ «يا أبا هريرة إذا اشتد كلب الجوع فعليك برغيف وجر من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها من الدمار» ورواه البيهقي أيضاً كذلك.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه، (قال رسول الله ﷺ: «كن ورعاً، تكن أعبد الناس، وكن قنعاً تكن أشكر الناس، وأحب لأخيك ما تحب لنفسك تكن مؤمناً»)، وأحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً، وأقل الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب» رواه الخرائطي في مكالم الأخلاق، والبيهقي في الشعب من رواية وائل عن أبي هريرة، ورواه الخرائطي أيضاً من حديث أبي الدرداء بلفظ: «يا أبا الدرداء أحسن جوار من جاورك تكن مؤمناً، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً، وارض بقسمة الله لك تكن من أغنى الناس؟ وسنده ضعيف وقد تقدم الكلام عليه في آداب الصحبة.

(ونهى ﷺ عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري) رضي الله عنه (أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله عظني وأوجز. فقال «إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بمديث تعتذر منه غداً، وأجمع اليأس مما في أيدي الناس» (رواه ابن ماجه في الزهد من سننه من طريق عثمان بن جبير مولى أبي أيوب عنه ولفظه: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله علمني وأوجز. قال: إذا قمت في صلاتك فصل صلاة مودع ولا تكلم بكلام يعتذر منه، وأجمع اليأس عما في أيدي الناس». ورواه ابن عساكر في التاريخ هكذا. ورواه الخرائطي في مكالم الاخلاق مقتصرأ على الجملتين.

وفي الأمثال للعسكري من طريق القعني، حدثنا محمد بن أبي حية، حدثني إسماعيل بن محمد بن

ﷺ - تسعة أو ثمانية أو سبعة - فقال: «ألا تبايعون رسول الله» قلنا: «أوليس قد بايعناك يا رسول الله؟» ثم قال: «ألا تبايعون رسول الله» فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال

سعد بن أبي وقاص، عن أبيه، عن جده أن رجلاً قال: يا رسول الله أوصني وأوجز، فقال «عليك باليأس مما في أيدي الناس فإنه الغنى، وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر، وصل صلواتك وأنت مودع وإياك وما يعتذر منه». وأخرجه أبو نعيم في المعرفة من حديث ابن أبي فديك، عن حماد بن أبي حميد وهو لقب محمد به. وقال: إن رجلاً من الأنصار. ورواه الحاكم في الرقاق من صحيحه من حديث أبي عامر القعدي، حدثنا محمد بن أبي حميد مثله بدون تعيين كونه من الأنصار، وقال: إنه صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقب بان ابن أبي حميد يجمع على ضعفه، ويروى نحوه عن جابر مرفوعاً أخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ: «إياكم والطمع فإنه هو الفقر وإياكم وما يعتذر منه».

وعن ابن عمر أخرجه القضاعي في مسنده من طريق ابن منيع، حدثنا الحسن بن راشد بن عبد ربه، حدثني أبي، عن نافع، عن ابن عمر قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله حدثني حديثاً واجعله موجزاً لعلني أعيه. فقال ﷺ: «صل صلاة مودع كأنك لا تصلي بعدها، وأيس مما في أيدي الناس تعش غنياً، وإياك وما يعتذر منه». وكذا هو في السادس من فوائد المخلص، حدثنا عبد الله هو البغوي ابن بنت أحمد بن منيع، حدثنا ابن راشد به. وأخرج العسكري عن ابن منيع أيضاً به. ورواه الطبراني في الأوسط، عن البغوي، حدثنا الحسن بن علي الواسطي، عن ابن أبي راشد، أخبرني أبي راشد، عن عبد الله عن نافع، سمعت ابن عمر وذكر نحوه بلفظ «صلاة مودع فإنك إن كنت لا تراه فإنه يراك». ورواه الدارقطني في الأفراد وسمى ابن راشد الحسن كالجهمور، وقال: إنه غريب من حديث نافع عن ابن عمر. تفرد به راشد عنه ولم يروه عنه غير ابنه الحسن.

وعن سعد بن عمار: أخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره، عن سعد بن عمار أخي بني سعد بن بكر، وكانت له صحبة أن رجلاً قال له: عظني في نفسي يرحك الله. قال: «إذا انتهيت إلى الصلاة فاسبغ الوضوء فإنه لا صلاة لمن لا وضوء، ولا إيمان لمن لا صلاة له، ثم إذا صليت فصل صلاة مودع، واترك طلب كثير من الحاجات فإنه فقر حاضر، واجمع اليأس مما هو في أيدي الناس فإنه هو الغنى، وانظر مما يعتذر منه من القول والفعل فاجتنبه» وهو موقوف. وكذا أخرج البخاري في التاريخ من طريقين إلى ابن إسحاق قال في احدهما: إنه سعد، وفي الأخرى أنه سعيد، ورجح أنه سعد. وأخرجه أحمد في كتاب الإيمان، والطبراني، ورجاله ثقات، وقد تقدم ذلك في كتاب أسرار الصلاة مختصراً.

(وقال عوف بن مالك) بن أبي عوف (الأشجعي) الغطفاني، أبو حماد رضي الله عنه. من مسلمة الفتح وتحول إلى الشام في خلافة أبي بكر، فنزل حمص وبقي إلى أول خلافة عبد الملك بن مروان، ومات سنة ثلاث وسبعين، روى له الجماعة: (كنا عند رسول الله ﷺ - تسعة أو ثمانية أو سبعة - فقال: «ألا تبايعون رسول الله ﷺ»؟ قلنا: «أوليس قد بايعناك يا رسول الله؟

قائل منا، قد بايعناك فعلى ماذا نبايعك؟ قال: «أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتصلوا الخمس، وأن تسمعوا وتطيعوا» وأسر كلمة خفية: «ولا تسألوا الناس شيئاً»، قال: فلقد كان بعض أولئك نفر يسقط سوطه فلا يسأل أحداً أن يناوله إياه.

الآثار: قال عمر رضي الله عنه: إن الطمع فقر وإن اليأس غنى وإنه من ييأس عما في أيدي الناس استغنى عنهم. وقيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ قال: قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك، وفي ذلك قيل:

العيش ساعسات تمر	وخطوب أيام تكرر
اقنع بعيشك ترضه	واترك هواك تعيش حر
فلرب حتف ساقه	ذهب وياقوت ودر

وكان محمد بن واسع يبيل الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول: من قنع بهذا لم يحتاج إلى

ثم قال: «ألا تبايعون رسول الله؟ فبسطنا أيدينا فبايعناه، فقال قائل منا: قد بايعناك فعلى ماذا نبايعك؟ قال: «أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، وتصلوا الصلوات الخمس، وتسمعوا وتطيعوا» وأسر كلمة خفية «ولا تسألوا الناس شيئاً» قال: فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه فلا يسأل أحداً أن يناوله إياه. قال العراقي: رواه مسلم من حديثه، ولم يقل فقال قائل، ولا قال وتسمعوا وقال: سوط أحدهم وهي عند أبي داود، وابن ماجه كما ذكرها المصنف اهـ.

قلت: وعزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى مسلم، والنسائي، والطبراني في الكبير، وابن حبان ولفظهم «ألا تبايعون على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، وإن تقيموا الصلوات الخمس، وتؤتوا الزكاة، وتسمعوا وتطيعوا ولا تسألوا الناس شيئاً».

(الآثار قال عمر رضي الله عنه: إن الطمع فقر، وإن اليأس غنى وإنه من يأس مما عند الناس استغنى عنهم). رواه هشام بن عروة عن أبيه. قال عمر: اعملوا فاسقاً. (وقيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ قال: قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك، ولذلك قيل:

(العيش ساعات تمر) وفي نسخة أوقات (وخطوب أيام تكرر)

اقنع بعيشك ترضه	واترك هواك تعيش حر
فلرب حتف ساقه	ذهب وياقوت ودر

(وكان محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (يبيل الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول: من قنع بهذا لم يحتاج إلى أحد) أخرجه أبو نعم في الحلية. (وقال سفیان) الثوري رحمه الله

أحد . وقال سفيان : خير دنياكم ما لم تبتلوا به وخير ما أبتليتم به ما خرج من أيديكم وقال ابن مسعود : ما من يوم إلا وملك ينادي : يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطغيك . وقال سميط بن عجلان : إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار ؟ وقيل لحكيم : ما مالك ؟ قال : التجمل في الظاهر والقصد في الباطن والياس مما في أيدي الناس . ويروى أن الله عز وجل قال : يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت ، وإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فأنا إليك محسن . وقال ابن مسعود ، إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً يسيراً ولا يأتي الرجل فيقول : إنك وإنك فيقطع ظهره ، فإنما يأتيه ما قسم له من الرزق أو ما رزق . وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم - يعزم عليه الا رفع إليه حوائجه - فكتب إليه : قد رفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني قنعت . وقيل لبعض الحكماء :

تعالى : (خير دنياكم ما لم تبتلوا به وخير ما أبتليتم به ما خرج من أيديكم) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه : (ما مر يوم إلا وملك ينادي : يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطغيك) كذا في القوت . (وقال سميط بن عجلان) يروى بالسین المهملة والمعجمة : (إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار) ؟ كذا في القوت . (وقيل لحكيم : ما مالك ؟ قال : التجمل في الظاهر) وهو أن يتجمل في ملبسه وهيشه ، (والقصد في الباطن) أي يقتصد في أموره الباطنة فلا يفرط ولا يفرط ، (والياس مما في أيدي الناس) فلا ينتظر وصول شيء منها . وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق سفيان قال : قيل لأبي حازم ما مالك : قال ، نثقي بالله ؟ وإياسي مما في أيدي الناس . (ويروى : أن الله عز وجل قال : يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت ، فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فأنا إليك محسن) نقله صاحب القوت . (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه : (إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً يسيراً) أي قليلاً أو سهلاً ، (ولا يأتي الرجل فيقول : إنك) كذا (وإنك) كذا بنني عليه (فيقطع ظهره ، فإنما يأتيه ما قسم له أو ما رزق) شك من الراوي ، وهو معنى الخبر السابق ، فاجلوا إلى الطلب . (وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدني رحمه الله تعالى (- يعزم عليه الارتفاع إليه حوائجه ، فكتب إليه : قد رفعت حوائجي إلى مولاي فما أعطاني منها قبلت وما أمسك عني قنعت) رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي بكر بن مالك ، حدثنا عبد الله بن أحد ، حدثني أبي ، حدثنا يحيى بن عبد الملك ، حدثنا زمعة بن صالح قال : كتب بعض بني أمية إلى أبي حازم فساقه وفيه : فكتب إليه : أما بعد جاءني كتابك تعزم إلي الأرفعت إليك حوائجي ، وهيهات رفعت حوائجي إلى ربي تعالى ، والباقي سواء ، ثم ساقه من طريق آخر وفيه التصريح بأن المراد ببعض بني أمية سلیمان - يعني ابن عبد الملك - وفيه : هيهات رفعت حاجتي إلى من لا تختزن

أي شيء أسر للعاقل وأما شيء أعون على دفع الحزن؟ فقال: أسرها إليه ما قدم من صالح العمل، وأعونها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء. وقال بعض الحكماء: وجدت أطول الناس غمًا الحسود، وأهانهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص إذا طمع، وأخفضهم عيشاً أرفضهم للدنيا، وأعظمهم ندامة العالم المفرط. وفي ذلك قيل:

أرفه ببال فتى أمسى على ثقة ان الذي قسّم الأرزاق يرزقه
فالعرض منه مصون لا يدنسه والوجه منه جديد ليس يخلقه
إن القناعة من يجلل بساحتها لم يلق في دهره شيئاً يؤرقه

وقد قيل أيضاً:

حتى متى أنا في حل وترحال وطول سعي وإدبار وإقبال
ونزاح الدار لا أنفك مغترباً عن الأجرة لا يدرون ما حالي

الخواجح دونه فما أعطاني منها قنعت وما أمسك عني منها رضيت. (وقيل لبعض الحكماء: أي شيء أسر للعاقل وأما شيء أعون على دفع الحزن؟ قال: أسرها إليه ما قدم من صالح العمل، وأعونها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء) نقله صاحب القوت. (وقال بعض الحكماء: وجدت أطول الناس غمًا الحسود، وأهانهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص إذا طمع، وأحفظهم) أي ألبهم (عيشاً أرفضهم) أي أتركهم (للدنيا، وأعظمهم ندامة العالم المفرط) أي الذي فرط في علمه فلم يعمل به، فبرى الذي عمل به قد نال مرتبة وهو منعها فتكثر ندامته حيث لا ينفع الندم، (وقد قيل):

(أرفه ببال امرئ يمسى على ثقة إن الذي خلق الأرزاق يرزقه)
وفي نسخة: ببال فتى أمسى وأرفه من الرفاهية وهي سعة العيش:
(فالعرض منه مصون لا يدنسه والوجه منه جديد ليس يخلقه)
وإخلاق الوجه إبلاؤه وهو كناية عن ذل السؤال الناشء عن الحرص:
(إن القناعة من يجلل بساحتها لم يلق في دهره شيئاً يؤرقه)
أي يجزئه ويؤله، (وقيل أيضاً):
(حتى متى أنا في حل وترحالي وطول سعي وإدبار وإقبال)
(ونزاح الدار لا أنفك مغترباً عن الأجرة^(١) لا يدرون ما حالي)

(١) في الإحياء: «الأجرة» بدلاً من «الأجرة».

بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها لا يخطر الموت من حرصي على بالي
ولو قنعت أتاني الرزق في دعة إن القنوع الغني لا كثرة المال

وقال عمر رضي الله عنه: ألا أخبركم بما أستحل من مال الله تعالى: حلتان لشتائي وقيظي، وما يسعني من الظهر لحجي وعمرتي، وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش لست بأرفعهم ولا بأوضعهم، فوالله ما أدري أيجل ذلك أم لا؟ كأنه شك في أن هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها؟ وعاتب أعرابي أخاه على الحرص

(بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها لا يخطر الموت من حرصي على بالي)
(ولو قنعت أتاني الرزق في دعة إن القنوع الغني لا كثرة المال)

ومعناه ما مر في الخبر أن الغني غني النفس، وانه ليس بكثرة المال، وفي خبر آخر: القناعة كنز لا يفنى أي فهو الغني الأكبر، وروى العسكري في الأمثال من طريق ابن عائشة قال: قال أعرابي: يسار النفس أفضل من يسار المال، ورب شعبان من النعم غرتان من الكرم، وأنشد ابن دريد لسالم ابن وابصة:

غني النفس ما يغنيك من سدا حاجة
فإن زاد شيئاً عاد ذاك الغنى فقرا
وأنشد يعقوب بن إسحاق الكندي لنفسه:
أضاق الذنباي على الأرواس
فغمض جفونوك أو نكس
وضائل سوادك واقبض يدي
ك وفي قعر بيتك فاستجلس
وعند مليكك فابخ العلد
و وبالواحدة اليوم فاستأنس
فإن الغنى في قلوب الرجا
ل وإن التعزز للأنفس
وكأين ترى من أخى عمرة
غنى وذو ثروة مفلس
ومن قائم شخصه ميت
على أنه بعد لم يررس

(وقال عمر رضي الله عنه: ألا أخبركم بما أستحل من مال الله عز وجل: جلبابي لشتائي وقيظي) كما قال الشاعر:

من يك ذا بيتٍ فهذا بيتي مقيظ مصيف مشتي

(وما يسعني من الظهر) أي الراحلة أركبها (لحمي وعمرتي وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش لست بأرفعهم ولا بأوضعهم، ووالله ما أدري أيجل ذلك لي أم لا؟ كأنه شك في أن هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها)؟ وهذا معروف في زهد عمر والنقل من الدنيا. وقد روى سيف بن عمر، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر قال: جمع عمر الناس عند فتح القادسية ودمشق فقال: إني كنت امرأة تاجر أيقن الله عيالي بتجارتي وقد شغلت بأمركم فما ترون فيما يجلي لي من هذا المال؟ فأكثر القوم وعلى ساكت، فقال:

فقال: يا أخي أنت طالب ومطلوب، يطلبك من لا تفوته وتطلب أنت ما قد كفيته، وكان ما غاب عنك قد كشف لك، وما أنت فيه قد نقلت عنه، كأنك يا أخي لم تر حريصاً محروماً وزاهداً مرزوقاً. وفي ذلك قيل:

أراك يزيدك الإثراء حرصاً على الدنيا كأنك لا تموت
فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها قلت حسبي قد رضيت

وقال الشعبي: حكى أن رجلاً صاد قنبرة فقالت: ما تريد أن تصنع بي؟ قال: أذبحك وأكلك، قالت: والله ما أشفي من قرم ولا أشبع من جوع ولكن أعلمك ثلاث خصال هي خير لك من أكلي. أما واحدة: فأعلمك وأنا في يدك، وأما الثانية: فإذا صرت على الشجرة، وأما الثالثة: فإذا صرت على الجبل. قال: هات الأولى، قالت: لا تلهفن على ما فاتك، فخلاها فلما صارت على الشجرة قال: هات الثانية، قالت: لا تصدقن بما لا يكون أنه يكون، ثم طارت فصارت على الجبل، فقالت: يا شقي لو ذبحتني لأخرجت

ما تقول يا أبا الحسن؟ قال: ما أصلحك وأصلح عيالك بالمعروف ليس إلا، فقال: القول ما قال علي.

(وعاتب أعرابي أخاه على الحرص فقال: يا أخي أنت طالب ومطلوب يطلبك من لا تفوته وتطلب أنت ما قد كفيته، وكان من غاب عنك قد كشف لك، وما أنت فيه نقلت عنه، كأنك يا أخي لم تر حريصاً محروماً وزاهداً مرزوقاً. وقيل في ذلك):

(أراك يزيدك الإثراء حرصاً على الدنيا كأنك لا تموت)
(فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها قلت حسبي قد رضيت)

(وقال) عامر بن شراحيل (الشعبي) رحمه الله تعالى: (حكى أن رجلاً) فيما مضى من الزمان (صاد قنبرة) بضم القاف وسكون النون ضرب من العصافير لغة في قبرة كسكرة وكان النون بدل من أحد حرفي التضعيف ويضم الثالث ويفتح والجمع قنابر (فقالت) بلسان حالها للصائد: (ما تريد أن تصنع بي؟ قال: أذبحك وأكلك، قالت: والله ما أشفي من قرم) بحركة شدة الشهوة للأكل (ولا أشبع من جوع، ولكن أعلمك ثلاث خصال هن خير لك من أكلي. أما واحدة: فأعلمك وأنا في يدك، وأما الثانية: فإذا صرت على الشجرة، وأما الثالثة: فإذا صرت على الجبل. قال: هات الأولى. قالت: لا تلهفن على ما فات) أي لا تنحسر على الفائت، فإن الحسرة على الفوات عبث (فخلاها) من يده فطارت، (فلما صارت على الشجرة قال: هات الثانية. قالت: لا تصدقن بما لا يكون أنه يكون، ثم طارت فصارت على الجبل فقالت: يا شقي لو ذبحتني لأخرجت من حوصلتي) بتشديد اللام وقد تخفف (درتين في كل

من حوصلي درتين زنة كل درة عشرون مثقالاً. قال: فعرض على شفته وتلفه وقال: هات الثالثة، قالت: أنت قد نسيت اثنتين فكيف أخبرك بالثالثة؟ ألم أقل لك لا تلفن على ما فاتك ولا تصدقن بما لا يكون أنه يكون، وأنا ولحمي ودمي وريشي لا يكون عشرين مثقالاً فكيف يكون في حوصلي درتان في كل واحدة عشرون مثقالاً؟ ثم طارت فذهبت. وهذا مثال لفرط طمع الآدمي؟ فإنه يعميه عن درك الحق حتى يقدر ما لا يكون أنه يكون. وقال ابن السهك: إن الرجاء حبل في قلبك وقيد في رجلك فأخرج الرجاء من قلبك يخرج القيد من رجلك. وقال أبو محمد الزبيدي: دخلت على الرشيد فوجدته ينظر في ورقة مكتوب فيها بالذهب، فلما رأيته تبسم، فقلت: فائدة أصلح الله أمير المؤمنين؟ قال: نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما، وقد أضفت إليهما ثالثاً وأنشدني:

إذا سدّ باب عنك من دون حاجة فدعه لأخرى يفتح لك بابها

واحدة عشرون مثقالاً) أي زنة كل درة كذلك. (قال الراوي: فعرض) الصاد (على شفته وتلفه) على تخليتها من يده (وقال: هات الثالثة. قالت: أنت قد نسيت اثنتين فكيف أخبرك بالثالثة؟ ألم أقل لك لا تلفن على ما فاتك ولا تصدقن بما لا يكون أنه يكون. أنا ولحمي ودمي وريشي لا يكون عشرين مثقالاً فكيف يكون في حوصلي درتان في كل واحدة عشرون مثقالاً؟ ثم طارت فذهبت) أخرجه أبو نعيم في الحلية، عن أبيه، حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن، حدثنا محمد بن عبدالله الرازي، عن مسلمة بن علقمة، عن داود، عن الشعبي فذكره سواء. (وهذا مثال لفرط طمع الآدمي فإنه يعميه عن درك الحق حتى يقدر) في نفسه (ما لا يكون) من المتخيلات (أنه يكون. وقال ابن السهك) وهو محمد بن صبيح البغدادي الواعظ رحه الله تعالى: (إن الرجاء حبل في قلبك وقيد في رجلك فأخرج الرجاء من قلبك يخرج القيد من رجلك) نقله صاحب القوت. (وقال أبو محمد) يحيى بن المبارك بن المغيرة العدوي مولى عدي بن مائة (اليزيدي) منسوب إلى يزيد بن منصور الحميري، قال المهدي: لأنه أدب أولاده فنسب إليه وأدب المأمون. روي عن أبي عمرو بن العلاء، وابن جريج، وقرأ لأبي عمرو وهو صدوق عالم باللغة والنحو، وله تصانيف حسنة مات سنة ٢٥٢. وأولاده محمد وعبدالله وإسماعيل وإسحاق شعراء. ومن روى عن أبي محمد الزبيدي أبو شعيب صالح بن زياد بن عبدالله بن جارود الرقي: (دخلت على الرشيد) هارون بن المهدي (فوجدته ينظر في ورقة مكتوب فيها بالذهب، فلما رأيته تبسم فقلت: فائدة أصلح الله أمير المؤمنين؟ قال: نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت إليهما ثالثاً وأنشدني:

(إذا سدّ باب عنك من دون حاجة فدعه لأخرى يفتح لك بابها)

فإن قراب البطن يكفيك ملؤه ويكفيك سوءات الأمور اجتنابها
ولا تكُ مبدالاً لعرضك واجتنب ركوب المعاصي يجتنبك عقابها

وقال عبدالله بن سلام لكعب: ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد إذ وعوها وعقلوها؟ قال: الطمع وشره النفس وطلب الحوائج. وقال رجل للفضيل: فسّر لي قول كعب، قال: يطمع الرجل في الشيء يطلبه فيذهب عليه دينه، وأما الشره فشره النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء ويكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة، فإذا قضاها لك خزم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له. فمن حبك للدنيا سلمت عليه إذ مرتت به، وعدته إذا مرض لم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعده لله، فلو لم يكن لك إليه حاجة كان خيراً لك. ثم قال: هذا خير لك من مائة حديث عن فلان عن فلان. وقال بعض الحكماء: من عجيب أمر الإنسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال. وقال عبد الواحد بن زيد: مرتت براهب

(فإن قراب البطن يكفيك ملؤه ويكفيك سوءات الأمور اجتنابها)
(ولا تكُ مبدالاً لعرضك واجتنب ركوب المعاصي يجتنبك عقابها)

أخرجه ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء .

(وقال عبدالله بن سلام) رضي الله عنه (لكعب) الأحبار رحمة الله تعالى : (ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد إذ وعوها وعقلوها؟ قال: الطمع وشره النفس وطلب الحوائج. فقال رجل للفضيل: فسّر لي قول كعب، قال يطمع الرجل في الشيء فيطلبه فيذهب عليه دينه، وأما الشره فشره النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء وتكون لك إلى هذا حاجة وإلى حاجة، فإذا قضاها لك خزم أنفك) أي جعل فيها شبه الخزام في أنف الناقة (وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له . فمن حبك للدنيا سلمت عليه إذا مرتت به، وعدته إذا مرض ولم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعده لله، فلو لم تكن لك إليه حاجة كان خيراً لك، ثم قال) الفضيل للسائل : (هذا خير لك من مائة حديث عن فلان وفلان) أخرجه ابن أبي الدنيا ، (وقال بعض الحكماء : من عجيب أمر الإنسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصد مدة التمتع وتوقع الزوال) أخرجه ابن أبي الدنيا . (وقال عبد الواحد بن زيد) البصري رحمه الله تعالى : (مرتت براهب) في صومعة (فقلت له : من أين تأكل؟

فقلت له : من أين تأكل ؟ قال : من بيدر اللطيف الخبير الذي خلق الرحا يأتيها بالطحين - وأوماً بيده إلى رحا أضراره - فسبحان القدير الخبير .

بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة :

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان : الصبر والعلم والعمل ، ومجموع ذلك خسة أمور .

الأول : وهو العمل . الاقتصاد في المعيشة والرفق في الإنفاق ، فمن أراد عز القناعة فينبغي أن يسد عن نفسه أبواب الخرج ما أمكنه ، ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه ، فمن كثر خرجه واتسع إنفاقه لم تمكنه القناعة ، بل إن كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن ويقنع بأي طعام كان ، ويقلل من الأدام ما أمكنه ، ويوطن نفسه عليه وإن كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر ، فإن هذا القدر يتيسر بأدنى جهد . ويمكن معه الإجمال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الأصل في القناعة ، ونعني به الرفق في الإنفاق وترك الخرق فيه . قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب الرفق في الأمر كله » .

فقال : من بيدر اللطيف الخبير) جل جلاله (الذي خلق الرحا هو يأتيها بالطحين وأوماً بيده إلى رحا أضراره) أخرجه ابن أبي الدنيا .

بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي تكتسب به صفة القناعة :

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان) هي أساسه : (الصبر والعلم والعمل ، ومجموع ذلك خسة أمور) .

(الأول : وهو العمل) وذلك (الاقتصاد في المعيشة) أي الاعتدال فيها (والرفق في الإنفاق ، فمن أراد عز القناعة فينبغي أن يسد على نفسه أبواب الخرج) أي ما يصرف في اللوازم الضرورية (ما أمكنه ، ويرد نفسه إلى ما لا بد منه ، فمن كثر خرجه واتسع إنفاقه لم تمكنه القناعة ، بل إن كان وحده فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن) من قطن أو صوف (ويقنع بأي طعام كان ، ويقلل من الأدام ما أمكنه ، ويوطن نفسه عليه) تدريجاً (وإن كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر ، فإن هذا القدر يتيسر بأدنى جهد ويمكن معه الإجمال في الطلب) الأمور به في الخير ، (فالإقتصاد في المعيشة هو الأصل في القناعة) ففي الخبر عن ابن عمر مرفوعاً : « الإقتصاد في النفقة نصف المعيشة » رواه البيهقي ، والعسكري وابن السني ، والدلمي ، وعند الطبراني ، وابن لال من حديث أنس : « الإقتصاد نصف العيش » . (ونعني به الرفق في الإنفاق وترك الخرق فيه) وهو سوء العمل . (قال ﷺ : « إن الله يحب الرفق في الأمر كله ») أخرجه الشيخان من حديث عائشة وقد تقدم في كتاب ذم الغضب .

وقال عليه السلام: « ما عال من اقتصد ». وقال عليه السلام: « ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلانية، والقصد في الغنى والفقر، والعدل في الرضا والغضب ». وروي أن رجلاً أبصر

(وقال عليه السلام: « ما عال) أي ما افتقر (من اقتصد ») أي في معيشته أي من أنفق قصد أو لم يجاوزه إلى الإسراف. قال العراقي: رواه أحد الطبراني من حديث ابن مسعود، ومن حديث ابن عباس بلفظ: « مقتصد » وكلاهما ضعيف انتهى.

قلت: رواه من طريق إبراهيم المجري، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود وكذلك رواه القضاعي وهو عند العسكري من طريق سكين بن عبد العزيز عن المجري بلفظ: « لا يعيل أحد على قصد ولا يبقى على سرف كثير ». ورواه أيضاً من طريق أبي روق عن الضحاک عن ابن عباس بلفظ: « ما عال مقتصد » إلا أن الطبراني زاد « قط » وقد ورد في الاقتصاد أخبار كثيرة. منها ما تقدم عن ابن عمر وأنس.

ومن ذلك ما رواه العسكري من حديث أبي بلال الأشعري، حدثنا عبدالله بن حكيم المدني، عن شبيب بن بشر عن أنس رفعه « السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال امرؤ في اقتصد ».

وروى الحاكم ومن طريقه الديلمي من حديث عمير بن صبح عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي أمامة رفعه « السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال من اقتصد ».

وروى العسكري من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير، عن أبيه عن علي بن الحسين، عن أبيه عن علي رفعه: « التودد نصف الدين وما عال امرؤ قط عن اقتصد » الحديث.

وروى الطبراني في الصغير، والقضاعي من طريق عبد القدوس بن حبيب، عن الحسن عن أنس رفعه: « ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد » وقد عقد البيهقي في الشعب للاقتصاد في النفقة باباً.

(وقال عليه السلام: « ثلاث) خصال (منجيات) من عذاب الله تعالى، (خشية الله) أي خوفه (في السر والعلانية) قدم السر لأن تقوى الله فيه أعلى درجة من العلن لما يخاف فيها من شوب رؤية الناس، وهذه درجة المراقبة وخشية فيها تمنع من ارتكاب كل منهي عنه وتجتهد على فعل كل مأمور، (والقصد في الغنى والفقر) وفي لفظ بتقديم الفقر على الغنى، والمراد التوسط فيها في الإنفاق ونحوه، (والعدل في) حالتي (الرضا والغضب ») فلا يحمله الغضب على الجور، ولا الرضا على الوقوع في محذور لأجل المخلوق. قال العراقي: رواه البزار، والطبراني، وأبو نعم في الحلية، والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف انتهى.

قلت: هو في الأوسط للطبراني وفيه زيادة: « وثلاث مهلكات: هوى متبع، وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه » وكذلك رواه أبو الشيخ في التوبيخ، وروى العسكري في الأمثال، وأبو

أبا الدرداء يلتقط حباً من الأرض وهو يقول: إن من فقهك رفقك في معيشتك. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قال النبي ﷺ: «الاقتصاد وحسن السمات والمهدي الصالح جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة».

وفي الخبر: «التدبير نصف المعيشة». وقال ﷺ: «من اقتصد أغناه الله، ومن بذر

إسحاق إبراهيم بن أحد المراغي في ثواب الأعمال من حديث ابن عباس: «ثلاث مهلكات، وثلاث منجيات، وثلاث درجات، وثلاث كفارات». فذكر الحديث وفيه قيل: وما المنجيات؟ قال: «تقوى الله في السر والعلانية، والاقتصاد في الفقر والغنى، والعدل في الوضأ والغضب» الحديث. وقد رواه أيضاً الخطيب في التاريخ هكذا. ورواه الطبراني في الأوسط وأبو نعم في الحلية من حديث ابن عمر. قال العلاءي: سنده ضعيف، وعده في الميزان من المناكير. قال الهيثمي فيه ابن لهيعة ومن لا يعرف.

(وروي أن رجلاً أبصر أبا الدرداء) رضي الله عنه (يلتقط حباً من الأرض ويقول: إن من فقهك رفقك في معيشتك). رواه ابن عدي في الكامل، والبيهقي في الشعب من حديثه مرفوعاً بلفظ: «من فقهك رفقك في معيشتك» ورواه أحد والطبراني في الكبير بلفظ: «من فقه الرجل رفقه في معيشته». ورواه أبو نعم في الحلية من قوله ولم يرفعه قال: حدثنا إبراهيم بن عبدالله، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الفرج بن فضالة، عن لقمان بن عامر، عن أبي الدرداء قال: من فقه الرجل رفقه في معيشته.

(وقال ابن عباس) رضي الله عنه، (قال النبي ﷺ: «الاقتصاد») أي في الأمور بين طرفي الإفراط والتفريط (وحسن السمات والمهدي الصالح) أي أخذ المنهج ولزوم المحجة (جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة) أي هذه الخصال من شأكل أهل النبوة وجزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها، فليس معناه أن النبوة تنجزاً ولا أن من جمع هذه الخلال صار فيه جزء من النبوة لأنها غير مكتسبة، أو المراد أن هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعا إليها الأنبياء، أو أن من جمعها ألبسه الله لباس التقوى الذي ألبسه الأنبياء فكانها جزء منها. قال العراقي: رواه أبو داود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال: السمات الصالح. وقال: من خسة وعشرين. ورواه الترمذي وحسنه من حديث عبدالله بن سرجس، وقال: التؤدة بدل المهدي الصالح. وقال: من أربعة انتهى.

قلت: حديث عبدالله بن سرجس المزني أخرجه الترمذي في البر بلفظ: «السمات الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة» قال الصدر المناوي: رجاله موثوقون، ورواه عبد بن حميد، وابن أبي عاصم والطبراني في الكبير، والخطيب، والضياء بلفظ: «التؤدة والاقتصاد والسمات الحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة».

(وفي الخبر: «التدبير نصف العيش») أي النظر في عواقب الإنفاق إذ به يحترز عن

أفقره الله، ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله». وقال عليه السلام: «إذا أردت أمراً فعليك

الإسراف والتقتير قال العراقي: رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس، وفيه خلاد بن عيسى جهله العقيلي ووثقه ابن معين انتهى.

قلت: ورواه العسكري، والطبراني، وابن لال من طريق خلاد بن عيسى، عن ثابت عن أنس، ولكن بلفظ: «الاقتصاد نصف العيش وحسن الخلق نصف الدين». ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي بلفظ المصنف، لكن بزيادة: «والتؤدة نصف العقل والمه نصف الهرم وقلة العيال أحد اليسارين». قال العامري: شارحه حسن غريب، وتعقب بأن فيه ابن لهيعة، وفيه أيضاً إسحاق بن إبراهيم الشامي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال له مناكير، وقد رويت هذه الزيادة في سياق الديلمي أيضاً إلا أنه قال: والتؤدي بدل التؤدة ورواه البيهقي بنحوه من قول ميمون بن مهران، ولابن حبان في صحيحه من حديث طويل عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وآله قال له: «يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن الخلق» وقال بعضهم: لولا أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «التدبير نصف العيش» لقلت بل هو العيش كله. وهذا لا يعارض قول الصوفية أرح نفسك عن التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك ما ذاك إلا لأن الكلام هنا في تدبير صحبه تفويض، وكلامهم فيما لا يصحبه وعلى هذا يحمل جميع ما أوردته العارف ابن عطاء الله قدس سره في كتابه الذي سماه (التنوير في إسقاط التدبير).

(وقال صلى الله عليه وآله: «من اقتصد في أموره كلها أغناه الله تعالى، ومن بذر) أي أسرف وتجاوز عن الحدود (أفقره الله، ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله») قال العراقي: رواه البزار من حديث طلحة بن عبيدالله دون قوله: ومن ذكر الله أحبه الله» وشيخه فيه عمران بن هارون البصري. قال الذهبي: شيخ لا يعرف حاله أتى بغير منكر أي هذا الحديث، ولأحمد وأبي يعلى من حديث لأبي سعيد «ومن أكثر ذكر الله أحبه الله» وسيأتي في ذم الكبر انتهى.

قلت: لفظ البزار في مسنده عن طلحة قال: كنا نمشي مع رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة وهو صائم فأجده الصوم فحلبنا له ناقة في قعب وصببنا عليه عسلاً نكرم به عند فطره، فلما غابت الشمس ناولناه، فلما ذاقه قال بيده كأنه يقول: ما هذا؟ قلنا لبناً وعسلاً أردنا أن نكرمك به أحسبه قال أكرمك الله بما أكرمتي أو دعوة هذا معناها، ثم قال: من اقتصد أغناه الله، ومن بذر أفقره الله، ومن تواضع رفعه الله، ومن تجبر قصمه الله قال الهيثمي: وفيه من لم أعرفه إثنان.

وأما عمران بن هارون البصري فوجدت بخط الحافظ ابن حجر ما نصه، قال البزار: كان مستوراً ولم يذكره الذهبي في المغني وقال في ذيله ما نصه: عمران بن هارون المقدسي الصوفي عن ابن لهيعة، والليث قال ابن يونس في حديثه لبن، وقال أبو زرعة: صدوق انتهى. فلا أدري هو الذي عناه الذهبي أو غيره والله أعلم.

بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً» والتؤدة في الإنفاق من أهم الأمور.

الثاني: أنه إذا تيسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لأجل المستقبل، ويعينه على ذلك قصر الأمل والتحقق بأن الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وإن لم يشتد حرصه، فإن شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الأرزاق، بل ينبغي أن يكون واثقاً بوعده الله تعالى إذ قال عز وجل: ﴿وما من ذابّة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ [هود: ٦] وذلك لأن الشيطان يعده الفقر ويأمره بالفحشاء ويقول: إن لم تحرص على الجمع والادخار فربما تمرض وربما تعجز وتحتاج إلى احتمال الذل في السؤال، فلا يزال طول العمر يتعبه في الطلب خوفاً من التعب ويضحك عليه في

وأما حديث: «من أكثر ذكر الله أحبه الله» فقد رواه ابن شاهين من حديث عائشة.

(وقال عليه السلام): «إذا أردت أمراً فعليك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً» قال العراقي: رواه ابن المبارك في البر والصلة وقد تقدم انتهى.

قلت: رواه عن أبي جعفر عبدالله بن المسور الهاشمي المدايني مرسلاً، والذي تقدم لفظه: «إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته فإن كان خيراً فامضه وإن كان شراً فانتبه» وهكذا رواه في كتاب الزهد. وأما لفظ المصنف فأخرجه البخاري في الأدب المفرد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب، والبغوي، والخراطمي في مكارم الأخلاق، والبيهقي، وابن عساكر من حديث رجل من بلى ولفظهم جميعاً «حتى يريك الله منه المخرج».

(والتؤدة في الإنفاق من أهم الأمور) وقد روى أبو داود، والحاكم، والبيهقي من حديث سعد بن أبي وقاص: «التؤدة كل شيء خير إلا في عمل الآخرة».

(الثاني: إذا تيسر له في الحال ما يكفيه) مما يصرفه على نفسه وعياله من قوت أو دراهم، (فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب) كثير القلق (لأجل المستقبل، ويعينه على ذلك قصر الأمل والتحقق بأن الرزق الذي قدر له) من الأزل (لا بد وأن يأتيه) من حيث كان، (وإن لم يشتد حرصه) وطلبه (فإن شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الأرزاق، بل ينبغي أن يكون واثقاً بوعده الله تعالى) الذي لا يخلف (إذ قال) في كتابه العزيز: (وما من ذابّة في الأرض إلا على الله رزقها) أي قد ضمن أن يرزقها فيتحقق أن الرزق مضمون وأن وعد الله لا يتخلف، (وذلك لأن الشيطان يعده الفقر ويأمره بالفحشاء ويقول) من جملة ما يعده: (إن لم تحرص على الجمع والادخار فربما تمرض وربما تعجز) عن الكسب والسمي، (وتحتاج إلى احتمال الذل في السؤال) وهو أمر شديد لا تحتمله، (فلا يزال طول العمر يتعبه) الشيطان (في الطلب) والسمي (خوفاً من التعب ويضحك عليه في احتياله

إحتاله التعب نقداً مع الغفلة عن الله لتوهم تعب في ثاني الحال، وربما لا يكون. وفي مثله قيل:

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل: الفقر

وقد دخل ابنا خالد على رسول الله ﷺ فقال لهما: « لا تياسا من الرزق » تهزهزت رؤوسكما فإن الإنسان تلده أمه أحر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى »، ومَرَّ رسول الله ﷺ بابن مسعود وهو حزين فقال له: « لا تكثر همك ما يقدر يكن وما ترزق يأتيك ».

التعب نقداً) حاضراً (مع الغفلة عن الله) وعن وعده (لتوهم تعب في ثاني حال) نسيئة، (وربما لا يكون وفي مثله قيل) قائله المتنبي:

(ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل: الفقر)

أي إنفاق نفيس عمره في إعتاب النفس على مضمون خشية أن يفتقر هو عين الفقر الحاضر، (وقد دخل) حبة وسواء (ابنا خالد) من بني عامر بن صعصعة، وقيل: خزاعة نزلا الكوفة (على رسول الله ﷺ فقال لهما: « لا تياسا من الرزق ما تهزهزت رؤوسكما) أي ما تحركت (فإن الإنسان تلده أمه أحر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى ») رواه أحد وهناد، وابن ماجه، وابن حبان، والبغوي، والباوردي، وابن قانع، والبيهقي والطبراني، والضياء من حديث حبة وسواء إلا أنهم قالوا: ثم عطيه الله تعالى ويرزقه. قال البغوي: وما لسواء غيره وقد تقدم.

(ومر رسول الله ﷺ بابن مسعود) عبدالله رضي الله عنه (وهو حزين فقال: « لا يكثر همك) وفي لفظ: لا تكثر همك (ما يقدر يكن وما ترزق يأتيك) قال العراقي: رواه أبو نعم من حديث خالد بن رافع، وقد اختلف في صحته يرواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمر والمعافي مرسلًا انتهى.

قلت: وقد رواه أيضاً ابن ماجه في القدر، والديلمي، وابن النجار من حديث ابن مسعود، ورواه عبدالله بن أحمد في زوائد الزهد، والخرائطي، وابن أبي الدنيا، وأبو نعم، والبيهقي، وابن عساكر من حديث مالك بن عباد الغافقي. ورواه البغوي، وابن قانع، وابن أبي الدنيا، وأبو نعم، والبيهقي، وابن عساكر، وأبو نعم من حديث خالد بن رافع. وقال البغوي: ولا أعلم له غيره ولا أدري له صحبة أم لا. ورواه ابن يونس في تاريخ من دخل مصر من الصحابة من طريق عياش بن عياش عن أبي موسى الغافقي، واسمه مالك بن عبدالله أن النبي ﷺ نظر إلى ابن مسعود فقال: « لا يكثر همك ما يقدر يكون وما ترزق يأتيك ». وقال الحافظ في الإصابة: خالد ابن رافع ذكره البخاري فقال: يروي عن النبي ﷺ، وعنه مالك بن عبدالله، وقد ذكره ابن حبان فقال: يروي المراسيل، وأخرج حديثه ابن منده من طريق سعيد بن أبي مريم، عن نافع بن يزيد المعري، عن عياش بن عبدالله بن مالك المعافري أن جعفر بن عبدالله بن الحكم حدثه عن خالد بن رافع أن رسول الله ﷺ قال لابن مسعود فذكره. قال سعيد: وحدثنا يحيى بن أيوب، وابن لهيعة، عن عياش بن

وقال عليه السلام: «ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة»، ولا ينفك الإنسان عن الحرص إلا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير أرزاق العباد، وأن ذلك يحصل لا محالة مع الإجمال في الطلب، بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢، ٣] فإذا انسد عليه باب كان ينتظر الرزق منه، فلا ينبغي أن يضطرب قلبه لأجله. وقال عليه السلام: «أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب».

مالك بن عبدالله. قال ابن منده وقال غيره، عن عياش عن جعفر عن مالك مثله. ورواه البيهقي من رواية سعيد بن نافع، وذكر الاختلاف في صحبة خالد وأخرجه ابن أبي عاصم من طريق سعيد بن أيوب عن عياش بن عياش، عن مالك بن عبدالله المعافري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود فذكره، ولم يذكر خالد بن رافع. والإضطراب فيه من عياش بن عياش فإنه ضعيف. وقال في ترجمة مالك بن عبدالله المعافري، قال ابن يونس: ذكر فمن شهد فتح مصر، وله رواية عن أبي ذر روى عنه أبو قبيل، وقال أبو عمر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يكثر همك ما يقدر يكن وما ترزق يأتك» قال الحافظ: وهذا الحديث أخرجه ابن أبي خيثمة وابن أبي عاصم في الوحدات، والبيهقي كلهم من طريق أبي مطيع معاوية بن يحيى، عن سعيد بن أيوب، عن أيوب، عن عياش بن عياش بن عياش العقباني، عن جعفر بن عبدالله بن الحكم، عن مالك بن عبدالله المعافري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود فذكره. هذا سياق الحسن بن سفيان، وسقط جعفر من رواية الآخرين. قال البيهقي: لم يروه غير أبي مطيع وهو متروك الحديث. وأخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق من طريق أخرى عن العقباني فقال عن مالك بن عباد العافقي.

(وقال عليه السلام: «إلا أيها الناس اجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له، ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة») تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثاً وأنه رواه الحاكم من حديث جابر بنحوه، وتقدم أيضاً في كتاب الكسب والمعاش. (ولا ينفك الإنسان عن الحرص إلا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير أرزاق العباد، وأن ذلك يحصل لا محالة مع الإجمال في الطلب، بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر) من حيث لا يحتسب. (قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾) أي يرزقه فرجاً وخلاصاً من المضار من حيث لا يخطر بباله، (فإذا انسد عليه باب كان ينتظر الرزق منه، فلا ينبغي أن يضطرب قلبه لأجله وقال عليه السلام: «أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب») أي من جهة لا يخطر بباله ولا تتخالف في أماله، والمراد بالمؤمن الكامل كما يؤذن به إضافته إليه، وهو من انقطع إلى الله ومحض قصده للالتجاء إليه بدليل خبر الطبراني: «من انقطع إلى الله كفاه

وقال سفيان: اتق الله فما رأيت تقياً محتاجاً أي لا يترك التقى فاقداً لضرورته، بل يلقي

الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها، والرزق إذا جاء من حيث لا يحتسب كان آمناً. فالؤمن من الكامل يشهد الرزق بيد الرازق يخرج من مشيئة الغيب فيجريه بالأسباب، فإذا شهد ذلك كان قلبه مراقباً لما يصنع مولاه وعينه ناظرة لمختاره له معرضة عن النظر للأسباب، فالساقط عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف ومتى بحيث لا يتهم ربه في قضائه يوتي رزقه صفواً عفواً، والمتعلق بالأسباب قلبه جوال فإن لم يدركه لطف فهو كالمحمج في المزابيل يطير من مزبلة إلى مزبلة حتى يجمع أوساخ الدنيا ثم يتركها وراء ظهره ويلقي الله بإيمان سقيم وينادي عليه هذا جزء من الله وأتهم مولاه فلم يرض بضمائه. قال العراقي: رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث علي بإسناد واه، ورواه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى.

قلت: ورواه الديلمي من طريق عمر بن راشد، عن عبد الرحمن بن حرملة، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رفعه بهذا إلا أنه قال: «من حيث لا يعلم» وابن راشد ضعيف جداً.

ورواه القضاعي في مسنده من طريقه فقال: حدثنا مالك بن أنس، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده قال: اجتمع أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح فثاروا في شيء فقال لهم علي: انطلقوا إلى رسول الله ﷺ، فلما وقفوا عليه قالوا: يا رسول الله جئنا نسألك عن شيء؟ فقال: «إن شئتم، فاسألوا إن شئتم خبرتكم بما جئتم له. فقال لهم: جئتم تسألوني عن الرزق من أين يأتي، وكيف يأتي أبي الله». وذكره وهو أيضاً ضعيف. قال السخاوي: لكن معناه صحيح ففي التنزيل ﴿ومن يتق الله﴾ الآية.

وأما لفظ ابن حبان في الضعفاء، فهو ما أخرجه العسكري في الأمثال، والبيهقي في الشعب من طريق عثمان بن عمر بن خالد بن الزبير، عن أبيه، عن علي بن الحسين، عن أبيه عن علي مرفوعاً: «إنما تكون الصنعية إلى ذي دين أو حسب وجهاد الضعفاء الحج وجهاد المرأة حسن التبعل لزوجها والتودد نصف الإيمان وما عال امرؤ على اقتصاد واستنزلوا الرزق بالصدقة وأبى الله إلا أن يجعل أرزاق عباده المؤمنين من حيث لا يحتسبون». وهذا السياق هو الذي عناه ابن الجوزي وحكم عليه بالوضع، وقد نوزع فيه. والصحيح ما قاله البيهقي فإنه ذكر بعد أن أخرجه في الشعب هذا حديث لا أحفظه على هذا الوجه إلا بهذا الإسناد وهو ضعيف بكرة، وإن صح فمعناه: أبى الله أن يجعل جميع أرزاقهم من حيث يحتسبون، كالتاجر يرزقه من تجارته، والحراث من حراثته وغير ذلك، وقد يرزقهم من حيث لا يحتسبون كالرجل يصيب معدناً أو ركازاً، أو يموت له قريب فيرثه أو يعطي من غير إشراف نفس ولا سؤال. ونحن لم نقل أن الله تعالى لا يرزق أحداً إلا بجهد وسعي، وإنما قلنا أنه بين لخلقه عباده طرقاتاً جعلها أسباباً لهم إلى ما يريدون، فالأولى بهم أن يسلكوها متوكلين على الله في بلوغ ما يؤملونه دون أن يعرضوا عنها ويجردوا التوكل عنها وليس في شيء من هذه الأحاديث ما يفسد قولنا.

(وقال سفيان) الثوري رحه الله تعالى: (اتق الله فما رأيت تقياً محتاجاً) أخرجه صاحب

الله في قلوب المسلمين أن يوصلوا إليه رزقه . وقال الفضل الضبي : قلت لاعرابي : من أين معاشك ؟ قال : نذر الحاج . قلت : فإذا صدروا ، فبكى وقال : لو لم نعش إلا من حيث ندري لم نعش . وقال أبو حازم رضي الله عنه : وجدت الدنيا شيئين : شيئاً منها هو لي فلن أعجله قبل وقته ولو طلبته بقوة السموات والأرض . وشيئاً منها هو لغيري فذلك لم أنله فيما مضى فلا أرجوه فيما بقي ، يمنع الذي لغيري مني كما يمنع الذي لي من غيري ، ففي أي هذين أفني عمري ؟ فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان . وإنذاره بالفقر .

الحلية وكأنه استنبط ذلك من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً يرزقه الآية أي فلا يتصور الاحتياج مع التقوى (أي لا يترك) الله (التقي فاقداً لضرورته ، بل يلقي الله في قلوب المسلمين) بل وفي قلوب الكفار (أن يوصلوا إليه رزقه) من غير إشراف نفس منه ولا مسألة ويشهد له خبر الطبراني السابق : من انقطع إلى الله كفاء كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحسب .

(وقال الفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر بن سالم (الضبي) الكوفي علامة راوية للأدب ثقة ، روى عن سبائك وأي إسحاق السبيعي ، (قلت لاعرابي : من أين معاشك ؟ قال : نذر الحاج . قلت : فإذا صدروا) فمن أين ، (فبكى وقال : لو لم نعش إلا من حيث ندري لم نعش . وقال أبو حازم) سلمة بن دينار المدني التابعي : (قد وجدت الدنيا شيئين : شيئاً منها هو لي فلن أعجله قبل أجله ولو طلبته بقوة السموات والأرض ، وشيئاً منها هو لغيري فذلك لم أنله فيما مضى ولا نرجوه فيما بقي يمنع الذي لغيري مني كما يمنع الذي لي من غيري ، ففي أي هذين أفني عمري ؟)

قال أبو نعيم في الحلية : حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان ، حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل ، حدثني أبو معمر سفيان قال : قال أبو حازم : وجدت الدنيا شيئين فشيئاً هو لي ، وشيئاً لغيري ، فأما ما كان لغيري فلو طلبته بجيلة السموات والأرض لم أدركه فيمنع رزق غيري مني كما يمنع رزقي من غيري .

حدثنا أبو بكر بن مالك ، حدثنا عبدالله بن أحمد ، حدثني أبي ، حدثنا هاشم بن القاسم ، حدثنا الأشجعي ، حدثنا داود بن أبي الوازع المدني ، عن أبي حازم أنه كان يقول : نظرت في الرزق فوجدته شيئين شيئاً هو لي له أجل ينتهي إليه فلن أعجله ولو طلبته بقوة السموات والأرض ، وشيئاً لغيري فلم أصبه فيما مضى فأطلبه فيما بقي ، فشيء يمنع من غيري كما شيء غيري يمنع مني ففي هذين أفني عمري ، (فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالفقر) .

الثالث: أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء، وما في الحرص والطمع من الذل، فإذا تحقق عنده ذلك انبعثت رغبته إلى القناعة لأنه في الحرص لا يخلو من تعب، وفي الطمع لا يخلو من ذل. وليس في القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول. وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله وفيه ثواب الآخرة. وذلك مما يضاف إليه نظر الناس وفيه الوبال والمأثم، ثم يفوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فإن من كثر طمعه وحرصه كثرت حاجته إلى الناس فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ويلزمه المداهنة، وذلك يهلك دينه، ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركيك العقل ناقص الإيمان. قال عليه السلام: «عز المؤمن استغناؤه عن الناس». ففي القناعة الحرية والعز. ولذلك قيل: استغن عن

الثالث: أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء) عن الناس، (وما في الطمع والحرص من الذل) لم، (فإذا تحقق عنده ذلك انبعثت رغبته إلى القناعة) واختارها (لأنه في الحرص لا يخلو من تعب وفي الطمع لا يخلو من ذل) لأن الحريص دائماً تعبان والطماع دائماً ذليل، (وليس في القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات) الغانية (والفضول) الزائلة، (وهذا ألم لا يطلع عليه أحد) من الناس (إلا الله وفيه ثواب الآخرة، وذلك مما يضاف إليه نظر الناس وفيه الوبال والمأثم، ثم يقويه عن النفس والقدرة على متابعة الحق، فإن من كثر طمعه وحرصه كثرت حاجته إلى الناس فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ويلزمه المداهنة) في القول والفعل، (وذلك يهلك دينه، ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركيك العقل) أي ضعيفه (ناقص الإيمان) مبخوس الحظ. (وقال عليه السلام: «عز المؤمن استغناؤه عن الناس») قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط، والحاكم وصححه اسناده، وأبو الشيخ في كتاب الثواب، وأبو نعيم في الحلية من حديث سهل بن سعد أن جبريل قاله للنبي عليه السلام في أثناء حديث، وفيه زافر بن سليمان، عن محمد بن عيينة. وكلاهما مختلف فيه، وجعله القضاعي في مسند الشهاب من قول النبي عليه السلام انتهى.

قلت: رواه الطبراني في الأوسط، وأبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن حميد، والقضاعي من طريق عبد الصمد بن موسى القطان، وابن حميد أيضاً، والشيرازي في الألقاب من طريق إسماعيل بن تومة. ثلاثتهم عن زافر بن سليمان، عن محمد بن عيينة، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد قال: جاء جبريل النبي عليه السلام. ولفظ الحلية أتاني جبريل فقال: «يا محمد عش ما شئت فإنك ميت واعمل ما شئت فإنك مجزى به واحبب من شئت فإنك مفارقه، وأعلم أن شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس». وزافر بن سليمان من رجال الترمذي، وابن ماجه وثقه جماعة. وقال ابن عدي: لا يتابع على حديثه، وشيخه محمد بن عيينة أخو سفیان. قال أبو حاتم: لا يحتج به له مناكير، وقد صحح الحاكم إسناده لاسيما وفي الباب عن أبي هريرة، وابن عباس.

شئت تكن نظيره، واحتج إلى من شئت تكن أسيره، وأحسن إلى من شئت تكن أميره.

الرابع: أن يكثر تأمله في تنعم اليهود والنصارى وأراذل الناس والحمقى من الأكراد والأعراب الأجلاف ومن لا دين لهم ولا عقل، ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء والأولياء، وإلى سمت الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين ويستمتع أحاديثهم ويطلع أحوالهم ويخبر عقله بين أن يكون على مشابهة أراذل الناس أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند الله، حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة باليسير، فإنه إن تنعم

أما حديث أبي هريرة فرواه العقيلي، والخطيب، وابن عساكر بسند ضعيف بلفظ «شرف المؤمن صلته بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس» وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فأخطأ.

وأما حديث ابن عباس، فرواه محمد بن نصر المروزي في قيام الليل له من طريق هشام بن جوير عن الضحاك عنه موقوفاً ولفظه «شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس». وجعله القضاعي في مسند الشهاب في حديث سهل من قول النبي ﷺ.

(ففي القناعة الحرية) وهي الخلوص من الرق (والعز، ولذلك قيل: استغن عن شئت فأنت نظيره) أي مثله، (واحتج إلى ما شئت فأنت أسيره، وأحسن إلى من شئت فأنت أميره) وهو من قول بعض الحكماء، ومنهم من نسبة إلى علي رضي الله عنه. وقد روى البزار، والطبراني في الكبير، والعسكري في الأمثال، والقضاعي في المسند من طريق الأعمش، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رفعه: «استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك» ورجاله ثقات. والأحاديث في القناعة والتعفف عن الناس مفردة بالتأليف، ومن أقربها لهذا المعنى حديث «لأن يأخذ أحدكم حبلأ فياتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها بها نفسه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه».

(الرابع: أن يكثر تأمله في تنعم اليهود والنصارى وأراذل الناس والحمقى من الأكراد (و) الأجلاف من (الأعراب) والسوادية (ومن لا دين لهم ولا عقل) فينظر في تبسطاتهم من الملاذ، (ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء) عليهم السلام وسيرهم وشمالهم (والأولياء) والصالحين، (وإلى سمت الخلفاء الراشدين) من الأئمة الأربعة، وعمر بن عبد العزيز، (وسائر الصحابة والتابعين) ومن على قدمهم من السلف الخالفين، (ويستمع أحاديثهم) وأقوالهم (ويطلع أحوالهم) من الكتب المؤلفة فيها، كحلية أبي نعيم، والقوت لأبي طالب، والرسالة لأبي القاسم. وطبقات النساك وغيرها. (ويخبر عقله بين أن يكون على مشابهة أراذل الخلق أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند الله حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة باليسير، فإنه إن تنعم في البطن) أي في المأكولات (فالجار أكثر أكلاً منه، وإن

في البطن فالخمار أكثر أكلاً منه، وإن تنعم في الوقاع فالخنزير أعلى رتبة منه، وإن تزين في الملبس والخييل ففي اليهود من هو أعلى زينة منه، وإن قنع بالقليل ورضي به لم يساهمه في رتبته إلا الأنبياء والأولياء.

الخاص: أن يفهم ما في جمع المال من الخطر - كما ذكرنا في آفات المال - وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع، وما في خلو اليد من الأمن والفراغ، ويتأمل ما ذكرناه في آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة إلى خمسينة عام، فإنه إذا لم يقنع بما يكفيه ألحق بزمرة الأغنياء وأخرج من جريدة الفقراء. ويتم ذلك بأن ينظر مُبداً إلى من دونه في الدنيا إلا إلى من فوقه، فإن الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه فيقول: لم تفتقر عن الطلب وأرباب الأموال يتنعمون في المطاعم والملابس ويصرف نظره في الدين إلى من دونه فيقول: ولم تضيق على نفسك وتحاف الله وفلان أعلم منك وهو لا

تنعم في الوقاع أي الجماع **فالخنزير أعلى رتبة منه** فإنه موصوف بكثرة لا يفتر عنه، وكذا الدب يضرب به المثل في كثرة الوقاع، وكذا العصافير فإنها كثيرة السفاد، **(وإن تزين في الملبس)** الحسن **(و) ركوب (الخييل) المسومة** **(ففي اليهود من هو أعلى رتبة منه)** وكذا في النصارى بل وسائر انواع الكفار في غالب الديار ويتخذون فرّه الخييل للركوب، **(وإن قنع بالقليل ورضي به)** في كل ما ذكر **(لم يساهمه)** أي لم يشاركه **(في رتبته إلا الأنبياء والأولياء)**، فليتأمل الإنسان في هذا القدر حتى يعرف قدر القناعة.

(الخامس: أن يفهم ما في جمع المال من الخطر) والإشراف على الملل، **(كما ذكرناه في آفات المال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع)** إما بالحرق أو بالفرق أو بغير ذلك من الأسباب، **(وما في خلو اليد من الأمن)** الحاضر **(والفراغ)** للخطر، **(ويتأمل ما ذكرناه من آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة إلى خمسينة عام فإنه إذا لم يقنع بما يكفيه التحق بزمرة الاغنياء وأخرج عن جريدة الفقراء)** فقد روى أحد الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه من حديث أبي هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسينة عام، وروى الحكيم في النوادر من حديث سعيد بن عامر بن جذيم: «يدخل فقراء المسلمين قبل الأغنياء بخمسينة سنة حتى أن الرجل ليدخل في غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج». **(و يتم ذلك بأن ينظر أبداً إلى من هو دونه في الدنيا لا إلى من فوقه)** فيها، **(فإن الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه فيقول: لم تفتقر)** أي لم تكسل **(هن الطلب، وأرباب الأموال يتنعمون في المطاعم والملابس) والمراكب (ويصرف نظره في الدين إلى من دونه فيقول: ولم تضيق على نفسك وتحاف الله وفلان أعلم منك) وأفضل**

يخاف الله، والناس كلهم مشغولون بالتمتع فلم تريد أن تتميز عنهم؟ قال أبو ذر: أوصاني خليلي صلوات الله عليه أن أنظر إلى من هو دوني لا إلى من هو فوقني أي في الدنيا. وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «إذ نظر أحدكم إلى من فضله الله عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه». فهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعماد الأمر الصبر وقصر الأمل، وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهنراً طويلاً فيكون كالمريض الذي يصبر على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء.

بيان فضيلة السخاء:

اعلم أن المال إن كان مفقوداً فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص، وإن

ملك، (وهو لا يخاف الله) ولا يتقيد. (والناس كلهم مشغولون بالتمتع) والتلذذ (فلم تريد أن تتميز عنهم) في حياتك؟

(قال أبو ذر) رضي الله عنه: (أوصاني خليلي ﷺ أن انظر إلى من هو دوني لا إلى من هو فوقني) رواه أحد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم. (أي في الدنيا. وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال النبي ﷺ: «إذ نظر أحدكم» أي تأمل بعينه (إلى من فضله الله عليه في المال والخلق) بفتح الحاء وسكون اللام الصورة. قال الحافظ: ووجد في بعض النسخ المعتمدة ضبطه بضممتين (فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه) لأنه إذا نظر إلى من فوقه استصغر ما عنده، حرص على المزيد فيه أدبه بالنظر إلى من دونه ليرضى فيشكر ويقل حرصه، إذ الإنسان حسد بطبعه فإذا قاده طبعه للنظر إلى الأعلى حلتته الغيرة على الكفران والسخط، فإذا رد نفسه إلى النظر إلى الدون حله حب التعمية إلى الرضا والشكر. رواه أحد، والشيخان، وأبو يعلى بلفظ: «إذ نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه» وفي رواية «إلى من تحته» رورى هناد والبيهقي في الشعب وقال: والجسم بدل والخلق، وفيه: فلينظر إلى من هو دونه من المال والجسم. (فهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعماد الأمر الصبر) على مَرَّ العيش (وقصر الأمل، وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهنوراً طويلاً) وفي بعض النسخ: دهنراً طويلاً، (فيكون كالمريض الذي يصبر على مرارة الدواء) وكرامة مذاقه (لشدة طمعه في انتظار الشفاء) من أمراضه الشديدة.

بيان فضيلة السخاء:

(اعلم) هداك الله تعالى (أن المال إذا كان مفقوداً، فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص، وإن كان موجوداً فينبغي أن يكون حاله الإيثار) للغير

كان موجوداً فينبغي أن يكون حاله الإيثار والسخاء واصطناع المعروف والتباعد عن الشح والبخل، فإن السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام وهو أصل من أصول النجاة. وعنه عبّر النبي ﷺ حيث قال: «السخاء شجرة من شجر الجنة أغصانها متدلّية إلى الأرض فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة». وقال جابر: قال رسول الله ﷺ: قال جبريل عليه السلام: قال الله تعالى: «إن هذا دين ارتضيته لنفسي ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق فأكرموه بها ما استطعتم» وفي رواية: «فأكرموه بها ما صحبتموه». وعن عائشة الصديقية رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما جبل الله تعالى ولياً له إلا على حسن الخلق والسخاء». وعن جابر قال: قيل يا رسول الله

(والسخاء) أي بذله (واصطناع المعروف والتباعد من الشح والبخل) وبينها فرق وقد تقدم ذكره، (فإن السخاء) خلق شريف (من) جملة (أخلاق الأنبياء) عليهم السلام، (وهو أصل من أصول النجاة، وعنه عبّر النبي ﷺ قال «السخاء شجرة من شجر الجنة) وفي رواية: من أشجار الجنة، وفي رواية شجرة في الجنة (أغصانها متدلّية إلى الأرض) وفي رواية: متدلّيات في الدنيا (فمن أخذ منها غصناً) وفي رواية: فمن أخذ غصناً منها (قاده ذلك الغصن إلى الجنة) أي: أن السخاء يدل على كرم النفس وتصديق إيمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق، فمن أخذ بهذا الأصل وعقد طويته عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة له إلى ديار الأبرار، ولهذا الحديث بقية يأتي ذكرها قريباً. قال العراقي: رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة، وابن عدي، والدارقطني في المستجد من حديث أبي هريرة وسيأتي بعده، وأبو نعم من حديث جابر وكلها ضعيفة. ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديثهم، ومن حديث الحسين وأبي سعيد اهـ. وسيأتي الكلام على هذا الحديث بعد ستة أحاديث.

(وقال جابر) رضي الله عنه. (قال رسول الله ﷺ قال جبريل عليه السلام: قال الله تعالى: «إن هذا دين ارتضيه لنفسي ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق فأكرموه بها ما صحبتموه») قائل العراقي: رواه الدارقطني في المستجد دون قوله: «وحسن الخلق» بسند ضعيف. ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات، وذكره بهذه الزيادة ابن عدي من رواية بقره، عن يوسف بن السقر، عن الإوزاعي، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة ويوسف ضعيف اهـ. قلت: وروي عن أنس نحوه ولفظه مرفوع: يا أيها الناس إن الله قد اختار لكم الإسلام ديناً فاحسنوا صحبة الإسلام بالسخاء وحسن الخلق الحديث. ورواه ابن عساكر وسيأتي ذكره بعد خمسة أحاديث.

(وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ «ما جبل الله تعالى أوليائه إلا على السخاء وحسن الخلق») أغفله العراقي، وقد رواه ابن عساكر في التاريخ من رواية عروة

أي الأعمال أفضل؟ قال: « الصبر والسباحة ». وقال عبدالله بن عمرو: قال رسول الله ﷺ: « خلقان يحبهما الله عز وجل، وخلقان يبغضهما الله عز وجل، فأما اللذان يحبهما الله تعالى فحسن الخلق والسخاء، وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل، وإذا أراد الله بعبده خيراً استعمله في قضاء حوائج الناس »، وروى المقدم بن شريح عن أبيه عن

مرسلاً، ورواه أيضاً الديلمي عنه عن عائشة بدون قوله « وحسن الخلق ». وعند الحكم الترمذي « ما جبل الله ولياً قط إلا على السخاء ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد مجيل »، وسند الديلمي ضعيف، وهو عند الدارقطني في المستجد، وأبي الشيخ، وابن عدي بدون « وحسن الخلق ».

(وعن جابر) رضي الله عنه (قال: قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ قال « الصبر والسباحة ») قال العراقي: رواه أبو يعلى، وابن حبان في الضعفاء بلفظ: سئل عن الإيمان، وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفة الجمهور، ورواه أحمد من حديث عمرو بن عبسة بلفظ: « ما الإيمان؟ فقال « الصبر والسباحة » وفيه شهر بن حوشب. ورواه البيهقي في الزهد بلفظ: أي الأعمال أفضل؟ قال « الصبر والسباحة وحسن الخلق » وإسناده صحيح اهـ.

قلت: وروى البخاري في التاريخ من حديث عبيد بن عمير عن أبيه بلفظ « أفضل الإيمان الصبر والسباحة ». هكذا رواه عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده وفيه مقال. ورواه الزهري عن عبد الله عن أبيه مرسلاً وهو أقوى. ورواه كذلك الديلمي من حديث معقل بن يسار. وروى الطبراني في الكبير من حديث عمرو بن عبسة « أفضل الإيمان حسن خلق » ومن حديث أسامة بن شريك بلفظ « أفضل الأعمال حسن الخلق ».

(وقال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ « خلقان يحبهما الله تعالى، وخلقان يبغضهما الله تعالى. فأما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء، وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل وإذا أراد الله بعبده خيراً استعمله على قضاء حوائج الناس ») أي ثم أُلهمه القيام بحقتها والوفاء بما استعمل عليه. قال العراقي: رواه الديلمي دون قوله في آخره « فإذا أراد الله بعبده خيراً » وقال فيه الشجاعة بدل الخلق. وفيه محمد بن يونس الكديمي كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما، ووثقه الخطيب. وروى الاصبهاني جميع الحديث موقوفاً على عبد الله بن عمرو. وروى الديلمي أيضاً من حديث أنس « إذا أراد الله بعبده خيراً صير حوائج الناس إليه ». وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان اهـ.

قلت: هذا الحديث أخرجه أبو نعم في الحلية، ومن طريق الديلمي بدون الجملة الأخيرة. وروى البيهقي في الشعب جميع الحديث مرفوعاً من حديث ابن عمرو.

(وروى المقدم بن شريح بن هاني) بن يزيد الحارثي المذحجي الكوفي ثقة. روى له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة (عن أبيه) أي المقدم شريح الكوفي مخضرم ثقة قتل

جده قال: قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة؟ قال: «إن من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام وحسن الكلام». وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «السقاء شجرة في الجنة فمن كان سخياً أخذ بغصن منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله الجنة، والشح شجرة في النار فمن كان شحيحاً أخذ بغصن من أغصانها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار». وقال أبو سعيد الخدري: قال النبي ﷺ: «يقول

مع ابن أبي بكرة بسجستان، روى له من ذكر في ابنه، (عن جده) أبي شريح هانيء بن يزيد صحابي نزل الكوفة، روى له البخاري في الأدب، وأبو داود، والنسائي (قال: قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة. قال «إن من موجبات المغفرة) أي مما يوجب غفران الذنوب الذي هو سبب لدخول الجنة (بذل الطعام) أي إطعامه (وإفشاء السلام وحسن الكلام) قال العراقي: رواه الطبراني بلفظ «بذل السلام وحسن الكلام» وفي رواية له: «يوجب الجنة اطعام الطعام وإفشاء السلام» وفي رواية له «عليك بحسن الكلام وبذل الطعام» اهـ.

قلت: وبلغ الطبراني رواه أيضاً الخرائطي في مكارم الأخلاق. وروى البيهقي من حديث جابر «إن من موجبات المغفرة إطعام المسلم السغبان» ورواه الحاكم بدون «ان» وروى البخاري في الأدب المفرد، والطبراني في الكبير، والحاكم والبيهقي من حديث هانيء بن يزيد بلفظ «عليك بحسن الكلام وبذل الطعام» ورواه ابن حبان بلفظ «عليك بحسن الكلام وبذل السلام».

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ «السقاء شجرة في الجنة فمن كان سخياً أخذ بعض منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله الجنة، والشح شجرة في النار فمن كان شحيحاً أخذ بغصن من أغصانها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار») قال العراقي: رواه الدارقطني في المستجاد، وفيه عبد العزيز بن عمران الزهري ضعيف جداً اهـ.

قلت: وكذلك رواه الخطيب في التاريخ ورواه ابن عدي، والبيهقي وضعفه باللفظ الذي ذكره المصنف في أول الباب، وتماه «والبخل شجرة من شجر النار أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن إلى النار» ورواه عن محمد بن منير المطيري، عن عثمان بن شيبه، عن أبي غسان محمد بن يحيى، عن عبد العزيز بن عمران، عن ابن أبي حبيبة، عن داود بن الحصين، عن الأعرج عن أبي هريرة. وقد روي بهذا السياق أي الأخير من حديث الحسين بن علي، وجابر، وأبي سعيد، وعلي، وعائشة، ومعاوية بن أبي سفيان، وأنس.

أما حديث الحسين بن علي، فرواه الدارقطني في الأفراد، وأبو بكر الشافعي في الغيلانيات، والبيهقي، والخطيب في كتاب البلاء من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده.

وأما حديث جابر، فرواه أبو نعم في الخلية، عن الحسن بن أبي طالب، عن عبد الله بن محمد

الله تعالى اطلبوا الفضل من الرحاء من عبادي تعيشوا في أكنافهم فأني جعلت فيهم رحمتي، ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فأني جعلت فيهم سخطي». وعن ابن عباس قال:

الخلال، عن أحمد بن الخطاب بن مهدان الشثري، عن عبد الله بن عبد الوهاب الخوارزمي، عن عاصم بن عبد الله، عن عبد العزيز بن خالد، عن الثوري، عن أبي الزبير عن جابر. ورواه أيضاً الخطيب في التاريخ من هذا الطريق. وقال أبو نعيم: تفرد به عبد العزيز بن خالد، وعنه عاصم بن عبد الله.

وأما حديث أبي سعد، فقد رواه الخطيب في تاريخه في ترجمة أبي جعفر الطيالسي عنه.

وأما حديث علي، فقد رواه الدارقطني في الأفراد، والبيهقي في الشعب، والخطيب في التاريخ عنه.

وأما حديث عائشة: فقد رواه ابن حبان في الضعفاء.

وأما حديث معاوية، فقد رواه الديلمي في مسند الفردوس.

وأما حديث أنس؛ فقد رواه ابن عساکر في التاريخ لكن مع اختلاف لفظ. قال أنس: أول خطبة خطبها رسول الله ﷺ صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال «يا أيها الناس إن الله قد اختار لكم الإسلام ديناً فأحسنوا صحبة الإسلام بالسخاء وحسن الخلق ألا إن السخاء شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم سخياً لا يزال متعلقاً بغصن من أغصانها حتى يورده الله الجنة. ألا إن اللؤم شجرة في النار وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم لئيماً لا يزال متعلقاً بغصن من أغصانها حتى يورده الله النار» وطرق هذه الأحاديث كلها ضعاف وتقدم أن ابن الجوزي أورده في الموضوعات من هذه الطرق كلها وتعقب.

(وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه: (قال النبي ﷺ «يقول الله تعالى اطلبوا الفضل» أي الزيادة من الإحسان، والتوسعة عليكم (من الرحاء من عبادي) أي الرقيقة قلوبهم السهلة عريكتهم (تعيشوا في أكنافهم) جمع كنف محرّكة وهو الجانب (فأني جعلت فيهم رحمتي) أي جعلتهم مظاهر لرحمتي، (ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم) أي الفظة الغليظة (فأني جعلت فيهم سخطي) قال العراقي: رواه ابن حبان في الضعفاء، والخراطي في مكارم الأخلاق، والطبراني في الأوسط. وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ضعيف. ورواه العقيلي في الضعفاء فجعله عبد الرحمن السدي وقال: إنه مجهول، وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك ابن الخطاب، وقد غمزّه ابن القطان وتابعها عليه عبد الغفار بن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم: لا بأس بحدِيثه، وتكلم فيه الجوزجاني والأزدي. ورواه الحاكم من حديث علي وقال: إنه صحيح الإسناد وليس كما قال اهـ.

قلت: أخرج الخراطي، عن محمد بن أيوب الضريس، أخبرنا جندل بن واثق، عن أبي مالك الواسطي، عن عبد الرحمن السدي، عن داود بن أبي هند، عن أبي سعيد الخدري فساقه. وفيه

« فإن فيهم رحمتي » بدل « فإني جعلت » وفيه « فإنهم ينتظرون سخطي » بدل « فإني جعلت فيهم سخطي » ومدار هذا الحديث علي داود بن أبي هند. وقد رواه عنه جماعة منهم: محمد بن مروان السدي. ومن طريقه أخرجه الطبراني في الأوسط، وابن حبان في الضعفاء. ومنهم: عبد الرحمن السدي ومن طريقه أخرجه العقيلي في الضعفاء، والخرائطي في مكارم الأخلاق كما سقناه. وفي الميزان عبد الرحمن السدي عن داود بن أبي هند لا يتابع وأبي بخير باطل، ثم ساق هذا. ولغظ العقيلي في الضعفاء عبد الرحمن السدي مجهول لا يتابع ولا يعرف حديثه من وجه يصح. ومنهم: عبد الملك بن الخطاب، وعبد الغفار بن الحسن بن دينار.

وأما حديث علي؛ فسياقه عند الحاكم « اطلبوا المعروف من رحاء أمتي تعيشوا في أكتافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فإن اللعنة تنزل عليهم: يا علي إن الله خلق المعروف وخلق له أهلاً فحببه إليهم وحب إليهم مقاله ووجه إليهم طلابه كما وجه الماء في الأرض الجذبة لتحبها به ويحبها به أهلها. إن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة » وهذا هو الذي صحح الحاكم إسناده. وأورده ابن الجوزي في الموضوعات. وقال الذهبي فيها تعقب به الحاكم بأن فيه الأصغ بن نباتة واه جداً، وحبان بن علي ضعفوه اهـ.

ولا يخفى أن هذا القدر لا يجعل الحديث موضوعاً، وإنما هو ضعيف. وشتان بين الضعيف والموضوع، ولأبي سعيد الخدري حديث آخر لفظه « اطلبوا الحوائج إلى ذوي الرحمة من أمتي ترزقوا وتنجحوا فإن الله تعالى يقول رحمتي في ذوي الرحمة من عبادي، ولا تطلبوا الحوائج عند القاسية قلوبهم ولا ترزقوا ولا تنجحوا فإن الله تعالى يقول: إن سخطي فيهم » هكذا رواه الحاكم في التاريخ، والعقيلي في الضعفاء وضعفه، والطبراني في الأوسط. وأظن ان هذا السياق هو الذي تقدمت الإشارة إليه في كلام الحافظ العراقي. وأورده ابن الجوزي في الموضوعات. ومعنى هذه الأخبار هو أنكم إذا احتجتم إلى فضل غيركم من مال أو جاه أو معونة فاطلبوه عند رحاء هذه الأمة وهم أهل الدين والشرف وطهارة العنصر، فإن من توفر حظ من ذلك عصمت شفقتة فرحم السائل وبذل ما عنده طلباً للتوابع من غير من ولا أذى ولا مطل بل في ستر وعفاف واغضاء فيعيش في ظله مع سلامة الدين والعرض ولا يسترقه.

(تنبيه) : قال شيخ الإسلام ابن تيمية: المراد بالقاسية قلوبهم في الأخبار السابقة طائفة اليهود بقرينة تصريحهم بأن المراد هم في آية ﴿ ولا تكونوا كالذين أتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم ﴾ [الحديد : ١٦] وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي وقد وصف الله اليهود بها في غير موضع منها: ﴿ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي ﴾ [البقرة : ٧٤] ﴿ فيها نقضت ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية ﴾ [المائدة : ١٣] ثم قال: وإن قوماً ممن قد ينسب إلى علم ودين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب نعوذ بالله مما يكرهه الله ورسوله.

قال رسول الله ﷺ: «تجافوا عن ذنب السخي فإن الله أخذ بيده كلما عثر». وقال ابن مسعود: قال رسول الله ﷺ: «الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير وأن الله

(وعن ابن عباس) رضي الله عنه: (قال: قال رسول الله ﷺ «تجافوا») وفي رواية: تجاوزوا (عن ذنب السخي) أي الكرم، وفي رواية: تجاوزوا للسخي عن ذنبه (فإن الله أخذ بيده) أي معين له ومخلص له (كلما عثر) أي سقط في مهلكة، والمعثر هي المهالك التي يعثر فيها، وذلك لأنه لما سخي بالأشياء اعتماداً على ربه وتوكلاً عليه شمله بعين عنايته، فكلما عثر في مهلكة أنقذه منها. قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط، والخرائطي في مكارم الأخلاق. وقال الخرائطي: أقبِلوا السخطي زلته. وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه، وزاد الطبراني فيه، وأبو نعم من حديث ابن مسعود نحوه بإسناد ضعيف. ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني اهـ.

قلت: أما حديث ابن عباس فاخرجه أبو نعم في الحلية، والبيهقي في الشعب، والخطيب في التاريخ بلفظ المنصف، وهو عن الخرائطي بلفظ «اقبلوا السخي زلته فإن الله أخذ بيده كلما عثر» وروى الخطيب أيضاً من حديثه. بلفظ «تجاوزوا عن ذنب السخي وزلة العالم وسطوة السلطان العادل فإن الله أخذ بيهم كلما عثر عائر منهم» وقد روى نحوه من حديث أبي هريرة ولفظه «تجافوا عن زلة السخي فإنه إذا عثر أخذ الرحمن بيده» رواه ابن عساكر.

وأما حديث ابن مسعود فلفظه «تجاوزوا عن ذنب السخي فإن الله أخذ بيده كلما عثر» وهكذا رواه الدارقطني في الأفراد، والطبراني في الكبير، وأبو نعم في الحلية، والبيهقي وضعفه. وأورده ابن الجوزي في الموضوعات. ولفظ الطبراني في الأوسط «فإن الله يأخذ بيده عند عثرته».

قال الدارقطني في الافراد حدثنا محمد بن مخلد، حدثنا إبراهيم بن حماد الأزدي عن عبد الرحيم بن حماد البصري، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مسعود فسأقه. تفرد به عبد الرحيم، وقد قال العقيلي: إنه حدث عن الأعمش بما ليس من حديثه اهـ.

وأخرجه ابن الجوزي من هذا الطريق وحكم عليه بالوضع لذلك، وتعقبه الحافظ السيوطي بأن عبد الرحيم لم ينفرد به، فقد رواه الطبراني في الكبير، عن أحمد بن عبيد الله بن جرير بن جبلة، عن أبيه، عن بشر بن عبيد الله الدارمي، عن محمد بن حميد العتكي، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود. وقد رواه أبو نعم والبيهقي من هذا الطريق. وقال البيهقي: عقبه هذا إسناد مجهول ضعيف.

(وقال ابن مسعود) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ «الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير وأن الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة») قال العراقي: لم أجده من حديث ابن مسعود. ورواه ابن ماجه من حديث أنس، ومن حديث ابن عباس بلفظ «الخير أسرع إلى البيت الذي يفتشى» وفي حديث ابن عباس «يؤكل فيه من الشفرة

تعالى لبياهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام». وقال عليه السلام: «إن الله جواد يحب الجواد ويجب مكارم الأخلاق ويكره سفافها».

إلى سنام البعير» ولأبي الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر «الرزق إلى أهل البيت الذي فيه السخاء» الحديث فكلها ضعيفة اهـ.

قلت لفظ أبي الشيخ «الرزق إلى أهل البيت الذي فيه السخاء أسرع من الشفرة إلى سنام البعير» وقد روي نحوه من حديث أبي سعيد الخدري ولفظه «الرزق إلى بيت فيه السخاء» والباقي سواء رواه ابن عساكر في التاريخ.

أما حديث ابن عباس عند ابن ماجه فلفظه «الخير أسرع إلى البيت الذي يؤكل فيه من الشفرة إلى سنام البعير» وأما حديث أنس عنده فلفظه الخير أسرع إلى البيت الذي يغشى من الشفرة إلى سنام البعير» وقد وقع له ثلاثياً، وهكذا رواه ابن زنجويه، والبيهقي، ورواه البيهقي أيضاً عن شيخ يقال له أبو سعيد عن أبيه. وقد ورد من حديث الحسن مرسلًا ولفظه «الخير أسرع إلى البيت الذي يطعم فيه الطعام من الشفرة إلى سنام البعير» ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان.

(وقال عليه السلام: «إن الله جواد يحب الجود ويجب معالي الأخلاق ويكره سفافها») قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كريب وهذا مرسل، وللطبراني في الكبير وال الأوسط، والحاكم، والبيهقي من حديث سهل بن سعد «إن الله كريم يحب الكرم ويجب معالي الأمور» وفي الكبير والبيهقي «معالي الأخلاق» الحديث وإسناده صحيح، وتقدم آخر الحديث في أخلاق النبوة اهـ.

قلت: لفظ الخرائطي هو سياق المصنف، لكنه زاد «وإن من إكرام الله إكرام ذي الشيبة في الإسلام والحامل للقرآن غير الجافي ولا الغالي والإمام المقسط» وقد رواه هناد بن السري في الزهد أيضاً هكذا. وقد روى الخرائطي هذا المرسل أيضاً بلفظ آخر قال «إن الله كريم يحب الكرم ويجب معالي الأخلاق» وفي لفظ «الأمور ويكره سفافها». وقد رواه كذلك عبد الرزاق في المصنف، والبخاري في التاريخ، والحاكم، والبيهقي كلهم عن طلحة بن عبيدالله بن كريب الخزاعي. وقد روي بهذا اللفظ من حديث سهل بن سعد، وكذلك رواه الطبراني في الكبير، وابن قانع، والحاكم، وأبو نعيم في الحلية، والبيهقي. وقد روي أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: «إن الله كريم يحب الكرماء وجواد يحب الجود يجب معالي الأخلاق ويكره سفافها». رواه ابن عساكر، وابن النجار، والضياء وروى الطبراني في الكبير، وابن عدي، والباوردي من حديث فاطمة بنت الحسين عن أبيها رفعه: «وإن الله يحب معالي الأمور وأشرفها ويكره سفافها» ويروي من حديث ابن سعد «إن الله يحب معالي الأخلاق ويكره سفافها» رواه ابن حبان في روضة العقلاء، والخرائطي في مكارم الأخلاق.

وقال أنس: إن رسول الله ﷺ لم يُسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه، وأتاه رجل فسأله فأمر له بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة، فرجع إلى قومه فقال: يا قوم أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخاف الفاقة. وقال ابن عمر: قال ﷺ: «إن لله عبداً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد فمن بخل بتلك المنافع على العباد نقلها الله تعالى عنه وحوّلها إلى غيره». وعن الهلالي قال: أتى رسول الله ﷺ بأسرى من بني العنبر فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلاً، فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم؟ فقال ﷺ: «نزل عليّ جبريل

(وقال أنس) رضي الله عنه: (إن رسول الله ﷺ لم يسئل على الإسلام إلا أعطاه، فاتاه رجل فسأله فأمر له بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة، فرجع إلى قومه فقال: يا قوم اسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة) رواه مسلم وقد تقدم في كتاب أخلاق النبوة.

(وقال ابن عمر) رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ: «إن لله عبداً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد) أي لأجل منافعهم (فمن بخل بتلك المنافع عن العباد) بأن لم يعطوا منها لمن يستحق (نقلها الله تعالى عنه وحوّلها إلى غيره) ﴿لأن الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ [الرعد: ١١] فالعاقل الخازم من يستديم النعمة ويدوم الشكر والأفضال منها لعباده. قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وأبو نعم وفيه محمد بن حسان السمي فيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الحمصي ضعفه الأزدي انتهى.

قلت: سياق المصنف لتمام في فوائده إلا أنه قال: اختصهم بدل يخصهم وفيه نقل الله تلك النعم عنهم وحوّلها إلى غيرهم، ولفظ الطبراني في الكبير، وكذا لفظ أبي نعم: إن لله بجز وجل أقواماً يختصهم بالنعمة لمنافع العباد ويقرّها فيهم ما بذلوا لها فإذا منعوا نزعها منها فحوّلها إلى غيرهم» وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج، وأحد، والحاكم، والبيهقي في الشعب، والخطيب، وابن النجار. فالطبراني والبيهقي رواه من طريق الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة، عن ابن عمر، وقيل: بإدخال نافع بن عبدة وابن عمر.

(وعن الهلالي) منسوب إلى بني هلال. قال ابن حبيب في هوازن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن نسب إليه خلق (قال: أتى رسول الله ﷺ بأسارى من بني العنبر) وهم قبيلة من بني نعيم، وهم بنو العنبر بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن نعيم، ومنهم كانت سجاح ابنة أوس بن جوير بن أسامة بن العنبري التي تنبأت وهي مشهورة، (فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلاً) أي فلم يقتله، (فقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنب واحد، فما بال هذا من بينهم؟ فقال النبي ﷺ:

فقال: اقتل هؤلاء واترك هذا فإن الله تعالى شكر له سخاء فيه»، وقال ﷺ: «إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح». وعن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء». وقال ﷺ: «من عظمت نعمته الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه» فمن لم يحتمل تلك المؤنة عرض تلك النعمة للزوال، وقال

«نزل علي جبريل فقال: اقتل هؤلاء واترك هذا فإن الله تعالى شكر له سخاء فيه» (العراقي: لم أجد له أصلاً. والهلالي لا يعرف اسمه، فإن كان هو عبد الحميد بن الحسن الهلالي فإنه يروي عن ابن المنكدر فانظره.

(وقال النبي ﷺ: «إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح») قال العراقي لم أقف له على أصل.

قلت: ولكن المعنى صحيح ومنه قولهم: إما نعم صريحة وإلا مريجة.

(وعن نافع) مولى ابن عمر، (عن ابن عمر) رضي الله عنه (قال: قال رسول الله ﷺ: «طعام الجواد دواء») لكونه يطعم الضيف مع سباحة نفس وطيب خاطر وانسراح صدر، (وطعام البخيل داء) لأنه يطعم مع تفجع وضيق نفس. قال العراقي: رواه ابن عدي، والدارقطني في غرائب مالك، وأبو علي الصوفي في عواليه. وقال: رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان: وإنهم لمشاهير مات إلا مقدم بن داود، فإن أهل مصر تكلموا فيه انتهى.

قلت: هو في الكامل لابن عدي من طريق أحمد بن محمد بن شبيب السجزي، عن محمد بن معمر البحراني، عن روح بن عبادة، عن الثوري، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر به مرفوعاً. ورواه الخطيب في المؤتلف والمختلف وفي ذم البخلاء، وأبو القاسم الخرقني في فوائده بلفظ: «طعام السخي دواء - أو قال شفاء - وطعام الشحيح داء» ولفظ بعضهم: «طعام الكرم» وكذلك رواه الحاكم في التاريخ، ومن طريقه الديلمي في مسنده بلفظ طعام السخي دواء وطعام الشحيح داء، قال السخاوي، قال شيخنا: هو حديث منكر. وقال الذهبي: كذب. وقال ابن عدي: إنه باطل عن مالك فيه مجاهيل وضعفاء ولا يثبت انتهى. ورواه ابن لال في مكارم الأخلاق، والديلمي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم.

(وقال ﷺ: «من عظمت نعمته الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه») أي ثقلهم، فمن أنعم الله عليه بنعمة تهافتت عليه عوام الخلق، (فمن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (هرض تلك النعمة للزوال) لأن النعمة إذا لم تشكر زالت، ولذا قال حكيم: النعم وحشية قيدوها بالشكر، ومن ثم قال الفضيل بن عياض: أما علمتم أن حاجة الناس إليكم نعمة من الله عليكم فاحذروا أن تملوا وتضجروا من حوائج الناس فتصير النعم نقماً أخرجه أبو نعيم في الحلية.

وقال محمد بن الحنفية: أيها الناس اعلمو أن حوائج الناس إليكم نعم الله عليكم فلا تملوها

عيسى عليه السلام: استكثروا من شيء لا تأكله النار، قيل: وما هو؟ قال: المعروف.

فتتحول نقماً، واعلموا أن أفضل المال ما أفاد ذخراً وأورث شكراً وأوجب أجراً، ولو رأيتم المعروف رجلاً لرأيتموه حسناً جليلاً يسر الناظرين أخرجه البيهقي.

والحديث قال العراقي رواه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بلفظ: «عظمت نعمة الله على عبد إلا» فذكره وفيه أحد بن معدان. قال أبو حاتم. مجهول والحديث باطل. ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر بإسناد منقطع، وفيه حليس بن محمد أحد المتروكين، ورواه العقيلي من حديث ابن عباس. قال ابن عدي: يروى من وجوه كلها محفوظة انتهى.

قلت روي هذا من حديث معاذ وعمر وعائشة وأبي هريرة وابن عباس.

أما حديث معاذ، فرواه البيهقي في الشعب، وأبو يعلى، والعسكري من طريق ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان: عن معاذ بن جبل به مرفوعاً، ورواه البيهقي أيضاً بإثبات مالك بن يخامر بين خالد ومعاذ. ورواه أيضاً أبو سعد السمان في مشيخته، وأبو إسحاق المستملي في معجمه، والخطيب، وابن النجار، ورواه عن ثور بن يزيد عندهم جليلاً أحد بن معدان العبدي وهو مجهول. وقال البيهقي بعد أن أخرجه: هذا حديث لا أعلم أنا كتبناه إلا بإسناد وهو كلام مشهور عن الفضيل انتهى.

وأما حديث عمر، فرواه أيضاً الشيرازي في الألقاب موقوفاً ولفظهم جليلاً: «ما عظمت نعمة على عبد إلا وعظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل مؤنة الناس فقد عرض تلك النعمة للزوال».

وأما حديث عائشة، فرواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج، والطبراني. قال المنذري: ضعيف ولفظه: «ما عظمت نعمة الله على عبد إلا اشتدت عليه مؤنة الناس فمن لم يحتمل تلك المؤنة للناس فقد عرض تلك النعمة للزوال».

وأما حديث ابن عباس: فرواه العقيلي في الضعفاء وضعفه. ورواه أبو نعيم في الحلية ولفظه: «ما من عبد أنعم الله عليه نعمة فاسبغها ثم جعل إليها شيئاً من حوائج الناس فترم فقد عرض تلك النعمة للزوال».

وأما حديث أبي هريرة فلفظ: «ما من عبد أنعم الله عليه نعمة سبغها عليه إلا جعل شيئاً من حوائج الناس إليه فإن تبرم بهم عرض تلك النعمة للزوال». رواه البيهقي من طريق الإوزاعي، عن ابن جريج، عن عطاء عنه. فهذه الأخبار وإن كانت طرقها غير محفوظة، ولكن بعضها يؤكد بعضاً وأمثلها إسناد أبي هريرة.

(وقال عيسى عليه السلام: استكثروا من شيء لا تأكله النار. قيل: وما هو، قال: المعروف) نقله صاحب القوت، والمعنى: لا تأكل النار صاحبه. (وقالت عائشة رضي الله

وقالت عائشة رضي الله عنها: قال رسول الله ﷺ: « الجنة دار الأسخياء ». وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: « إن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار، وإن البخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار، وجاهل سخي أحب إلى الله من عالم بخيل، وأدوأ الداء البخل ». وقال ﷺ:

عنها: قال رسول الله ﷺ: « الجنة دار الأسخياء » (لأن السخاء خلق الله الأعظم، كما ورد في الخبر وهو يجب من يتخلق بشيء من أخلاقه، فلذلك صلحوا لجواره في داره. قال العراقي: رواه ابن عدي، والدارقطني في المستجاد، والخراطي. قال الدارقطني: لا يصح ومن طريقه روى ابن الجوزي في الموضوعات. وقال الذهبي: حديث منكر ما آفته سوى جحدر.

قلت: رواه الدارقطني فيه من طريق آخر، وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف أيضاً انتهى.

قلت: هو في الكامل لابن عدي، عن زيد بن عبد العزيز عن جحدر، عن بقية، عن الإوزاعي، عن عائشة ثم قال: جحدر يسرق الحديث ويروي المناكير، وكذلك رواه أبو الشيخ في الثواب، والقضاعي في المسند، وقد روي أيضاً من حديث أنس لكن بزيادة « والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة بخيل ولا عاق والديه ولا منان بما أعطى » رواه كذلك ابن عدي، وأبو الشيخ، والخطيب في ذم البخلاء، والديلمي في المسند.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: « إن السخي قريب من الله) أي من رحمة وثوابه فليس المراد قرب المسافة تعالى الله عنه **(قريب من الناس)** أي من محبتهم فالمراد قرب المودة **(قريب من الجنة)** لسعيه فيها يدينه منها وسلوكه طريقها فالمراد هنا قرب المسافة **(بعيد من النار)** والقرب من الجنة والبعد من النار جائز باعتبار قرب المسافة لأنها مخلوقتان، والقرب والبعد إنما هو برفع الحجاب وعدم رفعه. فإذا قلت: الحجب؟ قلت: المسافة **(وإن البخيل بعيد من الله بعيد من الناس)** أما بعده عن الله فلكون البخل مما أبغضه الله تعالى فهو بعيد عن رحمة تعالى وثوابه، وأما بعده عن الناس فلكونهم يمتنون به فيبعده عنه ويبعد عنهم **(بعيد من الجنة)** لأنها لم يسلك طريقها. **(قريب من النار)** لكونها حفت بالشهوات وحجبت بها والبخل بالمال شهوة نفسية هي طريقه الموصلة إلى النار. **(وجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل)** لأن الجاهل السخي سريع الانقياد إلى ما يؤمر به من نحو تعلم وإلى ما ينهي عنه بخلاف العابد البخيل.

قال ابن العربي: وهذا مشكل يباعد الحديث عن الصحة مبادعة كثيرة، وعلى حاله فيحتمل أن معناه إن الجهل قسبان: جهل ما لا بد من معرفته في عمله واعتقاده، وجهل بما يعود نفعه على الناس من العلم، فأما المختص به فعابد بخيل خير منه، وأما الخارج عنه فجاهل سخي خير منه لأن

« اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله، فإن أصبت أهله فقد أصبت

الجهل والعلم يعودان للاعتقاد والسخاء والبخل للعمل، (وعقوبة ذنب الاعتقاد أشد من ذنب العمل انتهى).

(«وأدوا الداء البخل») أي أعظمه داء. قال العراقي: رواه الترمذي وقال: غريب ولم يذكر فيه أدوا الداء البخل، وقد رواه بهذه الزيادة الدارقطني فيه انتهى.

قلت: سياق المصنف رواه ابن جرير في تهذيبه بتلك الزيادة من حديث أبي هريرة بدون: «إن» في الجملتين وقال: للجاهل. وقال: أكبر الداء البخل. وأما الذي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بدون «إن» في الموضوعين وبزيادة اللام في جاهل وبدون تلك الزيادة، فقد رواه من طريق سعد بن محمد الوراق عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن الأعرج عن أبي هريرة وقال: إنه غريب، وإنما يروي هذا عن يحيى بن سعيد عن عائشة مرسلًا انتهى.

وكذلك رواه العقيلي في الضعفاء، والدارقطني في الأفراد، وابن عدي، والبيهقي، والخرائطي في مكارم الأخلاق، والخطيب في كتاب البخلاء كلهم من حديث أبي هريرة. وقد روي أيضاً حديث جابر، وعائشة، وأنس.

أما حديث جابر، فرواه البيهقي في الشعب.

وأما حديث عائشة، فرواه أبو بكر بن أبي داود، عن جعفر بن محمد بن المرزبان، عن خالد بن يحيى، عن غريب بن عبد الواحد، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن عائشة فزاد فيه سعياً لكنه غريب لا يعرف. ورواه الدارقطني، والطبراني في الأوسط والبيهقي، والخطيب من طريق سعيد بن محمد الوراق، وأيضاً عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن عائشة، وعند بعضهم، عن الوراق، عن يحيى بن عروة، عن عائشة. والوراق قال الذهبي: ضعيف. وقال البيهقي: تفرد به الوراق وهو ضعيف. ورواه القشيري في الرسالة من طريق سعيد بن مسلمة، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم. ولكن بدون الجملة الأخيرة وفيه: «والجاهل السخي أحب إليّ لله من العابد البخيل».

وأما حديث أنس؛ فرواه الطبراني وفي مسنده محمد بن تمم وهو وضع. وقال الدارقطني بعد أن أورد هذا الحديث: له طرق ولا يثبت منها شيء، فتعلق ابن الجوزي بهذه الزيادة فأورد الحديث في الموضوعات، وقد ردّ عليه الحافظ ابن حجر بأنه لا يلزم من هذه العبارة أن يكون موضوعاً، فالتاب يشمل الصحيح والضعيف دونه وهذا ضعيف، فالحكم عليه بالوضع ليس بجيد نقله السخاوي في المقاصد، والشمس الداودي وغيرها.

(وقال النبي ﷺ : « اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله فإن أصبت

أهله، وإن لم تصب أهله فأنت من أهله». وقال عليه السلام: «إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الأنفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين». وقال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل جعل للمعروف وجوهاً من خلقه حبيب إليهم المعروف وحبيب إليهم فعاله ووجه طلاب المعروف إليهم ويسر عليهم إعطائه كما يسر الغيث إلى البلدة الجدبة فيحييها ويحيي به أهلها». وقال

أهله فقد أصبت أهله وإن لم تصب أهله فأنت أهله (قال العراقي: رواه الدارقطني في المستجاد من رواية جعفر بن محمد عن أبيه، عن جده مرسلًا، وتقدم في آداب الصحبة.

قلت: ورواه ابن النجار من حديث علي. ورواه ابن لال، والخطيب في رواية مالك من حديث ابن عمر.

(وقال عليه السلام: «إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الأنفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين») قال العراقي: رواه الدارقطني في المستجاد، وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس. وفيه محمد بن عبد العزيز بن المبارك الدينوري. أورد ابن عدي له مناكير، وفي الميزان أنه ضعيف منكر الحديث. وروى الخثاطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد نحوه، وفيه صالح المري متكلم فيه انتهى.

قلت: وكذلك رواه الخلال في كرامات الأولياء، وهو من حديث الحسن عن أنس وقد رواه الحكيم في النوادر، وابن أبي الدنيا في كتاب السخاء، والبيهقي من طريقه من مرسل الحسن ولفظه: «إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة، ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة لجميع المسلمين».

(وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل جعل للمعروف) وهو اسم جامع لما عرف من الطاعة وندب من الإحسان (وجوهاً) أي جماعات فكتنى بالوجه عن الذات (من خلقه) أي الآدميين بقريضة قوله: (حبيب إليهم المعروف) أي جيلهم عليه (وحبيب إليهم فعاله) أي لأجل القيام به ونشره في العالم أن يفعلوه مع غيرهم، (ووجه طلاب المعروف إليهم) أي إلى تصدهم وسؤالهم له في فعله معهم (ويسر) أي سهل (عليهم إعطاءهم) إياه، وفي رواية إعطائه أي هيا لهم أسبابه (كما يسر الغيث إلى الأرض الجدبة) أي المحللة (فيحييها) به فتخرج نباتها ياذن ربها (ويحيي به أهلها) أي بما تخرج من النبات هم ومواشيهم وفي رواية: ليحييها ويحيي أهلها. قال العراقي: رواه الدارقطني في المستجاد من رواية أبي هارون العبدي عنه وأبو هارون ضعيف. ورواه الحاكم من حديث علي وصححه انتهى.

قلت: ولحديث أبي سعيد بقرينة وهي «إن الله تعالى جعل للمعروف أعداء من خلقه بغض

ﷺ : « كل معروف صدقة وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة، وما وقى به الرجل عرضه فهو له صدقة، وما أنفق الرجل من نفقة فعل الله خلفها ». وقال

إليهم المعروف وبغض إليهم فعاله وحظر عليهم إعطائه كما يحظر الغيث عن الأرض الجذبة ليهلكها ويهلك بها أهلها وما يعفو أكثر » وهكذا رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج، وهو من طريق عثمان بن سماك، عن أبي هارون العبدى، عن أبي سعيد. وقد رواه أيضاً أبو الشيخ، وأبو نعم، والدليلى باللفظ المذكور.

(وقال رسول الله ﷺ : « كل معروف) أي ما عرف فيه رضا الله أو ما عرف من جملة الخيرات أو ما شهد عيانه بموافقته وقبول موقعه بين الأنفس فلا يلحقها منه تنكر (صدقة) أي بمنزلة الصدقة وثوابه كتابها. رواه أحمد، والبخاري، وابن حبان، والدارقطني، والحاكم من حديث جابر. ورواه الطبراني في الكبير من حديث بلال ورواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، وأبو عوانة، وابن حبان من حديث حذيفة. ورواه ابن حبان من حديث ابن مسعود، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس. ورواه الطبراني في الكبير من حديث عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جده. ورواه أحمد، والطبراني في الصغير من حديث نبيط بن شريط. ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبدالله بن يزيد، وقد رويت في هذا الحديث زيادات فمنها ما ذكره المصنف : (« وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة ») لأنه ينكف بذلك عن السؤال ويكف. من ينفق عليه (وما وقى به الرجل عرضه فهو له صدقة) وهو ما يعطيه الشاعر أو من يخاف شره ولسانه وإنما كان صدقة لأن صيانة العرض من جملة الخيرات لا أنه يحرم على الغير كالدوم والمال، (وما أنفق الرجل من نفقة فعل الله خلفها ») قال العراقي : رواه ابن عدي، والدارقطني في المستجاد، والخراطي، والبيهقي في الشعب من حديث جابر، وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلالي وثقة ابن معين وضعفه الجهور. والجملة الأولى منه عند البخاري من حديث جابر وعند مسلم من حديث حذيفة انتهى.

قلت : رواه بنهامة عبد بن حميد، وابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج، والحاكم من طريق عبد الحميد بن الحسن، عن محمد بن المنكدر عن جابر. وقال الحاكم : صحيح وتعقبه الذهبي بقوله : إن عبد الحميد ضعفه، وقال في الميزان أنه غريب جداً. ولفظ حديث جابر بعد الجملة الأولى : « وما أنفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب له بها صدقة، وما وقى به المرء المسلم عرضه كتب له بد صدقة، وكل نفقة أنفقها المسلم فعل الله خلفها والله ضامن إلا نفقة في بنیان أو معصية ». وتقدم أن القضاعي روى من هذه الطريق : « ما وقى به المرء عرضه فهو له صدقة، وما أنفق الرجل على أهله ونفسه كتبت له صدقة » وفيه قال عبد الحميد الهلالي، فقلت لمحمد بن المنكدر : ما معنى ما وقى به عرضه الخ ؟ وقد تقدم. وتقدم أيضاً أن عبد الحميد لم ينفرد به، بل رواه القضاعي أيضاً من طريق مسعود بن الصلت المزني، وبهذا يجاب عن تعقب الذهبي على الحاكم.

ومن جملة الزيادات في حديث جابر : « يصنعه أحدكم إلى غني أو فقير » رواه أبو يعلى في

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يجب إغاثة اللهفان ». وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كل معروف فعلته إلى غني أو فقير صدقة ». وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام : لا تقتل السامري فإنه سخي . وقال جابر : بعث رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعثاً

حديث جابر : « وإن من المعروف أن تلقى أخاك ووجهك إليه منبسط وأن تصب من دلك في إناء جارك » رواه أحمد وعبد بن حيد والترمذي وقال : حسن صحيح ، والدارقطني ، والحاكم .

ومن الزيادات في حديث بلال : « والمعروف يقي سبعين نوعاً من البلاء ويقي مائة السوء » الحديث . رواه هكذا ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج ، والخرائطي ، وابن النجار . ومن الزيادة في حديث ابن مسعود : « غنياً كان أو فقيراً » رواه الطبراني في الكبير .

ومن الزيادات في حديث ابن عباس ما أشار إليه المصنف بقوله : (وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يجب إغاثة اللهفان ») أي المتحير في أمره الخزين المسكين الذي لا يجد له مغياً ولا ناصرأ . قال العراقي : رواه الدارقطني في المستجاد من رواية الحجاج بن ارطاة ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده والحجاج ضعيف وقد جاء مفرقاً والجملة الأولى تقدمت قبله ، والجملة الثانية تقدمت في كتاب العلم من حديث أنس وغيره ، والجملة الثالثة رواه أبو يعلى من حديث أنس وفيها زيادة النميري ضعيف . وروى ابن عدي الجملتين الأخيرتين في ترجمة سليمان الشاذكوني من حديث بريدة انتهى .

قلت : وروى البيهقي هذه الجمل الثلاثة معاً في الشعب من حديث ابن عباس ، وفيه طلحة بن عمرو . قال الذهبي : قال أحد : متروك الحديث .

(وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كل معروف فعلته إلى غني أو فقير صدقة ») قال العراقي : ، رواه الدارقطني في المستجاد من حديث أبي سعيد وجابر ، والطبراني والخرائطي ، كلاهما في مكارم الأخلاق . ومن حديث ابن مسعود ، وابن منيع من حديث ابن عمر بإسنادين ضعيفين اهـ .

قلت : حديث جابر رواه أيضاً الخطيب في الجامع ، وابن عساكر في التاريخ بلفظ : « صنعه » بدل « فعلته » وفيه : صدقة . وحديث ابن مسعود رواه أيضاً ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج ، وحديث ابن عمر رواه ابن أبي الدنيا أيضاً في الكتاب المذكور .

(وروي) في الإسرائيليات (أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام : لا تقتل السامري فإنه سخي) وهو رجل من اليهود وقصته مذكورة في القرآن وطائفة من اليهود ينتسبون إليه . وذكر المسعودي أنهم ينكرون نبوة داود ومن بعده من الأنبياء يقولون : لا نبي بعد موسى وجعلوا رؤساءهم من ولد هارون بن عمران ويقولون : لا مساس . ويزعمون أن نابلس هي بيت المقدس وهي مدينة يعقوب عليه السلام .

(وقال جابر) بن عبدالله الأنصاري رضي الله عنه : (بعث رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعثاً) أي سرية

عليهم قيس بن سعد بن عبادة، فجهدوا فنحر لهم قيس تسع ركائب، فحدثوا رسول الله ﷺ بذلك، فقال ﷺ: «إن الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت».

الآثار: قال علي كرم الله وجهه، إذا أقبلت عليك الدنيا فأنفق منها فإنها لا تفتنى، وإذا أدبرت عنك فأنفق منها فإنها لا تبقى وأنشد:

لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة فليس ينقصها التبذير والسرف
وإن تولت فأحسرى أن تجود بها فالحمد منها إذا ما أدبرت خلف

وسأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم عن المروءة والنجدة والكرم فقال: أما المروءة فحفظ الرجل دينه وحرزه نفسه وحسن قيامه بضيئه وحسن المسارعة والإقدام في الكراهية. وأما النجدة فالذب عن الجار والصبر في المواطن، وأما الكرم فالتبرع

(ولي عليهم قيس بن سعد بن عبادة) بن دلم بن حارثة بن الخزرج الأنصاري الخزرجي، صحابي ابن صحابي رضي الله عنها، مات سنة ستين أو بعدها، روى له الجماعة، (فجهدوا) بالضم مبنياً للمفعول أي أصابهم الجهد (فنحر لهم قيس تسع ركائب) جمع ركوبة بالفتح وهي الناقة تركب، (فحدثوا رسول الله ﷺ بذلك) لما قدموا. (فقال ﷺ: «إن الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت») يشير به إلى بيت سعد بن عبادة، فإنهم مشهورون بالجود والإطعام من آبائهم. قال العراقي: رواه الدارقطني في المستجاد من رواية أبي حزة الحميري عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله اهـ.

قلت: ورواه أيضاً أبو بكر الشافعي في الغيلانيات، وابن عساكر بسياق المصنف عن جابر عن عبدالله. ورواه ابن عساكر أيضاً عن جابر بن سمرة. وقول المصنف يحتمل أن يكون جابر الأنصاري، وأن يكون جابر بن سمرة.

الآثار: قال علي كرم الله وجهه: إذا أقبلت الدنيا إليك فإن وفر مالك وجاهك (فأنفق منها) لمن يستحق (فإنها لا تبقى) يأنفاك مع الإقبال، (وإذا أدبرت) عنك وولت (فأنفق منها) أيضاً (فإنها لا تبقى) فالإنفاق منها محمود على كل حال (وأنشد):

(لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة فليس ينقصها التبذير والسرف)
(وإن تولت فأحسرى أن تجود بها فالحمد منها إذا ما أدبرت خلف)

(وسأل معاوية) بن أبي سفيان (الحسن بن علي) رضي الله عنها (عن المروءة والنجدة والكرم) ما حددها؟ (فقال) الحسن: (أما المروءة فحفظ الرجل دينه) عما لا يليق به (وحرزه نفسه) عن الذهول والدناءة (وحسن قيامه) أي التعمد (بضيئه وحسن المسارعة والإقدام في الكراهية) أي فيما تكرهه النفس، وهذه الأوصاف هي المعبر عنها بالإنسانية. (وأما النجدة. فالذب) أي الدفع والمنع (عن الجار) بأن لا يوطئ جاره بما يكره، (والصبر في

بالمعروف قبل السؤال والإطعام في المحل والرأفة بالسائل مع بذل النائل . ورفع رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنها رقعة فقال : حاجتك مقضية . فقيل له : يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعته ثم رددت الجواب على قدر ذلك . فقال : يسألني الله عز وجل عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقعته . وقال ابن السكك : عجبت لمن يشتري المالك بماله ولا يشتري الأحرار بمعروفه . وسئل بعض الأعراب : من سيدكم ؟ فقال : من احتمل شتمنا وأعطى سائلنا وأغضى عن جاهلنا . وقال علي بن الحسين رضي الله عنها : من وصف ببذل ماله لطلابه لم يكن سخياً وإنما السخي من يتدبى بمقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له إذا كان يقينه بثواب الله تاماً . وقيل للحسن البصري : ما السخاء ؟ فقال : أن تجود بمالك في الله عز وجل . قيل : فما الحزم ؟ قال : أن تمنع مالك فيه ، قيل : فما الإسراف ؟ قال : الإنفاق لحب الرياسة ، وقال جعفر الصادق رحمة الله عليه : لا مال أعون من العقل ، ولا مصيبة أعظم من الجهل ، ولا مظاهره كالمشاورة . ألا

المواطن) أي مواطن الشدة . (وأما الكرم : فالتبرع بالمعروف قبل السؤال) أي يتدبى به قبل أن يسأل ، والإطعام في المحل) أي وقت الجذب وقلة المطر ، (والرأفة بالسائل) أي الشفقة والرحمة بماله (مع بذل النائل) أي العطاء .

(ورفع رجل إلى) أي عبدالله (الحسن بن علي) رضي الله عنها (رقعة) يسأله فيها حاجة . (فقال : حاجتك مقضية) وذلك قبل أن يقرأها . (فقيل له : يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعته ثم رددت الجواب على قدر ذلك ؟ قال : يسألني الله عز وجل عن ذل مقامه) أي وقوفه (بين يدي حتى أقرأ رقعته . وقال) محمد بن صبيح (ابن السكك) البغدادي الواعظ ، (عجبت لمن يشتري المالك بماله ولا يشتري الأحرار بمعروفه) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وسئل بعض الأعراب : من سيدكم ؟ فقال : من احتمل شتمنا) فلم يرد عليه بمثله (وأعطى سائلنا) بماله ومعروفه (وأغضى) أي سامح (عن جاهلنا) فلم يؤاخذه بجهله . (وقال علي بن الحسين) زين العابدين رضي الله عنه : (من وصف ببذل ماله لطلابه لم يكن سخياً وإنما السخي من يتدبى بمقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له إذا كان يقينه بثواب الله تاماً) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقيل للحسن البصري) رحمة الله تعالى : (ما السخاء ؟ قال : أن تجود بمالك في الله عز وجل . قيل : وما الحزم ؟ قال أن تمنع مالك فيه) أي في الله عز وجل . (قيل : فما الإسراف ، قال : الإنفاق لحب الرياسة) أخرجه أبو نعيم في الحلية . (وقال جعفر الصادق) رضي الله عنه : (لا مال أعون من العقل) أي أكثر عادة منه ، (ولا مصيبة أعظم من الجهل ، ولا مظاهره) وهي المعاونة (كالمشاورة) مع أهل الدين

وأن الله عز وجل يقول: إني جواد كريم لا يجاورني لئيم، واللؤم من الكفر وأهل الكفر في النار، والجود والكرم من الإيمان وأهل الإيمان في الجنة. وقال حذيفة رضي الله عنه: رب فاجر في دينه أخرق في معيسته يدخل الجنة بساحته. وروي أن الأحنف بن قيس رأى رجلاً في يده درهم فقال: لمن هذا الدرهم؟ فقال: لي، فقال: أما أنه ليس لك حتى يخرج من يدك وفي معناه قيل:

أنت للمال إذا أمسكته فإذا أنفقتَه فالمال لك

وسمي واصل بن عطاء الغزال، لأنه كان يجلس إلى الغزالين فإذا رأى امرأة ضعيفة أعطاها شيئاً. وقال الأصمعي: كتب الحسن بن علي إلى الحسين بن علي رضوان الله عليهم يعتب عليه في إعطاء الشعراء فكتب إليه؟ خير المال ما وقى به العرض. وقيل لسفيان بن

والرأي المتين. (ألا وإن الله عز وجل يقول: إني جواد كريم لا يجاورني لئيم) أي في دار كرامتي، (واللؤم من الكفر وأهل الكفر في النار، والجود والكرم من الإيمان وأهل الإيمان في الجنة) وهو معنى الخبر السابق: «السخاء شجرة من أشجار الجنة واللؤم شجرة من أشجار النار». (وقال حذيفة) بن الجان رضي الله عنه: (رب فاجر في دينه) أي ليس بدين (أخرق في معيسته) أي لا يدري في أمور معيسته ولا يحسن الصنعة (يدخل الجنة بساحته) أي بذله لئمه. (ورأى الأحنف بن قيس رجلاً في يده درهم) يقبله (فقال: لمن هذا الدرهم؟ قال: لي فقال: أما أنه ليس لك حتى يخرج من يدك. وفي معناه قيل):

أنت للمال إذا أمسكته فإذا أنفقتَه فالمال لك

أي: إذا أحرزته عندك فأنت بإزائه كالحارس له والخائف عليه، فإذا أخرجته من يدك صار لك حيث قضى حاجتك وسلمت من وباله واسترحت من حراسته.

(وسمي واصل بن عطاء الغزال) وهي نسبة من يبيع الغزل ولم يكن كذلك ولكنه لقب به، (لأنه كان يجلس إلى الغزالين) أي عندهم في سوقهم، (فإذا رأى امرأة ضعيفة) الحال أتت تشتري الغزل وهي فقيرة (أعطاها شيئاً) من المال موساساة لها، فلكثر ملازمته لم لقب بالغزال. وواصل هذا هو الذي كان يختلف إلى الحسن البصري، فلما اختلفوا، وقالت الخوارج بتكفير مرتكبي الكبائر، وقالت الجماعة بأنهم مؤمنون وإن فسقوا بالكبائر، فخرج واصل عن الفريقين وقال: فاسق هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر منزلة بين المنزلتين، فطرده الحسن فاعتزله وجلس إليه عمرو بن عبيد في باب مولى بلعدوية البصري من بني عجم فقبل لها ولأتباعها المعتزلة. وكان عمرو ورعاً مجتهداً إلا أنه يكذب في الحديث وهماً لا عمداً.

(وقال الأصمعي) عبد الملك بن سعيد بن قريب: (كتب الحسن بن علي إلى أخيه الحسين بن علي رضي الله عنهما يعتب عليه في إعطاء الشعراء) الأموال الجمّة، (فكتب

عينة: ما السخاء؟ قال: السخاء البر بالإخوان والوجود بالمال. قال: وورث أبي حسين ألف درهم فبعث بها صرراً إلى إخوانه. وقال: قد كنت أسأل الله تعالى لإخواني الجنة في صلاتي فأبخل عليهم بالمال؟ وقال الحسن: بذل المجهود في بذل الموجود منتهى الجود. وقيل لبعض الحكماء: من أحب الناس إليك؟ قال: من كثرت أيادي عندي، قيل: فإن لم يكن، قال: من كثرت أيادي عنده. وقال عبد العزيز بن مروان: إذا الرجل أمكنني من نفسه حتى أضع معروف في عنده فيده عندي مثل يدي عنده. وقال المهدي لشبيب بن شيبه: كيف رأيت الناس في داري؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن الرجل منهم ليدخل راجياً ويخرج راضياً، وتمثل متمثل عند عبدالله بن جعفر فقال:

إليه: خير المال ما وقى به العرض) أي حفظه عن الامتهان، وهو معنى الخبر السابق « ما وقى به المؤمن عرضه فهو صدقة » رواه عبد الحميد بن الحسن عن ابن المنكدر عن جابر رفعه. قال عبد الحميد: سألت ابن المنكدر عن معناه. فقال: ما يعطيه الشعراء وقد تقدم نحوه. (وقيل لسفيان بن عيينة) رحمه الله تعالى: (ما السخاء؟ السخاء البرّ بالإخوان) أي مواصلتهم بالإحسان (والجود بالمال) أي اعطاؤه وبذله لهم. (قال: وورث أبي) وهو عيينة بن ميمون الهلالي (حسين ألف درهم فبعث بها صرراً إلى إخوانه وقال: قد كنت أسأل الله تعالى لإخواني الجنة في صلاتي فأبخل عليهم بالدنيا؟) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى: (بذل المجهود) أي الطاقة (في بذل الموجود) من المال (منتهى الجود: وقيل لبعض الحكماء: من أحب الناس إليك؟ قال: من كثرت أيادي عندي) أي نعمه ومعروفه وإحسانه (عندي. قيل: فإن لم يكن؟ قال: من كثرت أيادي) أي نعمي (عنده، وقال عبد العزيز بن مروان) ابن الحكم الأموي والد عمر بن عبد العزيز وأخو عبد الملك: (إذا الرجل أمكنني من نفسه حتى أضع معروف في عنده) أي قبله مني (فيده عندي مثل يدي عنده) أي سواء، (وقال المهدي) محمد بن عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس: (لشبيب بن شيبه) بن عبد الله التميمي المنقري البصري كنيته أبو معمر أحد البلغاء إخباري صدوق، ولفصاحته قيل له الخطيب ولم يخطب قط. روى عن الحسن البصري، وروى له الترمذي، وقد ضعفه يحيى بن معين، مات في حدود السبعين: (كيف رأيت الناس في داري؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن الرجل منهم يدخل راجياً ويخرج راضياً) وهذا الجواب مع اختصاره في غاية البلاغة مع ما بين يدخل ويخرج من حسن المقابلة والجناس بين راضياً وراجياً ولزوم ما لا يلزم، وفي صفوة التاريخ: وكان المهدي يقعد للمظالم فقال لبعض أصحابه: كيف رأيت الناس؟ فقال: رأيت الخارج راضياً والداخل راجياً. (وتمثل متمثل عند عبدالله بن جعفر) بن أبي طالب، وهو أحد أجواد قريش، وسيأتي ذكره في حكايات الأسخياء - (فقال):

إن الصنعية لا تكون صنيحة حتى يصاب بها طريق المصنع
فإذا اصطنعت صنيحة فاعمل بها لله أو لذوي القرابة أودع

فقال عبدالله بن جعفر: إن هذين البيتين ليبخلان الناس، ولكن امطر المعروف مطراً، فإن أصاب الكرام كانوا له أهلاً وإن أصاب اللثام كنت له أهلاً.

حكايات الاسخياء: عن محمد بن المنكدر عن أم درة - وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها - قالت: إن معاوية بعث إليها بمال في غرارتين ثمانين ومائة ألف درهم، فدعت بطبق فجعلت تقسمه بين الناس، فلما أمست قالت: يا جارية هلمي فطوري فجاءتها بخبز

(إن الصنعية لا تكون صنيحة حتى يصاب بها طريق المصنع)
(فإذا اصطنعت صنيحة فاعمل بها لله أو لذوي القرابة أودع)

وهو معنى قول الأثر السابق عن علي رضي الله عنه: الصنعية لا تكون إلا الذي حسب ودين، وقد روي ذلك أيضاً من قول محمد بن علي بن الحسين كما في الحلية. (فقال عبد الله بن جعفر: إن هذين البيتين ليبخلان الناس). أي يعلمانهم بخلاً، (ولكن امطر المعروف مطراً) أي عم بمعرفتك على الكل، (فإن أصاب الكرام كانوا له أهلاً، وإن أصاب اللثام كنت أنت له أهلاً) وهو معنى الخبر السابق: «اصنع المعروف مع من هو أهله ومن ليس بأهله فإن أصاب الأهل فهو له أهل وإن لم يصب الأهل فأنت له أهل» ومن هنا قول العامة: اعمل المعروف وارمه في البحر إن لم يعرفه السمك يعرف رب السمك. فكان عبد الله بن جعفر إنما ردّ على المتمثل قوله في المصراع الأخير حيث خصص فيه القرابة، ثم قال: «أودع» أي اترك. وإلا فالاختيار أن الصنعية تكون في ذوي حسب ودين وهذا لا ينكر، والله أعلم.

حكايات الاسخياء:

روي (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن المهدي التيمي المدني ابن خال عائشة ثقة فاضل تقدم ذكره، (عن أم درة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها) وهي مولاة لها. هكذا ضبطه غير واحد بضم الدال المهملة، وضبطه الحافظ في التبصير بفتح الذال المعجمة وهي مقبولة. وروي له أبو داود في السنن: (أن معاوية أو ابن الزبير) وفي بعض النسخ الاقتصار على أحدهما بغير شك، ولفظ القوت أن ابن الزبير ولم يشك وهو عبد الله بن الزبير رضي الله عنه (بعث إليها بمال في غرارتين) قالت: أراه (ثمانين ومائة ألف درهم) في كل غرارة تسعون ألفاً، (فدعت بطبق) وهي يومئذ صائمة (فجعلت تقسمه بين الناس) فأمست وما عندها من ذلك درهم، (فلما أمست قالت: يا جارية هلمي بفطوري) ولقظ القوت هلمي فطوري (فجاءتها بخبز

وزيت فقالت لها أم درة: ما استطعت فيما قسمت اليوم أن تشتري لنا بدرهم لحماً نفطر عليه؟ فقالت لو كنت ذكرتني لفعلت.

وعن أبان بن عثمان قال: أراد رجل أن يضار عبد الله بن عباس فأتى وجوه قريش فقال: يقول لكم عبيد الله تغدوا عندي اليوم، فأتوه حتى ملأوا عليه الدار، فقال ما هذا؟ فأخبر الخبر، فأمر عبيد الله بشراء فاكهة وأمر قوماً فطبخوا وخبزوا، وقدمت الفاكهة إليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد فأكلوا حتى صدروا، فقال عبد الله لو كلائه: أوجود لنا هذا كل يوم؟ قالوا: نعم، قال: فليتخذ عندنا هؤلاء في كل يوم. وقال مصعب بن الزبير: حج معاوية فلما انصرف مر بالمدينة، فقال الحسين بن علي لأخيه الحسن لا تلقه ولا تسلم عليه، فلما خرج معاوية، قال الحسن إن علينا ديناً فلا بد لنا من إتيانه فركب في اثره ولحقه فسلم عليه وأخبره بدينه، فمروا عليه ببختي عليه ثمانون ألف دينار وقد أعيأ وتخلف عن الإبل وقوم يسوقونه، فقال معاوية: ما هذا فذكر له، فقال: أصفوه بما عليه إلى أبي محمد^(١).

وزيت فقالت لها أم درة: ما استطعت (ولفظ القوت: أما استطعت) فيما قسمت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحماً نفطر عليه؟ قالت: لا تعنيني (ولو كنت ذكرتني لفعلت) هكذا نقله صاحب القوت. قال: وروى هشام بن عروة عن أبيه أن معاوية بعث إلى عائشة مرة بمائة ألف. قال: فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها، فقالت مولاة لها: لو اشترت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحماً؟ فقالت: لو قلت لي قبل أن أفرقها فعلت. وقال عجم بن عروة بن الزبير: لقد رأيت عائشة تتصدق بسبعين ألفاً وأنها لترفع جانب درعها. ورواه حجاج عن عطاء قال: بعث معاوية إلى عائشة بطوق من ذهب فيه جوهر قوم بمائة ألف فقسمته بين أزواج النبي ﷺ.

(وعن أبان بن عثمان) بن عفان الأموي المدني كنيته أبو سعيد، ويقال أبو عبد الله. ثقة مات سنة خمس ومائة. روى له البخاري في كتاب الأدب المفرد ومسلم والأربعة (قال: أراد رجل أن يضار عبد الله بن عباس) رضي الله عنه (فأتى وجوه قريش) أي أكابره (فقال: يقول لكم عبد الله تغدوا عندي اليوم، فأتوه حتى ملأوا عليه الدار) أي لكثرتهم: (فقال: ما هذا؟ فأخبر الخبر، فأمر عبد الله بشراء فاكهة) من السوق يليهم بها (وأمر قوماً فطبخوا وخبزوا، وقدمت الفاكهة إليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد فأكلوا) حتى صدروا (شباعاً)، فقال عبد الله لو كلائه: أوجود لنا هذا كل يوم؟ فقالوا: نعم. قال: فليتخذ عندنا هؤلاء كل يوم نقله القشيري في الرسالة.

(١) هذه الفقرة من قوله: «وقال مصعب...» إلى قوله: «إلى أبي محمد» لم ترو في سياق الشرح.

وعن واقد بن محمد الواقدي قال: حدثني أبي أنه رفع رقعة إلى المأمون يذكر فيها كثرة الدين وقلة صبره عليه، فوقع المأمون على ظهر رقعته إنك رجل اجتمع فيك خصلتان، السخاء والحياء، فأما السخاء فهو الذي أطلق ما في يدك، وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه، وقد أمرت لك بمائة ألف درهم فإن كنت قد أصبت فازدد في بسط يدك، وإن لم تكن قد أصبت فجنائتك على نفسك، وأنت حدثني وكنت على قضاء الرشيد، عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن أنس. أن النبي ﷺ قال للزبير بن العوام: «يا زبير أعلم أن مفاتيح أرزاق العباد بإزاء العرش يبعث الله

(وعند واقد بن محمد الواقدي قال: حدثنا أبي) أبو عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن واقد الاسلامي المعروف بالواقدي نسبة إلى جده الأعلى، وهو من موالي بني أسلم، تول قضاء بغداد من قبل الرشيد، وولاه المأمون قضاء عسكر المهدي، وكان يكرم جانبه ومات بها. روى عن أبي ذؤيب ومعرم والإوزاعي ومالك والثوري. وعنه أبو بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن سعد كاتبه وآخرون. قال ابن معين: لا يكتب حديثه هو ليس بشيء. وقال أبو زرعة: ضعيف الحديث ترك الناس حديثه إلا للاعتبار. وقال ابن الأثير: ضعف في المغازي وغيرها، وولي قضاء شرقي بغداد: وولد سنة ١٣٠ ومات في ذي الحجة سنة ٣٠٧. زاد ابن التراب لاثنتي عشرة خلت من ذي الحجة ببغداد. (أنه رفع رقعة إلى المأمون) عبد الله بن هارون العباسي وهو يومئذ خليفة (يذكر فيها كثرة الدين) بسبب ضائقة لحقته (وقلة صبره عليه) وعين مقداره في قصته، (فوقع المأمون على ظهر رقعته) بخطه: (إنك رجل اجتمع فيك خصلتان: سخاء وحياء، فأما السخاء فهو الذي أطلق ما في يدك) بتبذير ما ملكت، (وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه) وفي رواية، والحب حملك على أن ذكرت لنا بعض دينك. (وقد أمرت لك بمائة ألف درهم) وهو ضعف ما سأل وكان دينه خمسين ألف درهم، (فإن كنت قد أصبت فازدد في بسط يدك، وإن لم تكن أصبت فجنائتك على نفسك)، وفي رواية: فإن كنا قصرنا عن بلوغ حاجتك فجنائتك على نفسك، وإن كنا بلغنا بغيتك فزد في بسطة يدك، فإن خزائن الله مفتوحة ويده بالخير مبسوطه. (وأنت حدثني وأنت) وفي رواية: حين كنت (على قضاء الرشيد) أي لأن الرشيد كان ولأه قضاء شرقية بغداد (عن محمد بن إسحاق) بن يسار أبي بكر المطلي مولاهم المدني نزير العراق إمام المغازي، صدوق يدللس، مات سنة خمسين ومائة. روى له البخاري في التاريخ ومسلم والأربعة، وله ترجمة واسعة في تاريخ الخطيب، وهو أول التراجم في الكتاب عن الزهري عن أنس رضي الله عنه (أن النبي ﷺ قال للزبير بن العوام) بن خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن عبد الله القرشي الأسدي، أحد العشرة المشهود له بالجنة رضي الله عنه: (يا زبير أعلم أن مفاتيح أرزاق العباد بإزاء العرش يبعث الله عز

عز وجل إلى كل عبد بقدر نفقته، فمن كثر كثر له، ومن قلل قلل له وأنت أعلم، قال الواقدي: فوالله لمذاكرة المأمون إياي بالحديث أحب من الجائزة وهي مائة ألف درهم.

وجل إلى كل عبد بقدر نفقته فمن كثر كثر له ومن قلل قلل له (أي من وسع على عياله ونحوهم ممن عليه مؤنتهم وجوباً أو ندباً أدرأ له عليه من الأرزاق بقدر ذلك أو أزيد، ومن قتر قتر عليه. وشاهده الخبر: إن الله ينزل المعونة على قدر المؤنة، والخبر الآخر إن الله ملكاً ينادي كل صباح: اللهم أعط كل منفق خلفاً وأعط كل ممسك تلفاً. قال العراقي: حديث أنس مذكور رواه الدارقطني في المستجد، وفي إسناد الواقدي، عن محمد بن إسحاق، عن الزهري بالنعنة ولا يصح اهـ.

قلت: يشير إلى أن محمد بن إسحاق يدللس كما سبق فما كان من رواياته كذلك فليس بمقبول عند أهل النقد، وقد رواه الدارقطني أيضاً في الأفراد بلفظ « إن مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثر كثر له ومن قلل قلل له » وفيه أيضاً عبد الرحمن بن حاتم المرادي. قال الذهبي: ضعيف، وقد رواه كذلك ابن النجار، ولفظ المصنف رواه التيمي في الترغيب إلا أنه قال « إلى عبادته على قدر نفقتهم » والباقي سواء.

وروى ابن عدي في الكامل، وأبو نعيم في الحلية كلاهما من طريق علي بن سعيد بن بشر عن أحمد بن عبد الله بن نافع ثابت بن عبد الله بن الزبير، عن هشام بن عروة، وعن فاطمة بنت المنذر، عن أسماء بنت أبي بكر قالت: قال الزبير بن العوام: مررت برسول الله ﷺ فجبذ عمامتي بيده فالتفت إليه فقال: « يا زبير ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش إلى قوام بطن الأرض يرزق الله كل عبد على قدر همته ونهيمته » وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات. وقال عبد الله: يروي الموضوعات على الإثبات، وأقره على ذلك السيوطي في مختصر الموضوعات.

(وأنت أعلم) هذا من كلام المأمون يخاطب به الواقدي تأدباً كأنه يقول: وأنت أكثر علماً مني بذلك. **(قال الواقدي)** وكنت أنسيت الحديث **(فوالله لمذاكرة المأمون إياي بالحديث)** المذكور **(أحب إلي من الجائزة ومن مائة ألف)**. وهذه الحكايات ساقها الخطيب في التاريخ مع اختلاف يسير، وكان الواقدي إماماً واسع العلم والرواية. ومن روى عنه بشر الحافي، وناهيك به منقبة له. وذكر ابن الجوزي في كتابه الذي وضعه في أخبار بشر أن بشراً أخذ عنه رقية الحمى وهي أن تكتب على ثلاث ورقات زيتون نهار السبت على واحدة جهنم غرثى، وعلى الثانية جهنم عطشى، وعلى الثالثة مقدورة، ثم تجعل في خرقة وتشد في عضد المحموم الأيسر. قال: سمعت الواقدي يقول: جربته فوجدته نافعاً.

ومما يناسب إيراد هنا ما رواه المسعودي في مروج الذهب، والخطيب في التاريخ واللفظ للمسعودي قال الواقدي: كان لي صديقان أحدهما هاشمي وكنا كنفس واحدة فنالتني ضائقة

وسأل رجل الحسن بن علي رضي الله عنها حاجة فقال له: يا هذا حق سؤالك إياي يعظم لدي ومعرفتي بما يجب لك تكبر علي، ويدي تعجز عن نيلك بما أنت أهله، والكثير في ذات الله تعالى قليل، وما في ملكي وفاء لشكرك، فإن قبلت الميسور ورفعت عني مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتكلفه من واجب حقك فعلت، فقال: يا ابن رسول الله أقبل وأشكر العطية، وأعذر على المنع، فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها فقال: هات الفاضل من الثلاثمائة ألف درهم. فأحضر خمسين ألفاً قال: فما فعلت بالخمسمائة دينار؟ قال: هي عندي، قال أحضرها، فأحضرها فدفعت الدنانير والدرهم إلى الرجل وقال: هات من يحملها لك، فأتاه بجالين فدفعت إليه الحسن رداءه

شديدة وحضر العيد، فقالت لي امرأتي: أما نحن في أنفسنا فنصبر على البؤس والشدة، وأما صبيانا هؤلاء فقد قطعوا قلبي رحمة لهم لأنهم يرون صبيان الحيران وقد تزينوا في عيدهم وأصلحوا ثيابهم وهم على هذه الحالة من الثياب الرثة، فلو احتلت في شيء نصرفه في كسوتهم. قال: فكتبت إلى صديقي الهاشمي أسأله التوسعة عليّ فوجه إليّ كيساً مختوماً ذكر أن فيه ألف درهم فما استقر قراري حتى كتب الصديق الآخر يشكو مثل ما شكوت إلى صاحبي الهاشمي، فوجهت إليه الكيس على حاله وخرجت إلى المسجد وأقمت فيه ليلتين مستحيماً من امرأتي؛ فلما دخلت عليها استحسنت ما كان مني ولم تعنفي عليه، فبينما أنا كذلك إذا وافي صديقي الهاشمي ومعه الكيس كهيبته، فقال لي: اصدقني عما فعلت فيما وجهت به إليك فعرفته الخبر على وجهه، فقال لي: إنك وجهت إليّ وما أملك على الأرض إلا ما بعثت به إليك، وكتبت إلى صديقنا أسأله المؤاساة فوجه كيسي بخاتمي. قال الواقدي: فتواسينا الألف درهم فيما بيننا، ثم اننا أخرجنا للمرأة مائة درهم قبل ذلك، ونمي الخبر إلى المأمون فدعاني فشرحت له الخبر فأمر لنا بسبعة آلاف دينار لكل واحد منا ألفاً دينار وللمرأة ألف دينار.

(وسأل رجل الحسن بن علي) بن أبي طالب رضي الله عنه (حاجة فقال له: يا هذا حق سؤالك إياي يعظم لدي ومعرفتي بما يجب لسك تكبر عليّ ويسدي تعجز عن نيلك) أي اعطائك (بما أنت أهله، والكثير في ذات اليد قليل وما في ملكي وفاء لشكرك فإن قبلت الميسور ورفعت عني مؤنة الإحتمال والاهتمام لما أتكلفه من واجبك فعلت) فانظر حسن هذا الاعتذار الجامع لفنون المعاني الآخذ بأساليب الفصاحة (فقال) الرجل: (يا ابن رسول الله اقبل) الميسور (واشكر العطية، واعذر على المنع، فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها) أي أنها ما إلى آخرها (فقال: هات الفاضل من الثلاثمائة ألف درهم، فأحضر خمسين ألفاً قال: فما فعلت بالخمسمائة دينار؟ قال: هي عندي. قال: أحضرها فأحضرها فدفعت الدراهم والدنانير إلى الرجل) المذكور (وقال: هات من يحملها لك فأتاه

لكراء الحمالين، فقال له مواليه: والله ما عندنا درهم! فقال: أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم.

واجتمع قراء البصرة إلى ابن عباس وهو عامل بالبصرة فقالوا: لنا جار صوام قوام يتمنى كل واحد منا أن يكون مثله، وقد زوج بنته من ابن أخيه وهو فقير وأبس عنده ما يجهزها به، فقام عبدالله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقه فأخرج منه ست بدر فقال: إحملوا، فحملوا فقال: ابن عباس ما أنصفناه أعطيناها ما يشغله عن قيامه وصيامه، إرجعوا بنا نكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمناً عن عبادة ربه، وما بنا من الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا.

وحكى أنه لما أجدب الناس بمصر وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال: والله لأعلمن الشيطان أني عدوه، فعَالَ محاوِيهم إلى أن رخصت الأسعار، ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه ألف ألف درهم، فرهنهم بها حلى نسائه وقيمتها خمسمائة ألف ألف درهم،

بجائلين فدفع إليه) وفي نسخة إليها (الحسن رداه لكراء الحمل، فقال له مواليه: والله ما عندنا درهم! فقال: ولكن أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم) فانظره كيف اعتذاره وكيف إحسانه رضي الله عنه. وأورده القشيري في الرسالة مختصراً فقال: وسأل رجل الحسن بن علي شيئاً فأعطاه خمسين ألف درهم وخمسمائة دينار وقال: اثت بممّال يعمله، فأتى بممّال فأعطاه طيلسانه وقال: يكون كراء الممّال من قبلي.

(و) يحكى أنه (اجتمع قراء البصرة) أي فقهاؤها (إلى ابن عباس) رضي الله عنه (وهو عامل البصرة فقالوا: لنا جار صوام قوام يتمنى كل واحد منا أن يكون مثله) وفي صلاحه، (وقد زوج بنية له من ابن أخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به، فقام ابن عباس فأخذ بأيديهم فأدخلهم داره وفتح صندوقاً فأخرج منه ست بدر) جمع بدرة بالفتح (فقال: إحملوها) إليه يستعين بها، (فحملوا فقال ابن عباس: ما أنصفناه أعطيناها ما يشغله عن صيامه وقيامه، إرجعوا بنا نكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدر ما يشغل به مؤمناً عن عبادة ربه، وما بنا من التكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا).

(وحكى انه لما أجدب الناس بمصر) أي أقتطروا وغلّت أسعارها (وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال: والله لأعلمن الشيطان أني عدوه) أي في مخالفته له في البذل والإطعام (فعمال) أي كفل (محاوِيهم) أي فقراءهم وصرف إليهم ما يحتاجونه (إني أن رخصت الأسعار) وارتفع الغلاء عنهم، (ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه ألف ألف درهم) مما

فلما تعذر عليه ارتجاعها كتب إليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم إلى من لم تنله صلته .

وكان أبو طاهر بن كثير شيعياً فقال له رجل : بحق علي بن أبي طالب لما وهبت لي نخلتك بموضع كذا وكذا ، فقال : قد فعلت ، وحقه لأعطينك ما يليها ، وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل .

وكان أبو مرثد أحد الكرماء فمدحه بعض الشعراء فقال للشاعر : والله ما عندي ما أعطيك ولكن قدمني إلى القاضي وادع علي بعشرة آلاف درهم حتى أقر لك بها ثم احسني ، فإن أهلي لا يتركونني محبوساً ففعل ذلك فلم يمس حتى دفع إليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس .

وكان معن بن زائدة عاملاً على العراقيين بالبصرة فحضر بابه شاعر فأقام مدة وأراد الدخول على معن فلم يتهيأ له فقال يوماً لبعض خدام معن ، إذا دخل الأمير البستان فعرفني فلما دخل الأمير البستان أعلمه ، فكتب الشاعر بيتاً على خشبة وألقاها في الماء

كان يستقرضه منهم في تلك المصاريف ، (فرهنهم بها حلى نسائه وقيمته خمسمائة ألف ألف درهم ، فلما تعذر عليه ارتجاعها كتب إليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم) وهو أربعائة ألف ألف وتسعة وتسعون ألف ألف (إلى من لم تنله صلته) أي لم تبلغه حال كونه بمصر .

(وكان أبو طاهر بن كثير شيعياً فقال له رجل : بحق علي بن أبي طالب) رضي الله عنه (لما وهبت لي نخلتك) الكائنة (بموضع كذا) وسماه (فقال : قد فعلت ، وحقه لأعطينك ما يليها) أي يتصل بها من الأرض ، (وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل) .

(وكان أبو مرثد أحد الكرماء) المشهورين (فمدحه بعض الشعراء فقال للشاعر : والله ما عندي ما أعطيك ولكن قدمني إلى القاضي وادع علي بعشرة آلاف درهم حتى أقر لك بها ثم احسني ، فإن أهلي لا يتركونني محبوساً ففعل ذلك فلم يمس حتى دفع إليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس) نقله التشريفي في الرسالة .

(وكان معن بن زائدة) بن مطر بن شريك بن عمرو بن قيس بن شراحيل بن مرة بن همام بن مرة بن ذهل بن شيبان الشيباني الكرمي الجواد المشهور (عاملاً على العراقيين بالبصرة) عراق العرب وعراق العجم والبصرة هي القاعدة ، (فحضر بابه شاعر فأقام مدة وأراد الدخول على معن ، فلم يتهيأ له فقال يوماً لبعض خدام معن : إذا دخل الأمير البستان فعرفني ، فلما دخل

الذي يدخل البستان وكان معن على رأس الماء فلما بصر بالخشبة أخذها وقرأها فإذا مكتوب عليها :

أيا جود معن ناج معنا بجاجتي فما لي إلى معن سواك شفيح

فقال: من صاحب هذه؟ فدعي بالرجل، فقال له: كيف قلت؟ فقله، فأمر له بعشر بدر، فأخذها ووضع الأمير الخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثاني أخرجها من تحت البساط وقرأها ودعا بالرجل فدفع إليه مائة ألف درهم، فلما أخذها الرجل تفكر وخاف أن يأخذ منه ما أعطاه فخرج، فلما كان في اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن: حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي درهم ولا دينار.

وقال أبو الحسن المدائني: خرج الحسن والحسين وعبدالله بن جعفر حجاجاً ففاتهم أنقالم فجاجوا وعطشوا، فمروا بمعجوز في خباء لها فقالوا: هل من شراب؟ فقالت: نعم، فأناخوا إليها وليس لها إلا شوية في كسر الخيمة فقالت: أحلبوها وامتدقوا لبنها،

أعلمه فكتب الشاعر بيتاً على خشبة وألقاها في الماء الذي يدخل بستان معن، وكان معن جالساً (على رأس الماء، فلما بصر بالخشبة أخذها وقرأها فإذا عليها مكتوب):

(أيا جود معن ناج معنا بجاجتي فما لي إلى معن سواك شفيح)

(قال) الراوي (فقال) معن: (من صاحب هذه؟ فدعي بالرجل فقال له: كيف قلت؟ فقله) أي أنشد ذلك البيت، (فأمر له بعشر بدر فأخذها ووضع الأمير الخشبة تحت بساطه، فلما كان اليوم الثاني أخرجها من تحت البساط وقرأ ما فيها ودعا بالرجل فدفع إليه مائة ألف درهم، فلما أخذها الرجل تفكر وخاف أن يأخذ منه ما أعطاه فخرج) من البصرة، (فلما كان اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد، فقال معن: حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي درهم ولا دينار) نقله القشيري في الرسالة.

(وقال أبو الحسن) علي بن محمد بن عبدالله بن أبي سيف (المدائني) مولى عبدالله بن أبي سمره القرشي صاحب التصانيف المشهورة. عالم بأيام الناس صدوق صام ثلاثين سنة متتابعة، بصري الأصل انتقل إلى المدائن ثم إلى بغداد. يروي عنه الزبير بن بكار وأحمد بن أبي خيثمة، ومات بمكة سنة ٢٢٤ وهو ابن ثلاثة وتسعين: (خرج الحسن والحسين) ابنا علي بن أبي طالب (وعبدالله بن جعفر) بن أبي طالب رضي الله عنهم (حجاجاً ففاتهم أنقالم فجاجوا وعطشوا. فمروا بمعجوز في خباء لها فقالوا: هل من شراب؟ فقالت: نعم، فأناخوا إليها وليس لها إلا شوية) تصغير شاة (في كسر الخيمة) أي جانبها (فقالت: أحلبوها وامتدقوا لبنها) أي

ففعّلوا ذلك ثم قالوا لها : هل من طعام ؟ قالت : لا ، إلا هذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهبيء لكم ما تأكلون ، فقام إليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيات لهم طعاماً فأكلوا وأقاموا حتى أبردوا فلما ارتحلوا قالوا لها : نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه ، فإذا رجعنا سالمين فألمي بنا فإننا صانعون بك خيراً ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال : ويلك تذبحين شاتي لقوم لا تعرفينهم ، ثم تقولين نفر من قريش ؟ قال : ثم بعد مدة ألجأتها الحاجة إلى دخول المدينة ، فدخلنا وجعلنا ينقلان البعر إليها ويبعانه ويتعيشان بشمنه ، فمرت العجوز ببعض سكك المدينة ، فإذا الحسن بن علي جالس على باب داره فعرف العجوز وهي له منكرا ، فبعثت إليها غلامه فدعا بالعجوز وقال لها يا أمة الله أتعرفيني ؟ قالت : لا . قال : أنا ضيفك يوم كذا وكذا ، فقالت العجوز : بأبي أنت وأمي أنت هو ؟ قال : نعم . ثم أمر الحسن فاشترى لها من شياه الصدقة ألف شاة ، وأمر لها معها بألف دينار ، وبعث بها مع غلامه إلى الحسين فقال لها الحسين : بكم وصلك أخي ؟ قالت : بألف شاة وألف دينار ، فأمر لها الحسين أيضاً بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبدالله بن جعفر ، فقال لها : بكم وصلك الحسن والحسين ؟ قالت :

اشربوا . (ففعّلوا ذلك ثم قالوا لها : هل من طعام ؟ قالت : لا إلا هذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهبيء لكم ما تأكلون ، فقام إليها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيات لهم طعاماً فأكلوا وأقاموا) هناك (حتى أبردوا) أي دخلوا في برد العشي ، (فلما ارتحلوا قالوا لها : نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه) أي بيت الله الحرام ، (فإذا رجعنا سالمين) إلى المدينة (فألمي بنا) أي انزلي عندنا (فإننا صانعون بك خيراً ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال : ويلك تذبحين شاة لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش ؟ قال : ثم بعد مدة) من الزمن (ألجأتها الحاجة) والإضطرار (إلى دخول المدينة فدخلها وجعلنا ينقلان البعر إليها ويبعانه ويتعيشان بشمنه ، فمرت العجوز في بعض سكك المدينة ، فإذا الحسن بن علي) رضي الله عنه (جالس على باب داره فعرف العجوز وهي له منكرا) أي لا تعرفه ، (فبعثت) غلامه ودعا العجوز فقال لها : يا أمة الله أتعرفيني ؟ قالت : لا . قال : أنا ضيفك) الذي نزلت بك (يوم كذا وكذا) وأعطى لها الأمانة ، (فقالت : بأبي أنت وأمي أنت هو ؟ قال : نعم ، ثم أمر الحسن فاشترى لها من شياه الصدقة ألف شاة وأمر لها معها بألف دينار ، وبعث معها غلامه إلى) أخيه (الحسين) رضي الله عنه (فقال لها الحسين : بكم وصلك أخي ؟ قالت : بألف شاة وألف دينار ، فأمر لها الحسين أيضاً بمثل ذلك ، ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر) رضي الله عنه (فقال لها : بكم وصلك الحسن والحسين ؟ قالت : بألفي دينار وألفي شاة ؟ فأمر لها عبد الله بألفي شاة وألفي

بألفي شاة وألفي دينار ، فأمر لها عبدالله بألفي شاة وألفي دينار ، وقال لها : لو بدأت بي لأتعبتها ، فرجعت العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار .

وخرج عبدالله بن عامر بن كرز من المسجد يريد منزله وهو وحده ، فقام إليه غلام من ثقيف فمشى إلى جانبه فقال له عبدالله : ألك حاجة يا غلام ؟ قال : صلاحك وفلاحك رأيتك تمشي وحدك فقلت : أقيك بنفسي وأعوذ بالله إن طار بجناحك مكروه ، فأخذ عبدالله بيده ومشى معه إلى منزله ، ثم دعا بألف دينار فدفعتها إلى الغلام وقال : استنق هذه فنعم ما أدبك أهلك .

وحكي أن قوماً من العرب جاءوا إلى قبر بعض أسخياتهم للزيارة فنزلوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاءوا من سفر بعيد ، فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر

دينار وقال لها : لو بدأت بي لأتعبتها ، فرجعت العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار) هكذا أخرجه المدائني بأسانيده .

(وخرج عبد الله بن عامر بن كرز) بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشي ، أبوه من مسلمة الفتح ، وعبدالله ولد في عهد النبي ﷺ ، وهو ابن خالة عثمان ابن عفان لأن أم عثمان هي أروى بنت كرز وأما البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم ، واسم أم عبد الله هذا دجاجة بنت أسماء بن الصلت السلمية . مات النبي ﷺ وعمره دون الستين ، وكان جواداً شجاعاً ميموناً . ولآه عثمان البصرة بعد أبي موسى الأشعري سنة تسع وعشرين ، وضم إليه فارس بعد عثمان بن أبي العاص ، فافتتح خراسان كلها وأطراف فارس وسجستان وكرمان كلها ، وأحرم ابن عامر شكراً لله تعالى من خراسان ، وقدم على عثمان فلامه على تغريبه بالنسك وقدم بأموال عظيمة ففرقها في قريش والأنصار ، وقتل عثمان وهو على البصرة ثم ولآه معاوية البصرة ثلاث سنين ثم صرفه عنها ، فأقام بالمدينة ومات بها سنة ٥٧ . وأخباره في الجود كثيرة وليست له رواية في الكتب الستة . (من المسجد يريد منزله وهو وحده) ليس معه أحد ، (فقام إليه غلام من ثقيف فمشى إلى جانبه فقال له عبدالله : ألك حاجة يا غلام ؟ فقال : صلاحك وفلاحك رأيتك تمشي وحدك فقلت : أقيك بنفسي وأعوذ بالله إن طار بجناحك مكروه) وفي بعض النسخ : أقيك بنفسي وأعوذ بالله إن طار بجناحك مكروه ، (فأخذ عبد الله بيده ومشى معه إلى منزله ثم دعا بألف دينار فدفعتها إلى الغلام وقال : استنق هذه فنعم ما أدبك أهلك) . هكذا أخرجه أبو الحسن المدائني في أخبار الأسخياء .

(وحكي أن قوماً من العرب جاؤوا إلى قبر بعض أسخياتهم) ممن كان مشهوراً بالجود (للزيارة فنزلوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاءوا من سفر بعيد ، فرأى رجل منهم

وهو يقول له: هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبى؟ وكان السخي الميت قد خلف نجيباً معروفاً به، ولهذا الرجل بعير سمين، فقال له في النوم: نعم، فباعه في النوم بعيره بنجيبه، فلما وقع بينهما العقد عمد هذا الرجل إلى بعيره فنحره في النوم، فانتبه الرجل من نومه فإذا الدم يشج من نحر بعيره، فقام الرجل فنحره وقسم لحمه فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ثم رحلوا وساروا، فلما كان اليوم الثاني وهم في الطريق استقبلهم ركب، فقال رجل منهم: من فلان ابن فلان منكم؟ باسم ذلك الرجل. فقال: أنا، فقال هل بعث من فلان بن فلان شيئاً؟ وذكر الميت صاحب القبر قال: نعم بعث منه بعيري بنجيبه في النوم فقال: خذ هذا نجيبه، ثم قال: هو أبي وقد رأيت في النوم وهو يقول: إن كنت ابني فادفع نجيبى إلى فلان ابن فلان وسماه.

وقدم رجل من قریش من السفر فمر برجل من الأعراب على قارعة الطريق قد أقعده الدهر وأضرّ به المرض، فقال: يا هذا أعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه: ما بقي

في النوم صاحب القبر وهو يقول له: هل لك ان تبادل بعيرك ببختي^(١) بالضم نوع من الإبل ويجمع على البخت والبخاتي قال الشاعر:

أجن البخت في قصاع الخلتج

(وقد كان خلف السخي الميت بختياً معروفاً، ولهذا الرجل بعير سمين، فقال له في النوم: نعم) أبادله، (وباعه في النوم بعيره) الذي يركبه (ببختيه) الذي خلفه، (فلما وقع بينهم العقد عمد هذا الرجل إلى بعيره فنحره في النوم، فانتبه الرجل من نومه فإذا الدم يشج) أي ينبعث (من نحر بعيره، فقام الرجل من النوم فنحره وقسم لحمه فطبخوا وقضوا حاجتهم من الأكل ثم رحلوا وساروا، فلما كان اليوم الثاني وهم في الطريق استقبلهم ركب، فقال رجل منهم: من فلان بن فلان منكم)؟ وسماه، (باسم ذلك الرجل) واسم أبيه. (فقال) الرجل: أنا، فقال: هل بعث من فلان شيئاً؟ وذكر) اسم (الميت صاحب القبر) الذي باتوا عنده. (قال: نعم بعث منه بعيري ببختيه في النوم فقال: خذ هذا بختيه، ثم قال: هو) أي صاحب القبر (أبي وقد رأيت في النوم وهو يقول لي: إن كنت ابني فادفع بختي إلى فلان وسماه) أخرجه أبو الحسن المدائني في أخبار الأسخياء.

(وقدم رجل من قریش من السفر فمرّ برجل من الأعراب على قارعة الطريق) أي وسطها (قد أقعده الدهر وأضرّ به بالمرض، فقال: يا هذا أعنا على) نواب (الدهر فقال الرجل لغلامه: ما بقي معك من النفقة فادفعه إليه، فصب الغلام في حجر الاعرابي أربعة

(١) في الإحياء: «نجيبى» بدلا من «بختي».

معك من النفقة فادفعه إليه ، فصب الغلام في حجر الأعرابي أربعة آلاف درهم ، فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف ، فبكى فقال له الرجل : ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيناك ؟ قال : لا ، ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني .

واشترى عبدالله بن عامر من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف درهم ، فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لأهله : ما لهؤلاء ؟ قالوا : يبكون لدارهم ، فقال : يا غلام انتهم فاعلمهم أن المال والدار لهم جميعاً .

وقيل : بعث هارون الرشيد إلى مالك بن أنس رحمه الله بخمسمائة دينار ، فبلغ ذلك الليث بن سعد فأنفذ إليه ألف دينار ، فغضب هارون وقال : أعطيته خمسمائة وتعطيه ألفاً وأنت من رعيتي ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن لي من غلتي كل يوم ألف دينار ، فاستحييت أن أعطي مثله أقل من دخل يوم . وحكي انه لم يحب عليه الزكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار .

آلاف درهم فذهب لينهض (أي يقوم) لم يقدر من الضعف ، فبكى فقال له الرجل ، ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيناك ؟ قال : لا ، ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني) . أخرجه أبو الحسن المدائني .

(واشترى عبد الله بن عامر) بن كرز العسبي القرشي تقدم ذكره قريباً (من خالد بن عقبة بن أبي معيط) بن أبي عمر بن أمية بن عبد شمس الأموي أخو الوليد ، كان من مسلمة الفتح ونزل الرقة وبها ولده ، وذكره صاحب تاريخها فيمن نزلها من الصحابة وله أثر في حصار عشان يوم الدار . (داره التي في السوق) بالمدينة (بتسعين الف درهم) ، فلما كان الليل سمع عبد الله بكاء أهل خالد فقال لأهله : ما لهؤلاء ؟ قالوا : يبكون لدارهم . قال : يا غلام انتهم فاعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً) أخرجه أبو الحسن المدائني .

(وقيل : أنفذ هارون الرشيد إلى) أبي عبدالله (مالك بن أنس) الإمام (رحمه الله خمسمائة دينار) هدية ، (فبلغ ذلك الليث بن سعد) أبا الحارث الفهري المصري رحمه الله تعالى (فأنفذ إليه ألف دينار ، فغضب هارون لما بلغه ذلك وقال : أعطيه خمسمائة وتعطيه ألفاً وأنت من رعيتي ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن لي من غلتي) التي استغلها من أرضي (كل يوم ألف دينار) أي عبرته (واستحييت أن أعطي مثله) في جلالة قدره (أقل من دخل يوم) نقله محمد بن صالح الأشج وقال أيضاً قدم منصور بن عمار على الليث فوصله بألف دينار ، واحترق بيت عبدالله بن لبيعة فوصله بألف دينار ، وقال شعيب بن الليث . خرجت مع أبي حاجب ، فقدم المدينة فبعث إليه مالك بطبق رطب فجعل على طبق ألف دينار ورده إليه . وقال ابن

وحكي أن امرأة سألت الليث بن سعد رحمة الله عليه شيئاً من عسل فأمر لها بزق من عسل، فقيل له: إنها كانت تقنع بدون هذا. فقال: إنها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة علينا. وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلاثمائة وستين مسكيناً.

وقال الأعمش: اشتكت شاة عندي فكان خيشمة بن عبد الرحمن يعودها بالغداة والعشي ويسألني هل استوفت علفها؟ وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها؟ وكان تحتي لبد أجلس عليه فإذا خرج قال: خذ ما تحت اللبد، حتى وصل إليّ في علة الشاة أكثر من ثلاثمائة دينار من بره حتى تمنيت أن الشاة لم تبرأ.

وهب: كان الليث يصل مالكا مائة دينار في كل سنة وكتب مالك إليه أن عليّ ديناً فبعث بخمسمائة دينار، وعنه قال: كتبت إلى الليث أني أجهز ابنتي على زوجها فبعث إليّ بشيء من (١) ... قال فبعث إليه ... عصفراً فصنع ... منه بخمسمائة دينار وبقي عنده فضلة (وحكي أنه لم يحب عليه الزكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار) وروى محمد بن رمح قال: كان دخل الليث في كل سنة ثمانين ألف دينار ما أوجب الله عليه زكاة درهم قط. وقال شعيب بن الليث: يستغل أبي في السنة ما بين عشرين ألف دينار إلى خمسة وعشرين ألفاً تأتي عليه السنة وعليه دين. وقال أبو سعيد بن يونس وكانت غلته من قرية قرقشدة على أربعة فراسخ من مصر وبها كانت ولادته (وروي أن امرأة) فقيرة (سألت الليث بن سعد شيئاً من عسل) في سكرجة (فأمر لها بزق من عسل فقيل له: إنها كانت تقنع بدون هذا. فقال: إنها سألت على قدر حاجتها ونعطيها على قدر النعمة علينا) لتتخلق بخلق الله تعالى فإنه يعطي الحسنة إذ هم بها العبد أجزاً فإذا عملها أعطاه عشرأ إلى سبعائة والله يضاعف لمن يشاء، وهذا في الرسالة القشيرية (وكان الليث بن سعد) سرياً من الرجال نبيلاً سخياً (لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلاثمائة وستين مسكيناً) وله مناقب جمة أوردتها الذهبي في تاريخ الإسلام، ومنها قال الحارث بن مسكين اشترى قوم من الليث عمرة فاستغلوا فاستقلوه فأقالهم وأمر لهم بخمسين ديناراً، فقيل له في ذلك. فقال: إنهم قد كانوا أملاوا فيه أملاً فأحببت أن أعوضهم من أملمهم بهذا. رحمة الله تعالى ونفعنا به.

(وقال) سليمان بن مهران (الأعمش) الكوفي رحمه الله تعالى: (اشتكت شاة عندي فكان خيشمة بن عبد الرحمن) بن أبي بسرة الجعفي الكوفي، لأبيه وجده صحبة. قال العجلي: وكان خيشمة رجلاً صالحاً وكان سخياً ولم ينح من فتنة ابن الأشعث بالكوفة إلا رجلاً: إبراهيم النخعي وخيشمة، وقد تقدم له ذكر في آداب الصحبة. (يعودها بالغداة والعشي ويسألني هل استوفت علفها؟ وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها) قال الأعمش (وكان تحتي لبد أجلس عليه،

وقال عبد الملك بن مروان لأسهاء بن خارجة: بلغني عنك خصال فحدثني بها، فقال: هي من غيري أحسن منها مني، فقال: عزمت عليك إلا حدثتني بها؟ فقال: يا أمير المؤمنين ما مددت رجلي بين يدي جليس لي قط، ولا صنعت طعاماً قط فدعوت عليه قوماً إلا كانوا أمن علي مني عليهم، ولا نصب لي رجل وجهه قط يسألني شيئاً فاستكثرت شيئاً أعطيته إياه.

ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك وكان سعيد رجلاً جواداً فإذا لم يجد شيئاً كتب لمن سأله صكاً على نفسه حتى يخرج عطاؤه، فلما نظر إليه سليمان تمثل بهذا البيت فقال:

إني سمعت مع الصباح منادياً يا من يعين على الفتى المعوان

فإذا خرج قال: خذ ما تحت اللبد (فأخذه،) حتى وصل إليّ في علة الشاة أكثر من ثلاثمائة دينار من بره (وصلته (حتى تمسيت أن الشاة لم تبرأ) مات خيشمة ستة ثمانين قبل أبي وائل روى له الجماعة.

(وقال عبد الملك بن مروان) بن الحكم الأموي (لأسهاء بن خارجة) بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري نزيل الكوفة ابن أخي عيينة بن حصن لأبيه وعمه وصحبة : (بلغني عنك خصال فحدثني بها . فقال : هي من غيري أحسن منها مني) قال عبد الملك (عزمت عليك إلا حدثتني بها . قال : يا أمير المؤمنين ما مددت رجلي بين يدي جليس لي قط ، ولا صنعت طعاماً قط فدعوت عليه قوماً إلا كانوا أمن علي مني عليهم ، ولا نصب لي رجل وجهه قط ليسألني شيئاً فاستكثرت شيئاً أعطيه إياه) أخرجه المدائني .

(ودخل سعيد بن خالد) بن عمرو بن عثمان بن عفان القرشي الأموي أبو خالد ويقال له أبو عثمان المدني سكن دمشق وكانت داره ناحية سوق القمح ، وأمه أم عثمان بنت سعيد بن العاص . ذكره ابن حبان في الثقات روى له مسلم حديثاً واحداً . (على سليمان بن عبد الملك) بن مروان (وكان سعيد رجلاً جواداً) ممدوحاً . قال الزبير بن بكار : من أكثر الناس مالاً وله ولد كثير ، وله يقول الفرزدق :

وكل امرئ يرضى وإن كان ملا
له من قریش طيوسها وفيضها
إذ نال نصفاً من سعيد بن خالد
وإن عض كفى أمه كل حاسد

(فإن لم يجد شيئاً كتب لمن سأله صكاً على نفسه) والصك الكتاب الذي تكتب فيه المعاملات والأقارير ، وجمعه صكوك وأصك وهو فارسي معرب ، وكانت الأرزاق تكتب صكاً فتخرج مكتوبة فتباع فنهى عن شراء الصكاك (حتى يخرج عطاؤه) من الديوان ، فلما نظر إليه سليمان تمثل بهذا البيت :

(إني سمعت مع الصباح منادياً يا من يعين على الفتى المعوان)

ثم قال: ما حاجتك؟ قال: ديني. قال: وم كم هو؟ قال: ثلاثون ألف دينار، قال: لك دينك ومثله.

وقيل: مرض قيس بن سعد بن عبادة فاستبطأ أخوانه فقبل انهم يستحيون مما لك عليهم من الدين، فقال: أخزى الله مالا يمنع الأخوان من الزيارة، ثم أمر منادياً فنأدى من كان عليه لقيس بن سعد حق فهو منه بريء قال: فانكسرت درجته بالعشي لكثرة من زاره وعاده.

وعن أبي إسحاق قال: صليت الفجر في مسجد الأشعث بالكوفة أطلب غريماً لي، فلما صليت وضع بين يدي حلة ونعلان، فقلت: لست من أهل هذا المسجد، فقالوا: أن الأشعث بن قيس الكندي قدم البارحة من مكة فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة ونعلين.

وقال الشيخ أبو سعد الخركوشي النيسابوري رحمه الله سمعت محمد بن محمد الحافظ

(ثم قال: ما حاجتك؟ قال: ديني. قال: وم كم هو؟ قال ثلاثون ألف دينار. قال: لك دينك ومثله) أخرجه أبو الحسن المدائني.

(وقيل: مرض قيس بن سعد بن عبادة) الخرجي الأنصاري رضي الله عنه (فاستبطأ إخوانه) الذين كانوا يأتونه (فقبل: إنهم يستحيون ممالك عليهم من الدين، فقال: أخزى الله مالا يمنع الإخوان من الزيارة، ثم أمر منادياً فنأدى: من كان عليه لقيس بن سعد حق فهو منه في حل قال) الواقدي: (فكسرت درجته) من الأزدحام (بالمشي لكثرة من عاده) نقله القشيري في الرسالة.

(وعن أبي إسحاق) عمرو بن عبدالله الحمداني السبيعي الكوفي مات سنة ١٢٩ (قال: صليت) صلاة (الفجر في مسجد الأشعث) بن قيس بن معدي كرب الكندي الصحابي أبي محمد، نزل الكوفة وكان سرياً سخياً مات سنة أربعين وله دار ومسجد (بالكوفة أطلب غريماً لي، فلما صليت وضع بين يدي حلة ونعلان فقلت: لست من أهل هذا المسجد. فقيل: إن الأشعث بن قيس الكندي قدم البارحة من مكة فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة ونعلين) أخرجه المدائني رواية عن أبي إسحاق، وهو في الرسالة للقشيري بنحوه ولم يقل عن أبي إسحاق.

(وقال الشيخ أبو سعيد) عبد الملك بن محمد بن إبراهيم (الخركوشي النيسابوري رحمه الله) وخركوش سكة بنيسابور الزاهد الواعظ الفقيه الشافعي رحل إلى العراق والحجاز ومصر وجالس العلماء وصنف التصانيف المفيدة في علوم الشريعة ودلائل النبوة وسير العباد. روى عن أبي

يقول: سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول: كان بمصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئاً، فولد لبعضهم مولود قال: فجئت إليه وقلت له: ولد لي مولود وليس معي شيء فقام معي ودخل على جماعة فلم يفتح بشيء، فجاء إلى قبر رجل وجلس عنده وقال: رحمك الله كنت تفعل وتصنع وإني درت اليوم على جماعة فكلمتهم دفع شيء لمولود فلم يتفق لي شيء، قال: ثم قام وأخرج ديناراً وقسمه نصفين وناولني نصفه، وقال: هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك بشيء، قال: فأخذته وانصرفت فأصلحت ما اتفق لي به، قال: فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال: سمعت جميع ما قلت وليس لنا أذن في الجواب، ولكن احضر منزلي وقل لأولادي يحفروا مكان الكانون ويخرجوا قرابة فيها خمسمائة دينار فأحلبها إلى هذا الرجل، فلما كان من الغد تقدم إلى منزل الميت وقص عليهم القصة فقالوا: له اجلس وحفروا الموضع وأخرجوا الدنانير وجاءوا بها فوضعوها بين يديه، فقال: هذا مالكم وليس لرؤيائي حكم، فقالوا: هو يتسخى ميتاً ولا نتسخى نحن أحياء؟ فلما ألحوا عليه حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولود وذكر له القصة، قال: فأخذ منها ديناراً فكسره نصفين فأعطاه النصف الذي

عمرو بن نجيد السلمي وأبي سهل بشر بن أحمد الأسفراييني. وعنه الحاكم أبو عبدالله وأبو محمد الخلال. وتفق على أبي الحسن الماسرجسي، وجاور بمكة عدة سنين، وعاد إلى نيسابور وبذل النفس والمال للغرباء والفقهاء. وبني بمارستان ووقف عليه الوقوف الكثيرة، وتوفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور: (سمعت محمد بن محمد الحافظ يقول: سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول: كان بمصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئاً فولد لبعضهم ولد قال: فجئت إليه فقلت له: ولد لي مولود وليس معي شيء فقام معي فدخل على جماعة فلم يفتح بشيء فجاء إلى قبر رجل وجلس عنده وقال: رحمك الله كنت تفعل وتصنع) وذكر من أمور الخير (وإني درت اليوم على جماعة كلفتهم دفع شيء لمولود فلم يتفق لي شيء. قال: ثم قام وأخرج ديناراً فكسره نصفين وناولني نصفه وقال: هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك بشيء. قال: فأخذته وانصرفت فأصلحت ما اتفق لي به. قال: فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال: سمعت جميع ما قلت وليس لنا إذن في الجواب، ولكن احضر منزلي وقل لأولادي يحفروا مكان الكانون ويخرجوا قرابة فيها خمسمائة دينار فأحلبها إلى هذا الرجل. قال: فلما كان من الغد تقدم إلى منزل الميت وقص عليهم القصة. فقالوا له: اجلس وحفروا الموضع وأخرجوا الدنانير وجاءوا بها فوضعوها بين يديه فقال) المحتسب: (هذا مالكم وليس لرؤيائي حكم فقالوا: هو يتسخى ميتاً ولا نتسخى نحن أحياء، فلما ألحوا عليه حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولود وذكر له القصة. قال: فأخذ منها ديناراً وكسره بنصفين

أقرضه وحل النصف الآخر، وقال: يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء، فقال أبو سعيد: فلا أدري أي هؤلاء أسخى؟

وروي أن الشافعي رحه الله لما مرض مرض موته بمصر قال: مروا فلاناً يغسلني فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال: ائتوني بتذكرته، فأتي بها فنظر فيها فإذا على الشافعي

فأعطاه النصف الذي أقرضه وحل النصف الآخر وقال: يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء، فقال أبو سعيد: فلا أدري أي هؤلاء أسخى الميت أم أولاده أم المحتسب أم صاحب المولود، والذي يظهر أن صاحب المولود أسخى هؤلاء فإنه جاد وأثر مع شدة احتياجه. ومما يشبه هذه الحكاية ما حكى أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصافي الكاتب قال: كنت عند الوزير أبي محمد المهلب ذات يوم، فدخل الحاجب فاستأذن للشرى المرتضى الموسوي، فأذن له. فلما دخل قام إليه وأكرمه وأجلسه معه في دسسته وأقبل عليه بجدته، فلما فرغ من حكايته ومهاته قام فقام إليه وودعه وخرج، فلم يكن ساعة حتى دخل الحاجب واستأذن للشرى الرضى أخيه، وكان الوزير قد ابتدأ بكتابة رقعة فألقاها وقام كالمندهش حتى استقبله من دهليز الدار وأخذ بيده وأعظمه وأجلسه معه في دسسته، ثم جلس بين يديه متواضعاً وأقبل عليه بمجماعه، فلما خرج الرضى خرج معه يشيعه إلى باب الدار ثم رجع فلما خف المجلس. قلت: أيأذن الوزير أعزه الله أن أسأل عن شيء؟ قال: نعم وكافي بك تسأل عن زيادتي في إعظام الرضى على أخيه المرتضى والمرضى أسن وأعلم. فقلت: نعم أيد الله الوزير. فقال أعلم أنا أمرنا بجفر النهر الفلاني وللشرى المرتضى على ذلك النهر ضيعة فتوجه عليه مقدار ستة عشر درهماً أو نحوه، فكاتبني بعدة رقايع يسأل في تخفيف ذلك المقدار عنه، وأما أخوه الرضى فبلغني أنه ذات يوم قد ولد له غلام فأرسلت إليه بطبق فيه ألف دينار فرده وقال: قد علم الوزير أنني لا أقبل من أحد شيئاً فرددته إليه وقلت: إنما أرسلته للقوابل فردت الثانية وقال: قد علم الوزير أنه لا يقبل نساؤنا غريبة فرددته إليه وقلت: يفرقه الشريف على ملازمة من طلاب العلم: فلما جاء الطب وحواله طلاب العلم وقال: هاهم حضور فليأخذ كل واحد منهم ما يريد، فقام رجل منهم وأخذ ديناراً فقرض من جانبه قطعة وأمسكها ورد الدينار إلى الطب، فسأله الشريف عن ذلك. فقال: إني احتجت إلى دهن السراج ليلة ولم يكن الخازن حاضراً فاقترضت من فلان انبقال دهنًا للسراج فأخذت هذه القطعة لأدفعها إليه، وكان طلبة العلم الملازمون للشرى في دار قد اتخذها لهم سهاها دار العلم، وعين إليهم جميع ما يحتاجون إليه، فلما سمع الرضى ذلك أمر في الحال بأن يتخذ للخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ويدفع إلى كل منهم مفتاح ليأخذ ما يحتاج إليه ولا ينتظر خازناً ورد الطب على هذه الصورة، فكيف لا أعظم من هذه حالة؟

(وروي أن الشافعي رحه الله تعالى لما مرض مرض موته) بمصر (قال) في وصيته: (مروا فلاناً يغسلني) وعني به محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، (فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال: ائتوني بتذكرته) أي دفتر حسابه. (قال: فأتي بها فنظر فيها، فإذا على

سبعون ألف درهم دين ، فكتبها على نفسه وقضاها عنه ، وقال : هذا غسلي إياه ، أي أراد به هذا . وقال أبو سعيد الواعظ الخركوشي لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه ، فرأيت جماعة من أحفاده وزرتهم فرأيت فيهم سيء الخير وآثار انقضى فقلت : بلغ أثره في الخير إليهم وظهرت بركته فيهم مستدلاً بقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ [الكهف : ٨٢] وقال الشافعي رحمه الله : لا أزال أحب حماد بن أبي سليمان لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكباً حاره فحركه فانقطع زره ، فمر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوي زره ، فقال الخياط : والله لا نزلت فقام الخياط إليه فسوى زره فأخرج إليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها إلى الخياط واعتذر إليه من قلتها ، وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه :

يا لهف قلبي علي مال أجود به على المقلين من أهمل المروء آت
إن اعتذاري إلى من جاء يسألني ما ليس عندي لمن إحدى المصيبات

الشافعي رحمه الله تعالى سبعون ألف درهم ديناً فكتبها على نفسه) لأربابها (وقضاها عنه وقال: هذا غسلي إياه أي أراد به هذا) أخرجه البيهقي في مناقب الشافعي. (قال أبو سعيد الواعظ الخركوشي رحمه الله) المتقدم ذكره قريباً: (لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه، فرأيت جماعة من أحفاده) أي من ذريته (وزرتهم فرأيت فيهم سيء الخير وآثار الفضل فقلت: بلغ أثره في الخير إليهم وظهرت بركته فيهم مستدلاً بقوله تعالى: ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾) أي فالصلاح يؤثر إلى سابع الولد.

(وقال الشافعي رحمه الله تعالى: لا أزال أحب حماد بن أبي سليمان) الأشعري مولاهم أبا إسماعيل الكوفي واسم أبيه مسلم فقيه صدوق وهو شيخ الإمام أبي حنيفة، مات سنة عشرين (لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكباً حاره فحركه فانقطع زره) أي زر قميصه، (فمر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوي زره فقال الخياط: والله لا نزلت. فقام الخياط إليه فسوى زره فأخرج) حماد (إليه صرة فيها عشرة دنانير فسلمها إلى الخياط واعتذر إليه من قلتها) وهذا من المروءة والسخاء. وقال الصلت بن بسطام: كان حماد يفطر كل ليلة في رمضان خمسين إنساناً فإذا كان ليلة الفطر كسامهم ثوباً ثوباً (وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه):

(يا لهف نفسي على مال أفرقه على المقلين من أهمل المروء آت)
(إن اعتذاري إلى من جاء يسألني ما ليس عندي لمن إحدى المصيبات)

أوردتها البيهقي في مناقبه.

وعن الربيع بن سليمان قال أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله فقال: يا ربيع أعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عني، وقال الربيع: سمعت الحميدي يقول: قدم الشافعي من صنعاء إلى مكة بعشرة آلاف دينار فضرب خبائه في موضع خارج عن مكة ونثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض له قبضة ويعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شيء. وعن أبي ثور قال: أراد الشافعي الخروج إلى مكة ومعه مال، وكان قلماً يمسك شيئاً من سباحته، فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال ضيعة تكون لك ولولدك، قال: فخرج ثم قدم علينا فسألته عن ذلك المال، فقال: ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني أن أشتريها معرفتي بأصلها وقد وقف أكثرها، ولكني بنيت بمصر مريضاً يكون لأصحابنا إذا حجوا أن ينزلوا فيه، وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول:

أرى نفسي تتوق إلى أمور يقصر دون مبلغهن مالي
فنفسى لا تطاوعني ببخل ومالي لا يبلغني فعالي

(وعن الربيع بن سليمان) المرادي تقدمت ترجمته في كتاب العلم (قال: أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله تعالى فقال: يا ربيع اعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عني) أخرجه البيهقي في مناقبه، (وقال الربيع: سمعت) عبدالله بن الزبير بن عيسى القرشي الأسدي (الحميدي) المكي تقدمت ترجمته في كتاب العلم (يقول: قدم الشافعي رحمه الله تعالى من صنعاء) اليمن (إلى مكة بعشرة آلاف دينار فضرب خبائه في موضع خارجاً من مكة فنثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض قبضة يعطيه حتى صلى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شيء) رواه البيهقي في مناقبه وتقدم في كتاب العلم.

(وعن أبي ثور) إبراهيم بن خالد الكلبي الفقيه تقدمت ترجمته في كتاب العلم (قال: أراد الشافعي) رحمه الله (الخروج إلى مكة ومعه مال، وكان قلماً يمسك شيئاً من سباحته) أي جوده وسخائه (فقلت له: ينبغي أن تشتري بهذا المال ضيعة) أي عقاراً (تكون لك ولولدك) من بعدك (قال: فخرج ثم قدم علينا) مصر (فسألته عن ذلك المال فقال: ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني أن أشتريها معرفتي بأهلها وقد وقف أكثرها) على وجوه البر، (ولكن بنيت بمصر مريضاً يكون لأصحابنا إذا حجوا أن ينزلوا فيه) أخرجه الحاكم والبيهقي والأبزي في مناقبه. (وأنشد الشافعي) رحمه الله (لنفسه):

أرى نفسي تتوق إلى أمور يقصر دون مبلغهن مالي
فنفسى لا تطاوعني ببخل ومالي لا يبلغني فعالي

أوردتها البيهقي في مناقبه.

وقال محمد بن عباد المهلي: دخل أبي على المأمون فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بها فأخبر بذلك المأمون، فلما عاد إليه عاتبه المأمون في ذلك فقال: يا أمير المؤمنين منع الموجود سوء ظن بالمعبود، فوصله بمائة ألف أخرى.

وقام رجل إلى سعيد بن العاص فسأله فأمر له بمائة ألف درهم فبكي، فقال له سعيد: ما يبكيك؟ قال: أبكي على الأرض أن تأكل مثلك، فأمر له بمائة ألف أخرى^(١).

ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها فوجده عليلاً فقبل منه المدحة وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه، وقال: عسى أن أقوم من مرضي فأكافئه، فأقام شهرين فأوحشه طول المقام فكتب إليه يقول:

(وقال محمد بن عباد المهلي) من ولد المهلب بن أبي صفرة: (دخل أبي) هو أبو معاوية

عباد بن عباد بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي العتكي البصري كان رجلاً عاقلاً أديباً وثقة ابن معين. وقال أبو حاتم: ثم صدوق لا بأس به. وقال ابن سعد: كان معروفاً بالطب حسن الهيئة ولم يكن بالقوي في الحديث مات ببغداد سنة ١٧٩. روى له الجماعة، وجده حبيب بن المهلب يكنى أبا بسطام قتل مع أخيه يزيد سنة إثنين ومائة مع بقية إخوته وأهل بيته، وكان ذلك بقصر بابل، ووالده المهلب أول من عقد له اللواء أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بعد وقعة الجمل، وهو يومئذ ابن ست وعشرين سنة، وأبوه أبو صفرة أسلم على يد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وأقام بالبصرة وصار كاهلها وعقبه بها (على المأمون) العباسي (فوصله بمائة ألف درهم، فلما قام من عنده تصدق بها فأخبر بذلك المأمون، فلما عاد إليه عاتبه المأمون في ذلك فقال: يا أمير المؤمنين منع الموجود سوء ظن بالمعبود، فوصله بمائة ألف أخرى).

(ودخل أبو تمام) حبيب بن أوس بن الحارث بن قيس الشاعر الطائي كان في حدائته يسقي

الماء بجامع مصر ثم خالط الأدياء وقال: فأجاد وسار شعره في البلاد ومدح الخلفاء وعاشر العلماء وهو موصوف بالظرف وكرم النفس، وولاه الحسن بن وهب بن يزيد الموصل نحو سنتين ومات بها سنة ٢٨١ وكانت ولادته سنة تسعين ومائة. (على إبراهيم بن شكلة) وهو إبراهيم بن المهدي بن المنصور العباسي نسب إلى أمه شكلة وهي أم ولد من مولدات المدينة، ولد سنة ١٦٢ وله مع المأمون أخبار وواقعات، وكان سرياً ممدحاً سخياً (بأبيات امتدحه بها فوجده عليلاً فقبل منه المدحة وأمر حاجبه ينيله ما يصلحه وقال: عسى أن أقوم من مرضي فأكافئه فأقام شهرين فأوحشه طول المقام فكتب إليه):

(١) هذه الفقرة من قوله: «وقام رجل...» إلى قوله: «ألف أخرى» لم ترد في سياق النص.

إن حراماً قبول مدحتنا وترك ما نرتجي من الصنف
كما الدراهم والدنانير في البيد مع حرام إلا يبدأ بييد
فلما وصل البيتان إلى ابراهيم قال لحاجبه: كم أقام بالباب؟ قال: شهرين، قال: أعطه
ثلاثين ألفاً، وجثني بدواة، فكتب إليه.

أعجلتنا فأتاك عاجل برنا قلاً ولو أمهلتنا لم نقلل
فخذ القليل وكن كأنك لم تقل ونقول نحن كأننا لم نفعل

وروي أنه كان لعثمان على طلحة رضي الله عنها خمسون ألف درهم، فخرج عثمان
يوماً إلى المسجد فقال له طلحة: قد تهبأ مالك فأقبضه، فقال: هو لك يا أبا محمد معونة
لك على مروءتك.

وقالت سعدى بنت عوف: دخلت على طلحة فرأيت منه ثقلاً فقلت له: ما لك؟

(إن حراماً قبول مدحتنا وترك ما نرتجي من الصنف)
(كما الدراهم والدنانير في البيد مع حرام إلا يبدأ بييد)

والصنف محرمة العطاء وأشار بقوله: إلا يبدأ بييد إلى الخبر الذهب بالذهب ربا إلا هاوما
والورق بالورق ربا إلا هاوما، وقد تقدم في كتاب الربا من آداب الكسب، (فلما وصل إلى
إبراهيم البيتان قال لحاجبه: كم أقام بالباب؟ قال: شهرين. قال: أعطه ثلاثين ألفاً وجثني
بدواة فكتب إليه هذه الأبيات):

(أعجلتنا فأتاك عاجل برنا قلاً ولو أمهلتنا لم نقلل)
(فخذ القليل وكن كأنك لم تسل ونكون نحن كأننا لم نفعل)

(ويروي أنه كان لعثمان) بن عفان (على طلحة) بن عبيدالله (رضي الله عنها) خمسون ألف
درهم (دينار)، فخرج عثمان يوماً إلى المسجد فقال له طلحة: قد تهبأ مالك فأقبضه، فقال: هو
لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك) وكان طلحة رضي الله عنه يلقب بالفياض لكثرة
سخائه، فقد روى أحد في الزهد من طريق عوف عن الحسن قال: باع طلحة أرضاً له بسبعائة
ألف فبات ذلك المال عنده ليلة فبات أرقاً من مخافة ذلك المال حتى أصبح ففرقه. وفي مسند
الحميدي من طريق الشعبي، عن جابر بن قبيصة قال: صحبت طلحة فها رأيت رجلاً أعطى لجزيل
مال من غير مسألة منه.

(وقالت سعدى) بضم السين المهملة والألف مقصورة (بنت عوف) بن خارجة بن سنان
بن أبي حارثة المرية زوج طلحة بن عبيدالله نسبا هكذا. رواه ابن منده وقال أبو عمر في
الاستيعاب سعدى بنت عمر، وقال الحافظ: والأول أولى روت عن النبي ﷺ وعن زوجها وعن

فقال: اجتمع عندي مال وقد غمني، فقلت: وما يغمك ادع قومك؟ فقال: يا غلام عليّ بقومي، فقسّمه فيهم فسألت الخادم كم كان؟ قال: أربعائة ألف. وجاء أعراي إلى طلحة فسأله وتقرب إليه برحم فقال: إن هذه الرحم، ما سألتني بها أحد قبلك إن لي أرضاً قد أعطاني بها عثمان ثلاثمائة ألف فإن شئت فأقبضها وإن شئت بعته من عثمان ودفعت إليك الثمن، فقال: الثمن، فباعها من عثمان ودفع إليه الثمن.

وقيل: بكى عليّ كرم الله وجهه يوماً فقيل: ما يبكيك؟ فقال: لم يأتيني ضيف منذ سبعة أيام، أخاف أن يكون الله قد أهانني.

عمر. روى عنها يحيى وابن ابنها طلحة بن يحيى ومحمد بن عمران الطلحي، وقد خالف ابن حبان فذكرها في ثقات التابعين. قال الحافظ: ومن يسمع من عمر بعد وفاة النبي ﷺ بأيام وهي زوج طلحة فهي صحابية لا بحالة: (دخلت على طلحة فرأيت منه ثقلاً فقلت: مالك؟ فقال: اجتمع عندي مال فقد غمني. فقلت: وما يغمك ادع قومك؟ فقال: يا غلام عليّ بقومي فقسّمه فيهم) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال: حدثنا الحسن بن محمد بن أحمد بن كيسان النحوي، حدثنا إسحاق بن إسحاق القاضي، حدثنا علي بن عبد الله المدني ح.

وحدثنا إبراهيم بن عبدالله، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا سفيان ابن عيينة، عن طلحة، يحيى بن طلحة، حدثني جدي سعدى بنت عوف المريّة وكانت محل إزار طلحة قالت: دخل طلحة عليّ ذات يوم وهو خائر النفس. وقال قتيبة: دخل عليّ طلحة ورأيتته مغموماً فقلت: ما لي أراك كالح الوجه، وقلت ما شأنك أراك مني شيء فاعتبك؟ قال: لا. ولنعم حليلة المرء المسلم أنت. قلت: فما شأنك؟ قال: المال الذي عندي قد كثر وكر بنيّ قلت: وما عليك اقسّمه. قالت: فقسّمه حتى ما بقي منه درهم، (فسألت الخادم: كم كان). ولفظ الحلية: قال طلحة بن يحيى: فسألت خازن طلحة كم كان المال؟ (قال: أربعائة ألف). وقال أبو نعيم أيضاً: حدثنا أبو حامد بن جبلة، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا سفيان، عن طلحة بن يحيى، عن سعدى بنت عوف قالت: كانت غلة طلحة كل يوم ألفاً وافيّاً، وكان يسمى طلحة الفياض، وقد رواه سفيان أيضاً عن عمرو يعني ابن دينار مثله. ومن طريق الأصمعيّ حدثنا نافع بن أبي نعيم، عن محمد بن عمران، عن سعدى بنت عوف: لقد تصدق طلحة يوماً بمائة ألف ثم حبسه عن المسجد أن جمعته له بين طرفي ثوبه.

(وجاء أعراي إلى طلحة) رضي الله عنه (فسأله وتقرب إليه برحم فقال: إن هذا الرحم ما سألتني بها قبلك أحد إن لي أرضاً قد أعطاني بها عثمان) بن عثمان ثلاثمائة ألف فإن شئت فأقبضها وإن شئت بعته من عثمان ودفعت إليك الثمن. فقال: الثمن فباعها من عثمان ودفع إليه الثمن.

وقيل بكى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يوماً فقيل له: ما يبكيك؟ فقال: لم يأتيني ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهانني (نقله القشيري في الرسالة).

وأتى رجل صديقاً له فدق عليه الباب فقال: ما جاء بك؟ قال: علي أربعائة درهم دين، فوزن أربعائة درهم وأخرجها إليه وعاد يبكي، فقالت امرأته: لم أعطيه إذ شق عليك؟ فقال: إنما أبكي لأني لم أتفقد حاله حتى أحتاج إلى مفتاحتي، فرحم الله من هذه صفاتهم وغفر لهم أجمعين.

بيان ذم البخل:

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ﴾ [الحشر: ٩] وقال تعالى: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لِمَنْ بَلَّ هُوَ شَرًّا لِمَنْ سَيَطُوقُونَ مَا يَجْلُونَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٣٧] وقال ﷺ: «إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم، حلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا

(وأتى رجل صديقاً له فدق عليه الباب فقال: ما جاء بك؟ قال: علي أربعائة درهم ديناً) وفي نسخة: دين (قال: فوزن أربعائة درهم وأخرجها إليه وعاد يبكي فقالت امرأته: لم أعطيه إذ شق عليك) إذ ظنت أنه إنما يبكي لأجل ذلك؟ (فقال: إنما أبكي لأني لم أتفقد حاله حتى أحتاج إلى مفتاحتي) نقله القشيري في الرسالة.

بيان ذم البخل:

وهو إمساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ويقابله الجود. والبخل ثمرة الشح والشح يأمر بالبخل. (قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ﴾) والشح بخل مع حرص وهو ضد الإيثار، فإن المؤثر على نفسه تارك لما هو محتاج إليه، فالشحيح حرص على ما ليس بيده، فإذا حصل بيده شح وبخل فالبخل ثمرة الشح والشح يأمر بالبخل، والبخل من أوجب داعي الشح، والمؤثر من أوجب داعي الجود والسخاء والإحسان (وقال) الله (تعالى): ﴿لَا تَحْسِبَنَّ الْإِنْسَانَ بَخِيلًا مَنْ جَاءَهُ الْغَنَاءُ فَجَاءَ بِجُودٍ مِمَّا جَاءَهُ وَإِنْ خَالَاهُ الْغَنَاءُ فَجَاءَ بِسَخِيمٍ﴾ ذلك (قال) الله (تعالى): ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وقال ﷺ: «إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم) من الأمم (حلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) قال العراقي: رواه مسلم من حديث جابر بلفظ: «وانقروا الشح فإن الشح» الحديث. ولأبي داود والنسائي في الكبرى، وابن حبان، والحاكم وصححه من حديث عبدالله بن عمرو: «إياكم والشح فإنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل وأمرهم بالقطيعة ففعلوا وأمرهم بالفجور ففجروا» انتهى.

مخارمهم». وقال عليه السلام: «إياكم والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا مخارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم»، وقال عليه السلام: «لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سيء الملكة». وفي رواية: «ولا جبار»، وفي رواية: «ولا منان».

قلت: وروي ابن جرير في التهذيب من حديث ابن عمر بلفظ: «إياكم والشح فإنما أهلك من كان قبلكم الشح وأمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا».

(وقال عليه السلام: «إياكم والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا مخارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم») قال العراقي: رواه الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ: «حرامتهم» مكان «أرحامهم» وقال: صحيح على شرط مسلم انتهى.

قلت: ورواه ابن جرير في التهذيب بلفظين: الأول «إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم من الأمم دعاهم فسفكوا دماءهم ودعاهم فقتلوا أولادهم» والثاني: «إياكم والبخل فإن البخل دعا قوماً فمنعوا زكاتهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم ودعاهم فسفكوا دماءهم».

(وقال عليه السلام: «لا يدخل الجنة») أي مع الداخلين في الرعييل الأول من غير عذاب ولا بأس أو لا يدخلها حتى يعاقب بما اجترحه (بخيل) أي من هو البخل صفة لازمة له وتكرر منه ذلك. (ولا خب) بفتح الخاء وبكسرهما وهو الخداع الذي يفسد بين المسلمين بالخداع، (ولا خائن ولا سيء الملكة) أي التدبير في أمور معاشه ومن ملكت يمينه، (وفي رواية «ولا جبار» وفي رواية «ولا منان») قال العراقي: رواه أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر، واللفظ لأحد دون قوله: «ولا منان» وهي عند الترمذي ولابن ماجه: «لا يدخل الجنة سيء الملكة» انتهى.

قلت: لفظ أحد فيه زيادة بعد قوله ولا سيء الملكة «وأولى من يقرع باب الجنة المملوكون إذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين مواليتهم». وعند أبي داود والطيالسي «لا يدخل الجنة خب ولا خائن».

وروى الخطيب في كتاب البخل، وابن عساكر في التاريخ بلفظ: «لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا لئيم ولا منان ولا خائن ولا سيء الملكة، وأن أول من يقرع باب الجنة المملوك والمملوكة فاتقوا الله وأحسنوا فيما بينكم وبين الله وفيما بينكم وبين مواليتكم».

وعند أحمد أيضاً: «لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا منان ولا سيء الملكة، وأول من يدخل الجنة المملوك إذا أطاع الله وأطاع سيده» وهذا اللفظ قد رواه أيضاً الخرائطي في مساوي الأخلاق من حديث أنس.

ولفظ الترمذي من حديث أبي بكر: «لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان» ورواه كذلك أبو يعلى وضعفه المنذري، وقد ثبت لفظ: «ولا منان» في أخبار كثيرة عن نافع مولى رسول الله

وقال عليه السلام: « ثلاث مهلكات؛ شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه ». وقال عليه السلام: « إن الله يبغض ثلاثة: الشيخ الزاني، والبخيل المنان، والمعيل المختال ». وقال عليه السلام: « مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن ثديهما إلى

عليه السلام، كما عند الحسن بن سفيان، والطبراني، وابن منده وابن عساكر، وعن ابن عمر كما عند النسائي، وابن جرير. وعن أبي سعيد الخدري كما عند أحمد وأبي يعلى والبيهقي. وعن أبي زيد الجرمي كما عند الطبراني. وعن أبي أمامة كما عند الطيالسي. وعن عبدالله بن عمرو وكما عند ابن جرير والخطيب. وعن ابن عباس كما عند الطبراني والخراطي.

وأما قوله: « لا يدخل الجنة سيء الملكة » فقد رواه الطيالسي والترمذي وقال: حسن غريب، وابن ماجه، والدارقطني في الأفراد من حديث أبي بكر. وعند أحمد والترمذي من طريق أخرى وحسنه الخراطي بزيادة قال رجل: يا رسول الله أليس أخبرتنا أن هذه الأمة أكثرها مملوكون وأيامي قال: « بلى فأكرمهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون » ولم أجد رواية « ولا جبار » إلا أن يكون بمعنى المتكبر، فقد روى مسلم من حديث ابن مسعود: « لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر » الحديث. ومعنى هذه الأخبار لا يدخل الجنة مع هذه الخصلة حتى يظهر منها إما بتوبة في الدنيا أو بالعمو أو بالعذاب بقدره. قال التوربشتي: هذا هو السبيل في تأويل أمثال هذه الأحاديث لتوافق أصول الدين، وقد هلك بحب التمسك بظواهر أمثال هذه النصوص الجم الغفير من المتبدعة، ومن عرف وجوه القول وأساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص قريباً أيضاً في كتاب العلم.

وقال عليه السلام: « ثلاث (خصال) مهلكات : شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه) ، وثلاث منجيات : العدل في الغضب والرضا وخشية الله في السر والعلانية » رواه أبو الشيخ في التوبيخ، والطبراني في الأوسط أيضاً من حديث أنس، ورواه الطبراني في الأوسط أيضاً من حديث ابن عمر بزيادة وثلاث كفارات وثلاث درجات، وقد تقدم قريباً في كتاب العلم.

وقال عليه السلام: « إن الله يبغض ثلاثة : الشيخ الزاني والبخيل المنان) بعبائه (والمعيل) أي ذا العيال (المختال) أي المتكبر . قال العراقي : رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله « البخيل المنان » وقال فيه « والغني الظلوم » وقد تقدم . وللطبراني في الأوسط من حديث علي « إن الله ليبغض الغني الظلوم والشيخ الجهول والعائل المختال » وسنده ضعيف انتهى .

قلت : حديث أبي ذر رواه أيضاً أحمد ، وابن حبان ، والضياء بلفظ « إن الله عز وجل يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة : الشيخ الزاني والفقير المختال والمكثر البخيل ، ويحب ثلاثة » الحديث . ورواه الطيالسي والطبراني والحاكم والبيهقي والضياء أيضاً بلفظ « إن الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة » فساقوا الحديث . وفيه « والثلاثة الذين يبغضهم الله البخيل المنان والمختال الفخور والتاجر الخلاف » .

وقال عليه السلام: « مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جنتان) بضم الجيم وتشديد النون

تراقبها، فأما المنفق فلا ينفق شيئاً إلا سبغت أو وفرت على جلده حتى تخفى بنانه، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى أخذت بتراقبه فهو يوسعها ولا تتسع»، وقال عليه السلام: «خصلتان لا تجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق»، وقال عليه السلام: «اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أزدل إلى أزدل العمر» وقال عليه السلام: «إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، وإياكم

أي درعان، وفي رواية جبتان بالموحدة بدل النون والجمة ثوب معروف ورجحت الأولى بقوله: (من حديد) وادعى بعضهم انه تصحيف (من لدن) أي عند (ثديها) بضم المثناة وكسر الدال المهملة ومثناة تحتية مشددة جمع ثدي وأصله ندوى كفلس وفلوس (إلى تراقبها) جمع ترقوة وهما العظمان المشرفان في أعلى الصدر، (فأما المنفق فلا ينفق شيئاً إلا سبغت) أي امتدت وعظمت (أو وفرت) شك من الراوي (على جلده حتى تخفي) بضم تاء المضارعة وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء. وفي رواية تجن بجم ونون أن تستر (بنانه) أي أصابعه وأنامله وصحفه بعضهم فقال: ثيابه جمع ثوب يعني أن الإنفاق انشرح له صدره وطابت به نفسه فوسع فيه، (وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا قلصت) أي ارتفعت (ولزمت كل حلقة) بسكون اللام (مكانها) قال الطيبي: قيد المشبه به بالحدديد إعلماً بأن القبض والشدة جبل للإنسان، وأوقع المنفق موقع السخي فجعله في مقابل البخيل إيذاناً بأن السخاء أمر به الشارع وندب إليه لا ما يتعافاه المسلمون، (حتى أخذت بتراقبه فهو يوسعها ولا تتسع وهو يوسعها ولا تتسع) هكذا مرتين في سائر النسخ ضرب المثل برجل أراد لبس درع يستجن به، فحالت يدها بينها وبين أن يمر على جميع بدنه، فاجتمعت في عنقه فلزمت ترقوته. والمراد أن البخيل إذا حدث نفسه بالإنفاق شحت وضاق صدره وعلت يده. رواه أحمد، والشيخان، وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ «مثل البخيل والمتصدق» وعندهم بعد قوله بنانه وتعفوا اثره، وفيه: إلا لزقت بدل لزمت، وفيه: فهو يوسعها فلا تتسع مرة واحدة. وزعم بعضهم أن هذه الجملة الأخيرة مدرجة من كلام أبي هريرة، وهو وهم لو ورد التصريح برفعه.

(وقال عليه السلام: «خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق») قال العراقي: رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب انتهى.

قلت: ورواه أيضاً الطيالسي، وعبد بن حيد، والبخاري في الأدب، والبزار، وأبو يعلى، وابن جرير في تهذيبه، والبيهقي في الشعب.

(قال عليه السلام) في دعائه: «اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك ان أزدل إلى أزدل العمر» رواه البخاري من حديث سعد، وقد تقدم في الأذكار والدعوات.

والفحش إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش، وإياكم والشح فإنما أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا»، وقال ﷺ: «شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع». وقتل شهيد على عهد رسول الله

(وقال ﷺ: «إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، وإياكم والفحش إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش، وإياكم والشح فإنما أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا») قال العراقي: رواه الحاكم من حديث عبد الله بن عمر ودون قوله «أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا» قال عوضاً عنها «وبالبخل فبخلوا بالفجور ففجروا» وكذلك رواه أبو داود مقتصراً على ذكر الشح، وتقدم قبله بسبعة أحاديث. وسلم من حديث جابر «اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح» فذكره بلفظ آخر فلم يذكر الفحش انتهى.

قلت: حديث عبد الله بن عمر وقد تقدم قريباً، ولفظ أبي داود الحاكم: «إياكم والشح فإنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا» وهكذا رواه ابن جرير في التهذيب، والبيهقي، والطبراني من حديث المسور بن مخرمة «إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح إن الشح أهلك من كان قبلكم حلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم» ولأحد الطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة» وزاد أحمد وعبد بن حميد والبخاري في الأدب، ومسلم وأبو عوانة من حديث جابر «واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم وحلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم».

(وقال ﷺ: «شر ما في الرجل») أي من مساوئ أخلاقه (شح هالع) أي جازع. يعني شح يحمل على الحرص على المأز والجزع على ذهابه. وقيل: هو أن لا يشع كلما وجد شيئاً يلمه ولا قرار له ولا يتبين في جوفه ويحرص على تهية شيء آخر. قال التوربشتي: والشح يجل مع حرص، فهو أبلغ في المنع من البخل، فالبخل يستعمل بالضنة بالمال، والشح في كل ما تمتنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال أو معروف أو طاعة. قال: والهلع أفحش الجزع، والمعنى أنه يجزع في شحه أشد الجزع عن استخراج الحق منه (وجبن خالع) أي شديد كأنه يخلع فؤاده من شدة خوفه من الخلق. قال الطيبي: والفرق بين وصف الشح والهلع والجبن بالخلع أن الهلع في الحقيقة لصاحب الشح فأسند إليه مجازاً فيها حقيقتان، لكن الإسناد مجازي، ولا كذلك الخلع إذ ليس مختصاً بصاحب الجبن حتى يسند إليه مجازاً بل هو وصف ملجج، لكن على المجاز حيث اطلق وأريد به الشدة، وإنما قال: شر ما في الرجل ولم يقل شر ما في النساء لأن الشح والجبن مما تحمد به المرأة ويذم به الرجل، أو لأن الخصلتين تقعان موقعاً في الذم من الرجال فوق ما يقعان من النساء. قال العراقي: رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد انتهى.

ﷺ فبكته باكية فقالت: واشهيداه! فقال ﷺ: «وما يدريك أنه شهيد فعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه». وقال جبير بن مطعم، بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقفله من خيبر إذ علقت برسول الله ﷺ الأعراب يسألونه، حتى اضطروه إلى سمرة فخطفت رداءه، فوقف ﷺ فقال: «أعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه العضاء نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً»، وقال عمر رضي الله عنه: قسم رسول الله ﷺ قسماً فقلت غير هؤلاء كانوا أحق به منهم؟ فقال: «إنهم يخبروني بين أن يسألوني بالفحش أو يبخلوني»، ولست

قلت: ورواه كذلك البخاري في التاريخ، والحكيم في النوادر، وابن جرير في التهذيب، والبيهقي في الشعب، وقال ابن طاهر: إسناده متصل.

(وقتل شهيد) أي استشهد رجل (على عهد رسول الله ﷺ فبكته باكية فقالت: واشهيداه! فقال النبي ﷺ: «وما يدريك أنه شهيد فعله قد كان يتكلم بما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه») قال العراقي: رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف، والبيهقي من حديث أنس أن أمه قالت: ليهنك الشهادة، وهو عند الترمذي إلا أن فيه رجلاً قال له: ابشر بالجنة انتهى.

قلت: وسياق المصنف أورده في كتاب البخلاء، وكذلك البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة، ولكن بلفظ: «إن رجلاً قتل شهيداً فبكته باكية» والباقي سواء، وتقدم للمصنف في آفات اللسان قصة لكعب بن عجرة تشبهها وفيها: «وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال مالا يعنيه أو منع ما لا يخفيه» وقد رواه ابن أبي الدنيا.

(وقال جبير بن مطعم) بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي: (بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقفله) أي مرجعه (من حنين) إسبم واد بين مكة والطائف (إذا علقت برسول الله ﷺ الأعراب) وهم جفاة البوادي (يسألونه) مناع الدنيا (حتى اضطروه إلى سمرة) بفتح السين وضم الميم وهي شجرة أم غيلان، (فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ فقال: «أعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه العضاء» وهي أشجار البادية (نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً) أخرجه البخاري وقد تقدم في أخلاق النبوة.

(وقال عمر) رضي الله عنه: (قسم رسول الله ﷺ قسماً) لجباة (فقلت: غير هؤلاء كانوا أحق به منهم؟ فقال: «إنهم يخبروني بين أن يسألوني بالفحش أو يبخلوني») أي ينسبونني إلى البخل (ولست بإخلاء) وهو من يصدر عنه البخل ولو مرة بخلاف البخيل كالرحيم والراحم وفيه نوع مبالغة كما لا يخفى. أخرجه مسلم.

بباخل». وقال أبو سعيد الخدري دخل رجلان على رسول الله ﷺ فسألاه ثمن بعير فأعطاها دينارين فخرجا من عنده فلقبها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأنثيا وقالا معروفاً وشكراً ما صنع بهما، فدخل عمر على رسول الله ﷺ فأخبره بما قالا. فقال ﷺ: «لكن فلان أعطيته ما بين عشرة إلى مائة ولم يقل ذلك إن أحدكم ليسألني فينطلق في مسألته متبسطها وهي نار»، فقال عمر فلم تعطيهم ما هو نار؟ فقال: «يأبون إلا أن يسألوني ويأبى الله لي البخل»، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الجود من جود الله تعالى فجودوا بحمد الله لكم ألا إن الله عز وجل خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة طوبى وشد أغصانها بأغصان سدرة المنتهى، ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا، فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة، ألا إن السخاء من الإيمان، والإيمان في الجنة. وخلق البخل من مقتته وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة الزقوم ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله النار، ألا إن البخل من

(وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه: (دخل رجلان على رسول الله ﷺ فسألاه ثمن بعير، فأعطاها دينارين، فخرجا من عنده فلقبهم عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فأنثيا) على رسول الله ﷺ (وقالا معروفاً وشكراً ما صنع بهما، فدخل عمر) رضي الله عنه (على رسول الله ﷺ فأخبره بما قالا. فقال له رسول الله ﷺ: «لكن فلان أعطيته ما بين عشرة إلى مائة ولم يقل ذلك» أي المعروف وحسن الصنيع (إن أحدكم يسألني فينطلق في مسألته متبسطها) أي أخذها تحت إبطه (وهي نار) فقال عمر) رضي الله عنه: (فلم تعطيهم ما هو نار؟ فقال «يأبون إلا أن يسألوني ويأبى الله لي البخل») قال العراقي: رواه أحد، وأبو يعلى، والبزار نحوه، ولم يقل أحد أنها سألاه ثمن بعير. ورواه البزار من رواية أبي سعيد عن عمرو ورجاله ثقات انتهى.

قلت: ورواه أيضاً الحاكم والضياء من حديث أبي سعيد، ورواه الحاكم أيضاً من حديث جابر وفيه: «فينطلق بمسألته متبسطها وما هي إلا نار» وفيه: قيل لم تعطيهم؟ قال: «يأبون» الحديث.

(وعن ابن عباس) رضي الله عنه (قال: قال رسول الله ﷺ: «الجود من جود الله تعالى فجودوا) على خلق الله (يحمد الله لكم) وهذا معنى قولهم من جاد جاد الله عليه (ألا إن الله خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة طوبى وشد أغصانها بأغصان سدرة المنتهى، ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا، فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة، إلا إن السخاء من الإيمان والإيمان في الجنة، وخلق البخل من مقتته) وهو أشد الغضب (وجعل رأسه راسخاً في أصل شجرة الزقوم، ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا، فمن تعلق بغصن منها أدخله النار، إلا إن البخل من الكفر والكفر في النار) قال العراقي: ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أقف له على اسناد انتهى.

الكفر والكفر في النار»، وقال ﷺ: «السقاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة إلا سخي والبخل شجرة تنبت في النار فلا يلج النار إلا بجيل»، وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ: «لوفد بني لحيان من سيدكم يا بني لحيان». قالوا: سيدنا جد بن قيس إلا أنه رجل فيه بخل، فقال ﷺ: «وأي داء أدوأ من البخل ولكن سيدكم عمرو بن الجموح»، وفي رواية أنهم قالوا: سيدنا جد بن قيس، فقال: «م تسودونه؟» قالوا: إنه أكثرنا مالاً وإنا على ذلك لنرى منه البخل، فقال عليه السلام: «وأي داء أدوأ من البخل ليس ذلك سيدكم» قالوا: فمن سيدنا يا رسول الله؟ قال: «سيدكم بشر بن البراء». وقال علي

قلت: بل أخرجه الخطيب في كتاب البخل بسند فيه أبو بكر النقاش صاحب مناكير، وقد تقدم قبل خسة وثلاثين حديثاً حديث أبي هريرة وهو يشبه حديث ابن عباس.

(وقال ﷺ: «السقاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة إلا سخي، والبخل شجرة تنبت في النار ولا يلج في النار إلا بجيل») قال العراقي: تقدم دون قوله: فلا يلج في الجنة الخ وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي، ولم يخرج له ولده في مسنده انتهى.

قلت: الذي تقدم آنفاً قبل ستة وثلاثين حديثاً هو من حديث علي وولده الحسين وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد وعائشة ومعاوية وأنس، وأما هذه الزيادة فأخرجها الحسن بن سفيان في مسنده، والخطيب في كتاب البخل، وابن عساکر في التاريخ من حديث عبدالله بن جراد.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ لوفد بني لحيان: من سيدكم يا بني لحيان؟) بكسر اللام قبيلة من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وقال الهمداني لحيان من بقايا جرحم دخلت في هذيل: (قالوا: سيدنا جد بن قيس) بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري (إلا أنه رجل فيه بخل. فقال ﷺ: «وأي داء أدوأ من البخل ولكن سيدكم عمرو بن الجموح») بفتح الجيم وتخفيف الميم بن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن سلمة الأنصاري (وفي رواية) أخرى: (أنهم قالوا: سيدنا جد بن قيس. فقال «م تسودونه؟») أي بأي وصف تجعلونه سيداً فيكم؟ (قالوا: إنه أكثرنا مالاً وإنا على ذلك) أي مع ذلك (لننزهه) أي لنتهمه (على البخل) يقال: ازنه بكذا أو على كذا إذا اتهمه به. (فقال ﷺ «وأي داء أدوأ من البخل ليس ذلك سيدكم». قالوا: فمن سيدنا يا رسول الله؟ قال: «سيدكم بشر بن البراء») بن معمر بن صخر بن خنساء بن سنان الأنصاري بن عم الجند بن قيس الماضي ذكره. قال العراقي: حديث أبي هريرة رواه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم بلفظ «يا بني سلمة» وقال «سيدكم بشر بن البراء». وأما الرواية التي قال فيها «سيدكم عمرو بن الجموح» فرواها الطبراني في الصغير من حديث كعب بن مالك باسناد حسن انتهى.

قلت: لفظ المصنف « من سيدكم يا بني لحيان » غريب، والثابت « يا بني سلمة » فإن المخاطب به هم. وقد تقدم ان بني لحيان من هذيل فلا يطابق الخطاب، وكان الجد بن قيس قد ساد بني سلمة في الجاهلية، فحول النبي ﷺ تلك السيادة إلى عمرو بن الجموح، وكلاهما من بني سلمة، وقد عزاه المصنف لأبي هريرة، وقد رواه الحاكم في المستدرک. وقال أبو الشيخ باسناد غريب عن أبي سلمة عن أبي هريرة. ورواه أبو عروبة في الأمثال، وابن عدي في الكامل من طريق سعيد بن محمد الوراق، عن محمد بن عمر، وعن أبي سلمة ولم ينفرد به سعيد الوراق، بل تابعه النضر بن شميل عن الوليد بن أبان في كتاب السخاء، وأبو الشيخ في الأمثال، ومحمد بن علي عند الحاكم أيضاً، وقد رواه أيضاً جابر بن عبد الله الأنصاري، أخرجه البخاري في الأدب المفرد والسراج، وأبو الشيخ في الأمثال وأبو نعم في المعرفة من طريق حجاج الصواف، عن أبي الزبير: حدثنا جابر قال: قال لنا رسول الله ﷺ: « من سيدكم يا بني سلمة » قالوا: الجد بن قيس على أنا تبخله. فقال « هذه » هكذا ومديده وأي داء أدوا من البخل بل سيدكم عمرو بن الجموح » قال: وكان عمرو يولم على رسول الله ﷺ إذا تزوج، وأخرج أبو نعم في المعرفة، وفي الحلية، وأبو الشيخ أيضاً، والبيهقي في الشعب من طريق ابن عيينة، عن ابن المنكدر عن جابر نحوه. ورواه الوليد بن أبان في كتاب السخاء من طريق الأشعث بن سعيد عن عمرو بن دينار عن جابر نحوه. ورواه أبو نعم من طريق حاتم بن إسماعيل بن عبد الرحمن بن عطاء عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن جابر بن عبد الله نحوه. وقال فيه « بل سيدكم الابيض الجعد عمرو بن الجموح ». وقد روي أيضاً من حديث أنس أخرجه أبو الشيخ في الأمثال، والحسن بن سفيان في مسنده من طريق رشيد عن ثابت عنه مختصراً. ورواه الوليد بن أبان من طريق الثوري، عن حبيب بن أبي ثابت، عن النبي ﷺ مرسلًا. وروى أبو خليفة عن ابن عائشة عن بشر بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نحوه. قال ابن عائشة، فقال بعض الأنصار في ذلك:

وقال رسول الله والقول قوله	لمن قال منا من تسمون سيّدا
فقالوا له جد بن قيس على التي	نبخله منا وإن كان أسودا
فسود عمرو بن الجموع لجوده	وحق لعمرو بالندي أن يسودا
فلو كنت يا جد بن قيس على التي	على مثلها عمرو لكننت المسودا

ورواه الغلابي من طريق أخرى عن الشعبي وفيه الشعر، ورواه الوليد بن أبان من طريق عبد الله بن أبي ثمامة عن ميثخه له من الأنصار نحوه وفيه الشعر.

وأما حديث كعب بن مالك الذي عزاه العراقي للطبراني في الصغير فأخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه، وأبو الشيخ في الأمثال، والوليد بن أبان في كتاب الجود من طريق صالح بن كيسان، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن النبي ﷺ قال: « من سيدكم يا بني فضلة؟ » قالوا: جد بن قيس. قال « هم تسودونه؟ » فقالوا: إنه أكثرنا مالا وإنما على ذلك لنزئه بالبخل. فقال: « وأي داء أدوا من البخل ليس ذا سيدكم ». قالوا: فمن سيدنا يا رسول الله؟

رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «إن الله يبغض البخيل في حياته السخي عند موته». وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «السخي الجهول أحب إلى الله من العابد البخيل»، وقال أيضاً: قال رسول الله ﷺ: «الشح والإيمان لا يجتمعان في قلب عبد»، وقال

قال «بشر بن البراء بن معرور» تابعه ابن إسحاق عن الزهري، وقال في رواية «بل سيدكم الأبيض الجعد بشر بن البراء» وهكذا رواه يونس، وإبراهيم بن سعد عن الزهري من رواية الأبرش عنه، وخالفه يعقوب بن إبراهيم بن سعد، فرواه عن أبيه مرسلاً أخرجه ابن أبي عاصم، وكذا أرسله معمر وهو في مصنف عبد الرزاق، وفي مساوي الأخلاق للخرايطي وابن أخي الزهري عن عمه وهو في الأمثال لأبي عروبة، وسمعت عن الزهري في نسخة أبي الهيثم هكذا نقله الحافظ في الإصابة في ترجمة بشر.

قلت: وقد وجدت طريق معمر التي أشار إليها. قال الخرايطي في مكارم الأخلاق: حدثنا أحمد بن منصور الرمادي، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن كعب بن مالك أن رسول الله ﷺ قال لبني ساعدة «من سيدكم؟» قالوا: جد بن قيس. قال «م سوذتموه» قالوا: إنه أكثرنا مالاً وإنا على ذلك لنزنه بالبخل. فقال النبي ﷺ «وأي داء أدوأ من البخل» قالوا: فمن سيدنا؟ قال: «بشر بن البراء بن معرور».

(وقال علي) رضي الله عنه، (قال رسول الله ﷺ: «إن الله يبغض البخيل») مانع الزكاة أو أعم (في حياته السخي عند موته) لأنه مضطر حينئذ لا يختار قال العراقي: ذكره صاحب الفردوس ولم يخبره ولده ولم أجد له إسناداً اهـ.

قلت: بل أخرجه الخطيب في كتاب البخلاء بسنده إلى علي رضي الله عنه.

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «السخي الجهول أحب إلى الله من العابد البخيل») قال العراقي: رواه الترمذي بلفظ «ولجاهل سخي» وهو بقية حديث «ان السخي قريب من الله» وتقدم اهـ.

قلت: بل لفظ المصنف رواه الخطيب في كتاب البخلاء، والديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة إلا أن فيه العالم بدل العابد.

(وقال أبو هريرة أيضاً) رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: «لا يجتمع الإيمان والشح في قلب عبد») قال العراقي: رواه النسائي وفي استاده اختلاف اهـ.

قلت: ورواه كذلك ابن جرير في التهذيب بزيادة أبدأ، وفي رواية له أيضاً في جوف رجل مسلم، وروى ابن عدي في الكامل من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعد الأنصاري، عن أبيه عن جده بلفظ «لا يجتمع الإيمان والبخل في قلب رجل مؤمن أبدأ».

أيضاً: « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق »؟ وقال ﷺ: « لا ينبغي لمؤمن أن يكون بخيلاً ولا جباناً ». وقال ﷺ: « يقول قائلكم الشحيح أغدر من الظالم وأي ظلم أعظم عند الله من الشح، حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل ».

وروي أن رسول الله ﷺ كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول: بجرمة هذا البيت إلا غفرت لي ذنبي فقال ﷺ: « وما ذنبك صفة لي ». فقال هو أعظم من أن أصفه لك فقال: « ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون؟ » فقال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله، قال: « فذنبك أعظم أم الجبال؟ » قال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله، قال: « فذنبك أعظم أم البحار؟ » قال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله، قال: « فذنبك أعظم أم السموات؟ » قال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله، قال: « فذنبك أعظم أم العرش؟ » قال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله، قال: « فذنبك أعظم أم الله؟ » قال: بل الله أعظم وأعلى، قال: « ويحك فصف لي ذنبك » قال: يا رسول الله إني رجل ذو ثروة من

(وقال) ﷺ (أيضاً « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق ») رواه الترمذي من حديث أبي سعيد، وقد تقدم قبل هذا قريباً فهو مكرر. ووقع هكذا في سائر نسخ الكتاب.

(وقال) ﷺ « لا ينبغي للمؤمن أن يكون بخيلاً ولا جباناً » قال العراقي لم أره بهذا اللفظ اهـ.

قلت: بل رواه هكذا هناد والخطيب في كتاب البخلاء من حديث أبي جعفر معضلاً، ورواه الخطيب من حديث أبي عبد الرحمن السلمي موقوفاً.

(وقال) ﷺ: « يقول قائلكم الشحيح أغدر من الظالم وأي ظلم أعظم عند الله من الشح، حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل » قال العراقي لم أجده بتامه، وللترمذي من حديث أبي بكر « لا يدخل الجنة بخيل » اهـ. قلت: وروى الخطيب في كتاب البخلاء من حديث ابن عمر « الشحيح لا يدخل الجنة ».

(وروي أن رسول الله ﷺ كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول: بجرمة هذا البيت الا غفرت) لي (ذنبي، فقال رسول الله ﷺ: « وما ذنبك صفة لي ». قال: هو أعظم من أن أصفه لك. قال « ويحك ذنبك أعظم أم الأرضون »، قال: بل ذنبي أعظم يا رسول الله. قال: « ويحك فذنبك أعظم أم الجبال؟ » قال: بل ذنبي يا رسول الله. قال فذنبك أعظم أم البحار؟ قال: بل ذنبي يا رسول الله. قال: « فذنبك أعظم أم السموات؟ » قال: بل ذنبي يا رسول الله. قال: « فذنبك أعظم أم العرش؟ » قال: بل ذنبي يا رسول الله. قال: « فذنبك أعظم أم الله؟ » قال: بل الله أعظم وأعلى قال « ويحك فصف لي

المال وإن السائل ليأتيني يسألني فكأنما يستقبلني بشعلة من نار ، فقال عليه السلام : « إلبك عني لا تحرقني بنارك فولذي بعثي بالهداية والكرامة لو قمت بين الركن والمقام ثم صليت ألفي ألف عام ثم بكيت حتى تجري من دموعك الأنهار وتسقي بها الأشجار ثم مت وأنت لئيم لأكبك الله في النار ، ويحك أما علمت أن البخل كفر وأن الكفر في النار ، ويحك أما علمت أن الله تعالى يقول : ﴿ ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ﴾ [محمد : ٣٨] ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ [الحشر : ٩] .

الآثار : قال ابن عباس رضي الله عنها : لما خلق الله جنة عدن قال لها : تزييني فتزينت ، ثم قال لها : اظهري أنهارك فأظهرت عين السلسيل وعين الكافور وعين التسنيم فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ، ثم قال لها : اظهري سررك وحجالك وكراسيك وحليك وحللك وحوور عينك فأظهرت فنظر إليها فقال : تكلمي ، فقالت : طوبى لمن دخلني ، فقال الله تعالى : وعزتي لا أسكنتك بخيلاً وقالت أم البنين

ذنبك . قال : يا رسول الله إني رجل ذو ثروة من المال وأن السائل ليأتيني ليسألني فكأنما يستقبلني بشعلة من نار . فقال عليه السلام : « إلبك عني لا تحرقني بنارك ، فولذي بعثي بالهداية والكرامة لو قمت بين الركن والمقام ثم صليت ألفي ألف عام ثم بكيت حتى تجري من دموعك الأنهار وتسقي الأشجار ثم مت وأنت لئيم لأكبك الله في النار . ويحك أما علمت أن البخل كفر وأن الكفر في النار . ويحك أما علمت أن الله تعالى يقول : ﴿ ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ﴾ [ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾] قال العراقي : الحديث بطوله باطل لا أصل له .

الآثار : قال ابن عباس رضي الله عنه : لما خلق الله تعالى جنة عدن (وهي أوسط الجنات) قال لها : تزييني فتزينت ، ثم قال لها : أظهري أنهارك فأظهرت عين السلسيل وعين الكافور وعين التسنيم فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ، ثم قال لها : اظهري سررك وحجالك (محرقة جمع حجلة وهي الكلة ، وكراسيك وحللك وحليك وحوور عينك فأظهرت فنظر إليها فقال : تكلمي . فقالت : طوبى لمن دخلني ، فقال الله تعالى : وعزتي لا أسكنتك بخيلاً) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ « لما خلق الله عز وجل جنة عدن خلق خلق فيها ما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر ، ثم قال لها : تكلمي . فقالت : (قد أفلح المؤمنون) . » ورواه ابن عساکر وزاد ثم قالت : « أنا حرام على كل بخيل ومراء . » ورواه أبو طاهر محمد بن عبد الواحد الطبري المفسر في كتاب فضائل التوحيد ، والرافعي من حديث أنس « لما خلق الله جنة عند - وهي أول ما خلقها الله - قال لها تكلمي فقالت لا إله إلا الله محمد رسول الله قد أفلح المؤمنون قد أفلح من دخل في وشقي من دخل النار . »

وقالت أم البنين (ابنة عبد العزيز بن مروان (أخت عمر بن عبد العزيز) رحمة الله

أخت عمر بن عبد العزيز: أف للبخل لو كان البخل قميصاً ما لبسته ولو كان طريقاً ما سلكته. وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه: انا لنجد بأموالنا ما يجد البخلاء لكننا نتصبر، وقال محمد بن المنكدر: كان يقال إذا أراد الله بقوم شراً أمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم. وقال علي كرم الله وجهه في خطبته: إنه سيأتي على الناس زمان عضوض بعض الموسر على ما في يده ولم يؤمر بذلك. قال الله تعالى: ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾ [البقرة: ٢٣٧]، وقال عبد الله بن عمر: والشح أشد من البخل لأن الشحيح هو الذي يشح على ما في يد غيره حتى يأخذه ويشح بما في يده فيحبسه، والبخل هو الذي يبخل بما في يده. وقال الشعبي: لا أدري أيها أبعد غوراً في نار جهنم البخل أو الكذب؟ وقيل: ورد على أنوشروان حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي: تكلم، فقال: خير الناس من ألقى سخياً وعند الغضب وقوراً وفي القول متانياً

تعالى: (أف للبخل لو كان البخل قميصاً ما لبسته ولو كان طريقاً ما سلكته . وقال طلحة بن عبيد الله) التيمي القرشي أحد العشرة رضي الله عنه : (انا لنجد بأموالنا ما يجد البخلاء ولكن نتصبر ، وقال محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن المهدي التيمي : (كان يقال إذا أراد الله بقوم شراً أمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم) . وقد روي نحو ذلك مرفوعاً من حديث مهراون وله صحبة ولفظه « إذا أراد الله بقوم خيراً وتى عليهم حلماهم وقضى بينهم علماؤهم وجعل المال في سمحائهم ، وإذا أراد الله بقوم شراً وتى عليهم سفهاهم وقضى بينهم جهالهم وجعل المال في بخلائهم » أخرجه الديلمي في مسند الفردوس .

(وقال علي كرم الله وجهه في خطبته : إنه سيأتي على الناس زمان عضوض) أي شديد المراس كالدابة العضوض التي تكثر العض لمن ستمها (يعرض الموسر على ما في يديه) من المال بنواجذه وهو كناية عن الإمسك الشديد ، (ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى : ﴿ ولا تنسوا الفضل بينكم ﴾ المراد به ما فضل من المال بعد حاجتكم) . وقال عبد الله بن عمرو (بن العاص في الفرق بين الشح والبخل ، (الشح أشد من البخل لأن الشحيح هو الذي يشح على ما في يدي غيره حتى يأخذه ويشح) على غيره (بما في يديه فيحبسه) عنه . (والبخل هو الذي يبخل بما في يديه) مما يفضل لديه . (وقال الشعبي) رحمه الله تعالى : (لا أدري أيها أبعد غوراً في نار جهنم البخل أو الكذب) ؟ رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن إسحاق بن إبراهيم ، أخبرنا جرير عن بيان عنه إلا انه قال في النار بدل في جهنم ، (وقيل : ورد على أنوشروان) بفتح الهمة وضم النون وشروان كسحبان إسم ملك الفرس وكان مشهوراً بالعدل (حكيم الهند وفيلسوف الروم) وهو واحد الفلاسفة ومعناه الحكيم بالرومية (فقال أنوشروان للهندي : تكلم . فقال : خير الناس من ألقى) أي وجد (سخياً وعند الغضب وقوراً) أي متحملاً لغضبه ، (وفي

وفي الرفعة متواضعاً وعلى كل ذي رحم مشفقاً . وقام الرومي فقال : من كان بخيلاً ورث عدوه ماله ومن قل شكره ولم ينل النجاح وأهل الكذب مذمومون وأهل النسيمة يموتون فقراء ، ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه . وقال الضحاك في قوله تعالى : ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ﴾ [يس : ٨] قال : البخل ، أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى . وقال كعب : ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يناديان : اللهم عجل لمسك تلفاً وعجل لمنفق خلفاً . وقال الأصمعي : سمعت اعرابياً وقد وصف رجلاً فقال : لقد صغر فلان في عيني لعظم الدنيا في عينه ، وكأنما يرى السائل ملك الموت إذا أتاه . وقال أبو حنيفة رحمه الله : لا أرى ان أعدل بخيلاً لأن البخل يحمله على الاستقصاء فيأخذ فوق حقه خيفة من أن يغبن ، فمن كان هكذا لا يكون مأمون الأمانة . وقال علي كرم الله وجهه : والله ما استقصى كريم قط حقه ، قال الله تعالى : ﴿ عرف بعضه وأعرض عن بعض ﴾ [التحريم : ٣] وقال الجاحظ : ما بقي من اللذات

القول متانياً) أي مثبتاً (وفي الرفعة متواضعاً وعلى كل ذي رحم مشفقاً . وقال للرومي : تكلم . فقال : من كان بخيلاً ورث عدوه ماله ومن قل شكره) للنعمة (لم ينل النجاح) أي الظفر بالمقصود ، (وأهل الكذب مذمومون ، وأهل النسيمة يموتون فقراء ، ومن لم يرحم) أي من ملكه (سلط الله عليه من لا يرحمه) وشاهده في كلام نبينا ﷺ : « من لا يرحم لا يرحم » . (وقال الضحاك في قوله تعالى : ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ﴾ قال : البخل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى) أخرجه الخرائطي في مساوي الأخلاق ، (وقال كعب الأحمار) رحمه الله تعالى : (ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يناديان) يقول إحداهما : (اللهم عجل لمسك تلفاً ، و) يقول الثاني : اللهم (عجل لمنفق خلفاً) هكذا رواه صاحب الخلية ، وقد رواه الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري وصححه ، وتعقبه الذهبي وفيه زيادة : وملكان يناديان : يا باغي الخير هلم ، ويقول الآخر : يا باغي الشر قصر . (وقال) عبد الملك بن قريب (الأصمعي) رحمه الله تعالى : (سمعت اعرابياً قد وصف رجلاً فقال : لقد صغر فلان في عيني) أي ذل وحقر (لعظم الدنيا في عينه ، وكأنما السائل إذا يراه ملك الموت إذا أتاه) أي يستقله ويقشعر عنه ويزور ويكرهه كما يكره ملك الموت ويزور عنه . (وقال) الإمام (أبو حنيفة) رحمه الله تعالى : (لا أرى أن أعدل بخيلاً لأنه يحمله البخل على الاستقصاء) في معاملاته ، (فيأخذ فوق حقه) لا محالة (خيفة أن يغبن فمن كان هكذا لا يكون مأمون الأمانة) فلا يعدل . (وقال علي كرم الله وجهه : والله ما استقصى كريم قط حقه) لأنه (قال الله تعالى ﴿ عرف بعضه وأعرض عن بعض ﴾) أخرجه ابن مردويه في تفسيره : وأخرج البيهقي في الشعب عن عطاء الخراساني قال : ما استقصى حكيم قط . ألم تسمع إلى قوله تعالى : ﴿ عرف بعضه وأعرض عن بعض ﴾ وأخرج ابن أبي حاتم ، عن

إلا ثلاث: ذم البخلاء، وأكل القديد، وحك الجرب. وقال بشر بن الحرث البخيل لا غيبة له. قال النبي ﷺ: « إنك إذا لبخيل » ومدحت امرأة عند رسول الله ﷺ فقالوا: صوامة قوامة إلا أن فيها بخلاً قال: « فما خيرها إذا؟ »، وقال بشر: النظر إلى البخيل يقسي القلب ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين. وقال يحيى بن معاذ: ما في القلب للأسخياء إلا حب ولو كانوا فجاراً وللبخلاء إلا بغض ولو كانوا أبراراً وقال ابن المعتز: أبجل الناس بماله أجودهم بعرضه. ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام. إبليس في صورته فقال له: يا إبليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك؟ قال: أحب الناس إليّ المؤمن البخيل وأبغض الناس إليّ الفاسق السخي، قال له: لم؟ قال: لأن البخيل قد كفاني بخله والفاسق السخي أخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله، ثم ولي وهو يقول: لولا أنك يحيى لما أخبرتك.

بجاهد قال: الذي عرف أمر مارية والذي أعرض قوله لعائشة أن أباك وأباها بليان الناس بعدي مخافة أن يفشوه. (وقال) عمرو بن بحر (الجاحظ) البصري يكنى أبا عثمان من رؤساء المعتزلة، وله تصانيف في عدة من الفنون، روى عن يزيد بن هارون وأبي يوسف القاضي، وعنه يموت بن المزرع ومات سنة ٢٥٥، (ما بقي من اللذات إلا ثلاث: ذم البخلاء وأكل القديد وحك الجرب) وفي كل منها يجد الإنسان لذة ما لا يجد في غيرها. (وقال بشر بن الحارث) الحافي رحمه الله تعالى: (البخيل لا غيبة له) لانه (قال النبي ﷺ) لرجل: (« إنك إذا البخيل ») فلو كان غيبة لم يقل ذلك: (ومدحت امرأة عند النبي ﷺ فقالوا: صوامة قوامة) أي كثيرة الصيام والقيام (إلا أنه فيها بخلاً. قال « فما خيرها إذا؟ ») تقدم في آفات اللسان، فهذا أيضاً يدل أن ذكر الرجل بالبخل لا غيبة له. (وقال بشر) رحمه الله تعالى أيضاً: (النظر إلى البخيل يقسي القلب وبقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين) والقولان أخرجها الخطيب في كتاب البخلاء. (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى: (ما في القلب للأسخياء إلا حب، ولو كانوا فجاراً، وللبخلاء إلا بغض ولو كانوا أبراراً) أخرجه أبو نعيم في الحلية. (وقال ابن المعتز) وهو أبو العباس عبدالله بن المعتز بالله أبي عبدالله محمد بن المتوكل على الله أبي الفضل جعفر بن المعتصم العباسي، وهو أول من ألف في البديع وله ديوان شعر: (أبجل الناس بماله أجودهم بعرضه) لأن من أكرم ماله أهان بعرضه. (ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام إبليس في صورته) الحقيقية (فقال له: يا إبليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك. فقال: أحب الناس إليّ المؤمن البخيل، وأبغض الناس إليّ الفاسق السخي. قال: لم؟ قال: لأن البخيل قد كفاني بخله، والفاسق السخي أخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله، ثم ولي) أي أدبر، (وهو يقول: لولا انك يحيى لما أخبرتك) وكأنه أظهر له النصح في الجواب إكراماً له عليه السلام.

حكايات البخلاء: قيل: كان بالبصرة رجل موسر بخيل، فدعاه بعض جيرانه وقدم إليه طباهجة بيض فأكل منه فأكثر وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزل به الكرب والموت، فجعل يتلوى فلما جهده الأمر وصف حاله للطبيب فقال: لا بأس عليك، تقياً ما أكلت، فقال: هاه! أتقياً طباهجة بيض الموت ولا ذلك.

وقيل: أقبل أعرابي يطلب رجلاً، وبين يديه تين فغطى التين بكسائه، فجلس الأعرابي فقال له الرجل: هل تحسن من القرآن شيئاً؟ قال: نعم، فقرأ: ﴿... والزيتون وطور سينين﴾ [التين: ١، ٢] فقال: وأين التين؟ قال: هو تحت كسائك.

ودعا بعضهم أحاً له ولم يطعمه شيئاً، فحبسه إلى العصر حتى اشتد جوعه وأخذة مثل الجنون، فأخذ صاحب البيت العود وقال له: بجياتي أي صوت تشتهي أن أسمعك؟ قال: صوت المقلي.

ويحكى أن محمد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخيلاً قبيح البخل، فسئل نسيب له

حكايات البخلاء:

(قيل: كان بالبصرة رجل موسر) أي غني (بخيل، فدعاه بعض جيرانه وقدم إليه طباهجة) وهي أن يقطع اللحم ويشوي في الطنجير في أي دهن كان فإذا طبخ في الماء ثم قلى سمي قلية (بييض فأكل منه فأكثر وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزل به الكرب والموت، فجعل يتلوى) يميناً وشمالاً (فلما أجهده الأمر وصف حاله لطبيب فقال: لا بأس عليك تقياً ما أكلت) تبرأ، (فقال: هاه! اتقياً طباهجة بيض؟ أموت ولا أتقياً طباهجة بيض). فهذا من بخله أثر الطباهجة على الصحة.

(وقيل: أقبل أعرابي يطلب رجلاً بين يديه تين) وهو التمر المعروف (فغطى التين بكسائه) من بخله كيلا يراه فيشاركه، (فجلس الأعرابي فقال له الرجل: هل تحسن من القرآن شيئاً؟ قال: نعم، وقرأ) بعد الاستعاذة والبسملة (﴿... والزيتون وطور سينين﴾ فقال) الرجل: (وأين التين؟ فقال: هو تحت كسائك).

(ودعا بعضهم أحاً له ولم يطعمه شيئاً إلى العصر حتى اشتد جوعه وأخذة مثل الجنون) فإنه قد يعتري ذلك عند خلو المعدة، (فأخذ صاحب البيت العود) لبغني له (وقال له: بجياتي أي صوت تشتهي أن أسمعك) بهذا العود؟ (قال: صوت المقلي) أي صوت قلية اللحم.

(ويحكى أن محمد بن يحيى بن خالد بن برمك) البرمكي جده خالد بن برمك كان من عبدة النار فأسلم، وولده أبو علي يحيى بلغ الرتبة العلية في الثروة حتى ولي الوزارة للعباسيين، وأخبارهم

كان يعرفه عنه فقال له قائل : صف لي مائدته فقال : هي فتر في فتر ، وصحافه منقورة من حب الخشخاش ، قيل : فمن يحضرها قال : الكرام الكاتبون ! قال : فما يأكل معه أحد ؟ قال : بلى الذباب ، فقال : سوانك بدت وأنت خاص به وثوبك محرق ، قال أنا والله ما أقدر على إبرة أخيطه بها ، ولو ملك محمد بيتاً من بغداد إلى التوبة مملوءاً إبراً ، ثم جاءه جبريل وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يطلبون منه إبرة ويسألونه إعارتهم إياها ليخيط بها قميص يوسف الذي قُذ من دبر ما فعل .

ويقال كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلاً حتى يقرم إليه فإذا قرم إليه أرسل غلامه فاشترى له رأساً فأكله فقيل له : نراك لا تأكل إلا الرؤوس في الصيف والشتاء فلم تختار ذلك ؟ قال : نعم الرأس أعرف سعره فآمن خيانة الغلام ولا يستطيع أن يغبنني فيه ، وليس بلحم يطبخه الغلام فيقدر أن يأكل منه ، إن مس عيناً أو أذناً أو

مشهورة . ومنهم محمد بن جعفر بن يحيى حدث ، وهو من مشايخ أبي داود ، وأبو الحسن أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى المعروف بحظلة صاحب أخبار ونوادر . (وكان بخلاً قبيح البخل) على خلاف شيمة أهل بيته فإنهم كانوا قد اشتهروا بالكرم ، (فسل نسب له كان يالفه) أي يعاشره (عنه وقال له قائل : صف لي مائدته . فقال : هي فتر في فتر) والفتر بالكسر ما بين طرف الإهام وطرف السبابة بالتفريج المعتاد وصفها في غاية الضيق ، (وصحافه) جمع صحفة بالفتح وهي الإناء الذي يؤكل فيه (منقورة من حب الخشخاش) أي في غاية الصغر وهي مبالغ ، (قيل : فمن يحضرها ؟ قال : الكرام الكاتبون) : وهم ملائكة اليمين والشمال . (قال : فما يأكل معه أحد ؟ قال : بلى الذباب) وما قدر ما يأكل منه الذباب . فقال : (سواة له) أي قبحاً (أنت خاص به) ونسبه وأليفه (وثوبك محرق) أي مقطع ، (فقال : إني والله ما أقدر على إبرة أخيط بها ، ولو ملك محمد بيتاً من بغداد إلى التوبة) وهي من بلاد السودان مملوءاً إبراً ، ثم جاءه جبريل وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليها السلام يطلبون منه إبرة) واحدة (ويسألونه : أعرنا إياها لنخيط بها قميص يوسف) عليه السلام (الذي قُذ) أي شق (من قبل) أي من قدام (ما فعل) وهذا المنتهى في البخل وفيه مبالغات .

(ويقال : كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلاً حتى يقرم إليه) أي يشتاق إليه ويشتهي ، والقرم : نزوع النفس إلى اللحم خاصة ، (فإذا قرم) إليه (أرسل غلامه فاشترى له رأساً) من رؤوس الغن المشوية (فأكله ، فقيل له : نراك لا تأكل إلا الرؤوس) المشوية (في الصيف والشتاء فلم تختار ذلك ؟ فقال : نعم الرأس أعرف سعره وآمن خيانة الغلام) فيه (ولا يستطيع أن يغبنني فيه ، وليس بلحم يطبخه الغلام فيقدر أن يأكل منه ، إن مس) منه

خدأ وقفت على ذلك ، وآكل منه ألواناً ، عينه لوناً ، وأذنه لوناً ، ولسانه لوناً ، وغلصمته لوناً ، ودماغه لوناً ، وأكفى مؤنة طبخه ، فقد اجتمعت لي فيه مرافق . وخرج يوماً يريد الخليفة المهدي فقالت له امرأة من أهله : ما لي عليك إن رجعت بالجائزة ؟ فقال : إن أعطيت مائة ألف أعطيتك درهماً فأعطي ستين ألفاً فأعطاها أربعة دوانق . واشترى مرة لحماً بدرهم فدعاه صديق له فرد اللحم إلى القصاب بنقصان دانق وقال : أكره الإسراف . وكان للأعمش جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول : لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً فيأبى عليه الأعمش ، فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الأعمش فقال : سر بنا ، فدخل منزله فقرب إليه كسرة وملحاً ، فجاء سائل فقال له رب المنزل : بورك فيك ، فأعاد عليه المسألة فقال له بورك فيك ، فلما سأل الثالثة قال له إذهب وإلا والله خرجت إليك بالعصا قال فناداه الأعمش فقال إذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحداً أصدق مواعيد منه ! هو منذ مدة يدعوني على كسرة وملح فلا والله ما زادني عليها .

(عيناً أو أذناً أو خدأً وقفت على ذلك) فهو محدود ، (و) مع ذلك (آكل منه ألواناً ، آكل عينه لوناً ، وأذنيه لوناً ، ولسانه لوناً ، وغلصمته) وهي رأس الخلقوم (لوناً ، ودماغه لوناً ، و) مع ذلك (أكفى مؤنة الطبخ ؛ فقد اجتمعت لي فيه مرافق) وهذا مجل فيه نوع تدبير . (و) يحكى أنه (خرج يوماً يريد الخليفة المهدي) العباسي (فقالت له امرأة من أهله : ما لي عليك إن رجعت بالجائزة) أي الصلة والعطية ؟ (فقال : إن أعطيت مائة ألف) درهم (أعطيتك درهماً فأعطي ستين ألفاً) درهماً (فأعطاها أربعة دوانق) ولم يكمل لها درهماً . (و) يحكى أيضاً أنه (اشترى مرة لحماً بدرهم فدعاه صديق له) إلى منزله (فرد اللحم إلى القصاب بنقصان دانق وقال : أكره الإسراف . وكان للأعمش) سليمان بن مهران الكوفي الفقيه (جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل يقول : لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً فيأبى عليه الأعمش) ويتعلل ويواعد ، (فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الأعمش فقال : سر بنا ، فدخل منزله فقرب إليه كسرة وملحاً) كما كان يعده به (إذ سأل سائل بالباب ، فقال رب المنزل : بورك فيك فأعاد عليه المسألة ، فقال له : بورك فيك ، فلما سأل الثالثة . قال له : اذهب وإلا والله خرجت إليك بالعصا . قال : فناداه الأعمش وقال : اذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحداً أصدق مواعيد منه منذ مدة يدعوني على كسرة وملح فلا والله ما زادني عليها) . وللبخلاء أخبار كثيرة ونوادير شهيرة ، وقد اقتصر المصنف على هذا القدر ، وهو الذي أورده الخطيب في كتاب البخلاء بأسانيده .

بيان الإيتار وفضله:

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات. فارفع درجات السخاء الإيتار، وهو أن يوجد بالمال مع الحاجة إليه، وإنما السخاء عبارة عن بذل ما يحتاج إليه أو لغير محتاج، والبذل مع الحاجة أشد. وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخو الإنسان على غيره مع الحاجة فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة، فكم من بخيل يمسك المال ويمرض فلا يتداوى، ويشتهي الشهوة فلا يمتنع منها إلا البخل بالثمن؛ ولو وجدها مجاناً لأكلها. فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة؛ وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه فانظر ما بين الرجلين؟ فإن الأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الإيتار درجة في السخاء، وقد أثنى الله على الصحابة رضي الله عنهم به فقال: ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٩] وقال النبي ﷺ: «أما امرئ اشتهى شهوة فرد شهوته وأثر على نفسه غفر له»، وقالت عائشة رضي الله عنها: «ما شبع

بيان الإيتار وفضله:

(اعلم أن السخاء والبخل كل واحد) منها (ينقسم إلى درجات، فارفع درجات السخاء الإيتار، وهو أن يوجد بالمال) على الغير (مع الحاجة إليه، وإنما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج إليه) سواء كان (لمحتاج أو غير محتاج والبذل) مع وجود (الحاجة أشد)، فلذا كان الإيتار أرفع درجاته، وهذا هو حد السخاء في المخلوق. وسأتي الكلام عليه عند ذكره في الفصل الذي يليه، (وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخو الإنسان على غيره مع الاحتياج) لما يسخو به، (فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة) إليه، (فكم من بخيل يمسك المال ويمرض فلا يتداوى) لبخله، (ويشتهي الشهوة فلا يمتنع منها إلا البخل بالثمن) والإمسك للمال محبة فيه (و) قريبة ذلك أنه (لو وجدها مجاناً) بغير عوض لأكلها، فدل ذلك أن الامتناع منها إنما هو لأجل البخل. (فهذا يبخل على نفسه مع الحاجة؛ وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه لا حاجة به إلى ذلك، فانظر ما بين الرجلين) من التفاوت؟ (فإن الأخلاق عطايا) من الملك الخلاق جل سبحانه (يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الإيتار درجة في السخاء، وقد أثنى الله تعالى على الصحابة) رضوان الله عليهم (فقال: ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾) أي حاجة وفقير، كما سيأتي قريباً في سبب نزوله. (وقال النبي ﷺ «أما رجل») وفي رواية: أما امرئ (اشتوى شهوة فرد شهوته وأثر على نفسه غفر له) وفي رواية: غفر الله له. قال العراقي: رواه ابن حبان في الضعفاء، وأبو الشيخ في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم انتهى.

قلت: وكذلك رواه الدارقطني في الأفراد، وقد تقدم للمصنف سبب هذا الحديث، وهو ما

رسول الله ﷺ ثلاثة أيام متوالية حتى فارق الدنيا، ولو شئنا لشبعنا» ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا»، ونزل برسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً، فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب بالضيف إلى أهله، ثم وضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطفاء السراج، وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل، حتى أكل الضيف الطعام، فلما أصبح قال له رسول الله ﷺ: «لقد عجب الله من صنيعكم الليلة إلى ضيفكم»، ونزلت: ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى، والإيثار أعلى درجات السخاء. وكان ذلك من دأب رسول الله ﷺ حتى سباه الله

رواه نافع أن ابن عمر انتهى سمكة طرية وكان قد نقه من مرضه فالتمست بالمدينة فلم توجد حتى وجدت بعد مدة، واشترت بدرهم ونصف فأشويت وجيء بها على رغيف، فقام سائل بالباب، فقال ابن عمر للغلام: لفيها برغيفها وادفعها إليه، فأبى الغلام فردّه وأمر بدفعها إليه، ثم جاء بها فوضعها بين يديه وقال: كل هنيئاً يا أبا عبد الرحمن فقد أعطيتك درهماً وأخذتها، فقال: لفيها وادفعها إليه ولا تأخذ منه الدرهم، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أيا امرئ اشتيتي» وذكر الحديث.

(وقالت عائشة رضي الله عنها: «ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام متوالية حتى فارق الدنيا، ولو شئنا لشبعنا ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا») قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب بلفظ «ولكنه كان يؤثر على نفسه» وأول الحديث عند مسلم بلفظ: «ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً من خبز بر حتى مضى لسبيله» وللشيخين: «ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة ثلاث ليل تباعاً حتى قبض» زاد مسلم «من طعام بر».

(ونزل برسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً، فدخل عليه رجل من الأنصار) وهو أبو طلحة زيد بن سهل رضي الله عنه، (فذهب به إلى أهله فوضع بين يديه الطعام) الذي هو قوته وقوت صبيانه، (وأمر امرأته) وهي أم سليم رضي الله عنها (بإطفاء السراج) فقامت كأنها تصلح السراج فأطفأته، (وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل) أي يظهر من نفسه الأكل (ولا يأكل) إيثاراً (حتى أكل الضيف الطعام) وبقي هو وعياله مجبورين، (فلما أصبح) وغدا إلى رسول الله ﷺ وقد سبقه جبريل عليه السلام فأخبره بما صنع (قال له رسول الله ﷺ: «لقد عجب الله عز وجل من صنيعكم الليلة إلى ضيفكم»، ونزلت ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ متفق عليه من حديث أبي هريرة. (فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى). وقد روى أبو نعم، والدلمي، وأبو الشيخ، وابن النجار من حديث ابن عباس: «السخاء خلق الله الأعظم» أي فمن تخلق به تخلق بصفة من صفاته تعالى. (والإيثار أعلى درجات السخاء، وكان ذلك من دأب رسول الله ﷺ) أي من طريقته، (حتى سباه الله تعالى عظيماً فقال: ﴿وإنك لعلی خلق عظیم﴾) وقد تقدم الكلام على هذه الآية في كتاب رياضة النفس.

تعالى عظيماً فقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤٠] وقال سهل بن عبد الله التستري قال موسى عليه السلام: يا رب أرني بعض درجات محمد ﷺ وأمته! فقال: يا موسى إنك لن تطيق ذلك، ولكن أريك منزلة من منازله جليلة عظيمة فضلتها بها عليك وعلى جميع خلقي، قال: فكشف له عن ملكوت السموات فنظر إلى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربها من الله تعالى، فقال: يا رب بماذا بلغت به، إلى هذه الكرامة؟ قال: بخلق إختصصته به من بينهم وهو الإيثار، يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل به وقتاً من عمره إلا استحيت من محاسبته، وبوأته من جنتي حيث يشاء.

وقيل: خرج عبدالله بن جعفر إلى ضيعة له فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه، إذ أتى الغلام بقوته، فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله، ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكله، وعبدالله ينظر إليه فقال: يا غلام كم قوتك كل يوم؟ قال: ما رأيت! قال: فلم آثرت به هذا الكلب؟ قال: ما هي بأرض كلاب، إنه جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت أن أشبع وهو جائع قال: فما أنت صانع اليوم؟ قال: أطوي يومي هذا، فقال عبدالله بن جعفر: ألام على السخاء! إن هذا الغلام

(وقال) أبو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رحمه الله تعالى، (قال موسى عليه السلام: يا رب أرني بعد درجات محمد ﷺ وأمته. قال: يا موسى إنك لن تطيق ذلك، ولكن أريك منزلة من منازلها جليلة عظيمة فضلتها بها عليك وعلى جميع خلقي. قال) الراوي: (فكشف له عن ملكوت السماء فنظر إلى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربها من الله عز وجل، فقال: يا رب لماذا بلغت به إلى هذه الكرامة؟ قال: بخلق اختصصته به من بينهم وهو الإيثار. يا موسى لا يأتيني أحد منهم قد عمل وقتاً من عمره إلا استحيت من محاسبته وبوأته من جنتي حيث يشاء) نقله صاحب القوت.

(وقيل: خرج عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب (إلى ضيعة له) خارج المدينة (فنزل على نخيل قوم وفيهم غلام أسود) اللون (يعمل فيه) أي يخدم الأرض، (إذا أتى الغلام بقوته) وهو ثلاثة أرغفة، (فدخل الحائط) أي البستان (كلب ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله، ثم رمى إليه بالثاني والثالث فأكله، وعبد الله) بن جعفر (ينظر إليه) من بعيد (فقال: يا غلام كم قوتك كل يوم؟ قال: ما رأيت. قال: فلم آثرت به هذا الكلب؟ فقال: ما هي بأرض كلاب، إنه) غريب (جاء من مسافة بعيدة جائعاً، فكرهت رده. قال: فما أنت صانع اليوم؟ قال: أطوي يومي هذا) جوعاً. (فقال عبد الله بن

لأسخى مني، فاشترى الحائض والغلام وما فيه من الآلات، فأعتق الغلام ووهبه منه. وقال عمر رضي الله عنه: أهدي إلى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال: إن أخي كان أحوج مني إليه فبعث به إليه، فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع إلى الأول.

وبات علي كرم الله وجهه على فراش رسول الله ﷺ فأوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل عليها السلام: إني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختارا كلاهما الحياة وأحباها؟ فأوحى الله عز وجل إليهما أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد ﷺ فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثر بالحياة؟ أهبطا إلى الأرض فأحفظاه من عدوه فكان جبريل عند رأسه وميكائيل عند رجله وجبريل عليه السلام يقول: يخ يخ من مثلك يا بن أبي طالب والله تعالى يباهي بك الملائكة! فأنزل الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧].

جعفر: ألام على السخاء: إن هذا لأسخى مني، فاشترى الحائض والغلام وما فيه من الآلات فاعتق الغلام ووهبه منه) أي الحائض وما فيه.

(وقال عمر) رضي الله عنه (أهدي إلى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال: إن أخي كان أحوج مني إليه فبعث به إليه)، فلما وصل إليه قال: إن أخي فلاناً كان أحوج مني إليه فبعث به إليه، (فلم يزل يبعث به كل واحد إلى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع إلى الأول) نقله صاحب القوت.

(وبات علي بن أبي طالب كرم الله وجهه على فراش رسول الله ﷺ) عند منخرجه إلى الغار، (فأوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل عليها السلام: إني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر، فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختار كلاهما الحياة وأحباها، فأوحى الله تعالى إليهما: أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد ﷺ فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة أهبطا إلى الأرض فأحفظاه من عدوه فهبطا، (فكان جبريل) عليه السلام (عند رأسه وميكائيل) عليه السلام (عند رجله، وجبريل عليه السلام ينادي: يخ يخ من مثلك يا بن أبي طالب والله تعالى يباهي بك الملائكة، فأنزل الله عز وجل ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾) قال العراقي: رواه أحمد من حديث ابن عباس: «شري على نفسه وليس ثوب النبي ﷺ ثم نام مكانه» الحديث. وليس فيه ذكر جبريل ومكائيل، ولم أقف لهذه الزيادة على أصل،

وعن أبي الحسن الأنطاكي: أنه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً - وكانوا في قرية بقرب الري ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم، فكسروا الرغفان وأطفأوا السراج وجلسوا للطعام، فلما رفع فإذا الطعام بجاله ولم يأكل أحد منه شيئاً إيثاراً لصاحبه على نفسه.

وروي أن شعبة جاءه سائل وليس عنده شيء؛ فنزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر إليه.

وقال حذيفة العدوي: انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عم لي ومعني شيء من ماء وأنا أقول: إن كان به رمق سقيته ومسحت به وجهه، فإذا أنا به فقلت: أسقيك؟ فأشار إلي أن نعم، فإذا رجل يقول: آه. فأشار ابن عمي إلى أن انطلق به إليه، قال فجنته فإذا

وفيه أبو بلع مختلف فيه والحديث منكر. ورواه الحاكم في المستدرک وأعله عبد الغني بن سعيد في كتاب إيضاح الأشكال.

(وعن أبي الحسن الأنطاكي) له ذكر في الحلية وفي الرسالة (أنه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً وكانوا في قرية بقرب الري) إحدى مدن خراسان، (ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم، فكسروا الرغفان وأطفأوا السراج وجلسوا للطعام) وأروهم كل واحد صاحبه أن يأكل، (فلما رفع فإذا الطعام بجاله ولم يأكل واحد منهم شيئاً إيثاراً لصاحبه على نفسه).

(وروي أن شعبة) بن الحجاج بن الورد العتكي أبا بسطام الواسطي ثم البصري أمير المؤمنين في الحديث، وكان من العباد الزهاد مات سنة ستين (جاءه سائل ولم يكن عنده شيء فنزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر إليه). وقال صاحب الرسالة: سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: كان الاستاذ أبو سهل الصعلوكي يتوضأ يوماً في من داره، فدخل إنسان فسأله شيئاً ولم يحضره شيء، فقال: اصبر حتى أفرغ فصبر، فلما فرغ قال: خذ القممة وخرج ثم صبر حتى بعد فصاح وقال: دخل إنسان وأخذ القممة فمشوا خلفه فلم يدر كوه، وإنما فعل ذلك لأن أهل المنزل كانوا يلومونه على البذل.

(وقال حذيفة العدوي) هكذا في سائر النسخ، ولم أجد له ذكراً في الصحابة، ولعل الصواب وقال أبو حذيفة في المبتدأ عن العدوي قال بعض بني المغيرة: (انطلقت يوم اليرموك) موضع بالشام وغزوته معروفة (لطلب ابن عم لي) في القتل (ومعني شيء من ماء وأنا أقول: إن كان به رمق سقيته ومسحت به وجهه، فإذا أنا به فقلت: أسقيك؛ فأشار أن نعم، فإذا رجل يقول: آه فأشار ابن عمي إليّ أن انطلق به) أي بالباء (إليه قال: فجنته فإذا هو هشام ابن العاص) أخو عمرو بن العاص. قال ابن المبارك في الزهد عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال: مرّ عمرو بن العاص بنجر من قريش فذكروا هشاماً، فقالوا: أيها أفضل؟ فقال عمرو: شهدت أنا وهشام اليرموك فقلنا، نسأل الله الشهادة، فلما أصبنا حرمتها ورزقها،

هو هشام بن العاص فقلت: أسقيك؟ فسمع به آخر فقال: آه.. فأشار هشام إنطلق به إليه، فجنثه فإذا هو قد مات فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات فرجعت إلى ابن عمي فإذا هو قد مات رحمة الله عليهم أجمعين.

وقال عباس بن دهقان: ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها إلا بشر بن الحرث فإنه أتاه رجل في مرضه فشكا إليه الحاجة فنزع قميصه وأعطاه إياه، واستعار ثوباً فمات فيه.

وعن بعض الصوفية قال: كنا بطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا إلى باب الجهاد، فتبعنا كلب من البلد، فلما بلغنا ظاهر الباب إذا نحن بدابة ميتة فصعدنا إلى موضع عال وقعدنا، فلما نظر الكلب إلى الميتة رجع إلى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلباً، فجاء إلى تلك الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة، فما زالت تأكلها وذلك الكلب قاعد ينظر إليها حتى أكلت الميتة وبقي العظم ورجعت الكلاب إلى البلد، فقام ذلك الكلب وجاء إلى تلك العظام فأكل مما بقي عليها قليلاً ثم انصرف.

ولكن ذكر موسى بن عقبة وغيره أنه استشهد بأجنادين، (فقلت: أسقيك؟ فسمع به آخر فقال: آه فأشار هشام انطلق به إليه، فجنثه فإذا هو قد مات، فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات، فرجعت إلى ابن عمي فإذا هو قد مات) وقد ذكر أصحاب المغازي أنه استشهد باليرموك عكرمة بن أبي جهل، وسهيل بن عمر، وسهل بن الحارث، والحارث بن هشام، وجماعة من بني المغيرة فأتوا بماء وهم صرعى فتدافعوا حتى ماتوا ولم يدوقوا الماء، وأتى عكرمة بالماء فنظر إلى سهيل ينظر إليه فقال: ابدأ بهذا، ونظر لسهل بن الحارث ينظر إليه فقال: ابدأ بهذا، فهاتوا كلهم قبل أن يشربوا، فمر بهم خالد بن الوليد فقال: بنفسي أنتم.

(وقال عباس بن دهقان: ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها) أي عارياً خالصاً (إلا بشر بن الحرث) الخافي (فإنه أتاه رجل في مرضه فشكا إليه الحاجة فنزع قميصه فأعطاه إياه واستعار ثوباً فمات فيه).

(و) حكي (عن بعض الصوفية قال: كنا بطرسوس) مدينة على ساحل البحر من طرف الشام وهي بالإقليم المسمى بسين وكانت تغزى من بلاد الروم، (فاجتمعنا جماعة وخرجنا إلى باب الجهاد، فتبعنا كلب من البلد، فلما بلغنا باب الجهاد إذا نحن بدابة ميتة فصعدنا إلى موضع خال وقعدنا، فلما نظر الكلب إلى الميتة رجع إلى البلد ثم عاد بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلباً، فجاء إلى تلك الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة) تنهشها، (فما زالت تأكل وذلك الكلب قاعد ينظر إليها حتى أكلت الميتة وبقي ذلك العظم ورجعت الكلاب إلى البلد، فقام ذلك الكلب وجاء إلى تلك العظام فأكل مما بقي على العظم قليلاً ثم انصرف) فهذا من إيناره.

وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار وأحوال الأولياء في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة إلى الإعادة ههنا، وبالله التوفيق وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل.

بيان حد السخاء والبخل وحقيقتها:

لعلك تقول: قد عرف بشواهد الشرع أن البخل من المهلكات ولكن ما حد البخل وبماذا يصير الإنسان بخيلاً؟ وما من إنسان إلا وهو يرى نفسه سخياً وربما يراه غيره بخيلاً، وقد يصدر فعل من إنسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم: هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل. وما من إنسان إلا ويجد من نفسه حباً للمال ولأجله يحفظ المال ويمسكه، فإن كان يصير يامسك المال بخيلاً فإذا لا ينفك أحد عن البخل. وإذا كان الإمساك مطلقاً لا يوجب البخل، ولا معنى للبخل إلا الإمساك فما البخل الذي يوجب الهلاك؟ وما حد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخاوة وثوابها؟ فنقول: قد قال قائلون حد البخل منع الواجب، فكل من أدى ما يجب عليه فليس ببخل، وهذا غير كاف؛ فإن من يرد اللحم مثلاً إلى القصاب والخبز للخباز بتقصان حبة أو نصف حبة فإنه يعد بخيلاً بالاتفاق. وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي يفرضه

(وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار وأحوال الأولياء في كتاب الزهد والفقر فلا نعيده).

بيان حد السخاء والبخل وحقيقتها:

(لعلك تقول قد عرف بشواهد الشرع أن البخل من المهلكات ولكن ما حد البخل وبماذا يصير الإنسان بخيلاً؟ وما من إنسان إلا وهو يرى نفسه سخياً، وربما يراه غيره بخيلاً، وقد يصدر فعل من إنسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم: هذا بخل، ويقول آخرون: ليس هذا من البخل، وما من إنسان إلا ويجد في نفسه حباً للمال) ويضطر إليه (ولأجله يحفظ المال) عن البذل (ويمسكه، فإن كان يصير يامسك المال بخيلاً فإذا لا ينفك أحد من البخل، وإذا كان الإمساك مطلقاً لا يوجب البخل، ولا معنى للبخل إلا الإمساك فما البخل الذي يوجب الهلاك) ويورث العقوبة والذم؟ (وما حد السخاء الذي يستحق العبد به صفة السخاوة وثوابها؟ فنقول: قد قال قائلون: حد البخل) في الشرع (منه الواجب) وعند العرب منع السائل بما يفضل عنده، (فكل من أدى ما يجب عليه فليس ببخل وهذا غير كاف) في فهم المرام، (فإن من يرد اللحم مثلاً إلى القصاب والخبز إلى الخباز) بعد ما اشتراها (لتقصان حبة أو نصف حبة) كما فعله مروان بن أبي حفصة في اللحم لما دعاه صاحبه، (فإنه يعد بخيلاً بالاتفاق) مع أنه لم يمنع الواجب. (وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي

القاضي ثم يضابقهم في لقمة إزدادوها عليه أو ثمرة أكلوها من ماله يعد بخيلاً. ومن كان بين يديه رغيف فحضر من يظن أنه يأكل معه فأخفاه عنه عد بخيلاً. وقال قائلون: البخل هو الذي يستصعب العطية، وهو أيضاً قاصر، فإنه إن أريد به إنه يستصعب كل عطية فكم من بخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها، ويستصعب ما فوق ذلك؟ وإن أريد به أنه يستصعب بعض العطايا فما من جواد إلا وقد يستصعب بعض العطايا؟ وهو ما يستغرق جميع ماله أو المال العظيم. فهذا لا يوجب الحكم بالبخل. وكذلك تكلموا في الجود، فقيل الجود عطاء بلا من وإسعاف من غير رؤية. وقيل: الجود عطاء من غير مسألة على رؤية التقليل. وقيل: الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن. وقيل: الجود عطاء على رؤية أن المال لله تعالى والعبد لله عز وجل فيعطي عبدالله مال الله على غير رؤية الفقر. وقيل: من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء، ومن بذل الأكثر وأبقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود، ومن قاسى الضر وأثر غيره بالبلغة فهو صاحب إثارة، ومن لم يبذل شيئاً فهو صاحب بخل.

يفرضه القاضي ثم يضابقهم في لقمة زادوها عليه أو ثمرة أكلوها من ماله عد بخيلاً) مع أنه لم يضابق في القدر الواجب، (ومن كان بين يديه رغيف فحضر من يظن أنه يأكل معه فأخفاه عنه عد بخيلاً) مع أن إشراكه في الرغيف لم يكن مما يجب حتى يكون أخفاه عنه بخلاً. (وقال قائلون: البخل هو الذي يستصعب العطية) أي يعدها صعبة على نفسه. وقال صاحب الرسالة: حقيقة الجود أن لا يصعب عليه البذل، (وهو أيضاً قاصر) في فهم المرام، (فإنه إن أريد به أنه يستصعب كل عطية فكم من بخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها ويستصعب ما فوقه، وإن أريد به أن يستصعب بعض العطايا) لأكلها، (فما من جواد إلا وقد يستصعب بعض العطايا وهو ما يستغرق جميع ماله أو المال العظيم) الذي له صورة. (وهذا لا يوجب الحكم بالبخل، وكذلك تكلموا في الجود) واختلنوا فيه (فقيل: الجود عطاء بلا من وإسعاف من غير رؤية) أي لا يمن في عطائه ولا يبرى في نفسه أنه أسعف. (وقيل: الجود عطاء من غير مسألة) بل يكون ابتداءه (على رؤية التقليل) بأن يرى ما أعطاه قليلاً. (وقيل: الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن). وقيل: الجود هولين النفس بالعطاء وسعة القلب للمؤاساة وهذا نقله ابن العربي. (وقيل: الجود عطاء على رؤية أن المال لله تعالى والعبد لله تعالى فيعطي عبدالله مال الله على غير رؤية الفقر) وهو قول لبعض الصوفية. وقيل: الجود هو إجابة الخاطر الأول، وقيل: الجود إفادة ما يفنى لا لغرض. (وقيل: من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء، ومن بذل الأكثر وأبقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود، ومن قاسى الضراء وأثر غيره بالبلغة فهو صاحب إثارة، ومن لم يبذل شيئاً فهو صاحب بخل). وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن شيخه الاستاذ

وجملة هذه الكلمات غير محيطة بحقيقة الجود والبخل، بل نقول: المال خلق لحكمة ومقصود وهو صلاحه لحاجات الخلق، ويمكن إمساكه عن الصرف إلى ما خلق للصرف إليه، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه، ويمكن التصرف فيه بالعدل، وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ، ويبذل حيث يجب البذل، فالإمساك حيث يجب البذل بخل، والبذل حيث يجب الإمساك تبذير. وبينها وسط وهو المحمود وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه، إذ لم يؤمر رسول الله ﷺ إلا بالسخاء، وقد قيل له: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧]. فالجود وسط بين الإسراف والإقتار وبين البسط والقبض، وهو أن يقدر بذله وإمساكه بقدر الواجب، ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيباً به غير منازع له فيه. فإن بذل في محل وجوب البذل ونفسه تنازعه وهو يصابرها فهو متسخ وليس بسخي، بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال إلا من حيث يراد المال له وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه.

أي علي الدقاق. وقال بعضهم: السخاء إخراج العبد بعض ما يملكه بسهولة، والإيثار إخراجه جميع ما يملكه بسهولة مع حاجته إليه، وهذا لقول بمعنى الذي نقله القشيري.

(وجملة هذه الكلمات غير محيطة بحقيقة البخل والجود، بل نقول: المال خلق لحكمة ومقصود وهو صلاحه لحاجات الخلق، ويمكن إمساكه عن الصرف إلى ما خلق للصرف إليه، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه، ويمكن التصرف فيه بالعدل، وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ ويبذل حيث يجب البذل، فالإمساك حيث يجب البذل بخل، والبذل حيث يجب الإمساك تبذير، وبينها وسط وهو المحمود) ومنه قول ابن الوردي: بين تبذير وبخل رتبة وكلا هذين إن زاد قتلت

(وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه إذ لم يؤمر رسول الله ﷺ إلا بالسخاء، وقد قيل له: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾) فهذا إشارة إلى المقام الوسط. (وقد قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ فالجود وسط بين الإسراف والإقتار، وبين البسط والقبض، وهو أن يقدر بذله وإمساكه بقدر الواجب، ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيباً به) مشرحاً (غير منازع له فيه، فإن بذل في محل وجوب البذل ونفسه تنازعه وهو يصابرها فهو متسخ) أي متكلف للسخاء، (وليس بسخي) حقيقة، (بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال إلا من حيث يراد المال له وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه). وقال الماوردي: حدّ السخاء بذل ما

فإن قلت: فقد صار هذا موقوفاً على معرفة الواجب فما الذي يجب بذله.

فأقول: إن الواجب قسمان: واجب بالشرع، وواجب بالمرءة والعادة. والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المرءة، فإن منع واحداً منها فهو بخيل، ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبجل كالذي يمنع أداء الزكاة ويمنع عياله وأهله النفقة، أو يؤديها ولكنه يشق عليه، فإنه بخيل بالطبع، وإنما يتسخر بالتكلف، أو الذي يتيمم الخبيث من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطي من أطيب ماله، أو من وسطه، فهذا كله بخل.

وأما واجب المرءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات، فإن ذلك مستقيح، واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص. فمن كثر ماله استقبح منه مالا يستقبح من الفقير من المضايقة، ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه ومماليكه

يحتاج إليه عند الحاجة وأن يوصل إلى مستحقه بقدر الطاقة وتدبير ذلك مستصعب، ولعل بعض من يجب أن ينتسب إلى الكرم ينكر حد السخاء ويجعل تقدير العطية فيه نوعاً من البخل، وأن الجود بذل الموجود وهذا تكليف يفرض على الجاهل بمحدود الفضائل، ولو كان حد الجود بذل الموجود لما كان للسرور موضوع ولا للتبذير موقع، وقد ورد الكتاب والسنة بدمها، وإذا كان السخاء محدوداً فمن وقف على حده سمي كريماً واستوجب المدح، ومن قصر عنه كان بخيلاً واستوجب الذم.

(فإن قلت: فقد صار هذا موقوفاً على معرفة الواجب فما الذي يجب بذله؟ فأقول: الواجب قسمان. واجب بالشرع، وواجب بالمرءة والعادة، والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المرءة فإن منع واحداً منها فهو بخيل، ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبجل) أي أشد في صفة البخل (كالذي يمنع أداء الزكاة) فلا يزكى (ويمنع عياله وأهله النفقة) فلا ينفق عليهم (أو يؤديها) أي الزكاة، (ولكن يشق عليه) ويستصعب، (فإنه بخيل بالطبع، وإنما يتسخر بالتكلف) من غير انشراح صدر، (أو الذي يتيمم الخبيث من ماله) أي يقصده فنه ينفق (ولا يطيب قلبه أن يعطي من أطيب ماله أو من وسطه) وقد قال تعالى: ﴿ولا تيمموا الخبيث منه تفقون﴾ [البقرة: ٢٦٧] (فهذا كله بخل).

(وأما واجب المرءة فهو ترك المضايقة والإستقصاء في المحقرات) والتدقيق فيها، (فإذا ذلك مستقبح) يخالف وصف الكرم، وقد روي عن علي رضي الله عنه: ما استقصى كرم حقه قط كما تقدم، (واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص) أي باختلافها فقد يكون في حال وفي شخص يستقبح أشد الاستقباح دون حال وشخص، (فمن كثر ماله يستقبح منه ما لا يستقبح من الفقير) الذي لا مال له (من المضايقة) والاستقصاء في الحساب والمعاملة، (ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهل وأقاربه ومماليكه ما لا يستقبح مع الأجانب،

مالا يستقبح مع الأجانب، ويستقبح من الجار مالا يستقبح مع البعيد، ويستقبح في الضيافة من المضايقة مالا يستقبح في المعاملة، فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة في ضيافة أو معاملة وبما فيه المضايقة من طعام أو ثوب، إذ يستقبح في الأطعمة مالا يستقبح في غيرها ويستقبح في شراء الكفن مثلاً أو شراء الأضحية أو شراء خبز الصدقة مالا يستقبح في غيره من المضايقة. وكذلك بمن معه المضايقة من صديق أو أخ أو قريب أو زوجة أو ولد أو أجنبي. وبمن منه المضايقة من صبي أو امرأة أو شيخ أو شاب أو عالم أو جاهل أو موسر أو فقير. فالبخل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع إما بحكم الشرع وإما بحكم المروءة، وذلك لا يمكن التنصيص على مقداره. ولعل حد البخل هو إمساك المال عن غرض، ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال، فإن صيانة الدين أهم من حفظ المال، فهناك الزكاة والنفقة وبخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال، والمضايق في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه هاتك ستر المروءة لحب المال فهو بخيل.

ثم تبقى درجة أخرى، وهو أن يكون الرجل ممن يؤدي الواجب ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جمعه ليس يصرفه إلى الصدقات وإلى المحتاجين، فقد تقابل

ويستقبح من الجار ما لا يستقبح مع البعيد، ويستقبح في الضيافة من المضايقة ما لا يستقبح أقل منه في المبايعة والمعاملة) والحاسبة، (فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة في ضيافة أو معاملة، وبما به المضايقة من طعام أو ثوب، إذ يستقبح في الأطعمة ما لا يستقبح في غيرها، ويستقبح في شراء الكفن) للميت (مثلاً أو شراء الأضحية) لسكته (أو خبز الصدقة) للفقراء (ما لا يستقبح في غيره من المضايقة، وكذلك بمن معه المضايقة من صديق أو أخ أو قريب أو زوجة أو ولداً أو أجنبي) فيسامح مع الأول دون الأخير، (وبمن منه المضايقة من صبي أو امرأة أو شيخ أو شاب أو عالم أو جاهل أو موسر) أي غني (أو فقير) أو صالح أو صالح أو ذي مروءة أو سوتي، فالبخل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع إما بحكم الشرع وإما بحكم المروءة، (وذلك لا يمكن التنصيص على مقداره) لعدم الوقوف على حده، (ولعل حد البخل هو إمساك المال عن غرض ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال) وإمساكه، (فإن صيانة الدين أهم من حفظ المال) لشرف الدين وخساسة المال، (فهناك الزكاة) ومناصع (النفقة) ممن تجب (بخيل، وصيانة المروءة أهم من حفظ المال) والمراد بالمروءة هنا الإنسانية وهي الصفة التي بها يصير الإنسان إنساناً كاملاً، (والمضايق في الدقائق) أي في الأمور الدقيقة الخفية (مع من لا تحسن المضايقة معه هاتك ستر المروءة لحب المال فهو بخيل).

(ثم تبقى درجة أخرى وهي أن يكون الرجل مما يؤدي الواجب) والمروض عليه، (ويحفظ المروءة. ولكن معه مال كثير قد جمعه وليس يصرفه إلى الصدقات وإلى

غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعاً لدرجاته في الآخرة، وإمساك المال عن هذا الغرض بخل عند الأكياس وليس ببخل عند عوام الخلق، وذلك لأن نظر العوام مقصور على حظوظ الدنيا فيرون إمساكه لدفع نوائب الزمان مهياً، وربما يظهر عند العوام أيضاً سمة البخل عليه إن كان في جواره محتاج فمنعه، وقال: قد أدت الزكاة الواجبة وليس عليّ غيرها. ويختلف استقبال ذلك باختلاف مقدار ماله، وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاح دينه واستحقاقه. فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد تبرأ من البخل. نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات، فإذا اتسعت نفسه لبذل المال حيث لا يوجبه الشرع ولا تتوجه إليه الملامة في العادة فهو جواد يقدر ما تتسع له نفسه من قليل أو كثير. ودرجات ذلك لا تنحصر به س الناس أجود من بعض، فاصطناع المعروف وراء ما توجه العادة والمروءة هو الجود، ولكن بشرط أن

المحتاجين، فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعاً لدرجاته في الآخرة، فإمساك المال عن هذا الغرض بخل عند الأكياس وليس ببخل عند عوام الخلق، ومن ذلك ما قرأت في كتاب صفوة التاريخ، قال الربيع، قال المنصور لعمومته: الناس يبخلوني وما أنا ببخيل، ولكن رأيت الناس عبيد الدينار والدرهم، فأردت أن أحظرها عليهم فاستذهم بذلك، وقد وصل عمومته في وقت واحد بعشرة ألف ألف درهم، وامتنحه ابن هرمة فاستجد قصيدته وأمر له بعشرة آلاف درهم، ثم قال له: احتفظ بها فإنك أول من أخذها مني وآخر من يأخذها، فقال له ابن هرمة: أنا أتيتك بها يا أمير المؤمنين يوم القيامة بخاتم صاحب بيت المال. ووصل شبيب بن شيبه بكلام تكلم به بين يديه فأعجبه بعشرين ألف درهم، (وذلك لأن نظر العوام مقصور على حدود الدنيا فيرون إمساكه لدفع نوائب الزمان مهياً) ويقولون: الدراهم البيض تنفع للأيام السود، (وربما يظهر عند العوام أيضاً سمة البخل عليه إن كان في جواره محتاج فمنعه، وقال: قد أدت الزكاة الواجبة) علي (وليس علي غيرها) فلا أعطي ما ليس عليّ) ويختلف استقبال ذلك باختلاف مقداره وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحه ودينه واستحقاقه، فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد تبرأ من البخل) وتنصل من تبعته. (نعم، لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك) من فاضل ماله (لطلب الفضيلة) عند الله (ونيل الدرجات) العالية، (فإذا اتسعت نفسه لبذل المال حيث لا يوجبه الشرع ولا تتوجه إليه الملامة في العادة فهو جواد يقدر ما تتسع له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك لا تنحصر، وبعض الناس أجود من بعض)، وقد صح أن النبي ﷺ كان أجود بالخير من الريح المرسلة، (واصطناع المعروف وراء ما توجه العادة والمروءة هو الجود، ولكن بشرط أن يكون عن طيبة

يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فإن من طمع في الشكر والثناء فهو يبيع ليس بجواد ، فإنه يشتري المدح بماله والمدح لذيد وهو مقصود في نفسه ، والجود هو بذل الشيء من غير عوض . هذا هو الحقيقة ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى ، وأما الآدمي فأسم الجود عليه مجاز إذ لا يبذل الشيء إلا لغرض ، ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة واكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل فيسمى جواداً ، فإن كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلاً أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من نفع يناله من المنعم عليه فكل ذلك ليس من الجود لأنه مضطر إليه بهذه البواعث ، وهي أعراض معجلة له عليه فهو معتاض لا جواد ، كما روى عن بعض المتعبدات أنها وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت : هل

نفس) وانشرح صدر ، (ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء ، فإن من طمع في الشكر والثناء فهو يبيع وليس بجواد ، فإنه يشتري المدح بماله والمدح لذيد) لذة معنوية (وهو مقصود في نفسه) ومنه قول بشار :

ليس يعطيك للرجاء وللخوف ولكن يلبذ طعم العطاء

(والجود هو بذل الشيء من غير غرض) دنيوي أو أخروي (هذا هو الحقيقة) اللغوية ، (ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى) فهو الجواد على الحقيقة ، وإفراد الجود العفو عند القدرة ، والوفاء عند الوعد ، والزيادة على العطاء منتهى الرجاء ، وعدم المبالاة بكم أعطى ولا لمن أعطى ، وعدم الاستقصاء في العتاب عند الجفاء وإغناؤه عن الوسائل والشغفاء ، وعدم إضاعة من به التجأ ، فهذه الافراد متى اجتمعت فيه فذلك الجواد المطلق . (فأما الآدمي فأسم الجود عليه مجاز) عن تلك الحقيقة (إذ لا يبذل الشيء إلا لغرض) من أغراضه ، (ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل فيسمى جواداً فإن كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلاً أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من نفع يناله من المنع عليه ، فكل ذلك ليس بالجود لأنه مضطر إليه بهذه البواعث وهي أعراض معجلة له عليه فهو معتاض لا جواد) ومنه قول أبي نواس :

فتي يشتري حسن الثناء بماله ويعلم أن الدائرات تدور
وأحسن منه قول ابن الرومي :

وتاجر البر لا يزال له رجحان في كل متجر تجره
أجر وحمد وإنما طلب الاجر سر ولكن كلاهما اعتوره

(كما روي عن بعض المتعبدات أنها وقفت على) أبي حبيب (حبان بن هلال) الباهلي ويقال الكنانى البصري قال ابن معين ، والترمذي ، والنسائي : ثقة ثبت حجه : مات بالبصرة في شهر

فيكم من أسأله عن مسألة؟ فقالوا لها: سلي عما شئت - وأشاروا إلى حبان بن هلال - فقالت: ما السخاء عندهم؟ قالوا: العطاء والبذل والإيثار، قالت: هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين؟ قالوا: أن نعبد الله سبحانه سخية بها أنفسنا غير مكرهة، قالت: فتريدون على ذلك أجراً؟ قالوا: نعم، قالت، ولم؟ قالوا: لأن الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها، قالت سبحانه الله! فإذا أعطيتم واحدة وأخذتم عشرة فبأي شيء تسخيتم عليه؟ قالوا لها فما السخاء عندك يرحك الله؟ قالت السخاء عندي أن تعبدوا الله متعمين ملتذذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك أجراً حتى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء! ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون شيئاً بشيء إن هذا في الدنيا لقبيح! وقالت بعض المتعبدات أتحمسون أن السخاء في الدرهم والدينار فقط؟ قيل: ففيم؟ قالت السخاء عندي في المهج. وقال المحاسبي السخاء في الدين أو تسخو بنفسك تتلفها لله عز وجل ويسخو قلبك ببذل مهجتك وإهراق دمك لله تعالى بساحة من غير إكراه، ولا تريد بذلك ثواباً عاجلاً ولا أجلاً، وإن كنت غير مستغن عن الثواب ولكن يغلب على ظنك حسن كمال السخاء بترك الاختيار

رمضان سنة ٢١٢ ر. هـ له الجماعة (وهو جالس مع أصحابه فقالت: هل فيكم من أسأله عن مسألة؟ فقالوا لها: سلي عما شئت وأشاروا إلى حبان بن هلال فقالت: ما السخاء عندهم؟ قالوا: العطاء والبذل والإيثار، قالت: هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين؟ قالوا: نعبد الله سخية بها أنفسنا طيبة غير مكرهة) وفي بعض النسخ غير كارهة وصوبه بعضهم، (قالت: فتريدون على ذلك أجراً؟ قالوا: نعم، ولم؟ قالوا: لأن الله وعدنا بالحسنة عشرًا، قالت: سبحانه الله! فإذا أعطيتم واحدة وأخذتم عشرًا فبأي شيء تسخيتم عليه؟ قالوا لها: فما السخاء عندك يرحمك الله؟ قالت: السخاء عندي أن تعبدوا الله متعمين ملتذذين بطاعته غير كارهين لا تريدون على ذلك أجراً) ولا عوضاً (حتى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء، ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون شيئاً بشيء إن هذا في الدنيا لقبيح)؛ فدل كلامها على السخاء والجود على الحقيقة ما خلا عن الأغراض والأعراض.

(وقالت بعض المتعبدات أتحمسون السخاء في الدرهم والدينار فقط؟ قيل: لها: (ففيم؟ قالت: السخاء عندي في المهج) أي في بذلها في سبيل الله، وهذا هو سخاء الخواص كما أن الأول سخاء العوام. (وقال الحرث) بن أسد (المحاسبي رحمه الله) في كتابه الرعاية: (السخاء في الدين أن تسخو نفسك، بتلفها لله عز وجل، ويسخو قلبك ببذل مهجتك وإهراق دمك لله عز وجل بساحة من غير إكراه لا تريد بذلك ثواباً عاجلاً ولا أجلاً، وإن كنت غير مستغن عن الثواب، ولكن يغلب على قلبك حسن كمال السخاء بترك الاختيار على الله

على الله، حتى يكون مولاك هو الذي يفعل لك ما لا تحسن أن تختاره لنفسك.

بيان علاج البخل:

اعلم أن البخل سببه حب المال. وحب المال سببان:

أحدهما: حب الشهوات التي لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل، فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما أنه كان لا يبخل بماله، إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب، وإن كان قصير الأمل ولكن كان له أولاد أقام الولد مقام

تعالى حتى يكون مولاك هو الذي يفعل بك ما لا تحسن اختياره لنفسك)، وهو أيضاً يشير إلى سخاء الخواص، ومنهم من قال: سخاء العوام سخاء النفس ببذل الموجود، وسخاء الخواص سخاء النفس عن كل موجود ومفقود غنى بالواحد المعبود وقال: بعض السخاء أتم وأكمل من الجود، وضد الجود البخل، وضد السخاء الشح، والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب عادة بخلاف ذنك، فإنها من ضرورات الغريزة، وكل سخي جواد ولا عكس، والجود يتطرقه الرياء ويمكن تطبعه بخلاف السخاء كما في العوارف.

وقال الراغب: السخاء هيئة في الإنسان داعية إلى بذل المقتنيات حصل معه البذل أم لا، ويقابله الشح والجود بذل المقتنى، ويقابله البخل هذا هو الأصل، وقد يستعمل كل منهما محل الآخر، ومن شرف السخاء والجود أن الله قرن إسمه بالإيمان، ووصف أهله بالفلاح، والفلاح أجمع لسعادة الدارين، وحق للوجود أن يقترن بالإيمان فلا شيء أخص منه به ولا أشد مجانسه له، فمن صفة المؤمن انشراح الصدر ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد * أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ [الأنعام: ١٢٥] وهما من صفات الجواد والبخيل لأن الجواد يوصف بسعة الصدر، والبخيل بضيقة ومن أحسن ما قيل فيه:

نراه إذا ما جئته متهللاً
كأنك تعطيه الذي أنت سائله
نعوذ بسط الكف حتى لو أنه
أراد انقباضاً لم تطعمه أنامله
وقال المتنبي:

ولو لم يكن في كفه غير روحه
لجاد بها فليثق الله سائله

بيان علاج البخل:

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن البخل سببه حب المال. وحب المال سببان):

(أحدهما: حب الشهوات التي لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل) فيها شرطان في تحقق الوصول، ومتى تأخر أحدهما عن الآخر لم يتم له الوصول، (فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربما لا يبخل بماله إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب

طول الأمل، فإنه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيمسك لأجلهم. ولذلك قال عليه السلام: «الولد مبخله مجبنة بجهلة»، فإذا انضاف إلى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجيء الرزق قوي البخل لا محالة.

السبب الثاني: أن يجب عين المال؛ فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره إذا اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته وتفضل آلاف وهو شيخ بلا ولد ومعه أموال كثيرة

وإن كان قصير الأمل، ولكن كان له أولاد قام الولد مقام طول الأمل، فإنه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيمسك المال لأجلهم) لينتفموا به بعد موته، (ولذلك قال ﷺ: «الولد مبخله) أي يحمل والده على ترك الإنفاق في الطاعة خوف الفقر (مجبنة) أي يحمله على الجبن عن الجهاد خشية ضيعته (مجهلة) أي يحمله على الجهل في أمر الدين، وفي نسخة العراقي: «محنة» بدل «مجهلة» وقال: رواه ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون قوله محزنة، ورواه بهذه الزيادة أبو يعلى والبخاري من حديث أبي سعيد، والحاكم من حديث الأسود بن خلف وإسناده صحيح انتهى.

قلت: حديث يعلى بن مرة لفظه: «الولد مبخله مجبنة وإن آخر وطأة وطئها الله بوج» هكذا رواه أحمد وابن سعد في الطبقات، والطبراني في الكبير، وحديث أبي سعيد عند أبي يعلى والبخاري لفظ: «محنة مبخله محزنة» وفي بعض رواياتهم بزيادة: «ثمرة القلب» قبل هذه الألفاظ، وقد روى ابن ماجه من حديث يوسف بن عبدالله بن سلام قال: جاء الحسن والحسين يستبقان إلى النبي ﷺ فضمها إليه وقال: الولد مبخله مجبنة».

وأما حديث الأسود بن خلف، فرواه العسكري في الأمثال، والحاكم في الصحيح من طريق معمر عن أبي خيثم، عن محمد بن الأسود بن خلف بن عبد يغوث الزهري، عن أبيه أن النبي ﷺ أخذ حسناً يقبله ثم أقبل عليهم فقال: «إن الولد مجبنة مبخله» وأحسبه قال: «مجهلة». وكذلك رواه البغوي وابن السكن والدارقطني في الأفراد، ولم يقولوا حسبه قال مجهلة، وللعسكري فقط من طريق أشعث بن قيس قال: مررت على النبي ﷺ فقال لي: «ما فعلت بنت عمك». قلت: نفست بغلام ووالله لوددت أن لي به سبعة. فقال: «أما لئن قلت أنهم مجبنة مبخله وأنهم لقرة العين وثمره الفؤاد». ومن حديث عمر بن عبد العزيز قال: زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم أن رسول الله ﷺ خرج وهو محتضن حسناً أو حسيناً وهو يقول: «إنكم لتجنون وتجهلون وإنكم لمن ربحان الله». وأخرج الطبراني في الكبير حديث خولة بلفظ: «الولد محزنة مجبنة بجهلة مبخله».

(فإذا انضاف إلى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجيء الرزق قوي البخل لا محالة).

السبب الثاني: أن يجب عين المال؛ فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره إذا اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته ولو فوق الاقتصاد، (ويفضل) من إنفاقه (آلاف وهو) مع ذلك (شيخ لا ولد له) ولا يرجي منه أن يأتي بولد، (ومعه أموال كثيرة ولا

ولا تسمح نفسه بإخراج الزكاة ولا بمداواة نفسه عند المرض بل صار محباً للدنانير عاشقاً لها يلتذ بوجودها في يده وبقدرته عليها، فيكنزها تحت الأرض وهو يعلم أنه يموت فتضيع أو يأخذها أعداؤه، ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة، وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج لا سيما في كبر السن، وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه. ومثال صاحبه: مثال رجل عشق شخصاً فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله، فإن الدنانير رسول يبلغ إلى الحاجات فصارت محبوبة لذلك، لأن الموصل إلى اللذيذ لذيد، ثم قد ينسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال، بل من رأى بينه وبين الحجر فرقاً فهو من حيث قضاء حاجته به، فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة. فهذه أسباب حب المال. وإنما علاج كل علة بمضادة سببها، فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر، وتعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الأقران وطول تعبه في

تسمح نفسه بإخراج الزكاة) منها (ولا بمداواة نفسه عند المرض، بل صار محباً للدنانير عاشقاً لها يلتذ بوجودها في يده وبقدرته عليها فيكنزها تحت الأرض) أو في الصناديق (وهو يعلم أنه يموت) لا محالة، (فتضيع أو يأخذها أعداؤه) أو الظلمة من الحكماء أو يسرقها من كان مطلعاً عليها، (ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة) واحدة، (وهذا مرض للقلب عظيم عسير العلاج) لأنه قد جبل طبعه عليه وتعوده، (لا سيما في كبر السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه، ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصاً فأحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله فإن الدنانير) والدرهم (رسول مبلغ إلى الحاجات) أنشدني بعض الإخوان:

أرسلت في حاجتي رسولي سميتُه درهماً فتمتتِ
لو لم يكن درهمي رسولي ما نالت النفس ما تمتتِ

وقال بعضهم:

إذا كنت في حاجة مرسلأ فارسل رسولأ هو الدرهم

(فصارت الدنانير والدرهم) محبوبة لذلك، لأن الموصل إلى اللذيذ لذيداً، ثم قد ينسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال) ونهاية الخسران، (بل من رأى بينه وبين الحجر) المرمى في الطريق (فرقاً فهو لجهله إلا من حيث قضاء حاجته به) دون الحجر، (والفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة) لا فرق بينهما، (فهذه أسباب حب المال، وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فيعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر، ويعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت) في قيامه وتعوده وعند منامه،

جمع المال وضياعه بعدهم، وتعالج التفات القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه،
وكم من ولد لم يرث من أبيه مالاً وحاله أحسن ممن ورث؟ وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده
يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو إلى شر، وأن ولده إن كان تقياً صالحاً فالله
كافيه، وإن كان فاسقاً فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته إليه. ويعالج أيضاً قلبه
بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على البخل
من العقاب العظيم. ومن الأدوية النافعة: كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم
واستباحهم له، فإنه ما من بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره، ويستثقل كل بخيل من
أصحابه، فيعلم أنه مستثقل ومستقذر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه. ويعالج
أيضاً قلبه بأن يتفكر في مقاصد المال، وأنه لماذا خلق؟ ولا يحفظ من المال إلا بقدر
حاجته إليه والباقي يدخره لنفسه في الآخرة بأن يحصل له ثواب بذله. فهذه الأدوية من
جهة المعرفة والعلم، فإذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا
والآخرة هاجت رغبته في البذل إن كان عاقلاً، فإن تحركت الشهوة فينبغي أن يجيب
الخاطر الأول ولا يتوقف، فإن الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه.

(والنظر في موت الأقران) من أشكاله؛ (وطول تعبهم في جمع الأموال وضياعه بعدهم)
وأنه لم ينفعهم بل كان وبالاً عليهم، (ويعالج التفات القلب إلى الولد بأن الذي خلقه خلق
معه رزقه) وأنه مضمون له، (وكم من ولد لم يرث من أبيه مالاً وحاله أحسن ممن ورث،
وبأن يعلم أن يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو إلى شر) من جهة
الحساب والعقاب (وأن ولده إن كان تقياً صالحاً فالله كافيه) ومتكفل أموره، (وإن كان فاسقاً
فيستعين بماله على المعصية وترجع مظلمته إليه)، وقد روى الديلمي في مسند الفردوس من
حديث ابن عمر: الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه بشر. (ويعالج أيضاً قلبه بكثرة
التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء) مما تقدم ذكر بعضها، (وما توعد الله به
على البخل من العذاب العظيم) في الآخرة. (ومن الأدوية النافعة: كثرة التأمل في أحوال
البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستباحهم لهم، فإنه ما من بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره،
ويستثقل كل بخيل من أصحابه، فيعلم أنه مستثقل) في الطباع (ومستقذر في قلوب
الناس مثل سائر البخلاء في قلبه، ويعالج أيضاً قلبه بأن يتفكر في مقاصد المال، وأنها لماذا
خلقت فلا يحفظ من المال إلا بقدر حاجته إليه، والباقي يدخره لنفسه في الآخرة بأن يحصل
ثواب بذله في مواضع الخير. (فهذه أدوية) نافعة من جهة المعرفة والعلم، فإذا عرف بنور
البصيرة أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل إن كان عاقلاً،
فإذا تحركت للبذل (فينبغي أن يجيب الخاطر الأول ولا يتوقف)، ومن هنا قال بعضهم:

حكى أن أبا الحسن البوشنجي كان ذات يوم في الخلاء فدعا تلميذاً له وقال: أنزع عني القميص وادفعه إلى فلان، فقال: هلا صبرت حتى تخرج؟ قال: لم آمن على نفسي أن تتغير، وكان قد خطر لي بذله! ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفاً كما لا يزول العشق إلا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره؛ حتى إذا سافر وفارق تكلفاً وصبر عنه مدة تسلى عنه قلبه، فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكلفاً بأن يبذله، بل لو رماه في الماء كان أولى به من إمساكه إياه مع الحب له. ومن لطائف الحيل

الجود هو إجابة المخاطر الأول أي لأنه لو لم يجب لخيف على صاحبه تغييره فيما عزم عليه، (لأن الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه).

(يحكى أن أبا الحسن) علي بن أحمد بن سهل (البوشنجي) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة وسكون النون. وبوشنج إحدى قرى مرو، وأبو الحسن هذا أحد فتيان خراسان لقي أبا عثمان وابن عطاء والجريري وأبا عمرو الدمشقي، مات سنة ٢٤٨ ترجم له القشيري في الرسالة. (كان ذات يوم في الخلاء) يقضي حاجته فوقع في خاطره أن فقيراً يعرفه محتاج إلى قميص (فدعا تلميذاً له وقال: انزع عني) هذا (القميص وادفعه إلى فلان) وسماه (فقال: هلا صبرت) إلى فراغك من قضاء حاجتك (حتى تخرج قال: خطر لي بذله ولم آمن على نفسي أن تتغير) على ما وقع لي من التخلف منه بذلك القميص، فاستعجلت بالنزع والدفع ليتعذر رجوعها. نقله القشيري في الرسالة فقال: سمعت بعض أصحاب أبي الحسن البوشنجي يقول: كان أبو الحسن البوشنجي في الخلاء فذكره، وذكر صاحب صفوة التاريخ أن المهدي حبس موسى بن جعفر الكاظم ببغداد، فبينما هو يملئ ليلة من الليالي إذ مر في قراءته هذه الآية ﴿فهل عسى إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم﴾ [محمد ﷺ: ٢٢] فرددها وبكى، وكان أحسن الناس صوتاً، ثم دعا بالربيع فقال: اثني بموسى. قال الربيع: فشككت بين موسى الهادي وبين موسى بن جعفر، وعلمت أنه إنما أراد موسى بن جعفر لأنني سمعته يقرأ ﴿وتقطعوا أرحامكم﴾ فأثبته على حاله يقرأ ويبكي فقال له: يا أبا الحسن قرأت هذه الآية فخطرت ببالي وخفت أن أكون قد قطعت رحلك، فتؤمّني أن تخرج علي أحد من ولدي قال: ومن أنا حتى تتخوفني والله لافعلت ذلك ولا هو من شائي. قال: يا ربيع إليه الساعة ثلاثة آلاف دينار واشخصه من فوره إلى أهله لا يفسد الشيطان على قلبي. قال الربيع: فما طلع الفجر حتى دفعت إليه المال وأنهضته إلى المدينة. (ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفاً كما لا يزول العشق إلا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره حتى إذا سافر وفارق تكلفاً وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه) وبرد عشقه، (فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكلفاً بأن يبذله) في وجوه الخير، (بل لو رماه في الماء كان أولى به من إمساكه إياه مع الحب له) لأنه يقطع علاقته عن قلبه. (ومن لطائف الحيل فيه أن يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل) أولاً (على

فيه أن يمدح نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء، فيبذل على قصد الرياء حتى تسمح نفسه بالبذل طمعاً في حشمة الجود، فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب بها خبث الرياء، ولكن يتعطف بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه، ويكون طلب الاسم كالتسلية للنفس عند فطامها عن المال، كما قد يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصافير وغيرها لا ليخلى واللعب، ولكن لينفك عن الثدي إليه، ثم ينقل عنه إلى غيره، فكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يسلب بعضها على بعض كما تسلط الشهوة على الغضب وتكسر سورتها بها، ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر رعونتها به، إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء، فيبذل الأقوى بالأضعف، فإن كان الجاه محبوباً عنده كالمال فلا فائدة فيه فإنه يقلع من علة ويزيد في أخرى مثلها، إلا أن علامة ذلك أن لا يتقل عليه البذل لأجل الرياء، فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه، فإن كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي أن يبذل فإن ذلك يدل على أن مرض البخل أغلب على قلبه.

ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال إن الميت تستحيل جميع أجزائه دوداً ثم يأكل بعض الديدان البعض، حتى يقل عددها ثم يأكل بعضها بعضاً حتى ترجع إلى

قصد الرياء (والسمة لأجل أن يقال أنه سخي،) حتى تسمح نفسه بالبذل طمعاً في حشمة الجود، فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب ما خبث الرياء، ولكن يتعطف بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه، ويكون طلب الاسم كالتسلية للنفس عند فطامها عن المال كما يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصافير وغيرها لا ليخلى واللعب (فإنه ما خلق لذلك،) ولكن لينتقل عن الثدي إليه، ثم ينتقل عنه إلى غيره، وكذلك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يسلب بعضها على بعض كما تسلط الشهوة على الغضب وتكسر سورتها بها، ويسلب الغضب على الشهوة وتكسر رعونتها (وأنتها (به إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء، فيبذل الأقوى بالأضعف، فإن كان الجاه محبوباً عنده كالمال فلا فائدة فيه فإنه يقطع علة ويزيد في أخرى) هي (مثلها إلا أن علامة ذلك أن لا يتقل عليه البذل لأجل الرياء، فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه، فإن كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي أن يبذل فإن ذلك يدل على أن مرض البخل أغلب على قلبه) .

(ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال: إن الميت يستحيل جميع أجزائه دوداً) في قبره (ثم يأكل الديدان بعضاً، حتى يقل عددها وتكبر ثم يأكل بعضها بعضاً حتى

اثنين قويتين عظيمتين ، ثم لا تزالان تتقاتلان إلى أن تغلب إحداها الأخرى فتأكلها وتسمن بها ، ثم لا تزال تبقى جائعة وحدها إلى أن تموت ، فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلط بعضها على بعض حتى يقمعها ، ويجعل الأضعف قوتاً للأقوى إلى أن لا يبقى إلا واحدة ، ثم تقع العناية بمحوها وإذابتها بالمجاهدة وهو منع القوت عنها . ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها ، فإنها تقتضي لا محالة أعمالاً ، وإذا خولفت خدت الصفات وماتت . مثل البخل فإنه يقتضي إمساك المال فإذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة البخل وصار البذل طبعاً وسقط التعب فيه ، فإن علاج البخل بعلم وعمل ، فالعلم يرجع إلى معرفة آفة البخل وفائدة الجود ، والعمل يرجع إلى الجود والبذل على سبيل التكلف ، ولكن قد يقوى البخل بحيث يعمى ويصم فيمنع تحقق المعرفة فيه ، وإذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمناً ، كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وإمكان إستعماله فإنه لا حيلة فيه إلا الصبر إلى الموت .

وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية في معالجة علة البخل في المريدين أن يمنعهم من

ترجع إلى إثنين قويتين عظيمتين ثم لا يزالان يتقاتلان) وفي نسخة يقتتلان (إلى أن تغلب إحداها الأخرى فتأكلها وتسمن بها ، ثم لا تزال تبقى وحدها جائعة إلى أن تموت) إذا لم تجد ما تأكله كالنار تأكل نفسها إن لم تجد ما تأكله ، (فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلط بعضها على بعض حتى يقمعها بذلك ، فيجعل الأضعف قوتاً للأقوى إلى أن لا تبقى إلا واحدة ثم تقع العناية بمحوها) وإزالتها (وأذابتها بالمجاهدة) والرياضة ، (وهو منع القوت عنها ، ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فإنها تقتضي لا محالة أعمالاً فإذا خولفت خدت الصفات وماتت) وما لم يمنع قوتها لم ينفع التسليط (مثل البخل فإنه يقتضي إمساك المال ، فإذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت صفة البخل وصار البذل طبعاً وسقط التعب فيه ، فإذا علاج البخل بعلم وعمل العلم يرجع إلى معرفة آفة البخل ، وفائدة الجود والعمل يرجع إلى الجود والبذل على سبيل التكلف ، ولكن قد يقوى البخل) في الإنسان (بحيث يعمى) الأَبصار (ويصم) الأَسْماع (فيمنع تحقق المعرفة بأفئته ، وإذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمناً) أي ملازمة لا تفارق ، (كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وإمكان استعماله فإنه لا حيلة فيه إلا الصبر إلى الموت) و (لقد (كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) نفع الله بهم (في معالجة علة البخل في المريدين أن يمنعهم من الاختصاص)

الاختصاص بزواياهم. وكان إذا توهم في مربد فرحه بزوايته وما فيها، نقله إلى زاوية غيرها، ونقل زاوية غيره إليه وأخرجه عن جميع ما ملكه، وإذا رآه يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمها إلى غيره ويلبسه ثوباً خلقاً لا يميل إليه قلبه.

فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا فمن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها، فإن كان له ألف متاع كان له ألف محبوب، ولذلك إذا سرق كل واحد منه ألت به مصيبة بقدر حبه له، فإذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه كان يحب الكل وقد سلب عنه، بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقد والهلاك.

حل إلى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير، ففرح الملك بذلك فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء عنده: كيف ترى هذا؟ قال: أراه مصيبة أو فقراً، قال: كيف؟ قال: إن كسر كان مصيبة لا جبر لها وإن سرق صرت فقيراً إليه ولم تجد مثله، وقد كنت قبل أن يحمل إليك في أمن من المصيبة والفقر، ثم اتفق يوماً أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه فقال: صدق الحكم لبيته لم يحمل إلينا! وهذا

والانفراد (بزواياهم) المختصة بهم، (فكان إذا توهم في مربد فرحة بزوايته) ورآه قد أعجب بها (وما فيها نقله إلى زاوية غيره ونقل زاوية غيره إليه وأخرجه عن جميع ما ملكه) كسر الالتفات قلبه، (وإذا رآه يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه إلى غيره ويلبسه ثوباً خلقاً) قد لبسه غيره ثم خلقه (لا يميل إليه قلبه، فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا) ويتسل عنه فلا ير البخل بباله، (فمن لم يسلك هذا السبيل أنس بالدنيا وأحبها) وشئت همه وباله، (فإن كان له ألف متاع كان له ألف محبوب، ولذلك إذا سرق كل واحد من ذلك ألت به مصيبة بقدر حبه له، فإذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه كان يحب الكل وقد سلب عنه، بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك) أي مشرف عليها بأحدهما.

يحكى أنه (حل إلى بعض الملوك قدح من فيروزج) حجر معروف سبائي اللون فارسي مرعب (مرصع بالجواهر لم ير له نظير، ففرح الملك به فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء) الذي كان (عنده: كيف ترى هذا؟ فقال: أراه مصيبة أو فقراً. قال: كيف؟ قال: إن انكسر كانت مصيبة لا جبر لها، وإن سرق صرت فقيراً إليه) أي محتاجاً (ولم تجد مثله، وقد كنت قبل أن حل إليك في أمن من المصيبة والفقر، ثم اتفق) بعد مدة (أن انكسر) القدح المذكور (يوماً وعظمت مصيبة الملك عليه) لألفة قلبه إليه (فقال: صدق الحكم لبيته لم يحمل إلينا!)

شأن جميع أسباب الدنيا فإن الدنيا عدوة لأعداء الله إذ تسوقهم إلى النار، وعدوة أولياء الله إذ تغمهم بالصبر عنها، وعدوة الله إذ تقطع طريقه على عباده، وعدوة نفسها، فإنها تأكل نفسها فإن المال لا يحفظ إلا بالخزائن والحراس. والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير، فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته حتى يفنى، ومن عرف آفة المال لم يأنس به ولم يفرح به ولم يأخذ منه إلا بقدر حاجته، ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لأن ما أمسكه لحاجته فليس ببخل، وما لا يحتاج إليه، فلا يتعب نفسه بحفظه فيبذله، بل هو كالماء على شط الدجلة إذ لا يبخل به أحد لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة.

بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله:

اعلم أن المال كما وصفناه خير من وجه وشر من وجه. ومثاله مثال حية يأخذها الراقي ويستخرج منها الترياق ويأخذها الغافل فيقتله سمها من حيث لا يدري ولا يخلو أحد عن سم المال إلا بالمحافظة على خمس وظائف:

الأولى: أن يعرف مقصود المال وأنه لماذا خلق وأنه لم يحتاج إليه حتى يكتسب ولا

وهذا شأن جميع أسباب الدنيا) فإنها عند فقدها تورث حسرة في القلب، (فإن الدنيا عدوة لأعداء الله إذ تسوقهم إلى النار) فتظهر لهم إذ ذاك عداوتها، (وعدوة لأوليائه الله إذ تغمهم بالصبر عنها) والحبس عن لذاتها، (وعدوة لله إذ تقطع على عباده) السالكين إليه، (وعدوة نفسها فإنها تأكل نفسها فإن المال لا يحفظ إلا بالخزائن والحراس) لها. (والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير، فالمال يأكل نفسه) بالنظر إلى الوجه المذكور، (ويضاد ذاته حتى يفنى، ومن عرف آفة المال لم يأنس به) أصلاً (ولم يأخذ منه إلا قدر حاجته) الضرورية. (ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لأن ما أمسكه لحاجته فليس ببخل، وما لا يحتاج إليه فلا يتعب نفسه بحفظه فيبذله، بل هو كالماء على شاطئه دجلة إذ لا يبخل به أحد لقناعة الناس منه بقدر الحاجة).

بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله:

(اعلم) وفتك الله تعالى (أن المال كما وصفناه خير من وجه وشر من وجه) وهو من الخيرات المتوسطة. (ومثاله مثال حية يأخذها الراقي) الذي يعلم رقيتها (ويستخرج الترياق، ويأخذها الغافل) الذي لا عهد له برقيتها فتعضه (فيقتله سمها من حيث لا يدري) ولا يشعر (ولا يخلو أحد عن سم المال إلا بالمحافظة على خمس وظائف).

(الأولى: أن يعرف مقصود المال وأنه لماذا خلق) وما الحكمة فيه، (وإنه لم يحتاج إليه

يحفظ إلا قدر الحاجة، ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه .

الثانية: أن يراعي جهة دخل المال فيجتنب الحرام المحض، وما الغالب عليه الحرام كمال السلطان، ويجتنب الجهات المكروهة القادحة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة، وكالسؤال الذي فيه الذلة وهتك المروءة وما يجري مجراه .

الثالثة: في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل، بل القدر الواجب ومعياره الحاجة، والحاجة ملبس ومسكن ومطعم . ولكل واحد ثلاث درجات: أدنى، وأوسط، وأعلى . وما دام مائلاً إلى جانب القلة ومتقرباً من حد الضرورة كان مخفياً ويحيى من جملة المخفين، وإن جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لعمقها، وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد .

الرابعة: أن يراعي جهة المخرج ويقتصد في الإنفاق غير مبذر ولا مقتر كما ذكرناه، فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حقه، فإن الإثم في الأخذ من غير حقه والوضع في غير حقه سواء .

حتى يكتسب) وفي نسخة: لا يكتسب (ولا يحفظ إلا مقدار الحاجة ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه) .

الثانية: أن يراعي جهة دخل المال فيجتنب الحرام المحض، وما الغالب عليه الحرام كمال السلاطين) ومن في حكمهم من نوابهم، (ويجتنب الجهات المكروهة القادحة في المروءة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة كالسؤال الذي فيه الذل وهتك المروءة وما يجري مجراه) .

الثالثة: في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقبل بل القدر الواجب ومعياره الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم) فهذه الثلاثة مما يحتاج إليه الإنسان ضرورة، (ولكل واحد) من هذه الثلاثة) ثلاث درجات: أدنى وأوسط وأعلى، وما دام مائلاً إلى جانب القلة ومتقرباً من حد الضرورة كان مخفياً ويحيى مع جملة المخفين) الفائزين، (وإن جاوز ذلك وقع في) تمر (هاوية لا آخر لعمقها) ولا منتهى لدركها. (وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد) على ما سيأتي .

الرابعة: أن يراعي جهة المخرج ويقتصد في الإنفاق غير مبذر ولا مقتر كما ذكرناه، فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حقه، فإن الإثم في الأخذ من غير حقه والوضع في غير حقه سواء) .

الخامسة: أن يصلح نيته في الأخذ والترك والإنفاق والإمساك، فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة، ويترك ما يترك زهداً فيه واستحقاراً له إذا فعل ذلك لم يضره وجود المال، ولذلك قال علي رضي الله عنه: لو أن رجلاً أخذ جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله تعالى فهو زاهد، ولو أنه ترك الجميع ولم يرد به وجه الله تعالى فليس بزاهد، فلتكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو ميعين على العبادة، فإن أبعد الحركات عن العبادة الأكل وقضاء الحاجة وهما معينان على العبادة، فإذا كان ذلك قصدك بها صار ذلك عبادة في حقه. وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك من قميص أو إزار وفراش وآنية، لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين وما فضل من الحاجة ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عباد الله ولا يمنع منه عند حاجته فمن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياقها واتقى سمها فلا تضره كثرة المال، لكن لا يتأتى ذلك إلا لمن رسخ في الدين قدمه وعظم فيه علمه. والعامي إذا تشبه بالعالم في الاستكثار من المال وزعم أنه يشبه أغنياء الصحابة شابه الصبي الذي يرى المعزم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها فيخرج ترياقها فيقتدي به، ويظن أنه أخذها

(الخامسة: أن يصلح نيته في الأخذ والترك والإنفاق والإمساك، فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة، ويترك ما يترك زهداً فيه واستحقاراً له، وإذا فعل ذلك لم يضره وجود المال، ولذلك قال علي كرم الله وجهه: لو أن رجلاً أخذ جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله فهو زاهد، ولو أنه ترك الجميع ولم يرد به وجه الله فليس بزاهد) فالفارق النية (فلتكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو على ما يعين على العبادة، فإن أبعد الحركات عن العبادة الأكل وقضاء الحاجة وهما معينان على العبادة) فالأكل يتم الصلب وقضاء الحاجة يفرغ الباطن من الشواغل، (فإذا كان ذلك قصدك بها صار ذلك عبادة في حقه، وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما تحفظه من قميص أو إزار أو فراش أو آنية، لأن كل ذلك مما قد يحتاج إليه في الدين، وما فضل عن الحاجة ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عباد الله، فلا يمنع منه عند حاجته، فمن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياقها واتقى سمها فلا تضره كثرة المال، ولكن لا يتأتى ذلك إلا لمن رسخ في الدين قدمه وعظم فيه علمه) فهو يتناول المال على الوجه الذي ينتفع هو به وينتفع غيره فهو مباح له تناوله، (و) غيره وهو (العامي إذا تشبه بالعالم) الحكيم (في الاستكثار من المال، وزعم أنه يشبه أغنياء الصحابة) كعبد الرحمن بن عوف وغيره رضي الله عنهم (شابه الصبي) وفي بعض النسخ النبي (الذي يرى المعزم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها) وقد عرف نفعها وضرها وأمن سمها وشرها، (فيخرج ترياقها فيقتدي به ويظن أنه أخذها

مستحسناً صورتها وشكلها ومستليناً جلدها ، فيأخذها اقتداءً به فتقتله في الحال ، إلا أن قتيل الحية يدري أنه قتيل ، وقتيل المال قد لا يعرف . وقد شبهت الدنيا بالحية فقيل :

هي دنيا كحية تنفث السم سم وإن كانت المجسة لانت

وكما يستحيل أن يتشبه الأعمى بالبصير في تخطي قلل الجبال وأطراف البحار والطرق المشوكة فمحال أن يتشبه العامي بالعالم الكامل في تناول المال .

بيان ذم الغنى ومدح الفقر :

اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل الغني الشاكر على الفقير الصابر - وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد وكشفنا عن تحقيق الحق فيه - ولكننا في هذا الكتاب ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات إلى تفصيل الأحوال ، ونقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحرث المحاسبي رضي الله عنه في بعض كتبه في الرد

مستحسناً صورتها وشكلها ومستليناً جلدها) وسها ، (فيأخذها اقتداءً به) ويظنها مستصلحة لأن يتقلد بها فيجعلها سخاباً في عنقه ، (فتقتله في الحال إلا أن قتيل الحية يدري أنه قتيل ، وقتيل المال قد لا يعرف) أنه قتيل ، (وقد شبهت الدنيا بالحية) نظراً إلى هذا المعنى (وقيل) في وصفها :

(هي دنيا كحية تنفث السم سم وإن كانت المجسة لانت)

وقد تقدم هذا المعنى في ذكر تشبيهات الدنيا ، فكما لا يجوز للجاهل بالرقية غير العارف بنفع الحية أن يقتدي بالراقي في تناول الحية والتصرف فيها ، كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدي بالحكيم في تناول أعراض الدنيا ، (وكما يستحيل أن يتشبه الأعمى بالبصير في تخضي قلل الجبال وأطراف البحار والطرق) الوعة (المشوكة) من غير قائد وهو غير آمن أن يقع في هوة ، (فمحال أن يتشبه العامي بالعالم الكامل في تناول المال) مستبداً برأيه طريقاً يسلكه العالم الكامل إذ هو غير آمن أن يقع في هاوية هو لا يشعر .

بيان ذم الغنى ومدح الفقر :

(اعلم) هداك الله تعالى (أن الناس قد اختلفوا في فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الزهد والفقر) على ما سيأتي (وكشفنا عن تحقيق الحق فيه لكننا في هذا الكتاب ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات إلى تفصيل الأحوال) واختلاف الأقوال (ولنقتصر فيه على حكاية فصل ذكره) أبو عبدالله (الحرث) بن أسد (المحاسبي رحمه الله تعالى في بعض كتبه) وهو كتاب الزهد

على بعض العلماء من الأغنياء ، حيث احتج بأغنياء الصحابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم ، والمحاسبي رحمه الله حبر الأمة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال وأغوار العبادات ، وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه . وقد قال بعد كلام له في الرد على علماء السوء : بلغنا أن عيسى ابن مريم عليه السلام قال : يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون ، وتدرسون ما لا تعملون فيا سوء ما تحكمون ، تتوبون بالقول والأمانى وتعملون بالهوى ، ولا يغني عنكم أن تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة ، بحق أقول لكم لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة ؛ كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم ، يا عبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته ؟ بحق أقول لكم إن قلوبكم تبكي من أعمالكم ، جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم ، بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة ، فأى الناس أخسر منكم لو تعلمون ؟ ويلكم حتام

(في الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتج بأغنياء الصحابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم) ، وشتان ما بين الثريا والثرى ، (والمحاسبي رحمه الله تعالى) ممن جمع الله له بين الظاهر والباطن ، وروى عن يزيد بن هارون والطبقة ، وعنه أبو العباس أحد بن مسروق الطوسي ، وتوفي سنة ٢٤٣ ، وهو (حبر الأمة في علم المعاملة وله السبق) أي التقدم (على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال وأغوار العبادات ، فكلامه جدير أي حقيق (بأن يحكى على وجهه) ونصه (وقد قال بعد كلام له في الرد على علماء السوء) من علماء الدنيا : (بلغنا أن عيسى عليه السلام قال : يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون ، وتدرسون ما لا تعلمون فيا سوء ما تحكمون ، تتوبون بالقول والأمانى وتعملون بالهوى ، وما يغني عنكم أن تنقوا) أي تنظفوا (جلودكم وقلوبكم دنسة) أي وسخة بالمعاصي ، (بحق أقول لكم لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة ، وكذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم ، يا عبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته ؟ بحق أقول لكم : إن قلوبكم تبكي من أعمالكم) أي من صلاحها في الظاهر وفساد الباطن ، (جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم) فنذكروها كثيراً لمحببتكم إياها من أحب شيئاً أكثر من ذكره ، (والعمل تحت أقدامكم) وهو كناية عن الترك والاستخفاف : (بحق أقول لكم : أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة ، فأى الناس أخسر منكم لو تعلمون ؟ ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدجلين) أي السالكين إلى الله تعالى في ظلم الليل

تصفون الطريق للمدلجين وتقيمون في محل المتحيرين ! كأنكم تدعون أهل الدنيا ليتركوها لكم، مهلاً مهلاً! ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم؟ كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة! يا عبيد الدنيا لا كعبيد أتقياء ولا كأحرار كرام، توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم، ثم يأخذ خطاياكم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم إلى الملك الديان عراة فرادى، فيوقفكم على سوءاتكم ثم يميزكم بسوء أعمالكم. ثم قال الحارث رحه الله: إخواني فهؤلاء

(وتقيمون) أنتم (في محل المتحيرين) أي الواقفين كالمتهيرين : (كأنكم تدعون أهل الدنيا ليتركوها لكم) فتظفروا بها دونهم ، (مهلاً مهلاً ! ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم ، كذلك لا يغني عنكم أن يكون العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة . يا عبيد الدنيا لا كعبيد أتقياء ولا كأحرار كرام ، توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ، ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم إلى الملك الديان عراة فرادى) أي منفردين ، (فيوقفكم على سوءاتكم) أي فضيحتكم ، (ثم يميزكم بسوء أعمالكم) .

وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عبدالله بن المبارك : أخبرنا بكار بن عبد الرحمن قال : سمعت وهب بن منبه يقول : قال الله عز وجل فيما يعتب به أحبار بني إسرائيل : تتفقهون لغير الدين ، وتتعلمون لغير العمل ، وتبتاعون لعمل الآخرة . تلبسون جلود الضأن وتحفون أتعس الذئب ، وتنقون الفداء من شرايكم ، وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام ، وتثقلون الدين على الناس أمثال الجبال ثم لا تعينونهم برفع الخناصر . تظيلون الصلاة ، وتبيضون الثياب تفتنون بذلك مال اليتيم والأرملة فبعزتي حلفت لأخبرنكم بفتنة يضل فيها رأي ذوي الرأي وحكمة الحكيم .

وأخرج من طريق يزيد بن قوذر قال كعب : قال موسى عليه السلام : تلبسون ثياب الرهبان ، وقلوبكم قلوب الخنازير والذئاب الضواري .

وأخرج ابن عساكر ، عن وهب بن منبه قال : قال عيسى عليه السلام : يا علماء السوء جلستم على أبواب الجنة فلا أنتم تدخلونها ولا تدعو المساكين يدخلونها . إن شرار الناس عند الله عالم يطلب الدنيا بعلمه .

وفي القوت قال عيسى عليه السلام : ويلكم علماء السوء مثلكم مثل قناة حش ظاهرها حصص وباطنها نتن ، ويلكم عدا السوء إنما أنتم مثل قبور مشيدة ظاهرها مشيدو باطنها عظام الموتى ، يا علماء الدنيا إنما أنتم مثل شجرة الدفلى نورها حس وطعمها مر - أو قال سم يقتل - يا علماء الدنيا

علماء السوء شياطين الإنس وفتنة على الناس، رغبوا في عرض الدنيا ورفعتها وآثروها على الآخرة، وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عار وشين، وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعفو الكريم بفضله.

وبعد؛ فإني رأيت الهالك المؤثر للدنيا سروره ممزوج بالتنغيص، فيتفجر عنه انواع الموم وفنون المعاصي وإلى البوار والتلف مصيره، فرح الهالك برجاء فلم تبق له دنياه ولم يسلم له دينه: ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج: ١١] فيا لها من مصيبة ما أظفعتها ورزية ما أجلها، ألا فراقبوا الله إخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه من الآتسين بالحجج الداحضة عند الله، فإنهم يتكالبون على الدنيا ثم يطلبون لأنفسهم المعاذير والحجج، ويزعمون أن أصحاب رسول الله ﷺ كانت لهم أموال فتزين المغرورون بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال، ولقد دهامهم الشيطان وما يشعرون. ويحك أيها المفتون إن احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوف مكيدة من

مثلكم مثل صخرة في فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع فينتفع به، كذلك أنتم قعدتم على طريق الآخرة لا تسلكون ولا تتركون السالكين.

(ثم قال الحرث) المحاسبي (رحمه الله) تعالى: (إخواني فهؤلاء علماء السوء شياطين الأنفس وفتنة على الناس) وهم أضر على الناس من شياطين الجن، (رغبوا في عرض الدنيا ورفعتها) الظاهرة (وآثروها على الآخرة) ورفعتها الباطنة، (وأذلوا الدين للدنيا) أي لتحصيلها (فهم في العاجل عار وشين، وفي الآخرة هم الخاسرون أو يعفو الله الكريم بفضله) وذكر المصنف هذه العبارة أيضاً في كتاب الفقر والزهد.

(وبعد؛ فإني رأيت الهالك المؤثر للدنيا) على الآخرة (سروره ممزوج بالتنغيص) أي التكدير، (فتتفجر عنه أنواع الموم) وتنبت عنه أصناف الغنوم (وفنون المعاصي وإلى التلف والبوار) أي الملاك (مصيره) أي مرجعه، (فرح الهالك برجاء فلم تبق له دنياه ولم يسلم له دينه) ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ فيا لها من مصيبة ما أظفعتها) أي اشدها قبحاً (ورزیه ما أجلها) أي أعظمها. (ألا فراقبوا الله إخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه من الآتسين) أي المتسكين (بالحجج الداحضة عند الله، فإنهم يتكالبون على الدنيا ثم يطلبون لأنفسهم المعاذير والحجج، ويزعمون أن أصحاب رسول الله ﷺ كانت لهم أموال) واسعة وأملاك (فيتزين المغرور بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال، ولقد دهامهم الشيطان وما يشعرون. ويحك أيها المفتون إن احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه وأضرابه من الصحابة ممن كان له مال. قال الزهري: تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله ﷺ بشرط ماله أربعة آلاف، ثم تصدق بأربعين

الشیطان ينطق بها على لسانك فتهلك ! لأنك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر والشرف والزينة فقد اغتبت السادة ونسبتهم إلى أمر عظیم، ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه فقد ازدريت محمداً والمرسلين؟ ونسبتهم إلى قلة الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبت فيه أنت وأصحابك من جمع المال، ونسبتو إلى الجهل إذ لم يجمعوا المال كما جمعت، ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه، فقد زعمت أن رسول الله ﷺ لم ينصح للأمة إذ نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير للأمة؟ فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال، كذبت ورب السباء على رسول الله ﷺ ! فلقد كان للأمة ناصحاً وعليهم مشفقاً وبهم رؤوفاً ومتى زعمت أن جمع المال أفضل فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم أن

ألف دينار، ثم حل على خمسمائة راحلة في سبيل الله وكان عامة ماله من التجارة. (مكيدة للشيطان ينطق على لسانك لتهلك لأنك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر) والتفاخر (والشرف والزينة) وأمثال ذلك، (فقد اغتبت السادة الأخيار) أي ذكرتهم بسوء، (ونسبتهم إلى أمر عظیم، ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى) مقاماً (وأفضل من تركه فقد ازدريت بمحمد ﷺ والمرسلين) والصدقيين، (ونسبتهم إلى قلة الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبت فيه أنت وأصحابك من جمع المال ونسبتهم إلى الجهل) ونسبت نفسك إلى العلم، (إذا لم يجمعوا المال كما جمعت) فكانه جهلهم في طريق الجمع، (ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه، فقد زعمت أن رسول الله ﷺ لم ينصح الأمة إذ نهاهم عن جمع المال) قال العراقي: روى ابن عدي من حديث ابن مسعود « ما أوحى الله إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرین » الحديث، ولأبي نعم، والخطيب في التاريخ، والبيهقي في الزهد من الحديث الحارث بن سويد في أثناء حديث: « لا تجمعوا ما لا تأكلون » وكلاهما ضعيف اهـ.

قلت وروى الحاكم في تاريخه من حديث أبي ذر: « ما أوحى الله إلي أن أكون تاجراً ولا أن أجمع المال مكاتراً ولكن أوحى إلي ﴿ إن سح بحمد ربك وكن من الساجدين * واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ [الحجر: ٩٨، ٩٩] ورواه أبو نعم في الخلية، عن أبي مسلم الخولاني مرسلأ بلفظ: « ما أوحى الله إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرین » والباقي سواء.

(وقد علم أن جمع المال خير للأمة فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال كذبت) في زعمك، (ورب السباء على رسول الله ﷺ لقد كان للأمة ناصحاً) لم يدخر عنهم من النصح شيئاً (و) كان (عليهم مشفقاً وبهم باراً رحماً رؤوفاً، ومتى زعمت أن جمع المال أفضل، فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال) ونسبتهم على

جمع المال خير لهم؟ أو زعمت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهاهم عنه، وأنت علم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهلك أيها المفتون؟ تدبر بعقلك ما دهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة! ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقد ود عبد الرحمن بن عوف في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا إلا قوتاً.

ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك! فقال كعب: سبحان الله! وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأنفق طيباً وترك طيباً! فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مغضباً يريد كعباً فمر بعظم لحي بعير فأخذه بيده ثم انطلق يريد كعباً، فقيل لكعب: إن أبا ذر يطلبك، فخرج هارباً حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر، وأقبل أبو ذر يقص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان، فلما دخل قام كعب

عدم الافتان به، (وقد علم أن جمع المال خير لهم أو زعمت أن الله لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهاهم عنه، وأنت علم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كأنك أعلم بموضع الفضل والخير من ربك تعالى الله عن جهلك أيها المفتون؛ تدبر ما دهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصحابة. ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (وقد وذا بن عوف في القيامة أنه لم يؤت في الدنيا إلا قوتاً) إذ ما من أحد إلا وهو يتمنى كذلك كما ورد في الخبر وتقدم.

(ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه) سنة إثنين وثلاثين وصل عليه عثمان، وقيل الزبير، وقيل ابنه (قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: إنا نخاف على عبد الرحمن) أي في الآخرة (فما ترك) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف: صولحت امرأة عبد الرحمن من نصيبها ربع الثمن على ثمانين ألفاً. وقال مجاهد: أصاب كل امرأة من نساء عبد الرحمن ربع الثمن ثمانون ألفاً، (فقال كعب) الأحبار رحمة الله تعالى: (سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً) إذا كانت عامة أمواله من التجارة، (وأنفق طيباً) إذ تصدق به مرات كما تقدم، (وترك طيباً) ميراثاً لورثته، (فبلغ ذلك) الكلام (أبا ذر) الغفاري رضي الله عنه، (فخرج مغضباً يريد كعباً فمر) في طريقه (بلحي بعير) بكسر اللام وهو عظم الخنك؟ وهو الذي عليه الأسنان، (فأخذ بيده ثم انطلق يطلب كعباً فقيل لكعب: إن أبا ذر يطلبك فخرج هارباً حتى دخل على عثمان رضي الله عنه) وهو يومئذ خليفة (يستغيث به وأخبره الخبر، فأقبل أبو ذر) رضي الله عنه (يقتصم الأثر) أي يتبمه (في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان) رضي الله عنه، (فلما دخل قام كعب فجلس خلف

فجلس خلف عثمان هارياً من أبي ذر ، فقال له أبو ذر : هيه يا ابن اليهودية ! تزعم أن لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ، ولقد خرج رسول الله ﷺ يوماً نحو أحد وأنا معه فقال : « يا أبا ذر » فقلت : لبيك يا رسول الله فقال : « الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم » ثم قال : « يا أبا ذر » وقلت : نعم يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، قال : « ما يسرني أن لي مثل أحد أنفقته في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين » قلت أو قنطارين يا رسول الله ؟ قال : « بل قيراطان » ثم قال : أبا ذر أنت تريد الأكثر وأنا أريد الأقل . فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ؟ كذبت وكذب من قال : فلم يرد عليه خوفاً حتى خرج .

عثمان هارياً من أبي ذر فقال له أبو ذر : هيه) بكسر فسكون كلمة استزادة (يا ابن اليهودية تزعم أن لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف . لقد خرج رسول الله ﷺ يوماً نحو أحد وأنا معه فقال : « يا أبا ذر » فقلت : لبيك يا رسول الله . فقال : « الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم » . ثم قال : « يا أبا ذر » قلت : نعم يا رسول الله بأبي أن وأمي . قال : « ما يسرني أن لي مثل أحد أنفقته في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين » قلت : أو قنطارين يا رسول الله ؟ قال : « بل قيراطين » . ثم قال : « يا أبا ذر أنت تريد الأكثر وأنا أريد الأقل » فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفاً ثم خرج) قال العراقي : حديث أبي ذر : « الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة » متفق عليه ، وقد تقدم دون هذه الزيادة التي في أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف : كسب طيباً وترك طيباً وإنكار أبي ذر عليه فلم أقف على هذه الزيادة إلا في قول الحرث بن أسد المحاسبي بلغني كما ذكر المصنف ، وقد رواها أحد ، وأبو يعلى أخصر من هذا ولفظ كعب : إن كان قضى عنه حق الله فلا بأس به ، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما أحب أن لو تحول هذا الجبل لي ذهباً » الحديث . وفيه ابن لهيعة انتهى .

قلت : حديث أبي ذر تقدم الكلام عليه في أول الفصل في هذا الكتاب ، وهو بيان ذم المال . وقد رواها البخاري ومسلم بلفظ : « هم الأخسرون » فقال أبو ذر : من هم ؟ فقال : « هم الأكثرون مالاً إلا من قال هكذا وهكذا » وفي رواية لها : « إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيراً فنفع فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيراً » وفي رواية : « إن الأكثرين هم المقلون » وروي ابن ماجه ، وابن حبان ، والضياء من حديث أبي ذر « الأكثرون هم الأسفلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وكسبه من طيب » . وعند الطيالسي بلفظ المكثرون . وروي

وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمت عليه عير من اليمن فضجت المدينة ضجة واحدة، فقالت عائشة رضي الله عنها: ما هذا؟ قيل: عير قدمت لعبد الرحمن، قالت:

الخطيب مثله من حديث ابن عباس، وروى هناد في الزهد، وابن ماجه من حديث أبي هريرة: «الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا».

وأما حديث أبي ذر: «ما أحب لو تحول هذا الجبل» الخ فرواه البخاري من حديثه بلفظ: «ما أحب أن أحداً تحول لي ذهباً يمكث عندي منه دينار فوق ثلاث إلا ديناراً أرصده لدين». وعند أحد والدارمي بلفظ: «ما أحب أن لي أحداً ذهباً أموت يوم أموت وعندني منه دينار أو نصف دينار إلا أن أرصده لغريم». وعند أحد وحده من حديث أبي ذر وعثمان معاً «ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقه ويتقبل مني أذر خلفي منه شيئاً». وروى الطيالسي من حديث أبي ذر بلفظ: «ما يسرني أن لي أحداً ذهباً تأتي علي ثالثة وعندني منه دينار إلا دينار أرصده لغريم» وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة: «ما أحب أن أحداً عندي ذهباً فتأتي علي ثالثة وعندني منه شيء إلا شيء أرصده في قضاء دين» وقد رواه هناد، ومسلم، والبيهقي بلفظ: «ما يسرني».

وأخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل بن أبي بكر الحسيني في آخرين قالوا: أخبرنا عبد الله بن سالم، وأحمد بن علي ومحمد قالوا: أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ: أخبرنا علي بن يحيى، أخبرنا يوسف بن عبد الله، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ، أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ ومستمليه رضوان بن محمد بن يوسف قالوا: أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد الغزي، أخبرنا علي بن إسماعيل المخزومي، أخبرنا أبو الفرج الحراني، أخبرنا أبو المكارم أحمد بن محمد بن اللبان، وأبو الحسن مسعود بن محمد بن أبي منصور قالوا: حدثنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسين الحداد، حدثنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله الحافظ، حدثنا محمد بن أحمد بن محمد، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الكريم، حدثنا الحسن بن إسماعيل ابن راشد الرمي، حدثنا حمزة بن ربيعة، حدثنا ابن شوذب، عن مطر ابن حبيد بن هلال، عن عبد الله بن الصامت بن أخي أبي ذر قال: دخلت مع عمي علي عثمان فقال لعثمان: ائذن لي بالربذة. فقال: نعم ونأمر لك بنعم من نعم الصدقة تغدو عليك وتروح. قال: لا حاجة لي في ذلك تكفي أبا ذر صرته ثم قال اغذموا دنياكم ودعونا وربنا أو ديننا، وكانوا يقتسمون مال عبد الرحمن بن عوف وكان عنده كعب فقال عثمان بن عفان لكعب: ما تقول فيمن جمع هذا المال فكان يتصدق منه ويعطي ابن السبيل ويفعل ويفعل؟ قال: إني لأرجو له خيراً، فغضب أبو ذر ورفع العصا على كعب وقال: وما يدريك يا ابن اليهودية ليودن صاحب هذا المال يوم القيامة لو كانت عقارب تسلس السويداء من قلبه.

(وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (قدمت عليه عير) أي قافلة (من اليمن فضجت المدينة) أي أهلها (ضجة واحدة، فقالت عائشة) رضي الله عنها: (ما هذا؟

صدق الله ورسوله ﷺ ، فبلغ ذلك عبد الرحمن فسألها فقالت سمعت رسول الله ﷺ يقول: « إني رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيًا ، ولم أرَ أحداً من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم حبواً » ، فقال عبد الرحمن: إن العير وما عليها في سبيل الله ، وإن أرقاءها أحرار لعلي أن أدخلها معهم سعيًا .

وبلغنا أن النبي ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف: « أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما كدت أن تدخلها إلا حبواً » .

فقبل: عبر قدمت لعبد الرحمن بن عوف . قالت: صدق الله ورسوله ، فبلغ ذلك عبد الرحمن فسألها . فقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « إني رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيًا ولم أرَ أحداً من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم حبواً » . فقال عبد الرحمن: إن العير وما عليها في سبيل الله وإن أرقاءها أحرار لعلي أن أدخلها معهم سعيًا) . قال العراقي: رواه أحد مختصراً في كون عبد الرحمن يدخلها حبواً دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين ، وفيه عمارة بن زاذان مختلف فيه انتهى . قلت: لفظ أحمد من حديث عائشة: رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً ، ورواه أيضاً الطبراني في الكبير ، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية قال: حدثنا أبو يزيد القراطيسي ، حدثنا أسد بن موسى ، حدثنا عمارة بن زاذان ، عن ثابت البناني ، عن أنس بن مالك قال: بينا عائشة في بيتها إذ سمعت صوتاً رجت منه المدينة فقالت: ما هذا ؟ قالوا: عبر قدمت لعبد الرحمن بن عوف من الشام ، وكانت سبعائة راحلة . فقالت عائشة: أما أي سمعت رسول الله ﷺ يقول: « رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً » فبلغ ذلك عبد الرحمن فاتاها فسألها عما بلغه فحدثته فقال: فأنا أشهدك أنها بأحاملها وأقتابها وأحلاسها في سبيل الله . وعمارة بن زاذان الصيدلاني أبو سلمة البصري صدوق ضعفه الدارقطني وغيره ، وقد روى له البخاري في الأدب المفرد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه .

(وبلغنا أن النبي ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه : (« أما أنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما كدت تدخلها إلا حبواً ») قال العراقي : رواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف ، وللحاكم من حديث عبد الرحمن : « يا ابن عوف إنك من الأغنياء ولن تدخل الجنة إلا زحفاً » الحديث . وقال : صحيح الإسناد .

قلت : ضعيف فيه خالد بن يزيد بن أبي مالك ضعفه الجمهور انتهى .

قلت : قال أبو نعيم في الحلية : حدثنا محمد بن علي بن حبيش ، حدثنا جعفر بن محمد الفريابي ، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ، حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك ، عن أبيه ، عن عطاء بن

ويحك أيها المفتون، فما احتجاجك بالمال وهذا عبد الرحمن في فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الأموال في سبيل الله مع صحبته لرسول الله ﷺ وبشراه بالجنة أيضاً يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف، وأنفق منه قصداً، وأعطى في سبيل الله سمحاً، منع السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين وصار يحب في آثارهم حبواً؟ فما ظنك بأمثالنا الغرقي في فتن الدنيا؟ وبعد؛

أبي رباح، عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال له: «يا ابن عوف إنك من الأغنياء ولن تدخل الجنة إلا زحفاً فأقرض الله يطلق لك قديمك». قال ابن عوف: وما الذي أقرض الله؟ قال: «تبتراً مما أسيت فيه». قال: من كله أجمع يا رسول الله؟ قال: «نعم». قال: فخرج ابن عوف وهو يهيم بذلك فاتاه جبريل فقال: مر ابن عوف فليضف الضيف وليعظم المسكين وليعط السائل فإذا فعل ذلك كانت كفارة لما هو فيه. وخالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك أبو هاشم الدمشقي، وقد ينسب إلى جد أبيه فقيه ضعيف، وقد اتهمه ابن معين، روى له ابن ماجه. وقال الذهبي في الديوان، قال النسائي: ليس بثقة وثوقه غيره، ففي قول العراقي ضعفه الجمهور نظر.

(ويحك أيها المفتون، فما احتجاجك بالمال وهذا عبد الرحمن) رضي الله عنه (في فضله وتقواه وصنائه المعروفة وبذله الأموال في سبيل الله)، فقد روى أبو نعم في الحلية، عن السور بن مخرمة قال: باع عبد الرحمن بن عوف أرضاً له من عثمان بن عفان بأربعين ألف دينار، فقسم ذلك المال في بني زهرة وفقراء المسلمين وأمهات المؤمنين. وعن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف: «ما بطؤ بك عني؟ فقال: ما زلت بعدك أحاسب، وإنما ذلك لكثرة مالي. فقال: هذه مائة راحلة جاءتني من مصر فيه صدقة على أرامل أهل المدينة». وأخرج الطبراني من طريق المبارك، عن معمر، عن الزهري قال: تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله ﷺ بشطر ماله أربعة آلاف، ثم تصدق بأربعين ألفاً، ثم تصدق بأربعين ألف دينار، ثم حل على خمسمائة فرس في سبيل الله، ثم حل على ألف وخمسمائة راحلة في سبيل الله.

وأخرج صاحب الحلية عن جعفر بن برقان قال: بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف بيت **(مع صحبته لرسول الله ﷺ وبشراه بالجنة)** وذلك فيما رواه الترمذي والنسائي في الكبرى من حديثه «أبو بكر في الجنة» الحديث، وفيه «وعبد الرحمن بن عوف في الجنة» وهو عند الأربعة من حديث سعيد بن زيد، قال البخاري والترمذي: وهو أصح **(يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من حلال)** وقد روي عن الزهري أن عامة ماله كان من التجارة **(للتعفف ولصنائع المعروف وأنفق منه قصداً)** على طريق العدل **(وأعطى في سبيل الله سمحاً)** أي أيضاً **(قد منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين وصار يحب في آثارهم حبواً)** ويزحف زحفاً، **(فما ظنك بأمثالنا الغرقي في فتن الدنيا).**

فالعجب كل العجب لك يا مفتون تتمرغ في تخاليط الشبهات والسحت، وتتكالب على أوساخ الناس، وتنقلب في الشهوات والزينة والمباهات، وتنقلب في فتن الدنيا ثم تحتج بعبد الرحمن وتزعم أنك إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة كأنك أشبهت السلف وفعلمهم؟ ويحك إن هذا من قياس إبليس ومن فتياه لأوليائه! وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف لتعرف فضائحك وفضل الصحابة. ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله، فكسبوا حلالاً وأكلوا طيباً وأنفقوا قصداً وقدموا فضلاً، ولم يمنعوا منها حقاً، ولم يبخلوا بها، لكنهم جادوا لله بأكثرها، وجاد بعضهم بجمعها، وفي الشدة آثروا لله على أنفسهم كثيراً، فبالله أذكلك أنت؟ والله أنك لبعيد الشبه بالقوم.

وأخرج أبو نعم في الخلية من طريق نوفل بن إياس الهذلي قال: كان عبد الرحمن لنا جليلاً وكان نعم الجليس، وأنه انقلب بنا يوماً حتى دخلنا بيته ودخل واغتسل ثم خرج فجلس معنا وأتينا بصحفة فيها خبز ولحم، فلما وضعت بكى عبد الرحمن فقلنا له: يا أبا محمد ما يبكيك؟ فقال: مات رسول الله ﷺ ولم يشيع هو وأهل بيته من خبز الشعير ولا أراناً أخرنا لما هو خير لنا.

وأخرج أحد في الزهد، عن محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبيه، عن جده أنه أتى بطعام فقال شعبة: أحسبه كان صائماً فقال عبد الرحمن: قتل حزة فلم نجد ما نكفنه فيه وهو خير مني، وقتل مصعب بن عمير وهو خير مني فلم نجد ما نكفنه فيه، وقد أصبنا منها ما أصبنا إني لأخشى أن تكون قد عجلت لنا طيباتنا في الدنيا. قال شعبة: وأظنه قال ولم يأكل.

(وبعد؛ فالعجب كل العجب لمفتون تمرغ في تخاليط الشبهات والسحت وتتكالب على أوساخ الناس وهو يتقلب في) وفي نسخة وهو يلتفت إلى (الشهوات والزينة والمباهة وهو يتقلب في فتن الدنيا، ثم تحتج بعبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه، (وتزعم أنك إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة) الكرام، (كأنك أشبهت السلف وفعلمهم. ويحك إن هذا من قياس إبليس ومن فتياه لأوليائه) وهو قياس فاسد وفتيا باطلة! (وسأصف لك أوصافك وأحوال السلف لتعرف فضائحك وفضل الصحابة، ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالاً وأكلوا طيباً وأنفقوا قصداً وقدموا فضلاً) أي ما فضل عن حاجتهم قدموه للآخرة بالتصدق (ولم يمنعوا منها حقاً) لله تعالى، (ولم يبخلوا بها، ولكنهم جادوا لله تعالى بأكثرها، وجاد بعضهم بجمعها، وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً، فبالله أذكلك أنت؟ والله إنك لبعيد الشبه بالقوم) لا وجه للشبه بينك وبينهم فيما صنعوا.

وبعد : فإن أخيار الصحابة كانوا للمسكنة محبين ، ومن خوف الفقر آمنين ، وبالله في أرزاقهم واثقين ، وبمقادير الله سرورين ، وفي البلاء راضين ، وفي الرخاء شاكرين ، وفي الضراء صابرين ، وفي السراء حامدين ، وكانوا لله متواضعين ، وعن حب العلو والتكائر ورعين . ولم ينالوا من الدنيا إلا المباح لهم ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارهها وتجرعوا مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهراها . فبالله أذكلك أنت ؟

ولقد بلغنا أنهم كانوا إذا أقبلت الدنيا عليهم حزنوا وقالوا : ذنب عجلت عقوبته من الله ، تعالى وإذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا : مرحباً بشعار الصالحين . وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء أصبح كئيباً حزيناً ، وإذا لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً سروراً ، فقيل له : إن الناس إذا لم يكن عندهم شيء حزنوا ، وإذا كان عندهم شيء فرحوا ، وأنت لست كذلك ! قال : إني إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت إذ كان لي برسول الله ﷺ أسوة ، وإذا كان عند عيالي شيء اغتممت إذ لم يكن لي بآل محمد إسوة . وبلغنا إنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل الرخاء حزنوا وأشفقوا وقالوا : ما لنا

(وبعد ؛ فإن أخيار الصحابة كانوا للمسكنة محبين ، ومن خوف الفقر آمنين ، وبالله في أرزاقهم واثقين ، وبمقادير الله سرورين ، وفي البلاء راضين ، وفي الرخاء شاكرين ، وفي الضراء صابرين ، وفي السراء حامدين ، وكانوا لله متواضعين ، وعن حب العلو والتكائر ورعين . لم ينالوا من الدنيا إلا المباح لهم) فوضعه في مواضعه (ورضوا بالبلغة منها) أي بالقدر الذي يبلغهم إلى الآخرة (وزجوا الدنيا) أي ساقوها وأبعدوها عنهم (وصبروا على مكارهها وتجرعوا مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهراها . فبالله أذكلك أنت) ؟ لا تقدر تقول : نعم .

(ولقد بلغنا أنهم كانوا إذا أقبلت الدنيا عليهم حزنوا وقالوا : ذنب عجلت عقوبته من الله ، وإذا رأوا الفقر مقبلاً قالوا : مرحباً بشعار الصالحين) وقد روي ذلك من حديث أبي الدرداء . قال الله لموسى عليه السلام فذكره ، ويروى أيضاً عن كعب الاحبار ، وقد تقدم في ذم الدنيا . وسيأتي أيضاً في كتاب الزهد والفقر . (وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء) من الدنيا (أصبح كئيباً حزيناً) منوماً ، (وإذا) أصبح (لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً سروراً فقيل له : إن الناس إذا لم يكن عندهم شيء حزنوا ، وإذا كان عندهم شيء فرحوا ، وأنت لست كذلك . فقال : إني إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت إذ كان لي بمحمد ﷺ أسوة) فإنه كثيراً ما يصبح وليس عند عياله شيء ، (فإذا كان عند عيالي شيء اغتممت إذ لم يكن لي بآل محمد ﷺ أسوة . وبلغنا أنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل

وللدنيا وما يراد بها فكأنهم على جناح خوف، وإذا سلك بها سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا: الآن تعاهدنا ربنا. فهذه أحوال السلف ونعتهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبالله أؤكد أنك أنت لبعيد الشبه بالقوم.

وسأصف لك أحوالك أيها المفتون ضداً لأحوالهم، وذلك أنك تطغى عند الغنى، وتبطر عند الرخاء، وتمرح عند السراء، وتغفل عن شكر ذي النعماء وتقنط عند الضراء، وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء، نعم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة، وذلك فخر المرسلين وأنت تأنف من فخرهم. وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمائه، وكفى به إنمأً، وعساک تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها. ولقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: « شرار أمتي الذين غدوا بالنعم فربت عليه أجسامهم »، وبلغنا أن بعض أهل العلم قال: ليجيء يوم القيامة

الرخاء حزنوا وأشفقوا) على أنفسهم (وقالوا: ما لنا وللدنيا وما يراد منها، فكأنهم على جناح خوف، وإذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا: الآن تعاهدنا ربنا) أي نظر إلينا بالرضا رواه صاحب القوت عن الحسن قال: كانوا بالبلاء والشدة أشد فرحاً منكم بالرخاء والخصب. لو رأيتموهم قلم مجانين، ولو رأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق، ولو رأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب. (فهذه أحوال السلف ونعتهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبالله أؤكد أنك أنت) وفيك هذه الأوصاف؟ (إنك لبعيد الشبه بالقوم) .

(وسأصف لك أحوالك أيها المفتون ضد أحوالهم، وذلك أنك تطغى عند الغنى) أي تتجاوز عن الحدود، (وتبطر في الرخاء) أي تكفر بالنعمة ولا تشكرها، (وتمرح عند السراء، وتغفل عن شكر ذي النعماء، وتقنط عند الضراء، وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر) إذا أقبل إليك، (وتأنف من المسكنة وذلك فخر المرسلين وأنت تأنف من فخرهم)، فقد ورد: «الفقر أزين للمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس» رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف، والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، وكذلك رواه ابن عدي في الكامل، وسيأتي للمصنف في كتاب الزهد والفقر. فأما ما اشتهر على الألسنة الفقر فحري وبه أفتخر، فقد قال الحافظ ابن حجر: أنه موضوع لا أصل له، (وتدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر، وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمائه وكفى به إنمأً وعساک تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها، ولقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: « شرار أمتي الذين غدوا بالنعم ونبتت عليهم أجسامهم ») رواه البزار من حديث أبي هريرة بسند ضعيف بلفظ « إن من شرار أمتي » وقد تقدم في فصل ذم المال من أول هذا الكتاب.

قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم: ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها﴾ [الأحقاف: ٢٠] وأنت في غفلة قد حرمت نعم الآخرة بسبب نعم الدنيا فيا لها حسرة ومصيبة! نعم وعساك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا، وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر لقي الله وهو عليه غضبان، وأنت غير مكترث بما حل بك من غضب ربك حين أردت التكاثر والعلو نعم وعساك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله، فأنت تكره لقاء الله والله للقائك أكره، وأنت في غفلة وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا، وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة شهر. وقيل سنة». أنت

(وبلغنا أن بعض أهل العلم قال: ليجيء يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم: ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها﴾) روى جرير بن حازم عن الحسن قال: قال عمر بن الخطاب: والله إني لو شئت لكنت من أليكنم طعاماً وأرقمك عيشاً، ولكن سمعت الله تعالى يقول عن قوم ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾ الآية. وروى ابن قانع عن سالم مولى أبي حذيفة قال: «يؤتى بأقوام يوم القيامة معهم حسنات كالجبال حتى إذا دنوا واشرفوا على الجنة فردوا أن لا نصيب لكم فيها». (وأنت في غفلة قد حرمت نعم الآخرة بسبب نعم الدنيا. فيا لها حسرة ومصيبة. نعم، وعساك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا، وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا ليكاثروا أو ليفاخر بها لقي الله وهو عليه غضبان) وهو قطعة من حديث أبي هريرة أوله « من طلب الدنيا حلالاً استعفاً عن المسألة وسعياً على أهله وتعطفاً على جاره بعنه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر، ومن طلبها حلالاً مكاثراً بها مفاخراً لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان » رواه أبو الشيخ في الثواب، وأبو نعم في الحلية، والبيهقي في الشعب، وقد تقدم في كتاب الكسب وآداب المعيشة. (وأنت غير مكترث بما حل بك من غضب الله حيث أردت التكاثر والعلو. نعم وعساك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله تعالى، وأنت تكره لقاء الله تعالى والله للقائك أكره) ففي الخبر « من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله، ومن كره لقاء الله كره لقاءه » متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت، ومن حديث عائشة، ومن حديث أبي موسى. (وأنت في غفلة وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا، وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: « من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسافة سنة ») قال العراقي: رويناه في كتاب القرية لأبي حفص العتكي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال: مسيرة ألف سنة، وإسناده ضعيف. ورويناه في الجزء الثاني عشر من فوائد الخلمي من هذا الوجه اهـ.

قلت: وهو في مشيخة أبي عبد الله الرازي هكذا بزيادة « ومن أسف على آخرة فاتته اقترب من الجنة مسافة ألف سنة ».

تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله . نعم ولعلك تخرج من دينك أحياناً لتوفير دنياك وتفرح بإقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سروراً بها ، وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه » ، وبلغنا أن بعض أهل العلم قال : إنك تحاسب على التحزن على ما فاتك من الدنيا ، وتحاسب بفرحك في الدنيا إذا قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى ، وعساک تعني بأمور دنياك أضعاف ما تعني بأمور آخرتك ، وعساک ترى مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك ، نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب ، وعساک تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا ، وعساک ترضي المخلوقين مسأخط الله تعالى كما تكرم وتعظم . ويحك ! فكأن احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك ، وعساک تخفي من المخلوقين مساوئك ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها فكأن الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند الناس ، فكأن العبيد أعلى عندك قدراً من الله تعالى الله عن جهلك ! فكيف تنطق عند ذوي الألباب وهذه المثالب فيك ؟ أف لك ! متلوث بالأقدار وتحتج بمال الأبرار ؟ هيهات هيهات ما أبعدك عن السلف الأخيار ، والله لقد بلغني

(وأنت تأسف على ما فاتك) من الدنيا (غير مكترث بقربك من عذاب الله . نعم ولعلك تخرج من دينك أحياناً لتوفير دنياك) أي لتكثيرها ، (وتفرح بإقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سروراً بها ، وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه ») قال العراقي : لم أجده إلا بلاغاً للحرث بن أسد كما ذكره المصنف عنه . (وبلغنا أن بعض أهل العلم قال : إنك محاسب على التحزن على ما فاتك من الدنيا ، ومحاسب بفرحك في الدنيا إذا قدرت عليها ، وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى ، وعساک تعني بأمور الدنيا أضعاف ما تعني بأمور آخرتك ، وعساک ترى أن مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك . نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب ، وعساک تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا ، وعساک ترضى المخلوقين بمسأخط الله تعالى كما تكرم وتعظم . ويحك ! فكأن احتقار الله لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك ، وعساک تخفي من المخلوقين مساوئك) وعيوبك ، (ولا تكترث باطلاع الله عليك فيها ، فكأن الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة في الناس ، وكان العبيد أعلى عندك قدراً من الله تعالى عن جهلك ، فكيف تنطق عند ذوي الألباب وهذه المثالب) أي المفالج والمعائب موجودة (فيك أف لك متلوثاً بالأقدار تحتج بمال الأبرار ؟ هيهات هيهات ! ما أبعدك عن السلف الأخيار ، والله

أنهم كانوا فيما أحل لهم أزهذ منكم فيما حزم عليكم، أن الذي لا بأس به عندهم كان من الموبقات عندهم، وكانوا للزلة الصغيرة أشد استعظماً منكم لكبائر المعاصي، فليت أطيّب مالك وأحله مثل شبهات أموالهم؟ وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل، ليت صومك على مثال إفطارهم؟ وليت اجتهادك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم؟ وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم. وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال: غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونهتهم ما زوى عنهم منها، فمن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة، فسبحان الله! كم بين الفريقين من التفاوت؟ فريق خيار الصحابة في العلوّ عند الله وفريق أمثالكم في السفالة، أو يعفو الله الكريم بفضله.

وبعد؛ فإنك إن زعمت أنك متأس بالصحابة بجمع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدبر أمرك، ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم؟ أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا، لقد بلغني أن بعض الصحابة قال: كنا ندع سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام، أفتطمع من نفسك في مثل هذا

لقد بلغني أنهم كانوا فيما أحل لهم أزهذ منكم فيما حرم عليكم). رواه صاحب القوت عن الحسن قال: رأيت سبعين بدرياً كانوا والله فيما أحل لهم أزهذ منكم فيما حرم عليكم. (إن الذي لا بأس به عندهم كان كالموبقات) أي الكبائر المهلكات (عندهم، وكانوا للذلة الصغيرة أشد استعظماً منكم لكبائر المعاصي، فليت أطيّب مالك وأحله مثل شبهات أموالهم، وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل. ليست صومك على مثال إفطارهم، وليت اجتهادك في العبادة على مثال فتورهم ونومهم، وليت جميع حسناتك مثل واحدة من حسناتهم. وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال: غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونهتهم ما زوى عنهم منها) أي آخر وأبعد، (فمن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة. فسبحان الله: كم بين الفريقين من التفاوت فريق خيار الصحابة في العلوّ عند الله تعالى، وفريق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله).

(وبعد؛ فإن زعمت أنك متأس) أي مقتد (بالصحابة بجمع الأموال للتعفف والبذل في سبيل الله تعالى، فتدبر أمرك. ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم، أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا؟ لقد بلغني أن بعض الصحابة قال: كنا نعد سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام) تقدم في كتاب الحلال والحرام. روى صاحب الخلية من طريق عباس بن خلود عن أبي الدرداء أن يترك العبد

الاحتياط؟ لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك! ويحك! كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان ليوقعك بسبب البر في اكتساب الشبهات الممزوجة بالسحت والحرام، وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «من اجترأ على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام»، أيها المغرور، أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشبهات، وبذلها في سبيل الله وسبيل البر؟ بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال: لأن تدع درهماً واحداً مخافة أن لا يكون حلالاً خيراً لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أيجل لك أم لا؟ فإن زعمت أنك أتقى وأورع من أن تتلبس بالشبهات وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله! ويحك! إن كنت كما زعمت بالغاً في الورع فلا تتعرض للحساب، فإن خيار الصحابة خافوا المسألة، وبلغنا أن بعض الصحابة قال: ما سرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقها في طاعة الله ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة، قالوا: ولم ذاك رحك الله؟ قال: لأني غني عن مقام يوم القيامة فيقول عبدي من أين اكتسبت وفي أي شيء

بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً. (أفتطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط؟ لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك. ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان) واستدراج (ليوقعك بسبب البر في اكتساب الشبهات الممزوجة بالسحت والحرام. وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «من اجترأ على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام») متفق عليه من حديث عبد الرحمن بن بشر نحوه، وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث. (أيها المغرور! أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشبهات وبذلها في سبيل الله وسبيل البر. بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال: لأن تدع درهماً واحداً مخافة أن لا يكون حلالاً خيراً لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أيجل لك أم لا). تقدم في كتاب الحلال والحرام، (فإن زعمت أنك أتقى وأورع من أن تتلبس بالشبهات، وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله. ويحك إن كنت كما زعمت بالغاً في الورع فلا تتعرض للحساب، فإن خيار الناس خافوا المسألة) بين يدي الله تعالى. (بلغنا أن بعض الصحابة قال: ما سرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقها في طاعة الله ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة، قالوا: ولم ذلك رحك الله؟ قال: لأني غني عن مقام يوم القيامة، فيقول عبدي من أين كسبت وفي أي شيء أنفقت)؟ روي نحوه من قول أبي الدرداء رضي الله عنه.

قال أبو نعيم في الحلية: حدثنا أبو عمرو بن حمدان، حدثنا أحمد بن إبراهيم بن عبد الله، حدثنا عمر بن زرارة، حدثنا المحاربي عن العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة قال: قال أبو الدرداء:

أنفقت فهؤلاء المتقون كانوا في جدة الإسلام والحلال موجود لديهم، تركوا المال وجلا من الحساب مخافة أن يقوم خير المال بشره، وأنت بغاية الأمن والحلال في دهرك مفقود، تتكالب على الأوساخ ثم تزعم أنك تجمع المال من الحلال، ويحك! أين الحلال فتجمعه.

وبعد؛ فلو كان الحلال موجوداً لديك أما تخاف أن يتغير عند الغنى قلبك، وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركه مخافة أن يفسد قلبه؟ أفتطمع أن يكون قلبك أنتقى من قلوب الصحابة فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك؟ لئن ظننت ذلك لقد أحسنت الظن بنفسك الأمارة بالسوء، ويحك! إني لك ناصح أرى

بعث النبي ﷺ وأنا تاجر فأردت أتجتمع لي التجارة والعبادة فلم تجتمعاً، فرضت التجارة وأقبلت على العبادة والذي نفس أبي الدرداء بيده ما أحب أن لي اليوم حانوتاً على باب المسجد لا تحطني فيه صلاة أربع فيه كل يوم أربعين ديناراً أو أنصدق بها كلها في سبيل الله. قيل له: يا أبا الدرداء وما تكره من ذلك؟ قال: شدة الحساب، ورواه محمد بن الجنييد التمار عن المحاربي فقال: عن عمرو بن مرة عن أبيه، ورواه خيشمة عن أبي الدرداء نحوه، وروى أحمد في كتاب الزهد.

ومن طريقه أبو نعيم قال: حدثنا عبد الصمد، حدثنا عبد الله بن يحيى، حدثنا أبو عبد ربه قال: قال أبو الدرداء: ما يسرني أن أقوم على الدرج من باب المسجد فأبيع وأشتري فأصيب كل يوم ثلاثمائة دينار أشهد الصلاة كلها في المسجد ما أقول ان الله لم يحل البيع ويحرم الربا، ولكن أحب أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، ومن طريق محمد بن واسع أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان: ويا أخي من ولي ولك بأن نوافي يوم القيامة ولا نخاف حساباً.

(فهؤلاء المتقون كانوا في جدة الإسلام) أي في أوله ونشاطه (والحلال موجود لديهم، تركوا المال وجلاً من الحساب مخافة أن لا يقوم خير المال بشره، وأنت ثغالة الأمة) (١) أي رذالتها (والحلال في دهرك مفقود. تتكالب على الأوساخ) وهي أعراض الدنيا (ثم تزعم أنك تجمع المال من الحلال، ويحك! وأين الحلال فتجمعه؟

وبعد؛ فلو كان الحلال موجوداً لديك أما تخاف أن يتغير عند الغنى قلبك) عما كان عليه من الإقبال على المعرفة؟ (وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركه فيقول: لا حاجة لي به أخاف أن يفسد على قلبي. (أفتطمع أن يكون قلبك أنتقى من قلوب الصحابة فلا تزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك) هذا لا يكون، و (لئن ظننت ذلك لقد أحسنت الظن بنفسك الأمارة بالسوء) وتبرأتها. (ويحك! إني لك ناصح أرى لك أن

(١) في الإحياء: « بغاية الأمن » بدلاً من « ثغالة الأمة ».

لك أن تقنع بالبلغة ولا تجمع المال بأعمال البر ولا تتعرض للحساب، فإنه بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من نوقش الحساب عذب»، وقال عليه الصلاة والسلام: «يؤتى برجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار، ويؤتى برجل قد جمع مالا من حلال وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار، ويؤتى برجل قد جمع مالا من حرام وأنفقه في حلال فيقال اذهبوا به إلى النار، ويؤتى برجل قد جمع مالا من حلال وأنفقه في حلال فيقال اذهبوا به إلى النار، وقف لعلك قصرت في سبب هذا بشيء مما فرضت عليك من صلاة لم تصلها لوقتها، وفرطت في شيء من ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول: لا يا رب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي فيقال: لعلك اختلت في هذا المال في شيء من مركب أو ثوب باهيت به فيقول: لا يا رب لم أختل ولم أباه في شيء، فيقال: لعلك منعت حق أحد أمرتك أن تعطيه من ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، فيقول: لا يا رب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي ولم أختل ولم أباه ولم أضيع حق أحد أمرتي أن أعطيه، قال: فيجيء أولئك فيخاصمونه فيقولون: يا رب أعطيت وأغنيت وجعلته بين أظهرنا وأمرته أن يعطينا، فإن كان أعطاهم وما ضيع مع

تقنع بالبلغة) من العيش، (ولا تجمع المال لأعمال البر) فتركك له آثر (ولا تتعرض للحساب، فإنه بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال «من نوقش الحساب عذب») متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم.

(وقال ﷺ: «يؤتى برجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار ويؤتى برجل) آخر (قد جمع مالا من حلال وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار، فيؤتى برجل) آخر (قد جمع مالا من حلال وأنفقه في حلال فيقال له قف لعلك قصرت في طلب هذا بشيء مما فرضت عليك من صلاة لم تصلها لوقتها وفرطت في شيء من ركوعها وسجودها ووضوئها. فيقول: لا يا رب كسبت من حلال وأنفقت في حلال، ولم أضيع شيئا مما فرضت علي فيقال: لعلك اختلت في هذا المال) من الاختيال وهو التكبر (في شيء من مركب أو ثوب باهيت به، فيقول: لا يا رب لم أختل ولم أباه في شيء فيقال لعلك منعت حق أحد أمرتك أن تعطيه من ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، فيقول: لا يا رب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي ولم أختل ولم أباه ولم أضيع حق أحد أمرتي أن أعطيه. قال: فيجيء أولئك فيخاصمونه فيقولون: يا رب أعطيت وأغنيت وجعلته بين أظهرنا وأمرته أن يعطينا فإن

ذلك شيئاً من الفرائض ولم يختل في شيء فيقال: قف، الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من أكلة أو شربة أو لذة فلا يزال يسأل»، ويحك فمن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام بالحقوق كلها وأدى الفرائض بحدودها، حوسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا الغرفى في فتن الدنيا وتخالطها وشبهاتها وشهواتها وزينتها؟ ويحك، لأجل هذه المسائل يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال، فلك ويحك بهؤلاء الأخيار أسوة، فإن أبيت ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى، ولم تجمع المال إلا من حلال بزعمك - للتعفف والبذل في سبيل الله، ولم تنفق شيئاً من الحلال إلا بحق، ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يجب الله، ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلايتك ويحك فإن كنت كذلك، ولست كذلك، فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة وتعزل ذوي الأموال إذا وقفوا للسؤال وتستبق مع الرعيل الأول في زمرة المصطفى، لا حبس عليك للمسألة والحساب، فإما سلامة، أما عطب. فإنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «يدخل صعايلك المؤنقت؟ فهؤلاء المتقون بخمسائة عام»، وقال عليه السلام:

كان اعطاهم وما ضيع مع ذلك شيئاً من الفرائض ولم يختل في شيء فيقال: قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من أكلة أو شربة أو لقمة أو لذة فلا يزال يسأل» قال العراقي: الحديث بطوله لم أقف له على أصل.

(ويحك! فمن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام بالحقوق كلها وأدى الفرائض بحدودها، حوسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا الغرقى في فتن الدنيا وتخالطها وشبهاتها وشهواتها وزينتها؟ ويحك لأجل هذه المسألة يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا) ويطمثوا إليها (فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال، فلك ويحك بهؤلاء الأخيار أسوة، فإن أبيت ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى ولم تجمع المال إلا من حلال بزعمك للتعفف والبذل في سبيل الله ولم تنفق شيئاً من الحلال إلا بحق، ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يجب الله) ورضاء، (ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلايتك. ويحك فإن كنت كذلك ولست كذلك، فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة) من العيش (وتعزل ذوي الأموال إذا وقفوا للسؤال وتستبق مع الرعيل الأول) والرعيل: طائفة من الجيش (في زمرة المصطفى) ﷺ (لا حبس عليك) ولا وقوف (للمسألة في الحساب، فإما سلامة وإما عطب) أي ملك، (فإنه بلغنا أن رسول الله قال «يدخل صعايلك المهاجرين) أي فقراؤهم (قبل أغنياهم الجنة بخمسائة عام)» قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه، وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ

« يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيأكلون ويتمتعون والآخرون جشاة على ركبهم فيقول قبلكم طلبتي أنتم حكام الناس وملوكهم فأروني ماذا صنعتم فيما أعطيتكم ». وبلغنا أن بعض أهل العلم قال: ما سرني أن لي حمر النعم ولا أكون في الرعيل الأول

« فقراء » مكان « صعاليك » ولها وللنسائي في الكبرى من حديث أبي هريرة « يدخل الفقراء الجنة » الحديث. ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « إن فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء إلى الجنة بأربعين خريفاً » انتهى.

قلت: حديث أبي هريرة لفظه « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام » هكذا رواه أحد، والترمذي وحسنه، وابن ماجه وهو في الحلية بلفظ « يوم كان مقداره ألف عام » وقال: المؤمنين بدل المسلمين. وفي رواية له « يدخل فقراء أمتي الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام » وروى الحكيم من حديث سعيد بن عامر بن جذم « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة سنة حتى أن الرجل من الاغنياء ليدخل في غمارتهم فيؤخذ بيده فيستخرج ». ورواه الطبراني في الكبير بلفظ « إن فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل الناس بسبعين عاماً » وروى الديلمي من حديث أبي برزة إن فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار أربعين عاماً حتى يتمنى أغنياء المسلمين يوم القيامة أنهم كانوا فقراء في الدنيا وأن أغنياء الكفار ليدخلون النار قبل فقرائهم بمقدار أربعين عاماً حتى يتمنى أغنياء الكفار أنهم كانوا في الدنيا فقراء » وفي سنده نفع بن الحرث وهو متروك.

وفي الباب عن جابر، وابن عمر، وأبي الدرداء ولفظهم جميعاً « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بأربعين خريفاً ».

فحديث جابر عند أحد وعبد بن حميد والترمذي، وحديث ابن عمر وأبي الدرداء عند الطبراني في الكبير. وروى أحمد عن رجال من الصحابة بلفظ « يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم بأربعمائة عام » الحديث.

(وقال ﷺ : « يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيتمتعون ويأكلون والآخرون جشاة على ركبهم فيقول: قبلكم طلبتي أنتم حكام الناس وملوكهم فأروني ماذا صنعتم فيما أعطيتكم ») قال العراقي لم أر له أصلاً.

قلت: روى أبو سعيد النقاش في كتاب القضاة من طريق عتبة بن عبد الرحيم المروزي عن بقية، حدثنا سلمة بن كثلوم عن أنس رفعه « يؤتى بالحكام يوم القيامة فمن قضى وتعدى فيقول: أنتم خزان أرضي ورعاء عبدي وفيكم بغيتي » فساق الحديث وفيه فيقول « انطلقوا بهم فسدوا بهم ركناً من أركان جهنم » وعبد الله قال أبو داود لا أحدث عنه، وسلمة شامي ثقة، وبقية روايته عن الشاميين مقبولة، وقد صرح في هذا الحديث بالتحديث.

(وبلغنا أن بعض أهل العلم قال: ما يسرني أن لي حمر النعم ولا أكون في الرعيل

مع محمد عليه السلام وحزبه . يا قوم فاستبقوا السباق مع المخفين في زمرة المرسلين عليهم السلام ، وكونوا وجلين من التخلف والانقطاع عن رسول الله ﷺ وجل المتقين . لقد بلغني أن بعض الصحابة وهو أبو بكر رضي الله عنه عطش فاستسقى فأتي بشربة من ماء وعسل فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى ، ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتكلم فعاد في البكاء ، فلما أكثر البكاء قيل له : أكل هذا من أجل هذه الشربة ؟ قال : نعم ، بينا أنا ذات يوم عند رسول الله ﷺ وما معه أحد في البيت غيري ، فجعل يدفع عن نفسه ، وهو يقول : « إليك عني » فقلت له : فذاك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحداً فمن تخاطب ؟ فقال : « هذه الدنيا تطاولت إلي بعنقها ورأسها فقالت لي : يا محمد خذي ، فقلت : إليك عني ، فقالت : إن تنج مني يا محمد فإنه لا ينجو مني من بعدك » فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله ﷺ . يا قوم فهؤلاء الأخيار بكوا وجلا

الأول مع محمد ﷺ وحزبه) رواه صاحب القوت عن سعيد بن عامر عن جديم رضي الله عنه نحوه . (يا قوم ! فاستبقوا السباق مع المخفين في زمرة المرسلين وكونوا وجلين) أي خائفين (من التخلف والانقطاع عن رسول الله ﷺ كما وجل المتقون . لقد بلغني أن بعض الصحابة عطش فاستسقى) أي طلب (فأتي بشربة من ماء وعسل) أي ماء ممزوج بالعسل (فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى) الحاضرين ، (ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتكلم فعاد في البكاء ، فما زال يبكي حتى مسح الدموع عن وجهه وذهب فتكلم فعاد في البكاء ، فلما أكثر البكاء قالوا : كل هذا من أجل هذه الشربة ؟ قال : نعم بينا أنا يوماً عند رسول الله ﷺ وما معه أحد في البيت غيري ، فجعل يدفع عن نفسه ويقول : « إليك عني » فقلت له : فذاك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحداً فمن تخاطب ؟ قال « هذه الدنيا تطاولت إلي بعنقها ورأسها فقالت لي يا محمد خذي فقلت : إليك عني » فقالت : أن تنج مني يا محمد فإنه لا ينجو مني من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله ﷺ) . قال العراقي : رواه البزار والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال : كنا عند أبي بكر فدعا بئرب فأتى بماء وعسل الحديث . قال الحاكم : صحيح الإسناد .

قلت : بل ضعيف وقد تقدم قبل هذا الكتاب انتهى .

قلت : وكأنه يشير إلى أن في سنده عبد الواحد بن زيد ، حدثنا أسلم ، عن مرة الطبيب ، عن زيد ابن أرقم ، وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك . وأخرجه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه ، وقد تقدم سياقه . وقد روي نحو ذلك عن عمر رضي الله عنه رواه جعفر بن سليمان عن حوشب عن الحسن قال : أتى عمر بشربة عسل فذاقها فإذا ماء وعسل فقال : اعزلوا عني حسابها اعزلوا عني مؤنتها ، وقد تقدم أيضاً . ويروى عن عمر أيضاً أنه قال : لولا مخافة طول الحساب لأمرت بجمل يشوى لنا في التنور .

أن تقطعهم عن رسول الله ﷺ شربة من حلال! ويحك أنت في أنواع من النعم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تحشى الانقطاع؟ أف لك ما أعظم جهلك! ويحك فإن تخلفت في القيامة عن رسول الله ﷺ محمد المصطفى لتنظرن إلى أهوال جزعت منها الملائكة والأنبياء، ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق، ولئن أردت الكثرة لتصيرن إلى حساب عسير، ولئن لم تقنع بالقليل لتصيرن إلى وقوف طويل وصراخ وعويل، ولئن رضيت بأحوال المتخلفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعم المتنعمين، ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين. فتدبر ويحك ما سمعت. وبعد؛ فإن زعمت أنك في مثال خيار السلف، قنع بالقليل، زاهد في الحلال، بذول لمالك، مؤثر على نفسك، لا تحشى الفقر ولا تدخر شيئاً لغدك، مبغض للتكاثر والغنى، راض بالفقر والبلاء، فرح بالقلّة والمسكنة، مسرور بالذلّ والضعّة، كاره للعلو والرفعة قوي في أمرك لا يتغير عن الرشد قلبك، قد حاسبت نفسك في الله، وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة، ولن يحاسب مثلك من المتقين، وإنما تجمع المال الحلال للبدل

(يا قوم! فهؤلاء الاخيار بكوا وجلّأ أن تقطعهم عن رسول الله ﷺ شربة من حلال. ويحك أنت في أنواع النعم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تحشى الانقطاع. أف لك ما أعظم جهلك! ويحك فإن تخلفت في القيامة عن رسول الله ﷺ محمد المصطفى لتنظرن إلى أهوال) أي شدائد (جزعت منها الملائكة والأنبياء) عليهم السلام مع جلالة قدرهم، (ولئن قصرت عن السباق فليطولن عليك اللحاق، ولئن أردت الكثرة) من أعراض الدنيا (لتصيرن إلى حساب عسير، ولئن لم تقنع بالقليل) من الدنيا (لتصيرن إلى وقوف طويل) بين يدي رب جليل (وصراخ وعويل، ولئن رضيت بأحوال المتخلفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعم المتنعمين) في دار النعم، (ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين تدبر. ويحك! ما سمعت) واجعله في تامور قلبك لترشد.

(وبعد؛ فإن زعمت أنك في مثال خيار السلف قنع بالقليل زاهد في الحلال بذول لمالك) أي كثير الذل له، (مؤثر على نفسك لا تحشى الفقر ولا تدخر شيئاً لغدك مبغض للتكاثر والغنى راض بالفقر والبلاء، فرح بالقلّة والمسكنة، مسرور بالذلّ والضعّة. كاره للعلو والرفعة، قوي في أمرك لا يتغير عن الرشد قلبك. قد حاسبت نفسك في الله وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله، ولن توقف في المسألة ولا يحاسب مثلك من المتقين، وإنما تجمع المال الحلال للبدل في سبيل الله. ويحك! أيها المغرور فتدبر الأمر واحسن النظر. أما

في سبيل الله، ويحك أيها المغرور فتدبر الأمر وأمعن النظر، أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للذكر والتذكر والفكر والاعتبار. أسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمسألة وآمن من روعات القيامة وأجزل للشواب وأعلى لقدرك عند الله أضعافاً. بلغنا عن بعض الصحابة أنه قال: لو أن رجلاً في حجره دنانير يعطيها والآخر يذكر الله لكان الذاكر أفضل. وسئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر قال: تركه أير به. وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين، أحدهما، طلب الدنيا حلالاً، فأصابها فوصل بها رحمة وقدم لنفسه. وأما الآخر فإنه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها، فأيهما أفضل؟ قال: بعيد والله ما بينها الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها. ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها، ولك في العاجل ان تركت الاشتغال بالمال، ان ذلك أروح لبدنك وأقل لتعبك وأنعم لعيشك وأرضى لبالك وأقل لهومك. فما عذرک في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر؟ نعم وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاجتمع لك راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل.

علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للذكر والتذكر والفكر والاعتبار أسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمسألة وآمن من روعات القيامة وأجزل للشواب وأعلى لقدرك عند الله أضعافاً، بلغنا عن بعض الصحابة أنه قال: لو أن رجلاً في حجره دنانير يعطيها للمحتاجين (والآخر يذكر الله لكان الذاكر) لله (أفضل) وهذا قد روي مرفوعاً من حديث أبي موسى الأشعري بلفظ «لو أن رجلاً في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكر الله كان الذاكر أفضل» رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر وفيه جابر أبو الوازع روى له مسلم، وقال النسائي: منكر الحديث.

(وسئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر. قال: تركه أير به) رواه صاحب القوت عن الحسن. (وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالاً فأصابها فوصل بها رحمة وقدم لنفسه، وأما الآخر فإنه جانبها فلم يطلبها ولم يبذلها فأيهما أفضل؟ قال: بعيد والله ما بينها الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها) رواه صاحب القوت عن الحسن. (ويحك! فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها ولك في العاجل إن تركت الاشتغال بالمال إن ذلك أروح لبدنك) أي أكثر راحة له، (وأقل لتعبك، وأنعم لعيشك، وأرضى لبالك) أي لسرك (وأقل لهومك. فما عذرک في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر. نعم وشغلك بذكر الله أفضل

وبعد : فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تنأسي بنبيك إذ هداك الله به ، وترضى ما اختاره لنفسه من مجانبة الدنيا ، ويحك ! تدبر ما سمعت وكن على يقين ان السعادة والفوز في مجانبة الدنيا ، فسر مع لواء المصطفى سابقاً إلى جنة المأوى . فإنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجد عشاء ، وإذا استقرض لم يجد قرصاً ، وليس له فضل كسوة إلا ما يواريه ، ولم يقدر على أن يكتسب ما يغبنيه ، يسي مع ذلك ويصبح راضياً عن ربه ﴿ فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ [النساء : ٦٩] ألا يا أخي متى جمعت هذا المال بعد هذا البيان فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعه ، لا ! ولكنك خوفاً من الفقر تجمعه ، وللتنعم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكرمة تجمعه ، ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال . ويحك راقب الله واستح من دعواك أيها المغرور . ويحك إن كنت مفتوناً بجم

من بذل المال في سبيل الله ، فاجتمع لك راحة العاجل) أي الدنيا (مع السلامة والفضل في الآجل) أي الآخرة .

(وبعد ؛ فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تنأسي أي تقتدي (بنبيك) ﷺ (إذ هداك الله به) من الضلالة (وترضى بما اختار) هو لنفسه من مجانبة الدنيا) وأعراضها والقناعة منها بالكفاف والبلغة . (ويحك ! تدبر ما سمعت) ترشد ، (وكن على يقين أن السعادة والفوز في مجانبة الدنيا) والإعراض عنها (فسر مع لواء المصطفى) سابقاً إلى جنة المأوى ، فإنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال « سادات المؤمنين في الجنة) أي رؤسائهم فيها (من إذا تغدى لم يجد عشاء وإذا استقرض لم يجد قرصاً وليس له فضل كسوة إلا ما يواريه ولا يقدر على أن يكتسب ما يغبنيه ، يسي مع ذلك ويصبح راضياً عن ربه ﴿ فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾) قال العراقي : عزاه صاحب مسند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مختصراً بلفظ « سادة الفقراء في الجنة » الحديث ولم أره في معاجم الطبراني اهـ .

قلت : ولعله في مكارم الأخلاق له .

(ألا يا أخي فمتى جمعت هذا المال من بعد هذا البيان . فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعه . لا ! ولكنك خوفاً من الفقر تجمعه ، وللتنعم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكرمة تجمعه ، ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال . ويحك ! راقب الله واستح من دعواك . أيها المغرور ويحك إن كنت مفتوناً بجم

المال والدنيا فكن مقرأً أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ومجانبة الفضول، نعم وكن عند جمع المال مزرياً على نفسك معترفاً بإساءتك وجلًا من الحساب، فذلك أنجي لك وأقرب إلى الفضل من طلب الحجج لجمع المال. إخواني أعلموا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجوداً وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم، ونحن في دهر الحلال فيه مفقود، وكيف لنا من الحلال مبلغ القوت وستر العورة فأما جمع المال في دهرنا فأعاذنا الله وإياكم منه.

وبعد؛ فأين لنا بمثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم؟ وأين لنا مثل ضائرهم وحسن نياتهم؟ دهينا ورب السماء بأدواء النفوس وأهوائها، وعن قريب يكون الورود. فيا سعادة المخفين يوم النشور وحزن طويل لأهل التكاثر والتخاليط، وقد نصحت لكم إن قبلتم والقابلون لهذا قليل. وفقنا الله وإياكم لكل خير برحمة أمين. هذا آخر كلامه وفيه كفاية في إظهار فضل الفقر على الغنى ولا مزيد عليه. ويشهد لذلك جميع الأخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا، وفي كتاب الفقر والزهد.

فكن مقرأً) في نفسك (أن الخير والفضل في الرضا بالبلغة) من العيش (ومجانبة الفضول) وتقديهما بين يديك. (نعم وكن عند جمع المال مزرياً على نفسك معترفاً بإساءتك وجلًا من الحساب، فذلك أنجي لك وأقرب إلى الفضل من طلب الحجج) والأدلة (لجمع المال. إخواني أعلموا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجوداً وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم) كما هو معروف لمن سبر سيرتهم، (ونحن في دهر الحلال فيه مفقود، وكيف لنا من الحلال بمبلغ القوت وستر العورة) ركن يوارى، (فأما جمع المال في دهرنا فأعاذنا الله وإياكم من ذلك.

وبعد؛ فأين لنا مثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم؟ وأين لنا مثل ضائرهم وحسن نياتهم؟ دهينا ورب السماء) جل وعز (بأدواء النفوس) وأمراضها (وأهوائها، وعن قريب يكون الورود) فيا سعادة المخفين) في حلهم (يوم النشور وحزن طويل لأهل التكاثر والتخاليط) في الأسوال، (وقد نصحت لكم إن قبلتم) نصحي (والقابلون لهذا قليل، لأن الدنيا استهوتهم وأسرتهم) فلا يكادون يقبلون. (وفقنا الله وإياكم لكل خير برحمة هذا آخر كلامه) أي كلام الحرث بن أسد المحاسبي رحمه الله تعالى، (وفيه كفاية في إظهار فضل الفقر على الغنى ولا مزيد عليه. ويشهد لذلك) أيضاً (جميع الأخبار) الواردة (التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا) وقد سبق (وفي كتاب الفقر والزهد) كما سيأتي.

ويشهد له أيضاً ما روي عن أبي امامة الباهلي . أن ثعلبة بن حاطب قال : يا رسول الله أدع الله أن يرزقني مالاً ، قال : « يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه » قال : يا رسول الله أدع الله أن يرزقني مالاً ، قال : « يا ثعلبة أما لك في أسوة أما ترضى أن تكون مثل نبي الله تعالى أما والذي نفسي بيده لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة لسارت » قال : والذي بعثك بالحق نبياً لئن دعوت الله أن يرزقني مالاً لأعطين كل ذي حق حقه ، ولأفعلن ولأفعلن ، قال رسول الله ﷺ : « اللهم أرزق ثعلبة مالاً » فاتخذ غنماً فنمت كما ينمو الدود ، فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل وادياً من أوديتها ، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة ويدع ما سواهما ، ثم نمت وكثرت فتنحى حتى ترك الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة ، وطفق يلتقى الركبان يوم الجمعة فيسألهم عن الأخبار في المدينة ، وسأل رسول الله ﷺ عنه فقال : « ما فعل ثعلبة بن حاطب » ؟ فقيل : يا رسول الله اتخذ غنماً فضاقت عليه المدينة ،

(ويشهد له أيضاً ما روي عن أبي امامة) صدي بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه : (أن ثعلبة بن حاطب) ، وهما رجلان من الصحابة أحدهما ثعلبة بن حاطب بن عمرو بن عبيد ابن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس الأنصاري . ذكره موسى بن عقبة وابن إسحاق في البدرين ، وكذا ذكره ابن الكلبي وزاد أنه قتل بأحد ، والثاني ثعلبة بن حاطب وأبي حاطب الأنصاري ذكره ابن إسحاق فيمن بنى مسجد الضرار . (قال : يا رسول الله أدع الله أن يرزقني مالاً . قال : « يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه » قال) ثم أنه فقال : (يا رسول الله أدع الله أن يرزقني مالاً . فقال : « يا ثعلبة أما لك بي أسوة أما ترضى ان تكون مثل نبي الله أما والذي نفسي بيده لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة لسارت » قال : والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله أن يرزقني مالاً لأعطين كل ذي حق حقه ولأفعلن ولأفعلن) يعني من صنائع المعروف والبر من التصدق وغيره . (قال رسول الله ﷺ « اللهم أرزق ثعلبة مالاً » فاتخذ غنماً فنمت) أي زادت وبورك في نسلها (كما ينمو الدود) إشارة إلى الكثرة ، فإن الدود يتوالد كثيراً ، (فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها) بغمه ، (فنزل وادياً من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة) مع النبي ﷺ (ويدع ما سواهما) لبعد الموضع ، (ثم نمت وكثرت فتنحى) إلى واد آخر أبعد من الأول (حتى ترك الصلوات في الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو) وتكثر (كما ينمو الدود) ببركة دعوته ﷺ فاشتغل بها (حتى ترك الجمعة) أي حضورها في مسجد الجماعة لبعد المسافة أو الأشغال . (وطفق يلتقى الركبان) المارين عليه (يوم الجمعة فيسألهم عن الأخبار في المدينة . وسأل رسول الله ﷺ عنه فقال « ما فعل ثعلبة بن حاطب » ؟ فقيل : يا رسول الله اتخذ غنماً فضاقت عليه المدينة) فخرج إلى الأودية (وأخبر بأمره كله) وفي رواية : فأخبروه

وأخبر بأمره كله، فقال: « يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة قال وأنزل الله تعالى: ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصلّ عليهم إنّ صلاتك سكن لهم ﴾ [التوبة: ١٠٣] وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة، فبعث رسول الله ﷺ رجلاً من جهينة ورجلاً من بني سليم على الصدقة، وكتب لها كتاباً بأخذ الصدقة وأمرها أن يخرجوا فيأخذوا الصدقة من المسلمين. وقال: « مرا بثعلبة بن حاطب وبفلان - رجل من بني سليم - وخذوا صدقاتها. فخرجوا حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ فقال: ما هذه إلا جزية ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية! انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا إليّ فانطلقا نحو السلمي فسمع بها فقام إلى خيار أسنان ابه فعزها للصدقة، ثم استقبلها بها، فلما رأوها قالوا: لا يجب عليك ذلك وما نريد نأخذ هذا منك، قال: بلى خذوها نفسي بها طيبة، وإنما هي لتأخذوها فلما فرغا من صدقاتها رجعا حتى مرا بثعلبة فسألاه الصدقة فقال: أروني كتابكما، فنظر فيه فقال: هذه أخت الجزية! انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي ﷺ فلما رآهما قال: « يا ويح ثعلبة » قبل أن يكلماه. ودعا للسلمي فأخبراه بالذي صنع ثعلبة وبالذي صنع السلمي

بخبره. (فقال « يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ») ثلاث مرات (قال) الراوي: (وأنزل الله تعالى ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصلّ عليهم إنّ صلاتك سكن لهم ﴾ وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة، فبعث رسول الله ﷺ رجلاً من جهينة ورجلاً من بني سليم على قبض (الصدقة) من أرباب المواشي (وكتب لهم كتاباً) بيّن فيه أسنان الإبل والغنم، (وأمرها أن يخرجوا فيأخذوا الصدقة من المسلمين، وقال لها: مرا بثعلبة بن حاطب وبفلان رجل من بني سليم وخذوا صدقاتها، فخرجوا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ) وفي رواية قال: أروني كتابكما فنظر فيه (فقال: ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية)! وفي رواية أخية الجزية. (انطلقا حتى تفرغا) من شأنكما (ثم تعودا إليّ، فانطلقا نحو السلمي) وهو الرجل الذي من بني سليم، (فسمع بها فقام إلى خيار أسنان ابه فعزها للصدقة ثم استقبلها بها، فلما رأياها قال: لا يجب عليك هذا) فإنه من خيار الأسنان، (وما نريد أن نأخذ هذا منك) وإنما نأخذ من وسط الأسنان. (قال: بلى خذوها نفسي بها طيبة) منسرحة، (وإنما هي لتأخذوها) وفي نسخة: وإنما هي لنا خذوها، (فلما فرغا من صدقاتها رجعا حتى مرا بثعلبة فسألاه الصدقة. فقال: أروني كتابكما، فنظر فيه فقال: هذه أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي، فانطلقا حتى أتيا النبي ﷺ، فلما رآهما قال « يا ويح ثعلبة » قبل أن يكلماه ودعا للسلمي) بالبركة، (فأخبراه بالذي صنع ثعلبة، وبالذي صنع السلمي فأنزل الله في ثعلبة) هذه الآيات ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من

فأنزل الله تعالى في ثعلبة: ﴿ومنهم من عاهدَ الله لئن آتانا مِن فضله لنصدقن ولنكوننَ من الصالحينَ فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولّوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون﴾ [التوبة: ٧٥ - ٧٧] وعند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة، فسمع ما أنزل الله فيه، فخرج حتى أتى ثعلبة فقال: لا أم لك يا ثعلبة! قد أنزل الله عليك كذا، وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي ﷺ فسأله أن يقبل منه صدقته فقال: «إن الله منعي أن أقبل منك صدقتك» فجعل يحثو التراب على رأسه، فقال له رسول الله ﷺ: «هذا عملك أمرتك فلم تطعني» فلما أرى أن يقبل منه شيئاً رجع إلى منزله، فلما قبض رسول الله ﷺ جاء بها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فأبى أن يقبلها منه، وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأبى أن يقبلها منه، وتوفي ثعلبة بعد في خلافة عثمان، فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث.

فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين * فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون * فاعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه بما كانوا يكذبون ﴿ وعند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل الله فيه، فخرج حتى أتى ثعلبة فقال: لا أم لك يا ثعلبة) هلكت (قد أنزل الله عليك كذا وكذا) وتلا عليه، (فخرج ثعلبة حتى أتى النبي ﷺ فسأله أن يقبل صدقته. فقال: «إن الله منعي ان أقبل منك صدقتك» فجعل يحثو التراب على رأسه) ويبكي (فقال له رسول الله ﷺ) «هذا عملك» قد (أمرتك فلم تطعني» فلما أرى أن يقبل منه شيئاً رجع إلى منزله، فلما قبض رسول الله ﷺ جاء بها إلى أبي بكر الصديق) فقال: يا أبا بكر قد عرفت منزلتي من رسول الله ﷺ وموضعي وأن رسول الله ﷺ كان قد سخط عليّ فأقبل أنت صدقتي، (فأبى أن يقبلها منه) حتى قبض، (وجاء بها إلى عمر بن الخطاب) فقال: يا أمير المؤمنين اقبل أنت صدقتي، (فأبى أن يقبلها) منه وقال: لم يقبلها منك رسول الله ولا أبو بكر فكيف أقبلها أنا؟ فقبض عمر وتولى عثمان (وتوفي ثعلبة بعد خلافة عمر) في أيام عثمان. (فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث).

ولفظ القوت: وأن في قصة ثعلبة بن حاطب عبرة لأولي الألباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب، فقير من فقراء الصفة الصالحين الأنصار ومن المهاجرين، أخرجه حب الدنيا إلى النفاق، وأدخله في العناد والشقاق، وغضب الله ورسوله عليه، فلم يقبل توبته ولا رحم عبرته، ولا أقال عثرته، وكان سبب ذلك حب الدنيا وإيثار الغنى على الفقر. نذكره ليعتبر معتبر ويزدجر مزدجر. رواه علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة أن ثعلبة بن حاطب فذكر نحو سياق المصنف وقال في آخره: فقد وتر ثعلبة المسكين بغناه، فأهلك بطغواه، واستدرج بماله فسقط به عن مقامه وحاله

ولأجل بركة الفقر وشؤم الغنى أثر رسول الله ﷺ الفقر لنفسه ولأهل بيته حتى روي عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال: كانت لي من رسول الله ﷺ منزلة

بماله، فحمله البخل وإيتار الكثرة والجمع على منع الصدقة وظلم أهلها، وترك إخراج حق الله تعالى منها، فعجز عن الفرض بعد أن كان ادعى القوة والنهوض بالفضل، وما كان ينقص من المال لو أخرج من كل مائة شاة شاة وهو عشر العشر إذا كثرت غنمه، وأن يخرج من خمسين ناقة حقة من الإبل، ومن أربعين بنت لبون وذلك خمس العشر إذا كثرت إبله، وربيع العشر، وكان فيه رضا ربه وطهارة نفسه وزكاة ماله ولا يتبين نقصه من مزيد ماله، ولكن حضر شح نفسه وغاب يقين آخرته فأطاع الحاضر لفقد الغائب، وكان أمه قلة العناية وعدم الوقاية، فلم يوجد الفلاح وفقد الصلاح، ووجد البخل وظهر الخلف وبان الكذب وعزب الصدق ينتظم ما ذكرنا قوله تعالى ﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ [النساء: ١٢٨] وقوله ﴿ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ وقوله ﴿لتصدقن ولتكونن من الصالحين﴾ مع قوله ﴿بخلوا به﴾ إلى قوله ﴿بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون﴾ فاعقبه ذلك النفاق إلى يوم التلاق، وجعل بابه حب الدنيا ومفتاح الطلب لها والحرص عليها، فحقت عليه الثلاث المهلكات، فاعتبروا يا أولي الأبواب. إلى هنا كلام صاحب القوت.

ولنرجع إلى تخريج هذه القصة. قال العراقي: الحديث بطوله رواه الطبراني بسند ضعيف انتهى. قلت: رواه أيضاً البغوي والبارودي، وابن شاهين، وابن السكن، وابن قانع كلهم في الصحابة، والديمي وغيرهم كلهم في ترجمة ثعلبة بن حاطب بن عمرو الأوسي البدري من طريق معاذ بن رفاعة عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة أن ثعلبة بن حاطب وساقوا القصة نحو سياق المصنف.

قال الحافظ في الإصابة: وفي كون صاحب القصة إن صح الخبر ولا أظنه يصح هو البدري المذكور نظر، وقد تأكدت المغايرة بينها بقول ابن الكلبي أن البدري استشهد بأحد، ويقوي ذلك أيضاً أن ابن مردويه روى في تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس في الآية المذكورة قال: وذلك أن رجلاً يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الأنصار أتى مجلساً فأشهدهم فقال: لئن آتاني الله من فضلة الآية، فذكر القصة بطولها فقال: إنه ثعلبة بن أبي حاطب، والبدري اتفقوا على أنه ثعلبة بن حاطب، وقد ثبت أنه ﷺ قال «لا يدخل النار أحد شهد بدرًا والحديبية» وحكى عن ربه أنه قال لأهل بدر: اعلموا ما شتمت فقد غفرت لكم، فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقاً في قلبه، وينزل به ما نزل، فالظاهر أنه غيره والله أعلم.

(ولأجل بركة الفقر وشؤم الغنى أثر رسول الله ﷺ الفقر لنفسه ولأهل بيته) فقد كان من دعائه «أعوذ بك من فتنه الفقر والغنى وأعوذ بك من غنى يطنى وفقر ينسى» (حتى روي عن عمران بن الحصين) رضي الله عنه (أنه قال: كانت لي من رسول الله ﷺ منزلة

وجاه فقال: « يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاهاً فهل لك في عبادة فاطمة بنت رسول الله ﷺ »؟ فقلت: نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله، فقام وقمت معه حتى وقفت بباب منزل فاطمة فقرع الباب وقال: « السلام عليكم أَدْخِلْ »؟ فقلت: ادخل يا رسول الله. قال: « أنا ومن معي »؟ قالت: ومن معك يا رسول الله؟ فقال: « عمران بن حصين » فقلت: والذي بعثك بالحق نبياً ما علي إلا عبادة! فقال: « اصنعي بها هكذا وهكذا » وأشار بيده، فقلت: هذا جسدي قد واريته، فكيف برأسي؟ فألقى إليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال: « شدي بها على رأسك » ثم أذنت له فدخل، فقال: « السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت؟ » قالت: أصبحت والله وجعة وزادني وجعاً على ما بي إني لست أقدر على طعام أكله، فقد أجهدي الجوع فبكى رسول الله ﷺ وقال: « لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاماً منذ ثلاث وإني لأكرم على الله منك ولو سألت ربي لأطعمني ولكني آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها: « أبشري فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة » فقلت: فأين آسية امرأة فرعون ومرم ابنة عمران؟ فقال: « آسية سيدة نساء عالمها، ومريم سيدة نساء عالمها، وخديجة سيدة نساء عالمها، وأنت سيدة نساء عالمك، إنكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا صحب » ثم قال

وجاه، فقال: « يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاهاً فهل لك في عبادة فاطمة بنت رسول الله) وكانت قد اشتكت. (فقلت: نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله. فقام معه حتى وقف بباب منزل فاطمة) رضي الله عنها (فقرع الباب وقال « السلام عليكم أَدْخِلْ » فقلت) وقد عرفت صوته: (ادخل بأبي أنت وأمي يا رسول الله. قال « أنا ومن معي ». قالت: ومن منك يا رسول الله؟ فقال « عمران بن حصين ». فقلت: والذي بعثك بالحق ما علي إلا عبادة. قال « اصنعي بها هكذا وهكذا » وأشار بيده فقلت: هذا جسدي قد واريته فكيف برأسي؟ فألقى إليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال « شدي بها على رأسك » ثم أذنت له فدخل فقال « السلام عليكم يا بنتاه كيف أصبحت؟ قالت: أصبحت والله وجعة وزاد مني وجعاً على ما بي إني لست أقدر على طعام أكله، فقد أجهدي الجوع، فبكى رسول الله ﷺ وقال: « لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاماً منذ ثلاث وإني لأكرم على الله منك ولو سألت الله ربي لأطعمني ولكن آثرت الآخرة على الدنيا، ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها: « أبشري أنك لسيدة نساء أهل الجنة ». فقلت: فأين آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران؟ فقال: « آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك إنكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا

لها: « اقمعي بابن عمك فوالله لقد زوجتك سيداً في الدنيا سيداً في الآخرة ». فانظر الآن إلى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله ﷺ كيف أثرت الفقر وتركت المال؟ ومن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم، لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات، إذا قل ما فيه مع أداء الحقوق والتوقي من الشبهات والصرف إلى الخيرات اشتغال العمر بإصلاحه وإنصرافه عن ذكر الله، إذ لا ذكر إلا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال.

وقد روي عن جرير عن ليث قال: صحب رجل عيسى بن مريم عليه السلام فقال: أكون معك وأصحبك، فانطلقا فانتھيا إلى شط نهر فجلسا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة، فأكلا رغيفين وبقي رغيف ثالث فقام عيسى عليه السلام إلى النهر فشرب ثم رجع فلم

صخب» ثم قال لها « اقمعي بابن عمك فوالله لقد زوجتك سيداً في الدنيا سيداً في الآخرة ») وسيأتي هذا للمصنف بعينه في كتاب الزهد والفقر. قال العراقي: لم أجده من حديث عمران، ولأحد الطبراني من حديث معقل بن يسار وضأت النبي ﷺ ذات يوم فقال: « هل لك في فاطمة تعودها » الحديث وفيه « أما ترضين أن زوجتك أقدم أمي سلماً وأكثرهم علماً وأعظمهم حلماً » وإسناده صحيح انتهى.

قلت: وقد وجد بخط الكمال الدميري في نسخته قال: بل إسناده ضعيف فيه خالد بن طهان شيعي مختلف فيه.

(فانظر الآن إلى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله ﷺ كيف أثرت الفقر وتركت المال) حتى صبرت على الجوع وقنمت بعباءة لا تغطي رأسها، (ومن راقب أحوال الأنبياء) عليهم السلام (والأولياء) من بعدهم (وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم) في القناعة والزهد، (لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده، وإن صرف إلى الخيرات) ووجوه البر (إذا قل ما فيه أداء الحقوق) لأربابها (والتوقي من الشبهات) في اكتسابه (والصرف إلى الخيرات اشتغال العمر بإصلاحه) وتنبيته (وإنصرافه عن ذكر الله إذ لا ذكر إلا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال .

وقد روي عن جرير) بن جازم بن زيد بن عبد الله الأزدي البصري كنيته أبو النصر وهو والد وهب ثقة مات سنة سبعين روى له الجماعة (عن ليث) بن أبي سليم الكوفي صدوق اختلط، روى له البخاري معلقاً ومسلم والأربعة (قال: صحب رجل عيسى بن مريم عليه السلام فقال: أكون معك وأصحبك فانطلقا فانتھيا إلى شط نهر، فجلسا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلا رغيفين وبقي رغيف، فقام عيسى عليه السلام إلى النهر فشرب) منه (ثم رجع، فلم

يجد الرغيف، فقال للرجل: من أخذ الرغيف؟ فقال: لا أدري، قال: فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خشفان لها، قال: فدعا أحدهما فأتاه، فذبحه فاشتوى منه فأكل هو وذاك الرجل، ثم قال للخشف: قم ياذن الله فقام فذهب، فقال للرجل: أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف؟ فقال: لا أدري، ثم انتهى إلى وادي ماء، فأخذ عيسى بيد الرجل فمشيا على الماء، فلما جاوزا قال له: أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف؟ فقال: لا أدري، فأنتهيا إلى مفازة فجلسا، فأخذ عيسى عليه السلام يجمع تراباً وكثيباً ثم قال: كن ذهباً ياذن الله تعالى فصار ذهباً فقسمه ثلاثة أثلاث ثم قال: ثلث لي وثلث لك وثلث لمن أخذ الرغيف فقال: أنا الذي أخذت الرغيف، فقال: كله لك، وفارقه عيسى عليه السلام، فأنتهى إليه رجلان في المفازة ومعه المال فأرادا أن يأخذه منه ويقتلاه، فقال: هو بيننا أثلاثاً، فابعثوا أحدهم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاماً نأكله، قال فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لأي شيء أقاسم هؤلاء هذا المال؟ لكني أضع في هذا الطعام سماً فأقتلها وأخذ المال وحدي، قال: ففعل. وقال ذاتك الرجلان لأي شيء نجعل لهذا ثلث المال؟ ولكن اذا رجع قتلناه واقتسمنا المال بيننا، قال فلما رجع إليهما قتلاه وأكلا الطعام فهاتا، فبقي ذلك المال في المفازة وأولئك

يجد الرغيف فقال للرجل: من أخذ الرغيف؟ فقال: لا أدري. قال: فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية معها خشفان لها، فدعا أحدهما فأتاه فذبحه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل، ثم قال للخشف: قم ياذن الله فقام فذهب، فقال للرجل: أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف؟ فقال: ما أدري. قال: ثم انتهى إلى وادي ماء فأخذ عيسى بيد الرجل فمشيا على الماء فلما جاوزا قال له: أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف؟ قال: لا أدري. قال: فأنتهيا إلى مفازة فجلسا فأخذ عيسى عليه السلام تراباً من كتيب فجمعه ثم قال: كن ذهباً ياذن الله فصار ذهباً فقسمه ثلاثة أثلاث فقال: ثلث لي وثلث لك وثلث لمن أخذ الرغيف. فقال: أنا أخذت الرغيف. قال: فكله لك. قال: وفارقه عيسى عليه السلام فأنتهى إليه رجلان في المفازة ومعه المال فأرادا أن يأخذه منه ويقتلاه، فقال: هو بيننا أثلاثاً. قال: فابعثوا أحدهم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاماً. قال: فبعثوا أحدهم، فقال الذي بعث لأي شيء أقاسم هؤلاء هذا المال، لكني أضع في هذا الطعام سماً فأقتلها وأخذ المال وحدي. قال: ففعل، وقال ذلك الرجلان: لأي شيء نجعل لهذا ثلث المال، ولكن إذا رجع قتلناه واقتسمناه بيننا) انصافاً، (فلما رجع إليهما قتلاه وأكلا الطعام فهاتا) لأنه كان مسموماً، (فبقي ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده

الثلاثة عنده قتلى، فمر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لأصحابه: هذه الدنيا فاحذروها.

وحكي أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احتفروا قبوراً، فإذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها وصلوا عندها ورعوا البقل كما ترعى البهائم، وقد قُيِّض لهم في ذلك معاش من نبات الأرض وأرسل ذو القرنين إلى ملكهم فقال له: أجب ذا القرنين، فقال: ما لي إليه حاجة، فإن كان له حاجة فليأتني! فقال: ذو القرنين صدق فأقبل إليه ذو القرنين وقال له: أرسلت إليك لتأتيني فأبيت، فما أنا قد جئت، فقال لو كان لي إليك حاجة لأتيتك، فقال ذو القرنين: ما لي أراكم على حالة لم أرَ أحداً من الأمم عليها؟ قال وما ذاك؟ قال: ليس لكم دنيا ولا شيء أفلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها؟ قالوا: إنما كرهناها لأن

قتلى، فمرَّ بهم عيسى عليه السلام على تلك الحال فقال لأصحابه: هذه الدنيا فاحذروها).

وقد رواه صاحب القوت مختصراً ولفظه: وفي اخبار عيسى عليه السلام أنه مرَّ في سياحته ومعه طائفة من الخواريين بذهب مصبوب في أرض فوقف عليه ثم قال هذا القاتول فاحذروه، ثم جاز وأصحابه فتخلف ثلاثة لأجل الذهب فأقام اثنان عليه ودفعوا إلى واحد شيئاً منه يشتري لهم من طيبات الدنيا من أقرب الأمصار إليهم، فوسوس اليها العدو ترضيان أن يكون هذا المال بينكم اقتلا هذا فيكون المال بينكما نصفين، فاجمعا على قتله إذا رجع إليها. قال: وجاء الشيطان إلى الثالث فوسوس إليه أرضيت لنفسك أن تأخذ ثلث المال اقتلها فيكون المال كله لك. قال: فاشترى سماً فجعله في الطعام، فلما جاءها به وثبا عليه فقتلاه، ثم قعدا يأكلان الطعام، فلما فرغا مانا فرجع عيسى عليه السلام من سياحته، فنظر إليهم صرعى حول الذهب والذهب بجاله، فعجب أصحابه وقالوا: ما شأن هؤلاء قتلى؟ فأخبرهم بهذه القصة.

(وحكي أن ذا القرنين) اسكندر ابن الفيلسوف الرومي (أتى على أمة من الامم) في بعض سياحاته (ليس في أيديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم) من الدراهم والدنانير (قد احتفروا قبوراً. قال: فإذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور وكنسوها وصلوا عندها و) إذا جاعوا (رعوا البقل) من نبات الأرض (كما ترعى البهائم، وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات الأرض فأرسل ذو القرنين إلى ملكهم) أي رئيسهم الذي يحكم عليهم (فقال له: أجب الملك ذا القرنين. فقال: ما لي إليه حاجة، فإن كانت له حاجة فليأتني، فقال ذو القرنين: صدق فأقبل إليه ذو القرنين وقال له: أرسلت إليك لتأتيني فأبيت، فما أنساذا قد جئت. فقال له: لو كان لي إليك حاجة لأتيت، فقال له ذو القرنين: ما لي أراكم على الحال التي لم أرَ أحداً من الأمم عليها؟ وما ذاك؟ قال: ليس لكم دنيا ولا شيء أفلا

أحدًا لم يعط منها شيئاً إلا تآقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه . فقال : ما بالكم قد احترقتم قبوراً فإذا أصبحتم تعاهدتموها فكنتموها وصليتم عندها ؟ قالوا : أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا منعنا قبورنا من الأمل . قال : وأراكم لا طعام لكم إلا البقل من الأرض أفلا اتخذتم البهائم من الأنعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمتعتم بها ؟ قالوا : كرهنا أن نجعل بطوننا قبوراً لها ورأينا في نبات الأرض بلاغاً . وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأي ما جاوز الخنك من الطعام لم نجد له طعاماً كائناً ما كان من الطعام ؟ ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذي القرنين فتناول ججمة ، فقال : يا ذا القرنين أتدري من هذا ؟ قال : لا . ومن هو ؟ قال : ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطاناً على أهل الأرض فغشم وظلم وعتا ، فلما رأى الله سبحانه ذلك منه حسمه بالموت فصار كالحجر الملقى ، وقد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم تناول ججمة أخرى بالية فقال : يا ذا القرنين هل تدري من هذا ؟ قال : لا أدري ومن هو ؟ قال : هذا ملك ملكه الله بعده ، قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر ، فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته ، فصار كما ترى قد أحصى الله

اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بها ؟ قالوا : إنما كرهناها لأن أحدًا لم يعط منها شيئاً إلا تآقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه ، فقال : ما بالكم احترقتم قبوراً ، فإذا أصبحتم تعهدتموها فكنتموها وصليتم عندها ؟ قالوا : أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا منعنا قبورنا من الأمل) فهي نعيبة على ذكر الموت وقاطعة للأمل (قال : وأراكم لا طعام لكم إلا البقل في الأرض أفلا اتخذتم البهائم من الأنعام فاحتلبتموها وركبتموها واستمتعتم بها ؟ فقالوا : كرهنا أن نجعل بطوننا قبوراً لها ، ورأينا في نبات الأرض بلاغاً وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام) قدر ما يبلغه ، (وإن ما جاوز الخنك) أي داخل الفم (من الطعام لم نجد له طعاماً كائناً ما كان من الطعام ، ثم بسط ملك تلك الأرض يده من خلف ذي القرنين فتناول ججمة) بالضم عظم الرأس (فقال : يا ذا القرنين أتدري من هذا ؟ قال : لا ومن هو ؟ قال : ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطاناً على أهل الأرض فغشم) أي جار (وظلم وعتا) وتمرد ، (فلما رأى الله عز وجل ذلك منه حسمه بالموت) أي قطعه أو كواه ، (فصار كالحجر الملقى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه في آخرته) بما عمل في دنياه ، (ثم تناول ججمة أخرى بالية فقال : يا ذا القرنين هل تدري من هذا ؟ قال : لا ومن هو ؟ قال : هذا ملك ملكه الله بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر ، فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته ثم مات فصار كما ترى قد أحصى

عليه عمله، حتى يجزيه به في آخرته. ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال: وهذه الجمجمة كأن قد كانت كهذين فانظريا ذا القرنين ما أنت صانع؟ فقال له ذو القرنين: هل لك في صحبتي فأتحذك أماً ووزيراً وشريكاً فيما آتاني الله من هذا المال؟ قال: ما أصلح أنا وأنت في مكان ولا أن نكون جميعاً، قال ذو القرنين: ولم؟ قال: من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صديق، قال: ولم؟ قال: يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا! ولا أجد أحداً يعاديني لرفضى لذلك ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال: فانصرف عنه ذو القرنين متعجباً منه ومتعظاً به فهذه الحكايات تدلك على آفات الغنى مع ما قدمناه من قبل، وبالله التوفيق.

تم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه ويليه كتاب ذم الجاه والرياء.

الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته) بما عمل به في دنياه، (ثم أهوى إلى جمجمة ذي القرنين فقال: وهذه الجمجمة كأن قد صارت كهاتين، فانظريا ذا القرنين ما أنت صانع) من الخير والشر؟ (فقال له ذو القرنين لما استحسن كلامه: هل لك في صحبتي فأتحذك أماً ووزيراً وشريكاً فيما آتاني الله من هذا المال؟ قال: ما أصلح أنا وأنت في مكان ولا أن نكون جميعاً. قال ذو القرنين: ولم؟ ذلك؟ (قال: من أجل أن الناس كلهم لك عدو ولي صديق. قال: ولم؟ قال: يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحداً يعاديني لرفضى لذلك) أي تركي إياه (و) ورفضى (لما عندي من الحاجة وقلة الشيء. قال: فانصرف عنه ذو القرنين متعجباً منه ومتعظاً به) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا.

(فهذه الحكايات) التي أوردناها (تدلك على آفات الغنى) وأخطاره (مع ما قدمناه من قبل) في كتاب ذم الدنيا (إن شاء الله تعالى)، وبه تم كتاب ذم البخل وحب المال، والحمد لله والمنه والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه. وكان الفراغ منه في صبيحة نهار الثلاثاء سادس عشر ربيع الأول من شهور سنة مائتين بعد الألف هل يد مؤلفه أبي الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر الله ذنوبه وستر عيوبه وجميع المسلمين بمنه وكرمه أمين.

(تم الجزء التاسع ويليه إن شاء الله الجزء العاشر)

وأوله كتاب ذم الجاه والرياء)

فهرس الجزء التاسع من تحاف السادة المتقين

الصفحة	الموضوع
٣	(كتاب كسر الشهوتين)
٨	بيان فضيلة الجوع وذم الشبع
٢٢	بيان فوائد الجوع وآفات الشبع
٢٣	الفائدة الأولى: صفاء القلب وإيقاد القرحة وإنفاذ البصيرة
٢٥	الفائدة الثانية: رقة القلب وشفائه الخ
٢٦	الفائدة الثالثة: الانكسار والذل وزوال البطر الخ
٢٧	الفائدة الرابعة: أن لا ينسى بلاء الله وعذابه الخ
٢٨	الفائدة الخامسة: كسر شهوات المعاصي كلها الخ
٣٠	الفائدة السادسة: دفع النوم ودوام السهر
٣١	الفائدة السابعة: تيسير المواظبة على العبادة
٣٣	الفائدة الثامنة: يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض
٣٦	الفائدة التاسعة: حفظ المؤنة
	الفائدة العاشرة: أن يتمكن من الإيثار والتصدق بما فضل من
٣٨	الأطعمة على اليتامى والمساكين
٤١	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن
٤١	على المرید في بطنه ومأكوله أربع وظائف ^(١)
٤١	الوظيفة الأولى: أن لا يأكل إلا حلالاً
٤٨	الوظيفة الثانية: في وقت الأكل ومقدار تأخيره

(١) ذكر ثلاث وظائف.

- ٥٦ الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام وترك الأدام
- ٧٥ بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واحتلاف أحوال الناس فيه
بيان آفة الرياء المتطرق إلى من ترك كل الشهوات أو قلل
- ٨٤ الطعام
- ٨٤ على تارك الشهوات آفتان عظيمتان هما أعظم من أكل الشهوات
إحداهما : أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتيتها
ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتتها فيخفي الشهوة ويأكل في
الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة
- ٨٤ الآفة الثانية : أن يقدر على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به
فيشتهر بالتعفف عن الشهوات
- ٨٧ القول في شهوة الفرج
- ٨٩ بيان ما على المرید في ترك التزويج وفعله
- ٩٧ بيلن فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين
- ١١٠ خاتمة الكتاب للشارح
- ١٢٢ (كتاب آفة اللسان)
- ١٢٥ خطبة المصنف
- ١٢٦ بيان خطر اللسان وفضيلة الصمت
- ١٣٠ آفات اللسان عشرون آفة
- ١٤٩ الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعينك
- ١٤٩ الآفة الثانية : فضول الكلام
- ١٥٩ الآفة الثالثة : الخوض في الباطل
- ١٦٥ الآفة الرابعة : المراء والجدال
- ١٦٨ الآفة الخامسة : الخصومة
- ١٧٧ الآفة السادسة : التقعر في الكلام
- ١٨٣

- ١٨٦ الأفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان
- ١٩٦ الأفة الثامنة : اللعن
- ١٩٩ الصفات المقتضية للعن ثلاثة : الكفر ، والبدعة ، والفسق
- ١٩٩ اللعن في كل واحدة ثلاث مراتب
- ١٩٩ الأولى : اللعن بالوصف الأعم
- ١٩٩ الثانية : اللعن بأوصاف أخص منه
- ٢٠٠ الثالثة : اللعن للشخص المعين
- ٢١٣ الأفة التاسعة : الغناء والشعر
- ٢١٧ الأفة العاشرة : المزاح
- ٢٣٢ الأفة الحادية عشرة : السخرية والاستهزاء
- ٢٣٥ الأفة الثانية عشرة : إفشاء السر
- ٢٣٦ الأفة الثالثة عشرة : الوعد الكاذب
- ٢٤٥ الأفة الرابعة عشرة : الكذب في القول واليمين
- ٢٦٥ بيان ما رخص فيه من الكذب
- ٢٦٥ قال أبو بكر بن الأنباري : الكذب ينقسم إلى خمسة أقسام
- ٢٦٥ أحدها : تعبير الخاكي ما يسمع بقوله ما لا يعلم نقلاً ورواية
- ٢٦٦ الثاني : هو أن يقول قولاً يشبه الكذب والمتكلم به لا يقصد إلا الحق
- ٢٦٦ الثالث : يقال كذب بمعنى أخطأ
- ٢٦٦ الرابع : يقال كذب الرجل بمعنى بطل أمله وما رجاه
- الخامس : يطلق الكذب ويراد به الإغراء ومطالبة المخاطب بلزوم الشيء
- ٢٦٦ المذكور
- ٢٧٧ بيان الحذر من الكذب بالمعاريض
- ٢٨٥ الأفة الخامسة عشرة : الغيبة
- ٢٩٧ بيان معنى الغيبة وحدودها

- ٣٠٢ بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان
بيان الأسباب الباعثة على الغيبة، ويجمعها أحد عشر سبباً ثمانية منها
- ٣١٠ تطرد في حق العامة وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة
- ٣١٠ أما الثانية فالأول: أن يشفي الغيظ
- ٣١٠ الثاني: موافقة الأقران ومجاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام
الثالث: أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطول لسانه عليه أو يقبح
حاله عند محتشم
- ٣١١ الرابع: أن ينسب إلى شيء فيريد أن يتبرأ منه فيذكر
الذي فعله وكان من حقه أن يرىء نفسه الخ
- ٣١١ الخامس: إرادة التصنع والمباهاة
- ٣١٢ السادس: الحسد
- ٣١٢ السابع: اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت بالضحك
- ٣١٢ الثامن: السخرية والاستهزاء استحقاراً له
- أما الأسباب الثلاثة التي هي في الخاصة؛ الأول: أن تنبعث من الدين
داعية التعجب في إنكار المنكر والخطأ في الدين
- ٣١٣ الثاني: الرحمة
- ٣١٤ الثالث: الغضب لله تعالى
- ٣١٥ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة
- ٣٢٣ بيان تحريم الغيبة بالقلب
- ٣٢٨ بيان الأعذار المرخصة في الغيبة
- ٣٢٨ الأول: التظلم
- ٣٢٩ الثاني: الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح
- ٣٣٠ الثالث: الاستفتاء
- ٣٣١ الرابع: تحذير المسلم من الشر

- ٣٣٣ الخامس: أن يكون الإنسان معروفاً بلقب يعرب عن عيه
- ٣٣٤ السادس: أن يكون مجاهراً بالفسق
- ٣٣٦ بيان كفاة الغيبة
- ٣٤٢ الأفة السادسة عشرة: النيمة
- ٣٤٧ بيان حد النيمة وما يجب في ردها
- ٣٥٧ الأفة السابعة عشرة: كلام ذي اللسانين
- ٣٦١ الأفة الثامنة عشرة: المدح
- ٣٦١ المدح يدخله ست آفات، أربع في المادح واثنتان في المددوح
- ٣٦١ فأما المادح، فالأولى: أنه قد يفرط فينتهي به إلى الكذب
- ٣٦٢ الثانية: أنه قد يدخله الرياء
- ٣٦٢ الثالثة: أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه
- ٣٦٣ الرابعة: أنه قد يفرح الممدوح وهو ظالم أو فاسق
- ٣٦٣ وأما الممدوح فيضره من وجهين
- ٣٦٣ أحدهما: أنه يحدث فيه كبراً وإعجاباً
- ٣٦٤ الثاني: هو إذا أثني عليه بالخير فرح به وفر
- ٣٦٧ بيان ما على الممدوح
- ٣٦٩ الأفة التاسعة عشرة: في الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام
- ٣٧٧ الأفة العشرون: سؤال العوام عن صفات الله تعالى
- ٣٨٥ (كتاب ذم الغضب والحقد والحسد)
- ٣٨٩ بيان ذم الغضب
- ٣٩٩ بيان حقيقة الغضب
- ٤٠٨ بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا
- ٤٠٨ ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام

- الأول: ما هو ضرورة في حق الكافة كالقوت والمسكن والملبس
 وصحة البدن ٤٠٩
- الثاني: ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق كالجاه والمال الكثير
 والغلمان والدواب ٤٠٩
- الثالث: ما يكون ضرورياً في حق بعض الناس دون البعض ٤١٠
- بيان الأسباب المهيجة للغضب ٤١٧
- بيان علاج الغضب بعد هيجانه ٤٢١
- فضيلة كظم الغيظ ٤٢٩
- بيان فضيلة الحلم ٤٣٣
- بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ٤٤٨
- القول في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق ٤٥٣
- الحقد يشمر ثمانية أمور ٤٥٣
- الأول: الحسد ٤٥٣
- الثاني: أن يزيد على إضرار الحسد في الباطن وتشمت بما أصابه من البلاء ٤٥٣
- الثالث: أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك ٤٥٣
- الرابع: أن تعرض عنه استصغاراً له ٤٥٤
- الخامس: أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة الخ ٤٥٤
- السادس: أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه ٤٥٤
- السابع: إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه ٤٥٤
- الثامن: أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو
 رد مظلمة ٤٥٤
- فضيلة العفو والاحسان ٤٥٦
- فضيلة الرفق ٤٦٩
- القول في ذم الحسد وحقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته ٤٧٨

- ٤٧٨ بيان ذم الحسد
- ٤٩٢ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه
- ٥٠٢ مراتب الحسد أربعة
- ٥٠٢ الأولى: أن يجب زوال النعمة عنه وإن كان ذلك لا ينتقل إليه
- ٥٠٢ الثانية: أن يجب زوال النعمة إليه لرغبته في تلك النعمة
- الثالثة: أن لا يشتهي عينها لنفسه بل يشتهي مثلها فإن عجز
- ٥٠٣ عن مثلها أحب زوالها كي لا يظهر التفاوت بينهما
- الرابعة: أن يشتهي لنفسه مثلها فإن لم تحصل فلا يجب
- ٥٠٣ زوالها عنه
- ٥٠٣ بيان أسباب الحسد والمنافسة
- ٥٠٥ السبب الأول: العداوة والبغضاء
- ٥٠٦ السبب الثاني: التعزز
- ٥٠٦ السبب الثالث: الكبر
- ٥٠٧ السبب الرابع: التعجب
- ٥٠٧ السبب الخامس: الخوف من فوت المقاصد
- السبب السادس: حب الرئاسة وطلب الجاه بنفسه من غير
- ٥٠٨ توصل به إلى المقصر:
- ٥٠٩ السبب السابع: حب النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى
- بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبني العم
- ٥١٠ والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه
- ٥١٧ بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب
- ٥٢٨ بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب
- ٥٣٣ (كتاب ذم الدنيا)
- ٥٣٧ بيان ذم الدنيا

- ٥٧٦ بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفتها
- ٥٩١ بيان صفة الدنيا بالأمثلة
- ٦١١ بيان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد
- ٦٣٣ بيان حقيقة الدنيا في نفسها
- ٦٦٣ (كتاب ذم البخل وذم حب المال)
- ٦٦٧ بيان ذم المال وكراهة حبه
- ٦٧٧ بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم
- بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي
- ٦٩٢ الناس
- ٧٠٧ بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة
- ٧١٩ بيان فضيلة السخاء
- ٧٣٩ حكايات الأسخياء
- ٧٦١ بيان ذم البخل
- ٧٧٦ حكايات البخلاء
- ٧٧٩ بيان الإيثار وفضله
- ٧٨٥ بيان حد السخاء والبخل وحقيقتها
- ٧٩٣ بيان علاج البخل
- ٨٠١ بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله
- ٨٠٤ بيان ذم الغنى ومدح الفقر